

بسم الله الرحمن الرحيم

(تمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته)

شاهنشاه دین پناه رضاشاه پهلوی خلد الله تعالی ملک و سلطانه

تفسیر شیخ ابو الفتوح رازی تغمده الله بغفرانه یکی از بهترین تفاسیر معدودی است که جزء ادبیات مهمه فارسی فرقه حقه اثنی عشریه بشمار میآید اگر چه مفسران فارسی زبان تألیفات بسیاری در بیان تزییل و تأویل کلام مجید ربانی نگاشته اند ولی بعقیده علمای اهل فن تفسیر مزبور از هر جهت بی نظیر و بدیل میباشد با این تفصیل این سفر جلیل تا مدتی مهجور و از مطالعه اهل نظر دور بود و اگر چه چند سال قبل بطبع و نشر قسمتی از آن اقدام گردید ولی بعد از انتشار يك ثلث آن قضیه معوق و کار نا تمام ماند همانقسمت مطبوع هم (شاید بواسطه عدم وسائل) خالی از اغلاط نیست و از این رو آنگونه که باید و شاید مطبوع طباع نیامد

تا این ایام که بمصادق صحیحه قلب السلطان بین اصبعی الرحمن انجام این مهم مورد توجه خاص بندکان اعلیحضرت اقدس همایون شهریار دل آگاه

واقع گردید از آنجا که دقیق و جلیل

امور این کشور خاصه امور مربوطه بمعارف بر خاطر مهر مظاهر همایونی مخفی و مستور نیست و بر کلیه جریانات واقف و مراقب میباشد سزاوار ندانستند که این امر بزرگ ناقص و ابتر بماند لذا امر و اراده سنیّه ملوکانه بر عهده جناب مستطاب اجل آقای آقا میرزا علی اصغر خان حکمت کفیل وزارت جلیله معارف شرف صدور یافت که طبع تفسیر و انجام این امر خطیر بیش از این در عهده تأخیر نماند و در معرض استفادة عموم قرار داده شود تا کافه مسلمانان بدعای وجود اقدس شاهنشاه دین پناه رطب اللسان گردیده از برکات آیات و معانی کتاب مقدس آسمانی خود بهره مند و بر خوردار گردند

جناب کفیل نبیل نیز امتثالاً لامره المطاع انجمنی از وجوه دانشمندان و فضلاء در تحت ریاست جناب مستطاب اجل آقای تقوی مدعی العموم دیوانعالی تمیز ترتیب داده اجرای منویات مقدسه خسروانه را نصب العین قرار داد تا آنکه در این تاریخ بحمد الله و حسن توفیقه جلد سوم تفسیر رازی از آغاز سوره مبارکه یونس تا پایانبست سوره شریفه مؤمنون با طرزی مناسب و مرغوب بعد از استنساخ و استکتاب و مقابله و تصحیح و تنقیح (بقدر مقدور) بحلیه طبع آراسته گردید و در نظر است که بعون الله تعالی هر چه زود تر قسمت چهارم و پنجم آن نیز بزور طبع و نشر آراسته گردد و مردمان فارسی زبان از قرائت و تلاوت آن مستفیض و بهره مند گردیده در مواقع ترتیل آیات سبحانی و تدبر در تفسیر کلمات آسمانی بدعای دوام و بقای دولت ابد مدت جاوید آیت سعادت و تعالی این مرز و بوم را از آستان ملیک مٹان خواستار گردند آنه علی کلشی قدیر و بالا جابه جدیر

جلد سیم تفسیر

شیخ ابو الفتوح

رازی

سورة یونس علیه السلام مائة وتسع آیات وهی مکیة

این سوره صد و نه آیه است و هزار و هشتصد و سی و دو کلمه و هفت هزار و پانصد و شصت و هفت حرف است و روایت است از ابو امامه رضی الله عنه از ابی کعب ره که رسول صلی الله علیه و آله وسلم گفت هر که سوره یونس علیه السلام را بخواند خدای تعالی جل جلاله بعدد هر کسی که ایمان داشت بیونس علیه السلام و آنکه نداشت و بعدد آنها که با فرعون غرق شده اند ده حسنه در نامه اعمال او نویسد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بنام خداوند بخشنده مهربان

الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ * اَكُنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلَى رَجُلٍ مِنْ خَدَائِ بِخَاتِنِهِ اَيْنِ آيَاتِ قُرْآنٍ اَسْتَمِعْتَ حِكْمَتِ اَيَّاهُ مَرْدَمَانِ رَا تَعَجُّبِي اَنَّهُ وَحْيِ كَرِيمٍ بِسَوِي مَرْدِي مِنْهُمْ اَنْ اَنْذِرَ النَّاسَ وَبَشِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا اَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ اَزِ اِيْشَانِ كِهِي مَرْدَمَانِ وَاَزِدْهُ اَنَّهُ اَنَّهُ كَرُوْبِدْنَدِ اَنَّهُ اِيْشَانِ اَبَشْرُو بِرِ رَاسْتِي نَزْدِ بِرُورْدِ كَارِشَانِ كَفْتَنَدِ الْكَافِرُونَ اِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ * اِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَافِرَانِ بِدَرَسْتِكِه اِيْنِ هِرْ اَيْنَه جَادُوَيْسْتِ ظَاهِرِ بِدَرَسْتِكِه بِرُورْدِ كَارِ شَمَا خَدَاسْتِ اَنَّهُ اَقْرَبِدِ اَسْمَانِهَا وَزَمِيْنِ رَا فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ اِلَّا مِنْ بَعْدِ اِذْنِه در شش روز پس مستوی شد بر پايان عرش تدبیر میکند مرکبات را نیست هیچ شفیع مگر از پس رخصت او این است اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اَعْبُدُوْهُ اَقْلًا تَذَكَّرُونَ * اِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا اَنَّهُ شَارَا خُدَا بِرُورْدِ كَارِ شَمَاسِ بِرِ سَتِيْدِ اَوْرَا اَيَّاسِ يَادَنْبِكُنْدِ بِسَوِي اَوْسْتِ بَارَكْتِ شَاهَمِه وَعَدَه دَادِ خُدَا وَعَدَه رَاسْتِ يَبْدُوْا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُ لِيُجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِدَرَسْتِكِه اَوَاوَلِ اَقْرَبِدِ خَلْقِ رَا بِسِ مِرَا نَدُوْزِ نَدَه مَبَكُنْدِ تَا جَزَا دَهْدِ اَنَّهُارَا كِه كَرُوْبِدْنَدُو كَرْدَنْدِ كَارِ شَاسْتَه بَعْدَلِ وَاَنَّهُا كِه كَافِرِ شَدَنْدِ

(سورة یونس)

لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ * هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا اِيْشَانِ رَاسْتِ اَشَامِيْدِي اَزْ اَتَبِ كَرِيْمِ وَعَذَابِ دَرْدَنَا كِه بِسَبَبِ اَنَّهُ بُوْدَنْدِ كِه كَافِرِ شَدَنْدِ اَوْسْتِ اَنِّ خُدَائِكِه كَرْدَانِيْدِ اَقْتَابِ رَا رُوْشِي وَمَا هِرَا مَاصِبِ نُوْرٍ وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لَتَعْلَمُوْا عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ اِلَّا بِالْحَقِّ يَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * اِنَّ فِيْ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * مِيْدَانْدِ بِدَرَسْتِي كِه دَرَا مَدِ وُشْدِ شَبِ رُوْزِ وَاَنَّهُ اَقْرَبِدِ خُدَا دَرَا سَمَانِهَا وَزَمِيْنِ هِرْ اَيْنَه نَشَانِهَاسْتِ مَرَكُوهِي رَا كِه بِقَرَسْتَنْدِ اِنَّ الَّذِينَ لَا يُزْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِمَا اَلَّذِينَ هُمْ عَنْ اِبَاتِنَا غَافِلُونَ * بِدَرَسْتِي كِه اَنَّا نَكِه اَمِيْدِ نَدَارَنْدِ رَسِيْدَنْ بَاخِرْتِ رَا وَرَاضِي شَدَنْدِ بِزَنْدِ كَاتِي دُنْيَا وَاَرَامِ كَرَفْتَنْدِ بَانِ وَاِيْشَانِ اَزِ اَيْنِهَاسِي مَا بِخَبِرَانِ اُولَئِكَ مَا وَلَهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * اِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ اَنَّهُ كَرُوْبِدْنَدِ اَشَمِ رَاسْتِ بِسَبَبِ اَنَّهُ بُوْدَنْدِ كِه كَسَبِ مِيَكُرْدَنْدِ بِدَرَسْتِكِه اَنَّهُا كِه كَرُوْبِدْنَدُو كَرْدَنْدِ كَارِهَاسِي شَاسْتَه رَا هَمَاسِيْدِ اِيْشَانِ رَا بِرُورْدِ كَارِشَانِ يَأْمُرُهُمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * دَعْوِيْهِمْ فِيْهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّاتُهُمْ فِيْهَا بِسَبَبِ اِيْشَانِ بِهَشْتِ رَا كِه مِيُورِدِ اَزِ رِزْقِ اَنَّهُا نَهْرَهَا دَرِ بُوْسْتَانِهَاسِي بَانَعَمْتِ خُوَانْدِشَانِ دَرِ بِهَشْتِ اَيْنَكِه مَنَزْهِي تُوْخُدَاوَنْدِ وَاَزِدِشَانِ دَرِ بِهَشْتِ سَلَامٌ وَاٰخِرُ دَعْوِيْهِمْ اِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَلْنَّاسُ الشَّرَّ اسْتَفْجَا لَهُمْ سَلَامٌ وَاٰخِرُ خُوَانْدِشَانِ اَيْنَكِه سِيَّاسِ مَرِخْدَا رَا كِه بِرُورْدِ كَارِ جِهَانِيَّانِ اسْتِ وَاَكْرَمِ تَعْمِيْلِ كُنْدِ خُدَا بِرَايِ مَرْدَمَانِ شَرِّ رَا تَعْمِيْلِ اِيْشَانِ بِالْخَيْرِ لِقَضَى إِلَهُمُ أَجْلُهُمْ فَتَذَرُ الَّذِينَ لَا يُزْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ *

بدای خیر هر آینه گذارده شود بیوشان مدتشان پس وایمگذارم آنانکه امید ندارند رسیدن ثواب ما در بر آیدشان سرگردانند
قوله آل آری نشمرند کوفیان چنانکه آلم و طه برای آنکه این ملازم سرایت نیست و آن دو هست و این کثیر و نافع و جعفر آل بشفخیم خوانند و حمزه و کسائی و ابو عمرو و ابن عامر با ماله خوانند و از عاصم خلاف است میسر از او اماله روایت کنند دیگران تفخیم آنچه در حروف مقطعه آمده است گفته شد در سورة البقره عکرمه و سعید جیر و شعبی گفتند آل و حم و نون چون جمع کی آل رحن باشد قتاده گفته من اسماء القرآن ابو روق گفت فاتحه السوره و گفتند عزائم الله و گفتند قسم و سو گنداست مجاهد و قتاده گفتند مراد بیات آیه توریة و انجیل و کتابهای پیشین است برای آنکه تلك اشاره باشد بمؤنی غایب و دیگر مفسران گفتند مراد آیات قرآن است و کتاب قرآن و حکیم محکم است و این بقرآن لایق است دیگر آنکه ذکر ی زفته است توریة و انجیل را و قرآن را ذکر می رود و تلك مانع نیست از آنکه اشارت باشد بحاضر چنانکه گفت . آلم ذلك الكتاب . و مراد قرآن است پس تلك اینجا معنی هذه باشد و ذلك اینجا معنی هذا چنانکه رفته است و حکیم محکم باشد بحلال و حرام و حدود و احکام مقاتل گفت محکم است از باطل در او هیچ دروغ نیست و این فعل است بمعنی مفعول كقول الأعمشى فی وصف قصیده . عربیة ثانی الملوك حکیمه . قد قلتم لیقال من ذا قلها . و گفته اند مراد حاکم است فعیل بمعنی فاعل دلیله قوله . و انزل معهم الكتاب بالحق لیحكم بین الناس فیما اختلفوا فیهِ . حسن گفت . حکیم ای حاکم بالعدل و بالاحسان و ابتداء ذی القرنی و بالنبی عن الفحشاء والمنکر والبخی و بالجنة لمن اطاعه و بالنار لمن عصاه . گفت قرآن کتابی است حکم کننده بعدل و احسان و عطا دادن خویشان و نهی کردن از کارهای زشت و منکر و ظلم کردن و وعده بهشت آن را که طاعت دارد و وعید دوزخ آن را که نافرمان باشد عطا گفت حاکم است بارزاق و آجال و بوقی ارادات او بر حسب مصلحت . اگان للناس عجباً . عبدالله شباس گفت سبب نزول آیت آن بود که چون رسول علیه السلام برون آمد

به پیغامبری کافران گفتند خدای از آن بزرگتر است که او را از آدمیان بیغام باشد خدای تعالی این آیت فرستاد
گفت مردمان را یعنی اهل مکه را عجب نیاید آنکه ما وحی کردیم بر دلی از ایشان یعنی بمحمد ^ص ان مع الفعل در تاویل
مصدر است در محل رفع بسم کان و عجباً نصب است بخبر کان والتقدير . اکان ایحاشا الی رجل مهم عجباً . وحی
کردن ما بر دلی از ایشان عجب است . قوله ان انذر الناس . ان مع الفعل در محل نصب است بانکه مفعول
او حیث است و در جای مصدر است . ای او حیثاً الیه انذار الناس و بشیرهم . گفت مردمان را بترسان یعنی کافران
مکه و مؤدیه مؤمنان را که ایشان را بزدیک خدایشان قدم صدق است و ان مع اسمها و خبرها در محل نصب است
بوقوع البشارة علیه عبدالله عباس گفت معنی قدم صدق مزدی است نیکو باعمال صالح که تقدیم کردند بخاک گفت
ثواب صدق مجاهد گفت اعمال صالح باشد علی بن ابی طلحه گفت از عبدالله عباس آنچه سابق شده باشد ایشان را از
سعادت در ذکر اول قتاده گفت سلف صدق زید بن اسلم گفت شفاعت رسول است هم بیان گفت ایمان ایشانست عطا
گفت مقام صدق بود که آن را زوال نبود و در او سختی نبود بل نعیی مقیم باشد و خلودیکه بان مرگ نبود حسن گفت
عملی که تقدیم کرده باشند صالح بر آن قدم کنند ابو حاتم گفت منزل صدق نظیره قوله . رب ادخانی مدخل صدق و
اخر جنی مخرج صدق . عبدالعزیز بن یحیی گفت معناه فی قوله ان الذين سبقتم من الحسنی . زجاج گفت
منزلی رفیع باشد و گفته اند تقدیم خداست سبحانه و تعالی این امت را بر دیگر امتان در بهشت و نشور روز قیامت
و هو من قوله ^ص . نحن الاخرون السابقون يوم القيمة . و قدم مقدم باشد فصل یعنی مفعول كالنقض والقبط
. انکه اضافه کرد او را با صدق و آن از صفت است که مسجد الجامع و حب الحصيد این الاعرابی گفت . القدم
المتقدم فی الشرف . مردیش رو باشد در شرف قال العجاج . زل بنوا العوام عن آل الحكم . و ترکوا الملك
ملك ذی قدم . ای ذی اقدام ای ذی تقدم . ابو عیبه و کسائی گفتند هر سابقی در خبر و شر او بزرگتر است
قدم باشد . يقال فلان قدم فی الاسلام و له عندی قدم صدق و قدم سوء . و این لفظ مؤنث است حملاً علی قدم
الجارية يقال قدم حسنة و قدم سالحة قال حسان بن ثابت . لنا القدم العليا اليك و خلفنا . لا و لنا فی طاعة الله تابع
و قال ذوالرمة . لکم قدم لا ینکر الناس لها . مع الحسب العادی لهم علی البحر . و قال آخر . فقدت به
قدم الفجار و غودرت . انسابهم من فضة من خالف . قال الکافرون . گفتند کافران این سحری است
روشن و هذا اشارت باشد بقرآن که ذکر او رفت فی قوله . الر تلك آيات الكتاب الحكيم . و کوفیان خواندند .
ان هذا الساحر مبين . برون فاعل و بر این قرأت هذا اشارت بر رسول ^ص باشد حاشاه من ذلك . ان ربکم الله
الذی خلق السموات والارض فی ستة ايام . حق تعالی گفت خداوند شما آن خداست که آسمانها و زمینها
بیافرید در شش روز بین مدت انشا کرد و اختراع آنان را چندین انواع بدایع و عجایب و بیان کردیم که لفظ
رب در حق خدای تعالی مطلق گویند و در حق جز خدای مقید . ثم استوی علی العرش . و بر عرش مستولی
شد و مثل آیت در تفسیر سورة الاعراف ذکر رفت و در خلق آسمان و زمین در این مدت با آنکه قادر بود که بیک
طرفه العین بیافریند و قول گفتند . یکی آنکه دانست که فرشتگان را در آن لطیف و اعتباری باشد و رو بود که
دیگر مکلفان را چون بشنوند هم لطف باشد . و وجه دوم آنکه بتدریج آفرید چنانکه آدم را بتدریج میسازد از
حالی بحالی تا دورتر باشد از اقسام اتفاق و دعوی طبع و ایجاب و آنچه ملحدان و مبطلان گفتند .
قوله يدبر الامر . کارها بتدبیر و تقدیر میفرماید و ابو القاسم گفت روا باشد که خلق آسمان و زمین بمدت
راست شود و مقدور نبود بیکساعت آفریدن . کالجمع بین الضدین و ان یکون الحرکه لافی محل . و این چیزی

نیست برای آنکه این اختراع جواهر است و جواهر در وجود موقوف نیست بروقی دون وقتی پس هیچ وقت نباشد
والا قدر الذات قادر باشد بر آنکه چندانکه خواهد بیافریند مادام تا در ازل نباشد و نه چنین است جمع
ضدین و احتیاج حرکت در محل آنکه گفت . مامن شفیع . هیچ شفیی نیست الا از پس فرمان او یعنی ناو
فرمان ندهد کس را شفاعت نرسد و شفیع سائل باشد در باب اسقاط مضار از غیری و احباب وعید گفتند
سائل باشد در حق غیر زیادت منافع را حق تعالی بیان کرد که کس را شفاعت نباشد الا بفرمان خدای تعالی
تا آنان که گفتند از شرکان هؤلاء شفعاء عند الله . طمع بردارند و بدانند که شفاعت نرسد ایشان را و نه هیچ کس را
تا خدای دستوری ندهد و عرش محتمل است درافت سه معنی را یکی معنی ملک آمد چنانکه شاعر گفت .
راؤا عرشى تلم جانباه . دیگر معنی بناء من قوله و ما یمرشون و منه العرش . دیگر معنی سور فی قوله و لها
عرش عظیم . و عرش که خدای تعالی آن را عظیم خواند از قسمت سوم باشد . ذلکم الله ربکم . او خدای
شماست که از شما مستحق عبادت است بنعمتها که باشما کرد از اصول نعم که نعمت متعمان بی آن
تمام نشود از حیات و قدرت و شهوت و نفرت کمال عقل . فاعبدوه . او را بپرستید که سزاوار پرستش اوست
بفعل این نعمتها . افلا تذکرون . اندیشه نمی کنی . الیه مرجعکم جمیعاً . حق تعالی بطریق تذکیر نعمت خلق را
دعوت کرد در آیت اول باز در این آیت بطریق رهیب و تخفیف و تذکیر گفت مرجع و باز گشت شما
برای جزا یا عتاب و جمیعاً نصب او بر حال است ای مجتبعین . و عدا الله حقاً . نصب او بر مصدر است ای و عدا الله
و عدا حقاً و قیل و عدا الله و عدا و حق ذلك الوعد حقاً و روا بود که نصب حقاً بر حال بود . انه یبدؤ الخلق
ثم یعیده . ابتداء خلق او کند و انشاء و آغاز از عدم و هیچ نابوده باز اعاده کند پس از آنکه نیست کرده باشد
و مراد بخلق مخلوق است و جمله قراء خواندند بکسر همزه علی الابتداء مگر ابو حفص که او خواند انه بفتح
همزه علی تقدیر لانه او بانه کمال الشاعر . احقاً عباد الله ان لست لاقیا . بثیة اوبانی الثیاری قیبهما . فرا گفت
فتح الف بر آن باشد که مفعول حقاً بودای حقاً انه چنانکه در بیت هست قوله لیجزی الذين آمنوا و عملوا الصالحات
بالقسط . تا خدای تعالی آنان را که ایمان آورده باشند و عمل صالح کرده جزا و پاداشت دهد بعدل و احسان
چنانکه از حق ایشان هیچ نقصان نکند آنکه ابتداء کلام دیگر کرد و گفت . و الذين کفروا لهم شراب من
حمیم . اما کافران ایشان را باشد شرابی از حمیم یعنی محموم ناقته فعل یعنی مفعول و عرب هر چه بخوشانند
آن را حمیم خوانند قال امرؤ القیس . و کل يوم لهام قطرة . فیها کباء معدة و حمیم . و عذاب الیم . و نیز ایشان را
عذاب بود سخت مولم بدر دارند و واجب و استحقاق بان که کفر آورده باشند . قوله هو الذی جعل الشمس
ضیاء گفت او آن خداست که آفتاب را سبب روشنائی روز ساخت و ما را سبب روشنائی شب ابو علی گفت
ضیاء از دو وجه بیرون نیست یا جمع ضوء باشد کسوط و سیاط یا مصدر ضاء بضوء ضیاء باشد کقام یقوم قیاماً
و عاد یعود عیاداً و کلبی گفت روی ماه و آفتاب باهل هفت آسمان روشنائی میدهد و پشت شان اهل هفت
زمین را و گفته اند ضیاء بلیغ تر باشد از نور برای آنکه آفتاب را ضیاء گفت قرآن و نور و قال اضاء الله لیل و لا یقال
اضاء اللیل و حق تعالی در آفتاب و ماه و علامات و دلالت نهاد در گردانیدن ایشان در هوا معلق بی دعامه از زیر و علاقه
از بالا آنکه هر دو بسیر مقدر کرد در این دوازده برج با ستارگان دیگر آن را وصف کرد . بالجنس الجوار الکس .
و سیر ایشان چنان نهاد که راجع نشود و قوله . قدره منازل . گفتند قدر بمعنی جعل کرد برای آن متعدی
کرد آن را بدو مفعول و بعضی دیگر گفتند آن خواست . و قدره منازل . و آن را تقدیر کرد منازل . بعضی گفتند

ضمیر راجع است بقرزرا که اقرب المذکورین است و نیز برای آنکه اعتنا بشان او بیشتر است از آنکه ماهم اعرب بروی است از محرم تا بذی الحجه و معاملات و مدانیات و آجال دیون و جز آن بر ماهم است که علامت از اهل باشد و منازل بیست و هشت منزل است بر عدد شهباء ماه جز آن دوشب که در سر او باشد که نه بینند او را و گفته اند در نور آفتاب بود از وقت اجتماع تا بان وقت که دوازده درج یا کجایش از او باز پس افتد علی خلاف ینهم فی ذلک هر شب یک منزل باشد از این منازل و نامهای منازل این است: الفجر . الزمانا . الاکلیل . القلب . الشوله . النعیم . البلده . سعد الذابح . سعد بلع . سعد السعود . سعد الاخیه . فرع الدلو المقدم . فرع الدلو المؤخر . بطن الحوت . الشریطین . البطنین . الثیاء . الدبران . الهقمة . النهمه . الذراع . النثره . الطرفه . الحیبه . الزمره . الصرغه . العوا . السمک . و این اسماء کواکب است که منازل قمر باشد و گفته اند اراد و قدرهای یعنی برای آفتاب و ماه منازلی تشریح کرد و لیکن اکتفا کرد بذکر یکی از دیگر چنانکه گفت . والله ورسوله احق ان یرضوه . و چنانکه شاعر گفت . رمائی باصر کنت منه ووالدی . بریأ من حول الطوی رمائی . و منازل شمس و قمر و زهره و مشتری و مریخ و زحل و عطارد که جمله هفتاد و دو دوازده است که آن را بروج میخوانند . حمل . ثور . جوزاء . سرطان . اسد . سنبله . میزان . عقرب . قوس . جدی . دلو . حوت . آنکه از تقدیر او آن است که مقام این کواکب در این بروج مختلف ساخت مقام ماه در هر برجی دوروز و ثلث روزی باشد و فلک را بیست و هشت روز ببرد . و مقام آفتاب در هر برجی یکماه باشد و فلک یک سال ببرد . و مقام عطارد در هر برجی شانزده روز باشد و فلک را بششماه ببرد . و مقام زهره در هر برجی بیست و هشت روز باشد و فلک را بدماه ببرد . و مقام مریخ در هر برجی چهل و پنج روز باشد و فلک را بیست و یک سال ببرد . و مقام مشتری در هر برجی یکسال باشد و فلک را بدوازده سال ببرد . و مقام زحل در هر برجی دوسال و نیم باشد و فلک را بیسی سال ببرد . و گفته اند آفتاب سیصد و شصت بار در ربع و ثمن زمین است و زمین از ماه مهتر است بسی و نه بار و آفتاب از ماه مهتر است هزار و شصت و چهل و چهار بار علی مازعم اهل الحساب و الله اعلم بحقیق ذلک آنکه بیان کرد که این چرا کردم . لتعلموا عدد النینین . تا شما عدد سالها بداند و حساب بشناسید برای آنکه حساب از دو گونه است یکی حساب نازیبان است و آن بر ماه است و یکی حساب فارسیان است و آن بر آفتاب است این بر فصول باشد آن بر اهل آنکه گفت این همه بحقیق آفریدم نه باطل بحکمت آفریدم نه بیازی . تفصل الایات لقوم یعلمون : تفصیل میدهم آیات را برای قومی که دانند و اندیشه کنند این کثیر و ابو عمرو و حفص خوانند بفصل بسیار و اعلی اسم الله تعالی و باقی قرآن بنون علی اخبار الله تعالی عن نفسه علی سبیل التعظیم و قوله . ما خلق الله ذلک : این اشاره است بخلق دون اعیان چه اگر اشاره بعیان بودی تلك گفتی . ان فی اختلاف الليل والنهار : در اختلاف شب و روز در این سه قول گفتند . یکی آنکه اختلاف آمد و شد باشد برای آنکه برخلاف یکدیگر باشند چه قطع مسافت باشد در جهات مختلفه و اکوان باختلاف جهات متضاد شوند . يقال اختلفت الی فلان مدته . آمد و شد کردم بنزد فلان مدتی یعنی شب میاید و روز میشود در قوی دیگر آن است که مختلفند و با یکدیگر نمانند در شکل چه یکی روشن و نورانی است و یکی مظلم و تاریک پس از این وجه بخلاف یکدیگرند و قول سیم آن است که مختلفند در طول و قصر گاه روز دراز است و شب کوتاه و گاه شب دراز است و روز کوتاه هر چه از شب بکاهد در روز افزاید و هر چه از روز بکاهد در شب افزاید و در سالی دوروز باشد که شب و روز برابر باشند یکی آنکه آفتاب بسر حمل آید و دیگر آنکه آفتاب بمیزان آید . و ما خلق الله فی السموات والارض . و آنچه خداستعالی در آسمان و زمین آفریده است . در آسمان از آفتاب و ماه و

ستارگان و بروج و منازل و کواکب و ثوابت و سیاره و انواع فرشتگان و عرش و کرسی و لوح و قلم و بهشت . و آنچه در زمین آفریده است از انواع حیوان و جماد از کوهها و دریاها و آدمیان و جنیان و بهائم و وحوش و سباع و طیور و آنچه تفصیل آن جز او نداند . لایات . در این جمله آیاتی هست و دلالاتی و بیناتی آنرا که متنی باشند و از عقاب او بترسند و از معاصی او اجتناب کنند عبدالله عباس گفت سبب نزول آیه آن بود که کافران گفتند آیتی بیار ما را تا ما بتو ایمان آوریم حق تعالی این آیات بفرستاد و گفت این همه آیات و بینات و حجج و دلایل است بر اهل بیت و وحدانیت من و لیکن کسی را آیات باشد که در او نگردانند گفت . ان الذین لا یرجون لقاءنا . آنانکه ثواب ما امید ندارند و از عقاب ما ترسند و ایمان ندارند ببعث و نشور و آنکه ایشان را باز ندما باید آمدن و ملاقات حساب و کتاب . و رضوا بالحیوة الدنیا . و نرند گانی دنیا که نزدیکتر است راضی شده اند و همت ایشان از آن برتر نمیشود . و اطعما نوابها . و بادنیاساکن شده اند و بهشت باو باز داده و اعتماد کرده بر او و آنانکه از آیات و ادله و حجج ما غافلند و بی خبرند عبدالله عباس گفت مراد بایات باقر آن است یا محمد و حمل آن بر عموم کردن اولی تر باشد و بعضی اهل علم گفته اند رجاء در آیت بمعنی خوف است چنانکه هزلی گفت . اذالسعته التحل لم یرج لسهما . و خالفها فی بیت نوب عواصل . و علی ذلک فسر قوله تعالی . ما لکم لا ترجون الله و قارآ . ای لا تخافون الله عظمت و تفسیر لقا پیش از این مستقصدی برفته است . اولک ماویهم . آنانکه باین صفت باشند از کافران ایشان را ماوی دوزخ است بآنچه کرده باشند و این هم از آن آیات است که دلیل عدل میکنند و آنکه جزا بر عمل باشد . ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات . گفت آنانکه بگریزند و عمل صالح کردند و این آیت و امثال این جمله دلیل است بر آنکه عمل صالح از ایمان نباشد . میدهم ربهم بایمانهم . خداستعالی ایشان را ثواب دهد بایمانشان نظیر قوله . و الذین قتلوا فی سبیل الله فلن یصل اعمالهم . میدهم ای سببیم برای آنکه پس از کشتن و شهادت هدایت بایمان نباشد و اگر شرح دهند بر هدایت بهشت هم بمعنی ثواب باشد . تجری من تحتم الاثمار . در زیر ایشان جویهای میرود و ایشان در بهشت مقیم باشند مجاهد گفت . میدهم بالنور علی الصراط کما قال الله تعالی . و یجعل لکم نوراً یمشون به . در خبر است که رسول هم جبرئیل را گفت . کیف تجوز امتی علی الصراط . امت من صراط چگونه گذارند بر رفت و باز آمد و گفت خدایت سلام میرساند و میگوید . انک تجوز الصراط بنوری و علی بن ابیطالب تجوز الصراط بنورک و امتک تجوز الصراط بنور علی فتورا متک من نور علی و نور علی من نورک و نورک من نور الله . گفت تو بر صراط بنور من گذری و علی بن ابیطالب بر صراط بنور تو گذرد و امت تو بر صراط بنور علی گذرد و نور امت تو از نور علی باشد و نور علی از نور تو و نور تو از نور خدا . در خبر است که رسول هم گفت که چون بنده سر از گور بر آورد عمل صالحش پیش او آید بر نکو تر صورتی و هیبتی او گوید تو کیستی که من نور ا بس سیکوروی و نیکو سیرت و نیکو طریقت مردی می گوید من عمل صالح تو ام آنکه نور او شود و قاید او بهشت و کافر چون از گور سر بر آرد عمل بد او بر صورت زشت و هیبتی زشت پیش او آید او گوید تو کیستی که تو را مردی زشت روی می گوید من عمل بد تو ام و از تو مفارقت نکم تا تو را بدوزخ سپارم و این رسیدیل مثل گفته است و بعضی دیگر گفته اند . میدهم ربهم الی الاعمال الصالحه . ای جعل ایمانهم لطفاهم فی الطاعة و الاعمال الصالحه . خداستعالی ببرکت ایمان ایشان راه هدایت داد و لطف کرد تا عمل صالح کردند بشواب بهشتی رسیدند که . تجری من تحتم الاثمار که در آنجا جویهای روان باشد از زیر ایشان یعنی از زیر کوشکها و سریرها و بستنهای ایشان و گفته اند مراد آنست که . تجری من دونهم و بین ایدهم . مراد آنست که در زیر ایشان رود و ایشان زیر آن باشند مراد آنست که در پیش ایشان میرود تا ایشان را زهت دهد بعضی اهل معانی گفته اند در کلام حذف و اختصاری هست تقدیر آنست که

• بهیدیم بهم الی مکان الی جنة تجری من تحته الانهار . ودر اخبار است که جوهای بهشت در اخلاص و شقوق
زود بل روی زمین رود و خدا بتعالی بقدرت آن را راست میراند و در خبر است که هر چهار جو یکجا می رود از
آب و می و شرب و انگبین و بایکدیگر آمیخته نشود و بعضی دیگر گفته اند مراد آنست که . تجری من تحت امرهم و فی
تصريفهم . چنانکه گفت . جعل ربك تحتك سرياً . و معلوم است که جوی در زیر مردم نبود و اما در حکم او
بود و در تحت امر و فرمان او و مثله قوله تعالی حکایه عن فرعون . اليس لي ملك مصر وهذه الانهار . ای فی حکمی
و تحت تصرفی . قوله دعویهم فیما سبحانک اللهم . ای قولهم و کلامهم . سخن ایشان و گفتار ایشان در آن بهشتها
آن بود که گویند سبحانک اللهم یاکی و منزهی از هر چه نقص باشد و عیب راه برد . طلحه بن عبدالله گفت از
رسول ع پرسیدند که تفسیر سبحان الله چه باشد گفت تزیه الله من کل سوء تزیه خدای باشد از همه بدی
ابن الکوار از امیر المؤمنین ع پرسید که سبحان الله چه باشد گفت . کلمه رضی الله لنفسه . کلتی است که
خدای تعالی رای خود پسندیده است مفسران گفتند این کلمه علامتی باشد میان اهل بهشت و خدم ایشان در
باب طعام چون ایشان را آرزوی طعام و شراب باشد گویند سبحانک اللهم . ایشان طعام و شراب حاضر کنند
بر خوانی نهاده طول آن میلی در میلی باشد بر آنجا انواع طعام چون از طعام و شراب فارغ شوند شکر خدای
بگذارند فذلک قوله تعالی . و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین . و مراد نه آنست که این آخر سخن باشد پس از آن
دیگر سخن نگویند یا این سخن دیگر نگویند و لکن باضافت بول این آخر باشد و حقیقت دعوی قولی باشد که بان دعوت
کنند با کاری و تحیت نکره باشد بحالی نیکو و از اینجاست که راجحه خوانند و قال عمر بن معدی کرب . از ورها با قابوس
حق . انیخ علی نیتة یجید . ای علی ملکه و قال زهیر بن حباب الکلبی . من کل مانال الفی قد نلت : الا التحیة والسلام
• و خطاب نیکو را از آنجا نیت خوانند که معنی او راجع است الی قولهم احیاک الله حیوة طيبة و حیاء الله ایضاً
و تحیت اهل بهشت سلام باشد معنی سلام رسیدی بر یکدیگر سلام کنند چنانکه در این آیت گفت و فرشتگان بر ایشان
سلام کنند چنانکه گفت قوله . و الملائكة یدخلون علیهم من کل باب سلام علیکم . و خدای بر ایشان سلام کند
چنانکه گفت . سلام قولاً من رب رحیم . و ابن کسان گفت افتتاح کلام بتوحید و عدل کنند و اختتام بشکر
و حمد و قوله . ان الحمد لله رب العالمین . ان مخففه است از تقیه و التقدير انه الحمد و هو ضمیرشان باشد و کار باشد
کقول الشاعر . فی فیه کسوف الله قد علموا . ان هانک کل من یحیی و یتعل . و در شاهد بلال بن ابی برده و
ابن جیحین خوانند بتقیل . ان الحمد لله رب العالمین . قوله و لو یجعل الله للناس الشر من جهلهم بالخير . در آیت
حذف و اختصاری هست و معنی آن است و تقیر . و لو یجعل الله للناس اجابة دعائهم فی الشر کاستعجالهم و الاجابة
فی الخير لقضى الیهم اجلهم . ای یفرغ من هلاکهم و عجل هلاکهم حق تعالی در این آیت باز نمود که آنچه از باب خیر
باشد من باو تعجیل دارم و آنچه از باب شر باشد در آن تعجیل نمایم بل تأخیر کنم گفت اگر خدای تعجیل کردی در
دعای آدمیان خود در ای یکدیگر را بشر اجابت آن چنانکه در باب خیر کرده است و میکند زود هلاک برآمدی ایشان را
و اجل مرگ ایشان رسیدی مجاهد گفت این آن باشد که مرد در وقت ضجارت بر اهل خود و مال و فرزندان خود
نفرین کند و گوید . لا بارک الله فیک و عجل الله هلاکک و در الله علیک : و آنچه باین ماند خدا بتعالی گفت من
این دعا بتعجیل اجابت نکنم که دایم این دعا نه ازل کند و بوقت دوم بشیان باشند و قتاده هم این گفت شهر بن حوشب
گفت در بعضی کتب خواندم که خدای فرشتگان موکل را گوید آنچه بنده من در حال تجارت گوید بر او منو بسید و مثله
فی المعنی قوله : و يدعو الانسان بالشر دعائه بالخیر و کان الانسان عجولاً و قوله لقضى الیهم اجلهم . عامه قرأ خوانند . لقضى

الیهم . بر فعل مجهول و رفع اجل مکران عامر و یعقوب و در شاهد عوف و عیسی که ایشان خوانند لقضى الیهم . بر فعل
مستوی اسناد الی اسم الله و نصب اجل بوقوع الفعل الیه و اعش خوانند لقضیتا الیهم اجلهم و در مصحف عبدالله مسعود
چنین است و بعضی مفسران گفتند آیت در نضر بن الحارث آمد آنجا که دعا کرد . اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فاعط
علینا حجارة لایه . و لام فی قوله لقضى جواب لو است ولو چون در اثبات شود و جوابش هم اثبات بود معنی
امتناع چیزی بود از برای امتناع چیزی دیگر چنانکه در آیت هست و قوله : استعجالهم . نصب او بر مصدریه است
لامن لفظ الفعل و اضافه مصدر بامفعول است و مثله قوله ضرب ضربید عمر و ای ضرب بامثل ضرب عمرو زید .
و قوله الیهم . برای آن گفت که در قضی معنی فرغ ضمیر کرد و او را بلی تعدیه کنند و مثله قوله . للذین یؤلون من
نسائهم . برای آنکه در آن ایلامنی تعبیر است چون این معنی در او تضمین کرد تعدیه کرد او را بحر فی که بعد از آن
تعدیه کنند بعضی گفتند لام الی متعاقب باشند در باب تعدیه فعل باو یقول العرب . قضیت الیه و الاصل قضیت له
کایقال اوجبت له و الاصل اوجبت الیه . قال الله بان ربک اوحی الیها . یقال فرغت الی فلان و لفلان قال الله تعالی
• سنفرغ لکم ایها الثقلان . و قضادر مثل این معنی بن در آوردن باشد و تمام شدن یقال قضیت الاصراف قضی ای اتمته
فم و منه قوله . فوکره موسی قضی علیه . یعنی اجل بایشان بر اندو مرگ بایشان رسانید . فذالذین لا یرجون
لقائنا . فاتعقبت راست و از پسرها آنرا که امید لقاء ما ندارند یعنی قیامت ایمان ندارند و امید ثواب ندارند
و از عقاب ما نترسند تا در جهل و تعدی و طغیان خود متحیر و متردد میگردند و می آیند و می شوند و این کنایات است
از خذلان بر سیدل عقوبت و کفر متقدم و تخلفه خدا بتعالی میان ایشان و میان خود سخطاً علیهم بکفرهم و قوله
• یعمهون . در محل حال است و الهمه التحیر و التردد . قوله تعالی

وَ اِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَا نَحْنُ اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَانْ لَمْ یَدْعُنَا
و چون برسد بادی سختی بخواند ما را در حالتیکه نکیه کرده باشد یا ایستاده پس چون بر دارم ما را و رنج دارد بکفر کویا که او بخواند ما را
اِلَى ضُرِّ مَسَّهُ کَذَٰلِکَ زَیْنٌ لِلْمُفْسِرِ فِیْنَمَا کَانُوا یَعْمَلُوْنَ • وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ مِنْ
و حق که باور سنده باشد شروری هم چنین آراسته برای اسراف کاران یا بجهت هستند که میکنند و هر آینه تحقیق هلاک کردیم ما اهل قریه ها را از
قَبْلَکُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنَاتِ وَ مَا کَانُوا لَیُّوْمًا کَذَٰلِکَ نَجْزِی الْقَوْمَ الْاَجْرِمِیْنَ
پیش شما که متکبرند و آمد ایشان را پیمبر ایشان بجهت و نبوتند که ایمان آورند هم چنین جزا می دهیم گروه گناه کاران را
ثُمَّ جَعَلْنَا کُمْ خَلَائِفَ فِی الْاَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ کَیْفَ تَعْمَلُوْنَ • وَ اِذَا تَلَّی عَلَیْهِمْ اٰیَاتُنَا
پس کردانیدیم شما را جانشین ما در زمین از بعد ایشان تا ببینیم چگونه می کنید و چون خوانده شود بر ایشان آیه های
بَیِّنَاتٍ قَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَائَنَا اِنَّ هَٰذَا اَوْ بَدَلُهُ قُلْ مَا یَكُوْنُ لِی اَنْ اُبَدِّلَهُ
دوشن گویند آنانکه امید ندارند بر سیدن ثواب ما بسا و قرآنی غیر این یا بدل کن آنرا بکوسه او او نیست مرا که بدل کنم آن را
مِنْ تَلَّی نَفْسِی اِنْ اَتَّبَعِ الْاُمَا یُوحِی اِلَیَّ اَنِیْ اَخَافُ اِنْ عَصِیْتُ رَبِّیْ عَذَابُ یَوْمٍ عَظِیْمٍ •
از پیش خود پیروی نمیکنم مگر آنچه وحی کرده میشود پسوی من بدست که من میترسم که عاصی شوم و پروردگار مرا از عذاب روز بزرگ
قُلْ لَوْ شَاءَ اللهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَیْکُمْ وَلَا اَدْرِیْکُمْ بِهَفَقْدَ لَبِثْتُ فِیْکُمْ عُمْرًا مِنْ قَبْلِهٖ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ
بگو اگر خواست خدا بخواند می قرآن را بر شما و اعلام نکرد می شمارا باین پس تحقیق درنگ کردم در شما هر دراز از پیش او آیا پس چرا عقل نمیکنید
فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افترى علی الله کَذِبًا اَوْ کَذَّبَ بِآیَاتِهٖ اِنَّهٗ لَا یُفْلِحُ الْاَجْرِمُوْنَ • وَ یَعْبُدُوْنَ مِنْ
پس کیست متکبر تر از کسیکه برافته بر خدا دروغ یا تکذیب کند بآیه های او بدستیکه رستگار نمیشوند گناه کاران و می پرستند از

ذُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ فَلْيَسْتَأْذِنُوا يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ شُفَعَاؤُهُمْ وَلَافِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ * وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً

در آسمانها و نه در زمین یا کاست او و برتر از آنچه شرک آردند و نه بودند مردمان مکر گروه واحد

فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُتِي يَدَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ

پس اختلاف کردند و اگر نه کلمه ایست که پیشی گرفته از پروردگار تو بر آید حکم شده بایشان در آنچه در آن اختلاف کردند و گویند چرا فرود نیفتاده

عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ * وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ

نشانی از پروردگار پس بگو جز از این نیست که علم غیب خدا راست پس انتظار برید در سستی که ما شما از منتظرانم و چون بپشیمانم در ما

رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَقَمٍّ أَذَلُّهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا

فراخی از پس سختی که رسیده باشد ایشان را چون مایشان را مکر در نشانیهای ما بگو خدا سریعتر است مکر را بدو سستی که رسولان ما می نویسند

يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ

آنچه می اندیشند

قوله . واذما من الانسان الضر دعانا لجنبه لا يه . حق تعالى در این آیه جزع آدمی وقت صبر او بیان کرد و باز نمود

که چون بادی می آید و نیمی رسد در درگاه من آید و خوشیقت با تضرع و دعا دهد علی الحالات گفت چون آدمی را نیمی رسد از بیماری و درویشی و هر نیمی که مردم را رسد و ضرر بر بیماری و درویشی بیشتر حل کنند در دعا گیر و ما را

خواندن گیرد در سایر احوالش اگر بر بهلو خفته باشد و اگر بر جای نشسته باشد و اگر بر پای ایستاده باشد از برای

کشف ضرر و بلا و غرض او آن باشد نه طلب ثواب آخرت . و قوله لجنبه . ای مضطجماً لجنبه يقال فلان مضطجع لجنبه و علی جنبه و وسطه لجنبه و خر لوجه و علی وجهه و نصب همه بر حال است آنکه که ما کشف ضرر او کنیم و نیمی و در بیماری او شفا دهیم و درویشی و تنگدستی از او ببریم . مر . ای استمر علی طریقه الاولی . با سر طریقه

اول شود و باز دعا رها کند و آن بلا فراموش کند و با سر غفلت و معصیت شود . کان لم يدعنا . کاف تشبیه است و آن محفقه از قبله و هر چه امثال این است من قوله . کان لم يغتوا فيها و کان لم تغن بالامس و کان لم يلبثوا . همه این حکم دارد و ضمیر شان و کار در او مضمر بود و التقدير . کانه لم يدعنا . وقال الشاعر . کان لم یکنوا حتی

ینقی . اذ الناس اذ ذلک من عزیز . ای کاهم لم یکنوا بانداری هرگز مارا نخواهند است . ای ضرر . ای ضرر برای محنتی که باور سبب و او را پیش آمد و الی اینجا بجای لام است چنانکه بیان کردیم که این دو حرف متعاقب باشند آنکه گفت . کذلک زین . همچنین بیارایند برای مسرفان و متعدیان عمل ایشان و ما صدر به است و معنی آنکه عمل ایشان بر چشم ایشان نگو باشد از اینجا اندیشه نکرده باشند و ندانسته چنانکه گفت و هم بحسبون انهم بحسبون صنعا و اضافت فعل ممکن است که با شیطان حواله باشد باغرا و اغوا و رواست که با خدا بود بخلاق شهوت چه خلاف نیست که شهوت بباغ خدا آفریند آنکه یاد داد خالق را هلاک آن ظالمان و کافران که بیش از ایشان بودند گفت و لقد اهلكنا القرون من قبلکم لما ظلموا چون ظلم و سبیدی کردند چه بکفر و معصیت و ظلم بر خود و چه بتدی در گران باوع عذاب و نکال و استیصال . و جانشم رسلهم بالینیات . و بیغام ران باشند آمدند بامعجزات بارو بود که تعدی را باشد و رو بود که بعضی مع بود . کقولهم اشتريت الدار بالانها ای مع الاله . عبدالله عباس گفت قرنی هشتاد سال باشد و ما کانا لیؤمنوا . ایشان ایمان نیاوردند و از اهل ایمان نبودند و این لام از برای

تا کید فی است . کقولهم ما کنت لا فاعل کذا . من از آنان نهام که این کار کنم چون خواهد که مبالغه

کند در نفی کذلک نجزی القوم المجرمین . ما چنین پاداشت دهیم گروه کناه کاران را حق تعالی گفت من ایشان را بگناهانشان هلاک کردم و شما را از پس ایشان در زمین خلیفه کردم و خلیفه فعلیه باشد بمعنی مقسله یعنی

باز گذاشته و هادر او مبالغه را باشد . کلامه و نسابه و هر که از پس دیگری باشد او را خلیفه خوانند چنانکه آدم هم از پس جان بود آنکه بیان غرض کرد گفت این استخلاف و ایشان را بردن و شما را بر جای ایشان

رها کردن برای آن است تا بنگرند که چه خواهی کردن و این بر سبیل تذیه و وعظ و زجر است یعنی دیدم که ایشان چه کردند اکنون بنگرم تا شما چه خواهی کردن و معنی آنکه مگر آن نکنی که دیگران کردند

تا آن بی که ایشان دیدند از عذاب و نکال آنکه با حکایت احوال قوم رسول آمد و گفت . و اذا تبلی علیهم آیاتنا چون آیات ما بر ایشان خوانند در آن حال که روشن و مبین باشد و در او هیچ اشتباه و التباس نباشد و نصب

بینات بر حال است قال الذین لا يرجون لقاءنا گویند آنکه بیعت و نشور و نواب و عقاب و جزاء و اقامان ندارند و امید ثواب ندارند و ترس عقاب گویند اثت بقرآن غیر هذا قرآن دیگر بسیار جز این بابد کن بقرآنی

دیگر جواب ده ای محمد و بگو ایشان را که مرا نباشد که آن را بدل کنم از بر خود و اصل تلقا حجه برابر باشد و مراد آن است که من عقد نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی ان معنی ماء فی است بگو که من متابعت نکنم الا

ان را که بمن وحی کرده باشد یعنی که چیز از وحی نگویم و از تلقاء نفس خود هیچ نگویم چه اگر چنین کنم این نباشم از عذاب روز عظیم یعنی روز قیامت و آنکس که بدین آیت تمسک کرد در آنکه نسخ قرآن نباشد کردن برای آنکه رسول

میگوید مرا نباشد که آن را بدل کنم از خود او را گویم این مسلم است که رسول را این نباشد و جز وحی نگوید و لکن آنچه او گوید از سنت که قرآن بان نسخ کنند نه از او باشد از خدای تعالی بود چه او از خویشین هیچ چیز

نگوید مگر وحی بیان و ما یطلق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی پس استدلال باین آیت در این باب بیهوده است آنکه تنبیه کرد ایشان را بر نبوت خود و صحت قول خود و گفت بگو ای محمد لو شاء الله ما تلونه علیکم اندیشه

نکنی که من ساهل و دراز است تا در میان شما ام هرگز از این معنی بردل و خاطر من گذر نکرد و تعرض مثل این نکردم اکنون اگر نه آنست که خدای میفرماید و می خواهد از من این معنی هم نکرده گفت بگو ای محمد

که اگر خدای خواستی من این قرآن بر شما نخواندمی و لا در یکم به و نه خدای شما را بان اعلام کردی یقال دریت کذا و بکذا و ادرا فی فلان ای علمتی و سیدویه گفت بابا فصیح تراست برای آنکه لغت قرآن

بر این است و حسن بصری خواند در شاذ . و لا در یکم به ای و لا اعلامکم و این لغت بنی عقیل است که ایشان بالف گردانند هم چنین لغت طی یقولون اعطأت ولیات بمعنی اعطیت ولایت و للمجاریه و الناصیه جاره و ناصیه و انشد المفضل . الاذنت اهل الیامه طی . بحرب کنا صاۃ الاغز المشهر و قالوا بقا و رضوانی بمعنی بقی

ورضی و سبی قال زید بن الحیل لعمرک ما خشی التصعلک مابقا . علی الارض قیس یسوی الاغرا . ای مابقی و قال آخر . لزجرت قلباً لا یزیر لزاخر . ان البذای اذ انهم لم یعتب . ای اذ انهم و بدی . روایت کرد این کثیر و لا در یکم بر اثبات و ایجاب . ای و لا علمکم الله به . اگر خدا خواستی من نخواندمی بر شما بل خدا اعلام کرد شما را و عبدالله عباس خواند و لا اندر یکم به من الا نذار و من شمارا بان نترساندمی آنکه بر این قول حجت آورد گفت فقد لبثت فیکم عمراً من قبله . من بیش از این عمری در میان شما زندگی کردم و آن چهل سال بود که اتفاق است که خدای تعالی رسول را بچهل سالگی فرستاد و بیک ده سال مقام کرد و بمدینه سیزده سال

و چون با جوار رحمت ایزدی شد شصت و سه سال بود او را از اینجا گویند چهل سال عمری باشد اگر این کاری بودی ساخته و انداخته من پیش از این بر من اثری بودی، افلا تمقلون، عقل ندارید شما یا عقل کار نمی بندی صورت استفهام است و مراد تفریع و ملامت آنکه گفت بسبیل تعجب و ملامت، فن اظلم ظاهر استفهام است و معنی توبیخ و تفریع گفت کیست ظالم و بیدار کار تر از آنکه او بر خدای دروغ گوید و افترا نافذ و افترا دروغ باشد از خویشی که کسی نگفته باشد و دروغ ایشان بر خدای آن بود که با او انباز گفتند و او را زن و فرزند گفتند و در او جبر گفتند که، ولو شاء الله ما اشركنا، بیدل عدل و توحید جبر و تشبیه گفتند، او کذب بایانه بایات او تکذیب کند و آن را دروغ دارد از محمد و قرآن که معجز اوست و دیگر معجزات او آنکه گفت انه، و هاضمیر شأن و کار راست یعنی شان و کار چنین افتاد که گناه کاران یعنی کافران فلاح و ظفر و نجات نیابند و بعدون من دون الله، آنکه وصف کرد ایشان را گفت می پرستند بدون خدا یعنی جز او و گفتند فرود اوستانی را و مانکره موصوفه است و صالح بود لفظ واحد و ثنیه و جمع را، و التقدير بعدون من دون الله شیئا او اشیاء که از صفت او آن است که هیچ مضرت نکند ایشان را از اینجا که قادر باشد بر آن و هیچ منفعت نکند از آنکه نتواند و آنکه چون ایشان را از آن پرسند که چرا برستی ایشان را گویند، هؤلاء مشافئنا عند الله، اینان شفاء مانند بزد خدای تعالی و سبب آن بود که ایشان گفتند عبادات ما خدا را نشاید ما از جمله آفریده های او چیزی اختیار کنیم و توحیه عبادت کنیم باو تا ما را باو نزدیک کند و شفیع ما باشد پیش او و این اعتقاد باطل است که عقل و شرع مخالف است او را و ظنی خطاست که ایشان بردند که عبادت غیر او را بشاید و ایشان را نافع تر بود از آنکه عبادت او حسن گفت این خواستند که ایشان شفیع مانند در اصلاح معاش ما که ایشان بیعت و نشور ایمان داشتند و سخن ایشان این بود که خدا حکایت کرد، واقعه و بالله جهدا ایمانهم لایست الله من يموت، آنکه رسول را فرمود که بگو ایشان را بر سبیل الزام اتبثون الله، شما آمده تاحدای را خبر دهی از چیزی که او نداند و آن شفاعت اصنام است و آن چیزی است که در علم خدا نیست از اینجا که این را اصلی نیست و اگر این را اصلی بودی خدا دانستی پس شما آمده تا خدا را چیزی بیاموزی که خدای نمی داند و این بر سبیل الزام میگوید بر طریق حکم و سخریت آنکه تزیه کرد خود را و گفت، سبحانه و تعالی عما یشرکون، منزه است و پاکیزه از آنکه با او انباز گیرند قوله و ما کان الناس الا امة واحدة فاختلقوا، حقتعالی در این آیه خبر داد که مردمان همه يك امة بودند و امت جعاعتی باشند مجتمع بر امری و مستمر بر طریق و اصل او از ام باشد و آن قصد است و مراد در آیت آن است که مردمان پیش از اختلاف بر يك دین و طریق بودند و مفسران خلاف کردند که آن چه دین بود بعضی گفتند دین آدم بود و خلاف نبود پس خلاف پدید آمد چون قایل هاییل را بکشت حسن بصری گفت این دین شرک بود چنانکه خدای تعالی گفت کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشیرین و منذرین و قول اول قول مجاهد و سدی است عبدالله عباس گفت میان آدم و نوح علیهما السلام ده قرن بودند همه بر حق و دین و شریعت و مبین ایشان خلاف نبود در عهد نوح خلاف کردند خدای تعالی نوح را بایشان فرستاد و بعضی دیگر گفتند یک قول بودند روز میثاق و این قول آنکس باشد که بذکر گوید و بیان کردیم که این معتمد نیست در سورة اعراف دیگر گفتند باین ناس آنان را خواست که در سفینه نوح از غرق پرستند و در همه دنیا جز ایشان آدمی نبود ایشان همه یک قول و يك ملت بودند بر شریعت نوح هم عطا گفت در عهد ابراهیم مردم همه بيك ملت شدند پس از هلاک نمرود و درین ابراهیم بودند ناعمر و بن یحیی

خلاف بکرد و تفریق در میان مردم افکنند کلي گفت پیش از ابراهیم ۴ مجتمع بودند بر کفر خدای تعالی ابراهیم را بفرستاد مختلف شدند بعضی ایمان آوردند و بعضی بر کفر بایستادند زجاج گفت مراد صراط است که بر کفر بودند پیش از مبعث رسول هم چون رسول ۴ بیامد مختلف شدند بعضی ایمان آوردند و بعضی کافر بماندند و در حرف مصحف عبدالله ممدود است که، و ما کان الناس الا امة واحدة علی هدی فاختلقوا عنه، و این قرائت قول آنان را که گفتند ملة اسلام بود تقوی کند و این خبر نیز بقوت این قول توان بود که رسول ۴ گفت، کل مولود یولد علی الفطرة فابواه یهودانه و ينصرانه و يمجسانه، چون جمله مردمان در وقت خلقت بر فطرت اسلام بوده باشند پس از آن بدخول شبهات و قلت فکر و نظر و دعوت مادر و پدر و حب نشو و عادت تکلیف و مانند این اسباب کافر شده باشند، قوله فاختلقوا، اختلاف ذهاب باشد در وجهت یا بیشتر از جهات و حد مختلفین این بود که یکی قائم مقام صاحبش بود فیما یرجع الی ذاته چون سواد و بیاض و علم و جهل، و لولا کلمة سبقت من ربك، اگر نه کلتی است سابق شده از خدای تعالی که بنده گان را در دنیا تعجیل عقوبت نکند و این قول کلي است ابو روق گفت کلمه سابق آن است که خدای تعالی دنیا را مدتی کرده است و آن مدت را اجلی نهاده است بعضی دیگر گفتند آن کلمه آن است که خدای تعالی گفته است که هیچکس را عقاب نکند الا بعد اقامة الحجة علیه چنانکه گفت، و ما کنناهم عذبین حتی نبیت رسولا، حسن گفت کلمه آن است که در سابق حکم آورفته است که حکم نکند میان ایشان در آنچه در آن خلاف میکنند بشو اب و عقاب الیروز قیامت، لقضی ینهم فی الدنيا، میان ایشان حکم کرده شدی و کار گذارده هم در دنیا تا مؤمن بهشت شدی و کافر بدوزخ و ابو روق گفت، لقضی ینهم، یعنی قیامت برانگیختی بر ایشان و گفتند، لفرغ من هلاکهم، هلاک بکردندی ایشان را و از ایشان فارغ شدندی و عیسی بن عمرو خواند، لقضی ینهم بر فعل مستقیم اسناد آلی اسم الله تعالی، حکم کردی خدای میان ایشان در آنچه ایشان در آن خلاف میکنند و بر قرائت عامه حکم کردندی میان ایشان بر فعل مجهول و معنی یکی بود برای آنکه آن حکم نیز با خدای مسند بود، و یقولون لولا انزل علیه آیه من ربه، آنکه حق تعالی از محکم و تعنت کافران حکایت کرد که ایشان گفتند لولا انزل ای هلا انزل چرا انزال نمیکنند خدای بر محمد آیتی و علامتی و دلالتی و مراد ایشان علامتی بود که ایشان عند آن مضطر و ملجأ گردند بمعرفت و مراد نه معجز بود چه معجزات رسول ۴ بی اندازه بود ابو علی گفت آیتی خواستند برون قرآن خدای تعالی گفت بگو ای محمد، انما الغیب لله، غیب خدای راست و او داند که مصلحت مکلفان در چیست از اظهار آیات و ابراز معجزات و مکلفان عند کدام آیات بصلاح نزدیکتر باشند پس شماران رسد که اقتراح کنی که باشد که در آن مصلحت نبود این با خدای تقویض باید کرد که او عالم الذات است و عالم بصلاح مکلفان آنکه گفت بگو ایشان را که آنچه خدای وعده داده است آرا منتظر باشی از نصرت مؤمنان و ظفر ایشان که من نیز نگران آمم باشما و بیکیجای منتظرم اما لولا بدو معنی آید یکی امتناع الشیء لوجود غیره نحو قوله، فلولاً نه کان من المسبحین لبث فی بطنه الی یوم بیعثون، و قول عمر لولا علی لهلك عمر، و دیگر معنی تخصیص آید چنانکه در این آیت هست، و اذا اذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم، حق تعالی در این آیت خبر داد که چون بمشایم مردمان را یعنی کافران را و این عموم را تخصیص بقریه می باید کرد من قوله، اذاهم مکر فی آیتنا، برای آنکه این جز بحال کفار لایق نباشد، رحمة، یعنی نعمتی و خصی من بعد ضراء از پس خطی و تنگی و درویشی و سوء حال و بیماری که بایشان رسیده باشد، اذاهم مکر فی آیتنا، این اذاهم دوم جواب اذاهم اول است و این را اذاهم مفا حجة گویند و برای آن صالح است که جواب او باشد که از پس او

قوله تعالى . فانتهروا في الأرض ثم اذا تم تنشرون . وحيث باقى قراءه يسيركم خوانند بسين ويا من التفسير قوله . قل سيرا في الأرض . وهر دومي بيكديگر زديك است حق تعالى منت نهاد بر ما بتكين اومارا از انكه در زمين ميرويم وآن را با خود حواله كرد وگفت من روانم شمارا از آنجا كه قدرت و آلت و تمكين اوميرويم انچه محل قدرت است از دست وبای و جوارح خلق اوست و قدرت كه فعل با توان كرد از فعل اوست چهاربای كه بر پشت او سفر توان كرد از خلق اوست و راه چنان ساختن كه در او بتوان رفتن از فعل اوست ستاره كه بان راه توان برد از خلق اوست عقل كه بان هدايت توان كرد در راه بردن از فعل اوست برای آن نكوت كه گوید شمار من برم در بحر و بر و اگر چه سیر فعل ماست و بر زمین خشك باشد و بیابان فراخ كه از میان دوشهر باشد و بر تيكوتی باشد و بر گندم باشد و اهل اشتقاق گفتند اصل كه از سمت و فراخی است و بر هم از فراخی است و بحر مستقر آبی باشد فراخ و اشتقاق اوم از فراخی است . و منه البحر الذي هو الشق والبحيرة الابل الذي يشق فيها . و البحر جمع قلت باشد و بحر جمع كثرت و مرد فراخ عطارا بحر از آنجا تشبيه كرده اند و مرد بسیار علم را . حتى اذا كنتم في الفلك . حتى انتهاء غایت را بود تا چون حاصل آمدی در كشتی كان روا بود كه نام بود یعنی حصلم اولیتر است كه ناقصه بود و جار مجرور در محل نصب خبر او تقدیر آنكه . را كین فی الفلك حاصلین فيها . فلك كشتی باشد اسم جنس است و اشتقاق او از فلك است والفلك المنقول برای دوران در آب و فلك را برای گردش و نیز باریده دوكرا برای گردش و این لفظ هم واحد باشد و هم جمع آنجا كه واحد است فی قوله . فی الفلك المشحون . و آنجا كه جمع است لقوله . و جرين بهم . حق تعالى اول آیت بر عموم نهاد و خطاب كرد باراك بحر و بر آنكه تخصیص كرد راكب بحر را گفت . حتى اذا كنتم فی الفلك و جرين بهم . و عدول كرد از خطاب با غیاب و كشتی را ایشان را . بر یح طیبه . بباد خوش و چون باد نرم باشد كشتی خوش رود و راست و آسان رود . و فرحوا بها . و اهل كشتی و سكان او شادمانه شوند بان باد و گمان برند كه همچنان خواهد بودن . جائها ریح عاصف . باده سخت بر آید و دریا آشفتن گیرد و موجها خواستن گیرد . و جائهم الموج من كل مكان . از هر جای و ایشان فرومانند و بترسند و گمان برند كه عذاب خدای بایشان محبط شد و وقت هلاك نزدك آمد . دعوا الله . در دعا گیرند و دل با خدای راست كنند و اخلاص كار بندند و دست بدعا بردارند و گویند بار خدایا اگر ما را برهانی از اینجا ماز جمله اشكاران باشیم . فلما انجهم . چون خدای تعالی ایشان را بر هاند از آن ورطه . اذا هم یبقون . ایشان را بینی كه بنی و ظلم و تعدی كردن گیرند در زمين آنكه گفت آن بنی ایشان مراجع زیانست ای مردمان ظالم باغی بر خویشین بنی میکنید و بجای خود بدی میکنید . قوله و جرين بهم . نون ضمیر فلك است كه جمع نهاد آنرا و باتعده راست فی بهم و فی قوله ریح آلت راست چنانكه كتبت بالقلم و ریح مؤنث است برای آن كه طیبه و بیان كردیم در سورة اعراف كه عرب بسیار عدول كنند از مخاطبه ببقایه و منها قول الشاعر : بانت تشكى الى النفس مجحة : وقد حملتك سبعاً بعد سبعینا : آغاز بمخاطبه كرد و آنكه با خطاب رجوع كرد و در آیت همچنین كرد : وقوله فرحوا بها : ضمیر راجع است بباد و جائها هاضمیر فلك است كه بجمع كرد آنرا و عاصف از اوصاف مخصوصه است برای آن تأیید نیل آورد فی قول الكوفین كحایض و طالق و طاهر و طامث چون این اوصاف مختص است و مشترك نیست بین الرجال والنساء بناء تأیید حاجت نبود تا فرق كند بین المذكر والمؤنث و بصریان گفتند این علت مطرد نیست و اما بر سیدل نسبت است ای ذات حیض و طهر و طلاق و ریح ذات عصف و العصف شده الريح ولا يستعمل الا فی الريح قال الشاعر : حتى اذا عصف ریح من عرصة : منها قطار و رعد صوته زجل : و جائهم الموج : هم ضمیر راكبان دریاست و موج اسم

جنس است : وقوله احبطهم : كتابه است از هلاك و منه قوله تعالى : والله من ورائهم محيط : ای مهلكهم : دعوا الله : جواب اذا است و عامل در اوست : و مخلصین نصب بر حال است و دین طاعت است و نصب او بر مفعول به است . وقوله لن انجيتنا . در كلام حذفی و اختصاری است و التقدير . يقولون لن انجيتنا . و عرب حذف قول بسیار كنند چنانكه بسیار نظایر این برفت . و هذه راجع است باحاطت یا باشد و محذوف و لام اول در این جواب قسمی مضمر است و در دوم لکنون جواب ان است و نون تأکید است و من تبیین را و تبییض نیز محمل است آنكه حق تعالى در آیت دیگر گفت و فانكر دند با نچه گفتند چون با حال سلامت و نجات افتادند با سربنی و ظلم رفتند و نجات رستگاری باشند و انجیته و نجیته یعنی واحد باشند و نجوت به همچنین . وقوله اذا هم . اذا ما حاجات راست كه بنگری ایشان در زمين بنی میکنند بناحق آنكه گفت این ظلم كه بر يكديگر میکنند بر خود می كنند از آنجا كه و بالان راجع باشماست چنانكه گفت . ولا یحق المكر السی . الا باهله و ما ظلمونا و لكن كانوا انفسهم یظلمون . و قوله و من نكت فاما نكتك علی نفسه قوله متاع الحیوة الدنیا . حفص خوانند متاع الحیوة الدنیا بنصب علی التحذیر چنانكه الاسد و المعنی احذر الاسد و وجهی دیگر آنكه بفعل مضمر منصوب باشد كانه قال یبقون الحیوة الدنیا مفعول به باشد و وجهی دیگر آنكه مفعول له باشد لقوله . انما یفیکم علی انفسكم متاع الحیوة الدنیا . و وجهی دیگر آنكه نصب او بر مصدری محذوف الفعل باشد كانه قال یبقون متاع الحیوة الدنیا باقی قراءه بر رفع خوانند بر خبر مبتدای محذوف كانه قال . ذاك متاع الحیوة الدنیا : آنكه گفت . ثم الذاهر جمعكم . پس باز گشت شما با ما است و ما خبر دهیم شمارا با آنچه كرده باشید و مورد این مورد و عید است و تهدید و خبر دادن كشیات است از جز دادن و این را بیان برفت مقاتل گفت . یبقون فی الارض . ایشان در زمين به بت برستیدن بودند و دیگران گفتند هر چند ما ایشان را نعمت بیش دادیم ایشان مؤمنان را غوائل بیشتر جستند آنكه مثل زد دنیا را و تشبیه كرد او را با آنچه مردم از آن رغبت یبرد . انما مثل الحیوة الدنیا . مثل و مثل یکی باشد كشته و شبه دنیا تأیید ادنی باشد افضل تفضیل و آن صفت حیوة است و این را برای آن حیوة دنیا خوانند كه پس از این حیوة دیگر خواهد بود در عقبی آنكه گفت با چه ماند . كاه . چون آبی است كه آن را از آسمان فرود آریم و حده مثل قول سایر باشد كه با تشبیه كشتند حال مذکور دوم را بحال مذکور اول : فاختمط به نبات الارض . نبات و گیاه زمين بان آمیخته شود و برای آن گفت كه نبات بان آمیخته شود یعنی آب از وجدان باشد و مادام آب باو باشد تا نبات نیکوتر و سیراب تر بود آنكه تفصیل داد آن نبات را كه از هر نوعی باشد آنچه مردم خورند و آنچه چهاربای خورند آنچه مردم خورند چون بقول و حبوب و فواكه و آنچه انعام خورند از سایر انواع گیاه و حبشیش حتی تا آنكه در تمامی غایت بر شد و زمين زینت خود بگیرد و آراسته شود و اهل آن زمين گمان برند كه آن در دست و ملك و تصرف ایشان حاصل شد و ایشان را مستخلص شد ناگهی فرمان مایا بد بشب یارب و زو آن را در و ده كند : كان لم تنق بالامس فاجتبان شود كه بتداری نبوده است من قواهم غنی بالمكان اذا اقام به و المنفی المنزل و المنفانی المنازل قال النابغة : غنیت بذلك اذ بهم لك خیرة : منها به طف رسالة و تودد . آنكه خلاف كردند كه این تشبیه چیست و از كجاست بعضی اهل معانی گفتند تشبیه باب است چون از آسمان فرود آید اول با كیزه بود و صافی و بسیار و خوش طعم آنكه با نبات مختلط شود و طعم بگر داند و بر خاك زمين آید تیره شود چون مدنی در غریر و آب گیر بماند نقضوب كند و خشك شود و متاع دنیا با این ماند و حیوة دنیا و بعضی دیگر گفتند تشبیه به نبات است كه اول چون بر آید در او ان خود وقت ربیع كه هوا باعتدال باشد و بارانهای یابی باشد نبات بر وید و تازه و تری و موافق و معجب باز روزی چند بر آید هوا گرم شود باران باز ایستد گیاه زرد شود و خشك گردد چنانكه در دیگر آیت فرمود . كمثل غیت اعجب الکفار نباته ثم یج فتریه

مصرف آیم یکن حطاماً بعضی دیگر گفتند حیوة دنیا در قلوب و بقاء به بقاء آن آب و گیاه تشبیه کرد و آنچه ظاهر حال است بان به مانند تشبیه بگیاه و نبات است و الله اعلم كذلك فصل الايات ما جئین تفصیل دهم آیت را برای قومی که اندیشه کنند و بیان و تفصیل برای همه کلفان است و لکن این قوم را تخصیص کرد بدگر که ایشان منتفع باشند بقوله والله يدعو الی دار السلام الایة، حقیقی رسول را گفت یا محمد، ادع الی سبیل ربک، خلقان را براه من دعوت کن و بان کار قیام نهای که این کار تو است دعوت با شریعت و بیان ملت و طریقه حوالت این دعوت بتو است از آنکه در او ریخ است چون نوبت بدعوت دار السلام رسد که همه گنج است بی ریخ همه راحت است بی سخت همه کرامت است بی اهانت گفت تو خاموش باش تا بن میرانی من کنم، والله يدعو الی دار السلام، چون سر اسرای من است و مهمان میهمان من است و میزبان منم همان اولتر که دعوت من کنم بنده من دعوتی بتو است و اجابتی بن و دعوتی بن است و اجابتی بتو، آن دعوت که بتو است دعای شب تو است که من باجابت مقرون کنم، ادعونی استجب لکم، آن دعوت که بن است و اجابت بتو است دعوت است و اجابت قوله، استجیبوا لله و الرسول اذا دعاکم لما یحییکم احیبوا داعی الله و من احسن قولاً من دعا الی الله، اگر داعی الله نیکو باشد که داعی الله باشد چگونه باشد اهل لسان گفتند، ان السلام دعا الانام من دار السلام الی دار السلام فمن ابی فدخلوها علیه حرام و من ابی فله الاکرام و الاثنام، آخر، ان المجید دعا الییدن الوعد الی المزید فمن ابی فهو طرید و من ابی فهو حق المرید، ان الوهاب دعا الاحباب من الحجاب الی التواب فمن ابی خلد للعقاب و من ابی اهل التواب و یبقی الود مابق التواب يدعوا من دار الی دار و من قرار الی قرار و من دنیا الی عقبی و من دنیا دنیا الی عیشة رضیة و من دار التکلیف الی دار التشریف و من دار البلی الی جوار المولی و من دار الفناء الی دار البقاء و من دار الفناء الی دار الفناء و من دار الزوال الی دار النوال و من دار اصلها مدرو و عدها غدر و فقهها ضرر الی دار اصلها در و فرسها سرر و اهلها غرر و من دار اولها بکاه و اوسطها غناء و آخرها فناء الی دار اولها عطاء و اوسطها غناء و آخرها بقاء، حقیقی گفت خدای میخواند بادار سلام مفسران در معنی او خلاف کردند قتاده گفت الی دار الله باسرای خود میخواند و سلام از جمله نامه اوست السلام المؤمن سرائی اوبنده در فناء او در سرائی بقاء او در تشریف عطاء او در وعدة لقاء او نعم الدار و نعم الجوار و نعم المنار زجاج گفت دار السلامه مراد بسلام سلامت است و آن دو لفظند کل رضاع و الرضاعة واللذاد و اللذاعة و قال الشاعر نحي بالسلامة ام بکر، و هل لك بعد قومك من سلام، ای من سلامه برای آتش سرائی سلامت خواند که در او بسلامت باشند از اوقات و عاهات و نکبات و بلیات از اعراض و امراض و صدود و اعراض از سرگرمی و حیرت فوت قال الله، ادخلوها بسلام آمین، گفتند مراد بسلام نجات است برای آتش سرائی سلامت خواند که اهلش با نجات که رسیدند با فناء سلام و اطعام طعام و صلة الارحام من قوله ۳، افشوا السلام و اطعموا الطعام و صلوا الارحام و صلوا باللیل و الناس نیام تدخلوا الجنة بالسلام، ای بسلامه چون در شوند بسلام در شوند، ادخلوها بسلام آمین، و فرشتگان در ایشان بسلام در شدند و الملكة بدخولن علیهم من کل باب سلام علیکم، و نجات ایشان در انجا سلام بود، نجاتهم یوم یلقونه بسلام، و طیب عیش ایشان سلام بود، لایسمعون فیها لقوا و لا تأیما الا قیلاً سلاماً سلاماً، و از خدایتعالی بر ایشان سلام بود، سلام قولاً من رب رحیم، اهل اشارت گفتند سلام برای آن کند خدای بر ایشان که ایشان از حقارت گناه کاری خود ب عظمت و بزرگواری او نگردد بسیارند انبساط کردن حق تعالی بر ایشان سلام کند تا مستانش شوند جابر عبدالله انصاری روایت کرد که رسول ۴

گفت

گفت که در خواب دیدم که جبرئیل بر بالین من بودی و میکائیل بر پائین پایم میگفتند برای او مثل زن آنکه گفت بشنو که گوشت شنو باد و بداند که دلت دانا باد مثل تو و مثل امت تو چون مثل پادشاهی است که سرائی بنا کند و در آن سرائی خانه سازد و در آن خانه خوانی نهادنگاه رسولی فرستد و قومی را بدعوت خواند بعضی اجابت کنند و بعضی نکنند پادشاه خداست و سرائی سلامت و خانه بهشت و تو که محمدی رسولی هر که تو را اجابت کند با سلام در آید بسرای سلام و هر که بسرای سلام در آید بطعام حاضر آید و بان منع شود بجای معاذ گفت یابن آدم خدایتعالی تو را بسرای سلام دعوت میکند بنگر تا او را از کجا اجابت کنی اگر از دنیاش اجابت کنی بهشت روی و اگر از گور اجابت کنی ممنوع شوی و محروم مانی، و میدی من یشاء الی صراط مستقیم، حمل توان کردن علی معینین بر دوهی یکی آنکه چون دعوت کرد لطف کند بآنکه خواهد تا مهتدی شود بر امدارست و حمل توان کرد بر راه بهشت راه نماید براه بهشت آنرا که خواهد اهل اشارت گفتند دعوتی عام کرد برای اظهار رحمت و هدایت خاص برای استغنا و از خلقش دعوت عام کرد که طریق است بنعمت و هدایت خاص کرد که طریق است بنعم، قوله للذین احسنوا الحسنی و زیادة الایة، گفت آنانکه کارهای نیکو کنند از طاعت و ایمان ایشان را ثواب و جزاء آن نگوثر باشد و حسنی تأیید احسن باشد و زیادة حسنی که در برابر احسان است با استحقاق بود و زیادة مراد بتفضیل یعنی قوله تعالی، من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و قوله مثل الذین ینفقون اموالهم فی سبیل الله کمثل حبة اذبت سبع سنابل الایة و ان قول عبدالله عباس است و گفت للذین احسنوا، مراد باحسان لا اله الا الله است و حسنی بهشت است و زیادة آنچه وعده داد که یکی راده و یکی را هفتصد امیر المؤمنین علی ۴ گفت حسنی بهشت است و زیادة عتره است از یکدانه سرور آید آن را چهار دراست مجاهد گفت حسنی آن است که حسنی بحسنی و زیادة مغفرت و رضوان است ابن زید گفت حسنی بهشت است و زیادة آنچه ایشان را داد در دنیا از نعمت و انواع خیرات ایشان را بر آن حساب نخواهد بعضی دیگر گفتند زیادة آن است که چون در بهشت قرار گیرند ابری بر آید هر چه مشتهاه ایشان بود بر ایشان بیارد و اما قول آنانکه گفتند مراد زیادت دیدار خداست باطل است برای ادله عقل و سمع که بر خواست بآنکه این معنی برخدای روایت امدار آیت چند دلیل است که نشاید مراد رؤیت باشد یکی آنکه حقیقی این حسنی و زیادت بجزای ایمان و عمل کردو گفت آنان را که احسان کنند حسنی باشد ایشان را و زیادت و نزدیک آنان که این معنی برخدا رو دارند جزا بر عمل نبود پس تفسیر آیت دادن بروحی که اصلی از اصول ایشان را نقض کند و جعی ندارد چه واجب بود رجوع کردن از یکی از آن دو و دیگر آنکه زیادت بر چیزی هم از جنس چیزی باشد چنانکه یکی از ما چیزی خرد چون استزاده آن کنند و زیادة خواهد توید زدن زیادت بدیهه از آن جنس دهد برای آنکه مفهوم از او این باشد وجهه دیگر آنکه زیادت بر چیزی کم از آن چیز باشد که اصل بود یعنی که آنکس از عطار یار دگر گلاب خرد نکون باشد که گوید مرا زیادت بر سر این نافه مشک ده و نیز آنکه از بقال یار برنج خرد قطری شکر بر سر آن زیادت نخواهد پس معلوم شد که حسنی با استحقاق باشد و زیادت بتفضیل، و لایر حق و جوههم قتر و لا ذلة، الرهق النشيان يقال رهقه مكرهه اذا غشيه و لطفه و رهقه دین اذا ركه و منه غلام مرهق اذا قارب البلوغ و رهقه کذا اذا غشيه اياه قال الله تعالی، فخشينا ان یرهقهما طغياناً و کفراً، و القتر الفیاء واحدها قتره و القنار راحة المرق و الاقنار التضييق فی المعیسة و ان قسره نوع من الحیاة سمیت بذلك لا غیراها بالتراب قال الشاعر، متوج برداء الملك بقمه، هوج بری فوقه الرايات

و القترا

والفترا. حق تعالی گفت رسد بروهای ایشان گردی و مذلتی عبدالله عباس و قتاده گفتند سیاهی روی خواست بعضی دیگر گفتند کایه و کوف و گرفتگی و درهمی حسن بصری گفت قتر بسکون التاء و هما لفتان کالقدر و القدر و نیز مذلتی و صفاری بایشان رسد. اولئك اصحاب الجنة. ایشان اهل بهشت باشند و در آنجا همیشه و مخلص باشند. و الذين كسبوا السيئات. و آنان که کسب سیئات و بدی کنند حق تعالی بر عبادت او در باب ترغیب و ترهیب و وعده و وعید چون ذکر مؤمنان و مطیعان و جزای ایشان بگفت عقبت آن ذکر کافران و عصاة و پاداش ایشان گفت در آیت اول بیان فضل خود کرد بر مؤمنان و در این آیت بیان عدل خود کرد آنجا که حق تعالی تواند بدهم و زیاده از آنجا که حق دادن عدل است و زیاده دادن فضل تا هم عدل کار بسته باشیم و هم فضل و در این آیت گفت آنکه ایشان بدی کنند چون جزای ایشان دهم یکی را بیش از یکی دهم تا عدل کرده باشیم چه اگر آن زیاده که آنجا دادم بدهم ظلم کرده باشیم جزاً مثلاً مثل سر بر برو فوق عملی زیادت و اگر نقصان کنیم فضل کرده باشیم حق من است و قبض و استیفاء بمن است و در اسقاط آن اسقاط حق غیر نیست اگر همه اسقاط کنیم اولی و افضل و احسن و اجل جز که حکمت اقتضای آن کرد شرعاً که عقاب کفار اسقاط نکنیم و قرینه این آیت فی قوله. جزاً مثلاً مثلها. دلیل آن است که زیادت در آیت اول فضل است و اگر کم و زیادت بر قدر مستحق تا معنی هر دو آیت معلوم شود بر این وجه که بیان کردیم که اگر نه چنین باشد این دو آیت را بیکدیگر نسبت نبود و کسب هر فعل بود که بان جریمه شد یا دفع مضرت کنند و برای آن فعل سینه را کسب خوانند که فاعلش بنداری که بخود سودی کند و سینه فعلی باشد که یس و صاحبها صاحبش را ندوه گین کند و رفع جزا را دو وجه باشد یکی آنکه مبتداء بود و خبرش مقدم بود و التقدير. فلهم جزاء سیئة. تا مطابق آیت اول بود فی قوله. للذين احسنوا الحسنی و زیاده. و وجه دوم آنکه او مبتداء بود و خبرش فی قوله مثلاً مثلها و التقدير. کاین حاصل مثلاً مثلها. و ترهیم. ای نقشاهم. ذلة. ای مذلة و بایشان رسد مهانتی تمام و برای آن تنبیه کرد تا اتمام کند بر مخاطب تعظیم و توهینش را بنداری گفت ذلتی که آن را وصف ندانند بر عکس آیت اول. ما لهم من الله من عاصم. ایشان را از خدای عاصمی و باز دارند نه باشد و نه دهند. کائنات اغشیت وجوههم. بنداری که روهای ایشان را در پوشیده اند بارهای از شب سیاه باشد. و قوله مظلماً. در نصب او دو وجه است یکی آنکه حال بود از شب کانه قال من اللیل المظلم. چون الف و لام از او بیفتد نصب کرد او را بر حال چنانکه. جاء زید را کباً و المعنی زید را کب. و وجه دیگر آن است که صفة قطعاً باشد و برای آن مظلماً نگفت که تأیید نه حقیقی است و نیز فاصله است میان صفت و موصوف چنانکه شاعر گفت. لوان مدحی منشراً احداً. احیاً ما کن یالی الی الامادج. و قطع جمع قطعه باشد این کثیر و کثای خوانند قطع بسکون طاء و هما لفتان ابو عبیده گفت القطع ساعة من اللیل یقال اتانا لقطع من اللیل ای فی ساعة من اللیل قال الشاعر. کم عیننا من قطع لیل بهیم. و بر این قرائت مظلماً صفت باشد لا غیر کقوله. و هذا کتاب انزلناه مبارک. اولئك اصحاب النار هم فیما خالدهون. ایشان اهل دوزخند و ملازم او بر سبیل تأبید و تخلید. قوله و یوم نحشرهم جیماً. بر اضمار فعلی مقدر کانه قال. اذکر یوم نحشرهم جیماً. یاد کن ای محمد چون ما حشر کنیم ایشان را جملةً و نصب جیماً بر حال باشد از مفعول و حشر جمع باشد از هر جا و حشر گویند مردم جمع کرده را از هر نوعی فعل بمعنی مفعول و حشر جمع مردمانی باشد گرد کرده بر آن وجه آنکه گوئیم مشرکان را. مکاتکم. نصب او بر اضمار فعلی باشد مقدر

که حذف آن مستمر است در کلام ایشان و التقدير. و الزموا مکاتکم. جای خود باشی قال الشاعر. اقول لنفسی حين حوزوا لها. مکاتکم لما تشفقن حين مشفق. مکاتکم حق بتطوی الهم تجلی. غمامة هذا العارض الملاق. اتم و شکر کاتکم. قوله اتم ضمیر مرفوع منفصل است بدل از ضمیر مرفوع متصل است که در فعل محذوف است من قوله. الزموا الهم و شکر کاتکم. بر جای خود باشی شما و آبازان شما یعنی معبودان شما یعنی تاهیان شما حکم کنم آنکه گفت. فزیلنا بینهم. ای فرقنا بینهم. میان ایشان جدا کنیم بقال زال الشی عن مکانه و از آنکه انواریل له المبالغة و لفظ ماضی است و مراد مستقبل چنانکه نظایر او بر رفت در بسیار جاها و وجهش گفته شد. و قال شرکائهم. و آن معبودان ایشان گویند شما ما را نپرستیدی در او چند قول گفتند مجاهد گفت خدای تعالی بتان را با و از آورد تا گویند ما خبر نداریم از عبادت شما و قولی دیگر آن است که این شیاطین را گویند آنکه این را دو تاویل باشد یکی آنکه شما ما را نپرستیدی عبادتی که بان انتفاع و اعتذار باشد و دیگر آنکه این در حال دهش و تحیر گویند چنانکه مذکور گوید و جایی گفت عبادت شما ما را نه با اختیار و امر و خواست مابود و برای این تاویل باید کرد که بیان کردیم که روان باشد که اهل قیامت دروغ گویند چه ایشان ملجأ باشند بترك قبایح از آنجا که دانند بضرورت که اگر خواهند با کنند جیل بینهم و بین ذلك. فکفی بالله شهیداً بیننا و بینکم. این حکایت کفار مشرکان است و معبودان ایشان که گویند خدای بس گواه میان ما و شما که ما از عبادت شما غافل بودیم کفی بالله بزیادت است و المعنی کفی الله و نصب شهیداً بر حال باشد و برای آن گفت بیننا و بینکم تا شامل باشد آن را که شاهدان لنا و علیکم. و بعضی دیگر گفتند نصب شهیداً بر تمیز است و قوله ان کننا. مخففة است از ثقیله برای آن لام در خبر او باز آمد و زجاج گفت ان بمعنی نافية است و لام بمعنی الا کانه قال. ما کننا من عبادتکم لغافلین. این خبر راست است برای آنکه جمادات و بسیار احیاء بی خبر بوده اند از عبادت مبطلان ایشان. هتالك بتلوا کل نفس ما سلفت. هتالك ظرف مکان است یعنی آن جایگاه بیازماید و مقاسات کند هر کس آنچه کرده باشد و در پیش افکنده و اهل کوفه خوانند مگر عاصم بتلوا بتا یعنی آنجا بگماه بر خوانند هر نفسی آنچه کرده باشد یعنی نامه نوشته او یا عاصم حجة عاصم در قرائت بقاء قوله. و بلونا هم بالحسنات والسيئات. و حجة آنانکه بتا خوانند قوله. فاولئك یقرؤن کتابهم. و قوله اقرأ کتابک. و قوله ان رسلنا یکتبون ما نکترون. و گفتند معنی بتلوا تبع باشد و معنی آنکه نحاذی علی حسب عمله من تلوت الرجل اتلوه تلوا ای تبعته. و ردوا الی الله مولهم الحق. و ایشان را بخدای برند که خداوند ایشان است بدرستی و راستی و آنچه ایشان را پرستیده باشند بدروغ و افترا از ایشان گم شود و غنای و کفافی نکند ایشان را قوله. قل من یرزقکم من السماء و الارض. آنکه حق تعالی رسول را می دهد از آسمان بباران و از زمین بنبات و گفتند از آسمان بتقدير و از زمین بتسبیب. امن یملک السمع و الابصار. یا کیست که او مالک سمع و بصر شما است که قادر است بر آن و آفریدن آن و درست داشتن آن و صرف اوقات و عاهات از او و خلق آن بروجهی تابینند و بشنوند. در خبر می آید که خدا بتعالی را بر چشم ما مولا کند از فرشتگان که شیاطین را از چشم ما باز میرانند چنانکه یکی از ما مگس را از انگین راند. و من یخرج الحی من المیت. کیست که زنده از مرده بیرون آورد و مرده از زنده بیرون آورد بر آن وجه که تفصیل دادیم در سورة آل عمران. و من یدبر الامر. و کیست که تدبیر حکما را کند در آسمان

وزمین انگه جواب این هیچ نباشد آنرا که اندیشه کند و انصاف بدهد الا انکه خدای گوید حق تعالی خبر داد که ایشان غدا بحال تسلیم کنند و گویند . الله . خداست که این کند و بر این قادر باشد . فقل افلا تتقون ، بگو که شما تترسی از او که چون او را نشناسی و عبادت و شکر نعمت او نکنی که نعمت بر شما منقطع کند و شما را مؤاخذه کند عاجلاً و آجلاً انکه گفت ، فذلکم الله ربکم الحق انکه موصوف است باین صفات و فاعل این افعال است خداوند شماست بدستی و سزای خداوندی و مستحق عبادت چون درست شد که حق اوست از پس حق چه باشد جز ضلال و گمراهی . فانی تصرفون . چگونه بر میگردانید شمار او معنی انکه چگونه میگردی از معرفت و عبادت او با چندین آیات و دلالات و عبر و عجایب انکه برای آن بلفظ مالم بسم فاعله گفت از قوت آن که هیچ وجه از آن انصراف و عدول و تعدی نمیکنند بایننداری در آن مختارند و مورد آیت مورد انکار است و اگر فعل او بودی هیچکس بر فعل خود متکبر نشود پس در آیت دلیل است بر انکه انصراف ایشان و کفر ایشان بفعل و مشیت خدا نیست . كذلك حق کلمه ربك . اهل مدینه و این عامر خوانند اینجا و در آخر سوره و در سورة المؤمن کلمات علی الجمع و دیگر قراء بروحان خوانند کلمه ربك معنی کلمه ان خبر است که خدای داد و آنچه در لوح نشوشت از آنچه در سابق علم آورفته بوده است که ایشان ایمان نیارند و انکه بر جمع خوانند گفت ان جمله کلمات باشد تا کلامی از او حاصل آید و همین معنی در کلمه که لفظ واحد است برود برای انکه ایشان قصیده را و خطبه را که خوانند و اگر چه لفظ واحد بود بر جنس حل کنند صالح بود واحد را و جمع را . قوله كذلك ، محل کاف نصب است و تقدیر آن است . مثل افعالم جازاهم . و در انکه مشبه به فی ذلک چیست دو قول گفتند یکی انکه ، لیس بعد الحق الا الضلال . انکه این حق است کلمه عذاب را و وجوب آن را بر ایشان برحق و راستی تشبیه کرد بان دوم انکه انچه در پیش از این از عصیان ایشان جزا بر آن حق است و واجب همچنین کلمه حکم کردن بکفر بر ایشان واجب است از انچه که معلوم آن است که بر کفر میروند و هیچ اختیار ایمان نکنند و فسق خروج باشد از فرمان خدای تعالی و فلاح خارج از فرمان خدای و مراد بفسق اینجا کفر است و روا بود که مراد بکلمه کلمه عذاب باشد و تقدیر آن بود که . وجب علیهم کلمه العذاب بانهم لا يؤمنون . کلمه عذاب بر ایشان واجب شد بانکه ایشان ایمان نخواستند آورد و از ایشان کفر معلوم است بجائی گفت معنی آن است که بانکه شما ایشان را بر کفر مصر می یابید دلیل آن است که انچه خدای گفت در حق ایشان که ایمان نیارند حق است و صدق . قل هل من شرکائکم : انکه گفت هم از طریق مجادله که بگویند مشرکان را که کس هست از این آبازان یعنی معبودان شما که آرا نیاز کرد با خدای که ابتداء خالق تواند کرد و انکه اعادت اختراع کند چنانکه خدای میکند انکه از پس آن چون با فنا شده باشد باز آفریند اگر ایشان جواب دهند و تسلیم کنند و گویند خداست فهو المراد والا هم توجوابده و بگو که خداست که ابتداء خلق کند و بر اعادت عین قادر باشد از انچه که قادر الذات است و قوله : فانی تؤفکون . هم این معنی دارد که . فانی و معنی این چنانکه . فاین تذهبون و الافک الصرف و القلب . و زمین قوم لوط را برای آن مؤتفکات خوانند که شهرها منقلب بود و افک دروغ باشد برای انکه مصروف بود از وجه خود فعل بمعنی مفعول . قل هل من شرکائکم من یهدی الی الحق . انکه حق تعالی هم از طریق مجادله و مجادله رسول را گفت بگو ایشان را که از این شریکان شما کس هست که او کس را بحق راه نماید کوفیان خوانند مگر عاصم یهدی بفتح یا و سکون ها و

تخفیف دال و اهل مدینه مگر و روش بفتح یا و سکون ها و تشدید دال و این کثروا و ابوعمر و بفتح یا و ها و تشدید دال و یعقوب و حفص و اعشی و بر جی خوانند بکسر یا و ها و تشدید دال یهدی و این اختلاف فی قوله تعالی ، ام من لا یهدی ، اندر بر جای خود هست حق تعالی گفت بگو این کافران را که از این معبودان شما هیچ هست که هدایت کند کسرا بحق اگر جواب دهند باصاف و گویند نه ، قل الله یهدی لا یحق . انکه گفت بر طریق حجاج و صورت استفهام و معنی جحد و تفریع که . افن یهدی الی الحق . انکس که اورا نماید بحق اولیتر که متابعتش کنند یا انکه . لا یهدی . این اختلاف قراء از انجاست بر قرائت آنانکه یهدی و یهدی و یهدی این هر سه قرائت را معنی یهدی باشد ادغام کردند تا در ادال تادال مشدد شد اما بر قرائت انکس که اسکان ها کرد و تشدید دال را اختیار است برای انکه جمع ساکنین است علی غیر حده و انکه یهدی خوانند بفتح یا و ها و تشدید مراد یهدی است و انکس که یهدی خوانند و ها و مکسور کرد حملاً علی الجزوم فانه بحر کالی الکسر از التقاء ساکنین بگریخت و باراً مکسور کرد بر اتباعها اتبع الکسرة الکسرة و گفته اند هو علی لفة من قراء نصب و نستمین . و این لفت ضعیف است و آنانکه این لفت گویند در افضل و قفل و قفل گویند در فقل که بیابند نگویند تادو کسره حاصل نشود و معنی بر این قرائت مشدد دال دال آن باشد که انکس سزاوارتر باشد که متابعت کنند اورا که او بحق را نماید یا انکه برای خود بحق را نبرد الا انکه اورا نماید یعنی او در رفع خود بخود مستقل نباشد پس انکه بر رفع خود قادر نباشد دیگر را چون رفع کند و بر قرائت انکس که یهدی خوانند معنی آن باشد که متابعت آن اولیتر باشد که بحق هدایت کند یا انکه هدایت نکند و نتواند الا که اورا هدایت کنند پس فرق این است که با تشدید فعلی متعدی باشد و یا تخفیف لازم یقال هدیه فاهندی و مضارع یهدی انکه بادغام یهدی شد چنانکه بیان کرده شد و ابوعمر و باختلاس خوانند بین بین اعنی الحرکه و السکون فی الهاء و نیز قرائت اهل کوفه را حل توان کرد بر معنی یهدی برای انکه بعضی عرب گفتند . هدیه فهدی ای اهتدی کما یقال فقصه و زدت فزاد و جبرته فجبر . و این طریقه در فعلی رود که هم لازم باشد و هم متعدی چون زاد و نقص و جبر اگر هدی میبرد معنی آمده باشد این مطرد بود و الا نه رود انکه شرکا را اگر بر رؤساء ضلال و ائمه ضلال حل کنند بر او سوال نیاید در باب هدایت و اهتدا و چون بر اصنام حل کنند بر او این سوال آید که چگونه گفت اصنام جاد را که ایشان مهتدی نشوند و نه هدایت کسی تواند کرد جواب از این آن است که گوئیم چون مشرکان ایشان بجای معبود نهادند و توجیه عبادت کردند حق تعالی از ایشان بکنایات احیاء و عقلاء خبر داد گفت . ان تدعوهم لایسموا دعائکم و لوسموا ما استجابوا لکم و یوم القيمة یکفرون بشرکم و قوله لایستطیعون لهم نصراً و لایستطیعون ان تدعوهم الی الهدی لایسموا و تربهم بنظرون الیک و هم لایبصرون . و این جاری مجری آن است که . فظلت اعناقهم له خاضعين . و كذلك قوله انی رأیت احد عشر کوكباً و الشمس و القمر رأیتهم لی ساجدين . چون خضوع و سجده از کار عقلا باشد بکنایات عقلا از او کنایات کردند و نه گفت خاضعة و ساجده و جوابی دیگر از او آن است که هدی بمعنی حل آمده است یقال هدیه ای حلته و علی هذا قول الشاعر . للفتی عقل یهدی به . حیث یهدی سابقه قدمه . ای حیث یحمل و معنی آن بود که نتواند رفتن الا که ایشان را برگیرند و منتقل نشوند الا که نقل کنند ایشان را جز که این معنی لفتی است نامعروف و تفسیر قرآن بر آن حمل نتواند کرد . فالحکم کیف یحکمون ، چه بوده است شمارا و چگونه حکم میکنی و مورد آیت مورد تمجیل و تفضیل رأی ایشان است که با کمال عقل

دعوی میکنند که این قرآن کلام بشر است و گفته و بافته و انداخته است شما هم نیز از عربان و فصیحان بیارید قرآن همچنین بافته و ساخته اگر بتوانی سورتی بیاری هم چنین بر این نظم و بر این تیب و هر کس را که خواهی بیاری در خواهی و بخوانی و بدو استعانت و استغاثت کنی اگر هیچ راست میگوئی اما قوله فأتوا بسورة مثله و لم یقل مثله در او دو وجه گفتند یکی آنکه راجع است بقرآن و این قول اولیتر است دیگر آنکه فأتوا بسورة مثل سورة و این قول هم بر تائیل آن باشد که حمل کنند سورة را بر معنی و سورة منزلی باشد محیط بایات خداست و چون احاطت سور که باروی شهر باشد بشهر آنکه حقیقتی باز نمود که ایشان چرا تکذیب کردند این کتاب را گفت رای آنکه ندانستند بدروغ داشتند و در مثل گفته اند اناس اعداء ما جهله . و در قرآن بسیار خبرهاست که هر کس نتواند دانستن الا کسی که اندیشه یار جوع کند بار رسول الله را . رای آنکه قرآن بهری محکم است که مراد از او بظاهر بداند و بهری متشابه است که معنی از او بظاهر ندانند بل محتاج باشند بدلیلی و مفسری که بیان مراد کند کالمصولة و الزکوة و الصوم و الحج و غیر ذلك . و لما یأتهم تأویله ، تأویل آن هنوز بایشان نیامد و تأویل آن باشد که یؤل الیه عاقبة الامر بعضی مفسران گفتند مراد تأویل تفسیر است و ضحاک گفت آنچه عاقبت بآن شود از ثواب و عقاب آنکه گفت همچنین تکذیب کردند و بدروغ داشتند آنکه پیش ایشان بودند یعنی نه اول مکتوب بایشان رسولان را پیش از این مکتوبان بوده اند و لکن بنگر تا عاقبت ایشان که جارسید از هلاک و عذاب و استیصال عاقبت ایشان که عمل ایشان بدست دارند هم این بود بر سبیل تمهید بود و کیف در محل نصب است بخیر کان و انظر در او عمل نکنند رای آنکه استهفام صدر کلام را بود آنکه بیان کرد که از این مکتوبان بعضی آن باشند که باین کتاب ایمان آرند و بعضی آن باشند که ایمان نیارند و من تبعیض راست فی قوله . و منهم من یؤمن به . و من نکره موصوفه است و صالح باشد واحد و جمع را یعنی قوم یؤمنون به . و ربك اعلم بالفسدین . و خدای تو عالم تر است با آنکه اصرار کنند بر کفر و ایمان و بصلاح نزدیک نشوند و قوله اعلم مراد به کثرت علوم است مراد آن است که معلومات او را نهایت نیست و او را در عالمی ذات کفایت است و محتاج نیست به چیزی دیگر از معنی که بآن عالم باشد آنکه گفت یا محمد اگر چنان باشد که تو را تکذیب کنند بگو که عمل من مراست و عمل شما شمار است یعنی کفر شما را زیان ندارد و ایمان و اطاعت من شمارا سود ندارد و اگر نیز بدست بر قول شما هم شمارا زیان ندارد و این هم چنان است که ، اکم دینکم ولی دین . و چنانکه در مثل گویند کل شاة برجلها ستناط ، انتم یثیثون بما عمل . شما بیزارید از آنچه من میکنم و من بیزارم از آنچه شما میکنید چنانکه گفت . قل یا ایها الکافرون لا عبدما تعبدون ، آنکه گفت از این کافران بعضی آنانند که گوش با سخن تو میکنند و لکن اندیشه نمی کنند لا جرم منتفع نمیشوند بمتاب آنانند که کفر باشند گفت تو توانی که کران را چیزی بشنوی و اگر چه ایشان عاقل نباشند و این بر سبیل قطع طمع گفت رسول را از ایمان ایشان تا بداند که ایشان ایمان نخواهند آوردن و در باب نفی ایمان بمتاب آنانند که از ایشان مستحیل باشد و بنفی عقل کثایت کرد از قلت فهم و جهل آنکه گفت بر طریق دیگر هم این معنی و منهم من یظن انک و از ایمان جماعتی هستند که در تو مینگردند و لکن بمتاب کوراند که چیزی نمی بینند از آنجا که آنچه می بینند بان منتفع نمی شوند آنکه گفت بر سبیل یاس رسول از ایمان ایشان که تو کوران را راه توانی نمود و اگر چه ایشان چیزی نمی بینند آنکه نفی ظلم کرد از خویش بر سبیل تمدح گفت . ان الله لا یظلم الناس شیئاً . خداست تعالی بر مردمان ظلم نکند هیچ وجه و لکن مردمان بر خود ظلم

کنند یعنی کفر و معاصی ایشان کنند که بان مستحق ضرر عقاب شوند پس بمتاب آن باشد که ایشان ظلم بر خود کرده باشند چون جاب مضرت ایشان کرده باشند بر خود باختیار خود و در آیت دلیل است بر آنکه خدای تعالی ظلم نکند آنک و بسیار برای آنکه بر لفظ تنگبر گفت شیئاً و بر سبیل تمدح و وجه دلالت از این آیت بر نفی ظلم از او تعالی بر آن طریق باشد که بیان کردیم در نفی رؤیت فی قوله . لا ینذر که الا بصار و هو یدرک الا بصار . اگر گویند چرا شاید که ظلم کند و بان ظالم نباشد چنانکه علم کنند و بان عالم غیری باشد و فعل هلاک کند و بان هالک غیری باشد گوئیم این طریق مطرد است که آنکه فعل کند از او اسم فاعل اشتقاق کنند چون ضارب و قاطع و قاتل الی المالا یحصی اما عالم آن باشد که حاصل بود بر صفتی که از برای آن صفت از او صحیح بود که فعل محکم کند و این صفت در شاهد از برای معنی باشد و باشد که آن معنی فعل عالم باشد و باشد که فعل خدای بود در او چون معنی حاصل آید ایجاب صفت کنند از آنجا که است سواء اگر فعل او باشد یا فعل غیر او پس قدیم تعالی علم نکند الا در محل برای احتیاج علم بمحل و چون در محل باشد مختص شود بمحل ایجاب صفت آن جمله را کند که محل علم بعضی از او باشد و كذلك الکلام فی الهلک برای آنکه در غیری کنند آن هلاک پس اگر چه اسم فاعل بر این وزن اشتقاق نکنند قدیم تعالی را هالک و عالم نگویند بخلق هالک و علم در غیر او را معلم و مهملک گویند و اختلاف بنا بر وضع لغت تعلق دارد و عبارت است که مختلف میشود و لا مشاجرة فیها . و یوم نحشرهم معنی آن است که اذکر یوم نحشرهم یاد کن ای محمد آن روز که ما ایشان را حشر کنیم جمله قراء بنون خوانند مگر حفص که خواند محشرهم بیاضافة الی اسم الله تعالی فی قوله : ان الله لا یظلم الناس شیئاً . و روا بود که عامل در او بمتعارفون باشد و آنکه نصب بر ظرف و روا بود که معنی کان لم یلبثوا عامل باشد در او ای شبه حالهم بحال من لم یلبثوا ساعة من النهار یوم نحشرهم . و قوله کان لم یلبثوا . در محل او سه قول گفتند یکی آنکه صفت یوم است و یکی آنکه صفت مصدری است بخذوف ای حشرأ شیءاً و یکی آنکه حال است و این اولیتر است و تقدیر چنان بود که یوم نحشرهم مشبهاً حالهم من یلبث ساعة من النهار . حق تعالی تشبیه کرد حال ایشان را بحال کسی که یکساعت از روز مقام کرده بود در جائی و این مبالغت بود در وصف قلت ایشان در دنیا و قلت بقاء و حیات ایشان آنجا و اگر چه عمر دراز بوده باشد ایشان را از آنجا که صبر و مرجع بافتا بوده باشد باضافت الی مابتنای عمر که ایشان را خواهد بود در آخرت آخیره را بساعتی از روز تشبیه کرد و بعضی دیگر گفتند . کان لم یلبثوا فی قبورهم الا ساعة من النهار . بندانند که ایشان را در گور یک ساعت مقام بوده است و نظیره قوله ، اذ یقول امثلهم طریقه ان لیشم الا یوماً بمتعارفون بینهم . بگد بگرا بشتانند و اثنائی بدهند بایکدیگر بمنزله دو کس که مدتی یکدیگر را ندیده باشند چون به بینند اثنائی بدهند و یکدیگر را بشتانند و تفاعل از میان جماعتی باشد چنانکه مفاعله از میان دو کس باشد یقال تقابل القوم و تضاربوا آنکه گفت . قد خسر الذین کذبوا بلفظ الله . زیان کنند آنانکه بیعت و نشور و ثواب و عقاب ایمان ندارند . و ما کانوا مهتدین و ره یافته بره بهشت و ثواب نباشند . و اما ربک . بدانکه نون تأکید در شرط نشود جز که ما با او باشد چنانکه حیث و اذ عمل جزم نکند تا ما بایشان نباشد بقول حیث ما تجلس اجلس و اذ ما تخرج اخرج و نون تأکید در امر شود و نهی و استفهام و عرض و جواب قسم و آنچه شبیه است بان و رؤیت در آیت رؤیت عین است چه اگر رؤیت قلب بودی متعدی بودی بدو مفعول حق تعالی گفت یا محمد اگر ما با تو نمائیم بعضی از آنچه وعده داده ایم ایشان را از عذاب عاجل یا تو را با جوار رحمت بریم و قبض روح کنیم و توفی استیفاء خبر باشد علی الکمال . قالینا . فاجواب شرط است مرجع و

ما بایشان باماست و این بر طریق تهدید و وعید است . کما قال تعالی اَنْزَلَكَ لِلْبَّارِصَادِ . انگه گفت .
 ثم الله . یعنی بیرون از این و پس از این خدای تعالی گواهاست بر آنچه ایشان میکنند یعنی بعد از آنکه و وراء
 ذلك یعنی باین قناعت نیست که مرجع باماست پس از این نیز گواهی من است بر افعال ایشان و بعضی نحوین
 گفتند ثم در آیت یعنی و او است برای آنکه معنی العطف بجمعها و مورد آیت تسلیه رسول است اگر آنچه در حق
 ایشان موعود است از عذاب و نکال اگر تو بمانی تا به پستی و اگر تورا و قاتل آید تا به پستی از ایشان فوت نخواهد
 شد که مرجع ایشان بامن است به هیچ حال محض نیست ایشان را از آن . و لکن امة رسول . گفت هراقتی
 و جماعتی و فرقی و اهل روزگاری را پیغامبر باشد چون پیغمبر ایشان باشد و وحیت برایشان گردد خدای تعالی
 میان ایشان حکم کند بعدل و داد ستانی و راستی . والقسط العدل والقسط النصیب بالعدل والتسوية والاقساط والقسط
 الجور و اصلها واحد لان القسط هو العادل الى الحق والقسط العادل عن الحق وقيل قسط اذا جاز و قسط
 اذا ازال الجور . و هم لا يظلمون . و برایشان ظلم نکنند و از حق ایشان هیچ نقصان نکنند انگه حق تعالی
 حکایت کرد استبطاء ایشان قیامت را و دوزخ را و آنچه ایشان را وعده داد از بهشت و نشور گفت میگویند
 ایشان یعنی این کافران . متى هذا الوعد . کی خواهد بود این که تو میگوئی از بهشت و نشور و حساب و
 کتساب و ترازو و بهشت و دوزخ و متى سؤال باشد از وقت و وعده خبری باشد متضمن نفع و راحت و قوله . ان
 كنتم صادقين . شرط تعلق دارد بمحذوفی و التقدير . فانوا به ان كنتم صادقين . بیا اگر راست میگوئی
 و وعید خلاف و عذاب خبری بود متضمن مضرت و ممانعت و روا بود که محذوف فعل و عذاب باشد و تقدير
 چنان بود که . متى هذا الوعد الذي وعدتموه ان كنتم صادقين فيما وعدتم . کجاست این وعده که گفتی اگر
 راست گفتی در آن وعده که دادی و صدق خبری باشد که مخبرش علی ما هو به بود . قل لا املك لنفسی ضراً
 ولا نفعاً الا ما شاء الله . در این آیت حق تعالی رسول را فرمود تا برات کند از حول و قوت خود و بمخلفان
 نماید و ایشان را اعلام کند که خبر و شر و نفع و ضرر او بدست او نیست و با امر او از آنچه بخدای تعلق دارد از
 مرگ و زندگانی و بیماری و تندرستی و قبض و بسط و روزی و جذب و خصب زمان و ثواب و عقاب بل
 آنچه بخدای تعلق دارد در آنچه او بران مالا است و قادر بر آن بتلك و اقادر اوست که هر تصرف که ما
 توانیم کرد از حیوة و قدرت توانیم کرد و حیوة و قدرت از اوست جل جلاله پس آنچه ما میکنیم از آنکه افعال
 ما است و تصرفات ما هم بواسطه و ملک اوست و اگر او نخواهد ما نتوانیم کردن بان معنی که اوالت نهد و نمکین
 نکند . وقوله الا ما شاء الله . مشیت خدای تعالی دارد بمجملة افعال که او هیچ فعل نکند که آن را امرید
 نباشد و اما افعال ما هر چه ما وره است از جهة او آن را امرید باشد و آنچه منهی است از قبل او آن را کاره
 باشد و آنچه حرام است از مباحات و قبایح آن را امرید نباشد و قبایح را کاره باشد و مباح را نه کاره باشد و نه امرید
 از آنکه جاری مجری عیب باشد انگه گفت . لسکلة اجل . هراقتی و جماعتی بل هر نفسی را اجل و وقت
 و فانی هست و بیان کردیم که اجل و وقت مضروب باشد حق تعالی گفت چون وقت وفاتشان در آید آنوقت که
 من زده باشم و نهاده از آن وقت ایشان را یکساعت تقدیم و تأخیر نکنند و استخار طلب تقدیم و تأخیر
 باشد و معنی تقدیم و تأخیر آیت همچنین و نفع لذت باشد یا ضرر یا آنچه مؤدی باشد بان بایستی از آن و ضرر لم بود
 یا غم یا آنچه مؤدی بود بان بایستی از آن و معنی استثناء آن است که . الا ما شاء الله من غلکمی . قل ارايتكم ان اتيكم
 عذاباً بيأتاً او نهاراً . حق تعالی گفت رسولش را بگویند کافران را که استعجال میکنند عذاب خدای را

ارایتم می بینی و المعنی اعلمتم میدانی این کافران گناه کاران بجه می شنابند از عذاب اگر عذاب ما بایشان آید
 بشب و روز شما چه دانید که آن چه آفت و فلاست آن عذاب که ایشان بان استعجال میکنند و میخواهند
 تا زود بیایان رسد اگر بیاید آن عذاب بشب یا روز و در کلام تقدیم و تأخیری هست تامعنی مستقیم شود و
 آن آن است که اعلمتم ما ذایستعجل منه المجرمون من العذاب ان اتيكم العذاب بيأتاً او نهاراً . و رؤیت معنی علم
 است برای آنکه در جمله استفهامی شده است یعنی میدانی که چه آفت است که ایشان میخواهند که بسر ایشان آید
 از عذاب خدای اگر شب آید یا روز و عذاب الهی مستمر باشد . ومنه عذابة اللسان فی استمراره علی
 الكلام و ماء عذاب اذا كان مستمر فی الخلق والبیات والیوتة الايقاع باللیل . و اینجاگاه در جای ظرف نهاده
 ای لیل و نهاراً را اشتقاق از فراخی باشد سخی بذلك لاتساع الضیائیة ومنه النهر لاتساعه واستنهر الفتق اذا اتسع
 . ما ذایستعجل . این استفهام یعنی انکار است زجاج گفت موضع مارتع است بآیتها و ذای معنی الذی است .
 يستعجل منه المجرمون . و گفت رو باشد که ما و ذای اسم باشد و التقدير ای شیء يستعجل منه المجرمون .
 چیست آن عذاب که بان استعجال میکنند و منه ضمیر او جایز است که راجع باشد با عذاب و جایز است که راجع باشد
 بالاستعجال . قوله ثم . همزة استفهام در حرف عطف برده است و استفهام بر حقیقت از وقوع عذاب است
 و طبری گفت ثم را معنی هنالك است و این غلط است برای آنکه ان ثم باشد بفتح و برای ان همزة استفهام
 در حرف عطف برده تا بداند که این را صدر کلام میرسد چنانکه جمله اول را که در آیت اول است و عامل در
 اذا استمرار است و ماصلة است یعنی استمراره وقت وقوع العذاب . وقوله الان . همزة استفهام در ظرف
 شده است و بر حقیقت در فعل میباید که آنجا مضمر است من قوله . الان آمنتم و التقدير آمنتم الان و قد برای
 تقرب الفعل الماضي باشد من الحال و معنی آیت آن است که خدای تعالی گفت بر سبیل توبیح و ملامت بر استعجال
 عذاب پس چون عذاب فرود آید ایمان خواهی آوردن بان انگه شمارا گویند اکنون ایمان میارید که عذاب فرود آمد
 و این ایمانی است که هیچ نفع نکند در چنین وقت چه وقت نزول عذاب وقت الحیا باشد و ایمان در آن وقت سود
 نکند و در آیت حذفی هست و این از انجملة است که گفتیم عرب قول بسیار حذف کنند و تقدير آن است
 که . اذا ما وقع العذاب استنتم به فقال لکم الان تؤمنون . گویند شمارا اکنون ایمان می آرید که عذاب
 بدیدید و پیش از این استعجال میکردید بعذاب . ثم قيل . انکه گویند آن ظالمان کافران را بچشی عذاب
 جاودانه و این ثم که حرف عطف است باو عطف کرد این فعل را بان فعل محذوف که گفتیم که قول است
 . ثم قيل لهم بعد ما قيل لهم الان . یعنی عند انکه ایشان ایمان آرند در حال الحیا ایشان را گویند این نه ایمان است
 بر آن وجه که شمارا فرموده اند برای آنکه آن در حال اختیار است چون بحال الحیا واضطرار رسید ایمانی است
 نه واقع بموقع خود بر آن هیچ ثواب نباشد و این را هیچ حکم نباشد اکنون عذاب بچشی بر آن کفره قدم که
 این ایمان آن کفر را بر نداشت انکه گویند ایشان را بر سبیل تقریر و تقریر شمارا جزا کردند و پاداشت دادند
 الا بر آنچه شما کرده بودید یعنی هیچ ظلمی و حیفی کردند بر شما و یا شمارا ناکرده عقوبتی کردند و عجب از آنکه
 او جبر گوید و جزا نه بر عمل گوید با چنین آیهها و ذوق طلب باشد بدین تشبیه کرد عذاب بان برای آنکه
 ذائقه احساس پیش بود که امت او آن باشد که طعم بداند و روا باشد که این بر سبیل تمکیم میگویند یعنی بموضع آنکه طمع داشتی
 که طعمهای لذیذ بچشی چون آن عمل نکردی که مستحق آن باشی اکنون این بچشی بدست آن و این جاری مجری آن بود
 که گفت . فیشرهم بعذاب الیم . انکه گفت ای محمد . و يستنبئونك ای يستخبرونك . از تو میپرسند که استعذاب که خدای

و رحمت در این آیه ابو سعید خدری گفت فضل الله قرآن است و رحمت او آن است که ما را از اهل قرآن کرد
 هلال بن سفیان و مجاهد و قتاده گفتند فضل الله ایمان است و رحمت قرآن است عبدالله عمر گفت فضل الله
 اسلام است و رحمت او دین اسلام است در دلهای مسلمانان و خالد بن معدان گفت فضل الله اسلام است
 و رحمتش ستر است که بآفرینشیده است کمالی گفت فضل الله نعمتهای ظاهر است و رحمت نعمتهای باطن بیانه
 قوله : واسبح علیکم نعمة ظاهرة و باطنة . ابوبکر و راق گفت فضل الله النعماء و هو ما أعطی و جبا و رحمة
 الاء و هو ما صرف و روی ابن عیبه گفت فضل الله التوفیق و رحمة العصمة و هو ما عطا لطف باشد آن لطف که
 مکلف عند آن طاعت بکند آن را توفیق خوانند و آنچه عند آن از معاصی امتناع کنند عصمت خوانند سهل بن
 عبدالله گفت فضل الله اسلام است و رحمت اختیار مذهب حق حسین بن الفضل گفت فضل الله ایمان است و
 رحمت بهشت ذالنون مصری گفت فضل الله بهشت و جنان است و رحمت نجات و رستگاری از دوزخ و نیران است
 عمرو بن عثمان الصدیق گفت فضل الله رسانیدن است به نعمت و رحمة داریم داشتن آن نعمت و باقر هم گفت فضل الله الاقرار
 رسول الله و رحمة الاقرار بولاية علی هم فذلك اشارة است بفضل و رحمت هر یکی از ایشان باید باشد باشد
 ابو علی گفت تکرار قاری تا یک است چنانکه شاعر گفت : فاذا هلك فندک فاجزعی . و بعضی دیگر گفتند
 دوم زیادت است ابو جعفر المذنی خواند فلنفرحوا و روایس همچنین روایت کرده است این قرائت از ابی کعب
 و كذلك قوله مما تجتمعون هردو جابتهای معجم من فوق و این است بعضی عرب است که بالام مخاطب را امر کنند و
 یعقوب در فیر حوا موافقه کرد جمله قرا بیا خوانند برای آنکه لام امر غایب را باشد و تا خطاب را و جمع ایشان
 درست باشد و ابو علی گفت : هذا اصل مرفوض . این اصلی است رها کرده و متروک ، هو خیر مما یجمعون .
 او بهتر است از آنچه شما جمع می کنید از اموال و حطام دنیا اگر گویند نه خدایتعالی ما را نمی گردان فرح و فرح را دم کرد
 در چند آیت منها قوله . ان الله لا یحب الفرحین و قوله الفرح بخور و قوله فرح المخلفون بقدمهم خلاف رسول الله .
 جواب از این آن است که آن فرح که مذموم است و ما را از آن نمی گردند بطر و اشر است که اختیار ماست فاما آنچه نه
 بقصد و داعی ماباشد از سرور عند سببی امر و نهی و تکلیف آن را متناول نباشد دیگر آنکه آنجا که مطلق گفتند
 مذموم است و آنجا که مقید گفت بقرینه مدح مدح است کقوله . فرحین بما آتیهم الله من فضله . و
 آنچه مقید است بقرینه ذم مذموم کقوله ، فرح المخلفون بقدمهم خلاف رسول الله . از جمله که بقرینه
 مدح آمد و مدح است قوله تعالی . و یومئذ یفرح المؤمنون بنصر الله و قوله فلما جاءهم رسلهم بالبینات فرحوا
 بما عندهم من العلم قل اراهم ما نزل الله الایة . حق تعالی باین آیت حکایت کرد با مشرکان عرب بر زبان رسول
 گفت اعلمتم ندانسته آنچه خدای فرستاد برای شما از روزی شما از آنجا حرام کردی یعنی خدایتعالی برای
 شما از زانی پدید کرد شما از خویشان آن را حرام کردید بی حجتی و بیاتی از خدای تعالی چون بحیره و سابی و
 و صلبه و حام آنکه گفت یا محمد پیرس از ایشان و بگوی ایشان را که خدای دستوری داد شما را استقامتی است
 بر سبیل تقریر و ملامت یعنی بیدستوری خدای می کنید . ام علی الله تفترون . یا دروغ برخدای می نهید
 چون قسمت اول باطل شد قسمت دوم درست باشد و مورد آیت انکار و تقریر است بر آنکه از خویشان
 تحلیل و تحریم کردند آنکه تهدید کرد ایشان را که ، وما ظن الذين یفترون علی الله الکذب یوم القيمة . گفت چه
 گمان میرند آنکه دروغ برخدای نهانند که روز قیامت بایشان چه خواهد رفت همانا گمان رحمت و ثواب میرند
 جز گمان عقاب و عقوبت نباید که برند و وجهی دیگر در معنی آیت آن است که کجا گمان

ایشان بتفصیل آن رسد که خدای تعالی اعتداد کرده باشد برای ایشان از عقاب آنکه گفت
 خدای خداوند فضل و افضال و نعمت است و آنچه برایشان آمد از وبال عقوبت هم از فضل ایشان است
 و از کردار ایشان ولیکن بیشتر مردمان این ندانند از آنجا که اندیشه نکرده باشند و شکر نعمت او نکنند
 از این وجه قوله و ما تكون فی شأن الایة حق تعالی در این آیت تهدید کرد مکلفان را و گفت ای محمد مراد
 امت و جمله مکلفان است نباشی در کاری و شان کاری بود که آن را قدر و منزلتی باشد و الشأن و الحال و البال
 نظیر در هیچ کاری نباشی و هیچ قرآنی بخوانی و هیچ عملی و کاری نکنی الا و ما بر شما گواه باشیم چون در آنجا شوید
 و در او خوض کنید برای آن گفت تا مکلفان متنبه و معظ باشند و غافل و بخیر نباشند و بدانند که برایشان
 رقیبان و نگاهبانان اند فساد از سرفرو نکنند و گراف کاری پیش نگیرند . و قوله و ما تعلمون من عمل . این
 من اینجا زیادت است و برای تأکید نفی آورد چنانکه حاجتی من رجل . قوله و ما یعزب . و دور نشود و
 غایب نشود و فرو نشود بر خدای تعالی جمله قراء خوانند یعزب بضم یا مگر کدائی که او خواند یعزب
 بالکسر و هالفتان و قوله منه من قرآن این ضمیر راجع است باقرآن و اوضمیر قبل الذکر است علی شریطة التفسیر
 و این برای تفخیم شأن قرآن گفت و قوله من قرآن شاید که بدین بود و شاید که زیادت بود ، و قوله شهوداً جمع شاهد
 يقال شهد علیه و هو تفضیل شهد له و قوله . اذقیضون قیه : يقال افاض فی العمل و افاض فی الحديث اذا دخل
 فیه و تفاوضا الحديث واصله من فاض الماء اذا سال و افضته انا کانه یفیض الحديث و یصبه و ما یعزب ای
 و ما یعذومنه العزب للرجل الذی لازوجه له و عبدالله عباس گفت لا یعزب ای لا یغیب و قوله . من مثقال ذرة
 ، من زیادت است مؤکد نفی و مثقال مفعول من الثقل یعنی مقدار ذرة و نقلها و ذر مورچه خورد باشد الواحدة
 ذرة و این حقیقت است و آنکه در هر محقری و اندکی استعمال کنند تا گویند آنچه در روشنائی آفتاب پیدا
 شود چون آفتاب در کوه جهد آن را ذره خوانند حق تعالی بر سبیل مبالغه گفت آن مقدار از من و از علم من و مراقبه
 و محافظه من فرو نشود و نظیره قوله . فن یعمل مثقال ذرة خیر ایره . و من یعمل مثقال ذرة شر ایره . و لا اصغر من ذلك
 و لا اکبر منه کهتر از آن و نه نیز بهتر از آن و الا ان در نوشته ثبت کرده اند و نوشته و آن لوح محفوظ است
 حمزه و خلف و یعقوب خوانند . و لا اصغر من ذلك و لا اکبر برفع در هر دو لفظ عطفاً علی المحل برای آنکه جار
 مجرور در محل رفع است و معنی آنکه ما یعزب عن ربك من مثقال ذرة و باقی قراء خوانند ، و لا اصغر من ذلك
 و لا اکبر ، عطفاً علی اللفظ علی قوله من مثقال ذرة . و اگر چه مفتوح است و لفظ در حکم مجرور است ولیکن
 جرا و بر ظاهر نشد از آنکه لا یصرف است آنکه حق تعالی گفت پس از آنکه و عظامت بگفت بشارت داد
 دوستان خود را . الا ان اولیاء الله . گفت الا وفایده او استفتاح کلام باشد و تنبیه سامع تا با خبر باشد از خطاب
 مخاطب دوستان خدای را برایشان نه رسی باشد و نه ایشان اندوه بگیرند شوند اهل علم خلاف کردند در آنکه
 که باشد که استحقاق این نام دارد سعید خیبر گفت از رسول هم پرسیدند که . من اولیاء الله . دوستان
 خدای کیستند گفت آنست که چون مردمان ایشان را به پیوند خدای را یاد کنند یعنی دیدار ایشان مردمان را
 لطف باشد در ذکر خدای و راوی خبر گوید که از رسول هم شنیدیم که میگفت خدای را بندگان هستند که نه
 پیغمبر اند و نه شهیدان و نه پیغمبران و شهیدان را برایشان غبط باشد و روز قیامت بندگان ایشان از خدا گفتند یا رسول الله
 کیستند ایشان و عمل ایشان چه باشد ما را نیز بگو تا ما ایشان را دوست داریم گفت ایشان قومی باشند که
 با یکدیگر دوستی کنند برای خدای آنکه میان ایشان رحمی باشد و خویشی و نه مالی که یکدیگر دهند که والله

روهای ایشان بنور تابنده بود و ایشان بر منبرهای نور باشند چون مردمان ترسند ایشان ترسند و چون مردمان اندوهگین باشند ایشان نباشند . الا ان اولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون . و امیر المؤمنین علی ^ع را گفتند از وصف اولیاء خدا چیزی بگو گفت . خشن العیون من السهر . صفر الوجوه من العبر . خمس البطون من الخوی . یس الشفاه من الظما . گفت چشمهایشان از بی خوابی آب میریزد و رویهایشان زرد باشد از غمها که بینند شکم باریک دارند از گرسنگی لب خشک دارند از تشنگی این یکسان گفت آنان باشند که خدای تعالی تولا کار ایشان بخودحوالت کند از الطاف و توفیق و بیان و ابراز برهان و ایشان تولا کنند بکار خدا از عبادات و دعا و روشن تر و صف آن است که خدای تعالی هم در این آیه گفت . للذین آمنوا مؤمنان باشند . و كانوا یقون . بمن ایمان دارند و از من ترسکار باشند و چون با جماعت آیند و خصلت در امیر المؤمنین علی ^ع بوجه مزیت و تفضیل حاصل بود او را ولی الله گفتند اما ایمان اوسابق بود و در تقوی مقتدا تا اول المؤمنین گفتند او را و امام المتقین و اهل لغت گفتند خوف از عالج القلب لما یتوقع من المكروه والحزن غلط الهم مأخوذ من الحزن وهو الارض الغلیظ انکه گفت آنانکه چنین باشند لهم البشري . ایشان را بشارت بود در دنیا و آخرت عبادۀ صامت گوید از رسول ^ص رسیدیم که این بشارت چیست که ایشان را باشد گفت . الرؤیاء الصالحة لراها المسلم اویری له خواب نیک باشد که مرد مسلمان بینداید حق او بیند این بشارت دنیا باشد و بشارت آخرت بهشت بود او بدرداء روایت کند که این حدیث از رسول ^ص رسیدیم گفت کس مرا از این نرسید انکه جواب چنین گفت که گفتیم ابوهریره روایت کرد از رسول ^ص که او گفت چون قیامت نزدیک رسد خواب مرد مسلمان کم خطا کند و خواب انکس راستر بود که سخن او راست تر بود انکه گفت خواب سه گونه باشد یکی بشارت بود از خدای تعالی و یکی از حدیث نفس مرد باشد از آنچه در دل او بود و سیم خوابی بود که شیطان نماید و خواب جزوی است از چهل و شش جزو از بیگامبری چون یکی از شما چیزی بیند که از آن کراهتی باشد باید تا باز نگوید بر خیزد و دور کند غار کند انکه گفت من قید دوست دارم در خواب و غل را کاره باشم چه قید ثبات بود در دین زهری و قتاده گفتند مراد بشارت بود که بنده رادهند در درمرگ حسن بصری گفت بشارت است شواب و بهشت که قرآن بان ناطق است که گفت و ابشروا بالجنة و بشر الذین آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنات تجری من تحتها الانهار . ضجاک گفت آن است که مؤمنان را بنمایند و اعلام کنند که جای او کجاست عطا گفت فرشتگان رحمت بوقت نزاع روح بنده مؤمن بیایند و او را بشارت دهند چنانکه خدای تعالی گفت یتنزل علیهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة وقال الله الذین یتوفیهم الملائكة طیبین الایة . این یکسان گفتند بشارت دنیا آن است که در کتابها پیغامبران است از وعده نواب و بهشت و بشارت آخرت آن است که در نامهها ایشان بود از طاعت که بان بهشت شوند . لا یتبدل بکلمات الله . ای لا خلف لوعده الله وعده خدا را تبدیل و تغییر نباشد و در او خلاف نرود . ذلك هو الفوز العظيم این ظفر بزرگوار باشد نافع گفت روزی حجاج خطبه میکرد خطبه دراز کرد عبدالله عمر سر در کنار من نهاد حجاج گفت عبدالله زیر کتاب خدا را تبدیل کرد عبدالله عمر گفت نه توانا و نه او . لا یتبدل لکلمات الله . حجاج گفت . لقد اویت علما . تورا علم داده اند و از سر آن حدیث برفت و لا یحزنک قولهم . نباید که تورا دلتنگ کند سخن ایشان ظاهر او نمی است و معنی تسلیه رسول ^ص و نهی در ظاهر بحزن تعلق دارد و در معنی

باسباب او یعنی التفات مکن باقول ایشان و اعتداد مکن بسخن ایشان تا تورا دلتنگی نیارد و مثله قولهم . لا یحزنک هتا نباید من تورا اینجا بدم در ظاهر می است خود را از رؤیت و معنی انکه نگر تا اینجا نباشی که من تورا اینجا بدم انکه ابتداء کلامی دیگر کرد و گفت ان العزة لله جمیعا . عزت جمله خدای را باشد هر که عزیز شود باو عزیز شود و عزت همه او را باشد و او را رسد و او شنو است باقول ایشان و عالم باحوال ایشان تا جزا کنند ایشان را برای ایشان . الا ان الله من فی السموات ومن فی الارض . انکه گفت خدای راست هر که در آسمانها و زمین همه او را اند بملك و ملك بندگان و پرستاران او اند و من عقلا را باشد و مالم لا یعقل قوله و ما یتبع الذین . ما محتمل است دو وجه را یکی انکه استفهامی باشد یعنی این مشرکان که باو انباز گرفته اند چه چیزی را متابعت میکنند و صورت استفهام باشد و مراد تقریر و تقریر یعنی هیچ چیزی را متابعت نمیکنند این مشرکان که آنرا اصلی باشد و وجهی دیگر انکه مافقی را باشد یعنی متابعت نمیکنند این مشرکان شریکانی را که ایشان شریکان خدا اند بر حقیقت جز که ایشان بتسمیة نواجب نامستحق ایشانرا آلهه و معبودان خود میدانند و اعتقاد میکنند بپایشان . ان یتبعون الا الظن . و المعنی ما یتبعون الا الظن ان معنی ما نافیة است متابعت نمیکنند الا الظن مگر گمان را و بر هیچ علم حاصل نشده اند و هر دو وجه یکدیگر نزدیک است . و انهم الا یحزنون . و ایشان جز دروغ نمیگویند و معنی آیت تحریر و تقریر مکلفان است بر توحید و اخلاص عبادت خدای تعالی و انکه باو شرک نیارند که آنکه شرک آوردند حاصلند علی لاشیء و لا بصيرة . هو الذی جعل لکم الدلیل . انکه چون خلقان را بتوحید و عبادت خود دعوت کرد ایشانرا تنبیه کرد باده که بان توصل توان کرد بتوحید او و آن افغالی است که بتدبیر تعالی مختص است بقدرت بر آن گفت او آن خداست که شب را بلباس و جامه خواب شما کرد تا در او بیارامید یعنی چنانکه جامه مردم را و عیبهای اندام او پنهان کند شب همچنین است بتاریکی بر خلقان و احوال ایشان پردگی کند و پوشیدگی آرد از اینجا گفت شاعر . الدلیل للعاشقین ستر . یا لیت اوقاته تدوم . و قیل الدلیل اخفی للویل . انکه گفت بیرون از انکه برده و پوشش تو ست جای آرام و آسایش تست تا تو از زنجهار روز و تا خن و رقتن وسیی کردن در حوایج بر آسائی چه اگر شب در دروشتائی بحدروز بودی حرص تورا را نکردی که از عمل وسیی و کار و رنج بر آسودی چنانکه در شمع روشن بیشتر مردمان کنند . و انهم مبصرآ . و روز را بینا کرده است و شب را از جهه تاریکی بمثابة نایبنا کرد و روز را بینائی و هذا من باب لیل نیم و هزار صام باشد ای بنام فیه و یصام و مثله قوله . فاربحت تجارتهم . ای فاربحو فی تجارتهم . انکه بر مجاز و توسع فعل را اسناد باروزداد و با تجارت بر طریق مبالغت و علی هذا بیت جریر : لقد لتنا یام غیلا فی السری . و نمت و مالیل المطی بنام . و قال رویه . و نام لیلی و تحلی همی . و قال آخر . سهدا اذ نام ایل الهوجل . و این جمله معنی خلق است برای انکه متعدی است بیک مفعول و چون معنی تصر باشد بدو مفعول متعدی باشد . ان فی ذلك لایات لقوم یسمعون . در این که گفت از جمله شب و روز باین صفت ایانی است و علامای و دلالاتی گروهی را که ایشان بشنوند و اندیشه کنند و معترض شوند . قالوا اتخذ الله ولدا . انکه حکایت کرد از شنیدی قول مشرکان و آنانکه خدا را فرزند گفتند که خدای فرزند گرفته است خدایتعالی بدین آیت رد کرد بر سه گروه . یکی مشرکان که گفتند . الملائكة بنات الله . و جهودان که گفتند . عزیر ابن الله . و نرسیان که گفتند . المسيح ابن الله . و چنانکه حقیقتش بر خدای محال است مجازش هم بر خدای روانست از بیتی و بسری گرفتن برای انکه پسر و دختر بر حقیقت آن را باشد که آرا اهل و آفریده باشد و پسر و سر کرده آن گیرد که او محتاج

باشد آنکه نفی کرد آرا از خود و گفت او منزله است و بی عیب و دور از آنکه گمان برند یعنی منزله است از حقیقت این حدیث که از آنجهت کذب و غی و بی نیاز از مجازین که بنی باشد و آداه کند بانه او را بفرزندی حاجت بود برای اعانت و چیزی مانند این . له ما فی السموات و ما فی الارض . هر چه در آسمان و زمین اوراست و آرا حکم همه آسمان و زمین ملک و ملک او باشد او را چه حاجت بود بفرزند آنکه گفت . ان عندکم . و المنی ما عندکم من سلطان ای من حجتی هذا القول . شمار این قول که میگویند حجتی و برهانی نیست چون چنین است . اقولون علی الله مالا تعلمون . روایداری که برخدا چیزی میگویند که ندانید . قل ان الذين یفترون علی الله الکذب . بگوای محمد و اعلام کن ایشان را که آنکه برخدا بتعالی دروغ مینهند و فرامیافند آرا و گفتیم که اصل فری قطع باشد و فعل و افعال اینجاییک معنی باشد بقال . فریت الشیء و افتریه و فریت الحدیث مثل فریت الادیم چه ادم چون ببرد از او نمایی سازد آنکس که دروغ میگوید از آن مقصود میسازد خود را . لا یفالحون . ایشان ظفر نیابند و ایشان را حق و فلاحی نباشد کلی گفت معنی آن است که لا یؤمنون ایمان نیارند و رستگاری نیابند ، و قوله متاع فی الدنيا ، مرفوع است بانه خبر مبتدای محذوف است ای هو متاع یعنی آن دروغ که برخدا مینهند متاعی هست یعنی برای متاعی است و برخورداری در دنیا و این بر سبیل تحقیر و تقلیل گفت یعنی این زود بگذرد آنکه گفت مرجع و بازگشت ایشان باما باشد پس آنکه بچنانیم ایشانرا عذاب سخت بان کفر که آورده باشند و مورد آیت مورد هدید و وعید است از عذاب دوزخ و تحذیر از کفر و دروغ برخدا بتعالی و آنکه اینرا عاقبتی ذم باشد از عذاب دوزخ . قوله تعالی .

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بآيَاتِ اللَّهِ وَنُحُونِ بَرَايَ شَانِ خَيْرٌ نَحْنُ مَا كَرِهْتُمْ خُذُوا إِلَيْنِي كُلَّ مَوْءَدَةٍ مِنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَنَحْنُ نَعْتَدُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِيبٍ

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بآيَاتِ اللَّهِ وَنُحُونِ بَرَايَ شَانِ خَيْرٌ نَحْنُ مَا كَرِهْتُمْ خُذُوا إِلَيْنِي كُلَّ مَوْءَدَةٍ مِنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَنَحْنُ نَعْتَدُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِيبٍ

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بآيَاتِ اللَّهِ وَنُحُونِ بَرَايَ شَانِ خَيْرٌ نَحْنُ مَا كَرِهْتُمْ خُذُوا إِلَيْنِي كُلَّ مَوْءَدَةٍ مِنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَنَحْنُ نَعْتَدُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِيبٍ

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بآيَاتِ اللَّهِ وَنُحُونِ بَرَايَ شَانِ خَيْرٌ نَحْنُ مَا كَرِهْتُمْ خُذُوا إِلَيْنِي كُلَّ مَوْءَدَةٍ مِنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَنَحْنُ نَعْتَدُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِيبٍ

الساحرون * قالوا اجئنا لتلفتنا عما وجدنا عليه بائنا وتكون لكم الكبرياء في الارض

سحر کنندگان گفتند آیات ما را تا بگردانی ما را از آنچه یافتیم ما بر آن پدران خود را باشد مرشما بزرگوازی در زمین و ما نحن لکم بما مؤمنین * وقال فرعون ائتونی بکل ساحر عليم * فلما جاء السحرة قال لهم ویتستروا مرشما را باوردند بندگان وگفت فرعون بیاید بمن هر ساحری دانا پس چون آمدند ساحران گفت ایشانرا موسی القواما انتم ملقون * فلما القوا قال موسی ما جئتم به السحر ان الله سیبطله ان الله لا موسی بیند از آنچه می اندازید پس چون انداختند ساحران گفت موسی آنچه آوردید شما بان جادو نیست پدر سبیکه خدا باطل کرد انداختید سبیکه خدا باصلاح یصلح عمل المفسدین * ویحق الله الحق بکلماته ولو کره الجرمون * فلما آمن موسی الاذریه من نیارند کار بکاران را و ثابت کنند خدا حق را بسخنان خود و اگر چه کراهت دارند بکاران پس نکرویدند موسی را مکر فرزندانی از قومیه علی خوف من فرعون و ملائمتهم ان یقتلهم وان فرعون لعال فی الارض وانه لمن قوم موسی باوجود ترس از فرعون و اشراف ایشان اینکه عذاب کند ایشانرا و بدستی که فرعون هر آینه بر ترس در زمین و بدستی که او هر آینه از المفسدین * وقال موسی یا قوم ان کنتم آمنتم بالله فعليه توکلوا ان کنتم مسلمین * فقالوا اسراف کنندگان است وگفت موسی ای قوم اگر شما کرویدید بخدا پس بر او توکل کنید اگر شما نیکو نهندگان پس گفتند علی الله توکلنا ربنا لاجلنا فتنه للقوم الظالمین * وحننا بر حمتک من القوم الکافرین * برخدا توکل کردیم ما پروردکارا مکردان ما را آزمایش برای گروه ستمکاران و برهان ما را بر حمت خود از گروه کافران و اوحینا الی موسی و اخیه ان تبوا لقومکما بمصر بیوتا واجعلوا بیوتکم قبله و اقموا الصلوة و حی کردیم ما بسوی موسی و برادر او را که جاگزیدید برای قوم خود بشهر مصر خانه ها و بگردانید خانه های خود را رو بقبله و بپادارید نماز را و بشر المؤمنین * وقال موسی ربنا انک آتیت فرعون و ملائته زینة و أموالا فی الحیوة الدنیا و مزیده کروند بندگان را وگفت موسی پروردکارا بدستی که توداده فرعون را و اشراف قوم او را زینت و مالها در زندگی دنیا ربنا لیضلوا عن سبیلک ربنا اطمس علی أموالهم و اشدد علی قلوبهم فلا یؤمنوا حتی یروا العذاب پروردکارا تا بگرداند از راه تو پروردکارا بخو فرست برمالهاشان و سخت کن بر دلهای ایشان پس نمی گردانند بپند عذاب الالیم * قال قد اجبت دعوتکم فاستقیما ولا تتبعان سبیل الذین لا یؤمنون * و جاوزنا در دنا را گفت تعقیب مستجاب کرده شد دعای شما پس ثابت باشید و پیروی نکنید راه آنها که نمیدانند و گذرانیدم یبنی اسرائیل البحر فاتبعهم فرعون و جنوده بقیام و عدوا حتی اذا ذکره الفرق قال آمنت انه بنی اسرائیل را از دریا پس از این در آمد ایشانرا فرعون و سپاه او برای ستم و از حد گذرانیدن تا آنکه دریافت او را غرق گفت کردیم اینکه لا اله الا الذی آمنت به بنو اسرائیل و انما من المسلمین * الان و قد عصیت قبل و کنت نیست خدای مکر آن خدایکه کرویدند و بنی اسرائیل و من از کردن نهند کام آیهال و به تحقیق که گناه کردی بیش از این و بودی من المفسدین * فالیوم نجیک بیدنک لتکون لمن خلفک آیه وان کثیرا من الناس عن از بندگان پس امروز میرهانم تو را و دن تو را تاباشی برای کسیکه بعد از تو است نشان و بدستی که بسیاری از مردمان از آیاتنا لفافلون *

آیات ما یظہرون

قوله و اتل علیهم نبأ نوح الایة ، حقه تعالی رسول خود را میفرماید که بخوان برایشان یعنی بر این کافران مکران خبر نوح ۳ و قصه او چون بگفت قومش را و تلاوت قرائت باشد و اصل او از تابع است که در قرائت حرور را

تابع باید کردن و انبیا الخیر قوم خود را گفت یا قوم الاصل یا قومی یا اضافت میکنند و اکثفا کرد بکسر ه اگر چنانکه بر شما بزرگ است یعنی گران است بر شما مقام من و بودن و ایستادن من در میان شما و شمارا یاد دادن بایات خدای من بر خدای تو کل کردم و این عند آن بود که ایشان گفتند ما تو را بکشیم از آنچه ایشان را ملال آمد از آنکه نوح هم پیامد شبانگاه و وقت و بیوقت بر سر ایشان ایستاده بودی و ایشان را دعوت میکردی و بخدا میترسیدید و عقاب خدای یاد میدادی و تحذیر میکردی ایشان را و میزدندی و میزدندی و جفا میکردی و هیچ باز نمیایستادند از آن گفتند تدبیر آنست که او را بکشیم گفتند یا نوح بروی از بس کار خود دانه تو را بکشیم نوح هم عند بحال این بگفت ای قوم اگر چنان است که مقام من در میان شما و وعظ من شمار بایات خدای ردل گران شد و قصد کشتن من میکنید من تو کل کردم بر خدا . فاجعوا امرکم . شما کار خود بسازید و بسکالید جمله قرا بخوانند بقطع الف من الاجماع و هو الازماع و الاعداد . قال الله تعالی و ما کنت لکم اذاجعوا امرهم . قال الشاعر . بایات شعری و المنی لایففع . هل اغدون یوماً و امری مجمع . ای معد مگر نافع در روایت اصمعی در شاذ اعرج و حجدری که ایشان خواندند و اجمعوا بالف و فتح میم من الجمع کار خود جمع کنید و معنی هم آن است جز آنکه آن لفظ در این باب مشتمل تر و معروف تر است ابو معاذ گفت جمع و اجمع بیک معنی آمد چنانکه ابو ذوب گفت . و کانه ساجد جزیع . و اولات ذی العرجاء سب جمع . ای مجموع قوله و شرکائکم بر قرائت انکس که خواند فاجعوا همزه موصوله من الجمع و او عطف باشد و کلام بر ظاهر خود و معذوفی خاص نباشد و معنی آنکه کار خود و شأن خود را جمع کنید و بر قرائت انکس که بقطع همزه خواند من الاجماع و قرائت عامه قراست در او دو وجه باشد یکی آنکه و او عطف نباشد بل معنی مع بود چنانکه استوی الماء و الخشب و جاء البرد و الطیالسه و لو ترک التباقة و فصلها لرضعها ای مع الخشب و مع الطیالسه و مع فصلها و معنی آن باشد که شما و معبودان شما بیک جای نشینید و دست یکی کنید و کار خود بسازید و بسکالید و وجه دیگر آنکه فعل اخباریاید کردن که حال اقتضاء او کند من قولک و ادعوا شرکائکم . و در مصحف ابی حمزه چنین است و حذف این فعل در این جای روا باشد برای آنکه در کلام دلیلست بر حذف او چنانکه شاعر گوید . علفتها نأماً و ماء بارداً ای و سقیتها ماء بارداً . برای آنکه تعلیف در آب مستعمل نباشد و قول آخر شراب البان و تمر و اقط . و شرب جز در آب نبود و تمر و اقط نیز در تقدیر باید کرد که و اکل تمر و اقط و این طریقست که در درجی تقریر کرده ایم و جمله قرا شرکائکم بنصب خواندند عطفاً علی قوله امرکم یا و او معنی مع یا تقدیر فعلی مضمیر چنانکه گفته شد و یعقوب خواندند در شاذ حسن بصری و عیسی و سلام و ابن اسحق و شرکائکم بر رفع عطفاً علی الضمیر فی قوله فاجعوا امرکم اتم و شرکائکم و معنی آنکه شما و معبودان شما بیکجا اعداد کنید و بسازید کار خود را از حاج گفت این را و نبود اگر نه آنست که میان ایشان اسمی در افتاد که مفعول است و الارو ابودی عطف کردن اسم ظاهر را بر ضمیر متصل الا که ضمیر منفصل باز آرد و همچنین در ضمیر مستکن چنانکه حق تعالی گفت انه یریکم هو و قبیله . و قال اسکن انت و زوجک اذهب انت و ربکم ثم لایکن امرکم علیکم غمة ای مظلمة ملتبساً پس نباید تا کار شما بر شما پوشیده باشد من قولهم غم الهمال علی الناس اذا اشتبه علیهم و قال طرفه . لعمرک ما امری علی یقمة نهاری و لالی علی بسمه . و غم از انجاست که دل را بسوزد و غم از انجا گویند بر آنکه آسمان را بسوزد و انعم و النعماء الظلام و السمرقات الخفاء و ذی کربة ارنی ابن عمی و خافه و غمة عن وجهه فجلت ثم اقضوا الی . آنکه برای بر من آنچه در دل داری و القضاء الفراغ من الامر یقال قضا فلان اذا مات و قضی دینه اذا فرغ منه فحاک گفت . امضوا الی . بکار من قیام کنید تا من از خود بازدارید و فراء حکایت کرد از بعضی قرا که خواندند

ثم اقضوا الی بها و قطع الف من الافضا ای توجهوا حتی تصلوا الی یقال قضیت الخلافه الی فلان اذا وصالت الیه . و لا تنظرون . و مراد همت مدهید و تاخیر نکنید و قاید آیت آن است که خدای تعالی از نوح حکایت کرد که باصرار قومش بر کفر و اصرار ایشان او را بنصرت خدای و ثواب و انقی بود و از کینه قوم این بوعد خدای او را و اعلام او که ایشان زیان و گزند نتوانند کرد و در او تسلیم رسول است و تقویت دل او . فان تولیتهم . این هم حکایت قول نوح است که نوح هم گفت قوم را اگر برگردید از من و وعظ من نشنوید و بنده من نپذیرید من بر این دعوت که شمارا میگویم اجر و مزدی طمع ندارم اجر و مزد و ثواب من بر خدای تعالی است و مرافق موده اند تا از جمله مسلمانان باشم و متابعت رای شما نکنم و معنی آیت اظهار غنی از ایشان و آنکه باز می نماید که مراد این دعوت غرض نفع شماست نه منفعت خود و اگر مراد داشتی بودی جز بر خدای تعالی نبود و آنکه خدای تعالی باز خود که قوم با او چه کردند و او چه کرد گفت . فکذبوه . قوم او را بد زوغ داشته و باور ندارند او را . فحجیناه . ما او را برهانیدیم و آن قوم که با او در کشی بودند و ایشان را خلیفه کردیم در زمین یعنی باز مانده و قایم مقام آن هلاک شدگان و آن کافران را که بایات ما تکذیب کردند بطوفان غرق کردیم بنگر تا عاقبت انا که ما انذار کردیم ایشان را و ایشان ترسیدند و وعظ قبول نکردند به کجارسید از یاور و هلاک آنکه حق تعالی گفت ما پس از نوح بیغمبران فرستادیم بقوم خود هر بیغمبری بقومی ایشان پیامدند و قوم خود را بترسانیدند و آیات و بینات و حجج و دلائل بیاوردند ایشان نیز همان کردند که قوم نوح کردند از کفران و تکذیب و ایمان بیاوردند و آنچه ایشان تکذیب کرده بودند بان یعنی کافران پیشین و ما عبارت است از هر چه ایشان بان ایمان بیاوردند از آنچه واجب بود که بان ایمان آرند از خدا و رسولان او و کتابها و او و ما موصوله است بمعنی الذی . و قوله من قبل . ای من قبلهم و لکن مضاف الیه یفکند اسم را بنا کرد بر ضم بنای عارض کقوله . لله الامر من قبل و من بعد . و کوفیان این را رفع علی القایه خواندند . کذلک تطیع . ای تخم . ما چنین مهریم بر دلهای انا که ظلم کنند و تعدی و از راه حق و فرمان بگذرند و تجاوز کنند و بیان تأویل این لفظ کرده ایم در سورة اعراف و لا وجه لاعدته آنکه گفت از پس آن بیغمبران موسی و هرون را فرستادیم بفرعون و قومش استکبار کردند و رفع نمودند و یای از حد برون نهادند و مجرم و گناه کار شدند بکفر و عصیان آنکه بعضی از قصه موسی و فرعون گفتن گرفت و مایان کردیم که وجه تکرار چه باشد در قرآن و بجایهای دیگر بیان شافی کرده شود انشاء الله گفت . فلما جاءهم . چون بایشان آمد یعنی بفرعون و قومش . الحق من عندنا . حق از نزدیک مایه ای امر بایمان و بیغمبری و کتاب و عموم بر همه ایدله بر افتد که خدای تعالی داد موسی را تا بر فرعون و قومش عرض کرد از عصا وید بیضاو آیات دگر چون بدیدند هیچ دفع نداشتند آن را چنانکه گفتند این سحری است ظاهر و روشن و سحر ایهام معجز باشد بر وجه حیل و تلییس و بیان بلوغ با و نسبت کنند چنانکه رسول هم گفت . ان من الیایان السحرا . و کما قال الشاعر . و حیدیه السحرا لالحلال لوانه . لم یخن قبل المسلم المنحرز . و انما سحر که سحر کند و معتقد صحت آن را کافر بود و آنکه اعتقاد صحتش نکند فاسق باشد موسی هم ایشان را گفت آنچه خدای تعالی از او حکایت کرد . اتقولون للحق لما جاءکم . صورت استفهام است و مراد تفریع میگوئی حق را که شما آمد سحر است و در تکرار الف استفهام فی قوله . اسحر . پس آنکه بیامدی قوله اتقولون چند قول گفتند یکی آنکه برای تقریر استفهام و تاکید تقریر گفت و تقدیر کلام این است . اتقولون للحق انه سحر ثم قال سحر هذا . بر این قول مفعول اتقولون محذوف باشد و قوله اسحر از کلام موسی بوده از کلام فرعون و قومش و قول دگر آنکه بر تکرار گفت برای تاکید در اجتناب که گویند . اتقولون لی اعندک مال . و غرض از این قوت استفهام است و تاکید آن قول دیگر آن است که این دو استفهام است یکی

از موسی ۳ و یکی از فرعون و قومش آنکه از موسی است استفهامی است بر سبیل تقریب و آن استفهام قول است یعنی شما چنین میگوئید و این قول منکر باشد که حق را سحر گویند پس معنی او انکار باشد و استفهام قوم خود حقیقت باشد از آنجا که ایشان چیزی دیدند خارق عادت . من قاب الهامیه . بر سبیل سؤال گفتند این که تو می کنی سحر است یا آن را حقیقتی است و قوله سحر حکایت باشد از موسی ۳ که او حکایت کرد کلام ایشان را آنکه حکایت مستأنف از سر گرفت ، و لا یفاح السحرون . و ساحران فلاح و ظفر و نجات نیابند آنکه حکایت کرد آنچه قوم فرعون گفتند موسی را قالوا اذنتی فرعون و قومش . اجبتنا . خطاب است از ایشان به موسی ۳ تو بیا آمد و صورت استفهام و مراد تقریب تا ما را بر گردانی از آنچه مایه دران خود را بر آن یاقیم از دین و اعتقاد و طریقه یقال گفته یلفته یلفته و اللف الصریف فاللفت قال ربه . و لفت لفات لها خضار . و تكون عطف است علی قوله لثافتنا و لام که نصب فعل مضارع کند باضمار آن کند و نیز تا باشد شمارا خطاب است به موسی و هرون و کبریا و بزرگواری در زمین گمان بردند که غرض ایشان طلب پادشاهی و جباری است در زمین چنانکه ایشان را در دل بود و هر کس از اعتقاد خود ببرد مان نگردانند گفتند ما شما را باور نداریم و تصدیق نکنیم و دین پدران را نهان کنیم آنکه فرعون در ایستاد تا جواب موسی دهد چون گمان برد که آن سحر است و روزگار ساحران بود برای آن فرعون را آن خیال قوی شد کس فرستاد در اقطار ممالک خود و گفت هر کجا ساحری و جادویی دانست او را باین آرید کوفیان خواندند مگر عاصم ، بکل سحر علم . علی وزن فعال للمبالغة و باقی قراء بکل ساحر علی وزن فاعل و این طلب سحر و سحره از فرعون پیش از آن بود که او بدست ندانست که موسی رحیق است و آنچه می نماید معجز است و موسی او را گفت . لقد علمت ما نزل هؤلاء الا رب السموت و الارض بصائر . فرعون اسمی است اعجمی علم لا یصرف و منع صرف آن از این دو سبب است یکی عجمه و یکی علمت و وزن فعلول کفر دوس و او از یاد است در کلام محذوفی هست انجا که گفت . فلما جاء السحرة . و آن آن است که فارسل فرعون و جاء بالسحرة و حضروا فلما جاؤا قال لهم فرعون . کس فرستاد و ساحران را از هر جا جمع کرد و حدیث موسی ایشان بگفت ایشان رفتند و حبال و عصا و رهنما و جوهرها را بیکر کردند و مزین بیکرند چنانکه قصه او برفت و برابر موسی آمدند موسی ایشان را گفت بپندازید آنچه خواهید انداختند و این صورت امر دارد و معنی این دو وجه دارد تا نکو بود و الا لقاء ایشان با اتفاق قبیح بود و امر قبیح قبیح بود یک وجه آن است که این لفظ صورت امر است و مراد مخدی چنانکه گفت . فاقوا بسورة . و چنانکه یکی از ما گوید خصم را با آنکه داند که او پنهان دارد . هات حجك و اعرض علينا ببتك . و غرض او تخجیل او باشد و وجه دوم آنکه این امری باشد مشروط یعنی بیف کنید اگر محقید چنانکه گفت و ادعوا شهدائکم من دون الله انکنتم صادقین ، ایشان آنچه داشتند بپنداختند چون موسی ۳ بدید آن دانست که سحر است گفت . ما جئتم به السحر ، ماء موصوله است بمعنی الذی گفت آنچه شما آورده اید آن سحر است و جادویی ، ان الله سیطله . خدای تعالی آن را باطل کند و ابو عمرو خواند ما جئتم به السحر علی تقدیر ما جئتم به السحر ام لیس بسحر ما جئتم به در جای استءاء بود و السحر در جای خبر او باشد و ما هم موصوله بود و وجه دیگر آن است که ما استفهامی باشد و تقدیر آن بود . ای شی جئتم به السحر ام لیس به السحر و این در باب تکرار استفهام بمنزله آن باشد که یکی از ما گوید . کم مالک اعشرون ام ثلثون . پس مبتداء بود و جئتم به خبر او باشد آنکه گفت ، ان الله سیطله ، خدای آن را باطل کند پسین برای خلوص فعل است استقبال را . ان الله لا یصلح عمل المفسدین ، خدای تعالی عمل مفسدان را باصلاح نیارد و اصلاح نکند . قوله و بحق الله الحق . این عطف است علی

قوله سیطله و بحق یعنی بحق کند بان معنی که نصب دلیل کند بر بطلان باطل و درستی حق بکلماته بکلماتش در اوسته قول گفتند حسن بصری گفت بوعده او موسی را قول دوم ابوعلی گفت بیان او و معانی آیات را که برای موسی بیان کرد سیوم بآنچه سابق شد در لوح محفوظ از نوشته او بآنچه خواهد بود که خلاف آن روان بود ولو کره المجرمون . و اگر چه کافران آن را کاره باشند ، فما آمن لموسی ایمان بیاوردند بموسی الا فرزندى از قوم او یعنی قوم موسی یعنی مؤمنان بنی اسرائیل عبدالله عباس گفت ششصد هزار مرد بودند و گفت یعقوب ۳ با هفتاد و دوسم در مصر آمد آنکه نسل ایشان و فرزندان ایشان ششصد هزار شدند مجاهد گفت مراد فرزندان قوم موسی اند که موسی را بایشان فرستادند پدران بمردند و ایمان بیاوردند فرزندان ایمان آوردند بعضی دیگر گفتند این جماعتی بودند که مادران ایشان از بنی اسرائیل بودند و پدران ایشان از قبیل و بعضی دیگر گفتند هاراجع است بفرعون و آن جماعتی که بودند از قوم فرعون آسیه بود و خربیل بود مؤمن آل فرعون و ماشطه دختر فرعون و دختر او وزن خازن فرعون و برای آن ذریه خواند ایشان را که فرزندان کافران بودند و ایشان مستقل نبودند بل منسوب و مضاف بودند بپدران . علی خوف من فرعون و ملائمتهم . بر خوف و ترسی از فرعون و اشراف قوم او ضمیر در ملائمتهم در او دو قول گفتند یکی آنکه راجع است بفرعون و قومش و یکی آنکه راجع است باذریه که ایشان فرزندان قیطان بودند . بر قولی و قول سده دیگر آن است که راجع است بفرعون علی لفظ الملوك لانهم يقولون قدم الملك فنزلوا موضع کذا ای هوو اصحابه آنکه گفت . ان یقتلهم ، بر لفظ واحد برای آنکه حکم فرعون را بود و قوم او تبع او بودند و بر رأی او در فتنه چند قول گفتند یکی آنکه بصر فهم عن دینهم که ایشان را از دین خود برگردانید یکی آنکه بعمد هم ایشان را عذاب کند و یکی آنکه بقتلهم بکشد ایشان را ، و ان فرعون لعالی فی الارض . و فرعون در زمین منکبری و جباری بود و از جمله مسرفان و متجاوزان بود از حد و قدر و اندازه خود آنکه حکایت آن کرد که موسی ۳ قومش را گفت از تسلیه و تقویه دل و استعانت یاقوم و الاصل یاقومی اگر چنانکه ایمان آورده اید بخدا توکل بر او کنید اگر مسلمانی برای آنکه از حق مسلمانان و مؤمنان آن بود که بر خدای توکل کنند در کارها . و من توکل علیه کفاه . و قایده در تقدیم جار مجرور بر فعل آن است که . توکلوا علیه لا علی غیره چنانکه گفت ابابک نمید و المعنی نمیدك ولا نمید سواك . ایشان جواب دادند همه بدان طریق که علی الله توکلنا . ما بر خدای توکل کردیم لا غیر آنکه دعا کردن گرفتند بقولهم ربنا لا تعجلنا فتنه للقوم الظالمین یا رب خدایا ما را فتنه ظالمسان نکنی ابوعلی و ابوحنی گفتند معنی آن است که ایشان را بر مادست مده که پس گمان برند که ایشان بهتراند از ما مفتون ما شوند ما فتنه ایشان شویم عطیه گفت . لا تسلطهم علينا ، ایشان را بر ما تسلط مگردان که گمان برند که آن ظفیری و فتنی است بر ما مفتون شوند مجاهد گفت ایشان را از ما و عذاب ما نمکین مکن و ما را بگناه ایشان عذاب مکن آنکه گویند اگر ایشان برحق بودندی ایشان را عذاب نمکردندی و برحمت و فضل خویش ما را از این کافران برهان . و او حینالی موسی و اخیه . آنکه حقه مالی حکایت کرد آن وحی را که بر موسی و هارون کرد و آنچه ایشان را فرمود گفت وحی کردیم بموسی و برادرش هارون که برای قوم خود در مصر خانه سازید یقال نبوات المنزل و بواته ای اتخذته منزلاً از رجوع باشد که من باء اذا رجع و متبوء منزل باشد که رجوع مردبان باشد و بعضی اهل لفت فرق کردند گفتند نبوات المنزل لنفسه و بواته و قبل نبوات المنزل فقبوا . و اجملوا بیوتکم قبله . بیشتر مفسران گفتند سبب آن بود

که خدای تعالی بنی اسرائیل را فرمود که جز در مسجدها نماز نکنند و مسجد نمازگاه ایشان بود چون فرعون
مسلط شد بفرمود تا مسجدها و عبادتگاه های ایشان خراب کردند و ایشان را منع کردند از نماز در مساجد
حق تعالی گفت اکنون رخصت است شمارا که در خانه ها نماز کنید و خنجر اقباله سازید یعنی مصلی و نمازگاه
این قول عبدالله عباس است و ابراهیم و ربیع و ابن زید و ابومالک و عکرمه و مجاهد گفت ایشان در کنایس
نماز کردند چون از فرعون خائف شدند خدایتعالی فرمود نادر خانه نماز کنند و روی بکعبه کنند و
حسن هم این گفت و لفظ مصر لایصرف است برای آنکه اعتجی است و مؤثث و گفتند برای آنکه علم
است و مؤثث لانه البلده و البقعة و اگر برای خفت صرفش کنند و باشد که در عهد و هو دلول و سعید جبر
گفت . و اجعلوا بیوتکم قبله ای قایل بضمه بعضاً ، و خنجر برابری دیگر بسازید . و اقموا الصلوة . و
نماز بیای دارید و مواظبت کنید بر آن و مؤثثه مؤمنان را قوله ، ربنا انک آیت فرعون و ملائکه زینة
، حق تعالی از موسی حکایت کرد که بار خدایا تو فرعون و اشراقش را مال دادی و زینت یعنی متاع و اساس
و لباس های فاخر و حله های گران مایه بار خدایا از راه گمراه شدند بار خدایا مالها را ایشان مطموس گردان و
بند بردها را ایشان تا ایمان نیارند تا عذاب الهی باشد اگر گویند ظاهر این آیت دلیل مجبره میکنند که
خدای تعالی بنده را آلت و تمکین برای ضلالت گمراهی دهد و او مرید باشد آن را از او دور کند و دلها را ایشان بندگان
تا ایمان نیارند شاید که موسی هم این گوید و این خلاف مذهب شماست جواب گوئیم در این آیت چند وجه گفتند
اهل عدل و توحید که هر یک آیت را از آن برد که در او شبهه ماند و وجهی آنکه معنی آن است که لایضالوا
بار خدایا تو بال فرعون این همه برای آن کردی تا ضلالت شوند بار خدایا ضلالت شدند و این را امثله بسیار است منها
قوله بین الله لکم ان تضلوا و المعنی لئلا تضلوا و قوله اتی فی الارض رواسی ان تیدوم المعنی لئلا تمیدکم و قوله
ان تقولوا بوم القيمة و المعنی لئلا تقولوا . و معلوم است که خدایتعالی بیان برای نفی ضلالت کند نه برای
ضلالت کوهها برای آن بر زمین نهاد که نجیب نه برای آن ناخجیب اگر گویند این آیات و زان آن نیست برای
آنکه در آن آیات لام و لا محذوف است و در این آیت ان و لا جواب گوئیم لادر هر دو آیه محذوف است که
تغیر معنی باو متعلقست و امالام و ان بیکه معنی باشد نه بی که متعاقب اند فی قول القائل جئتک لکرمی و جئتک ان تکرمی
چون چنین باشد مطا بقه ظاهر شد میان آنکه مادر اوئیم و میان آیات استشهاد تو وجه دوم آن است که لام
عاقبت است بر آن شرح که داده ایم بیش از این و معنی آنکه بار خدایا تو با فرعون و قوم او این همه نعمت بکردی
و تو را معلوم بود که عاقبت کار ایشان کفر و ضلالت بود و امثله این لام از آیات و ابیات مستقصی در سورة الاعراف
و در جای گفتیم من قوله . فالتقطه آل فرعون لیکون لهم عدو و آخرنا قول الشاعر . لدو اللعوت و انسو للخراب .
و وجه دیگر آنکه گفتند مجتمع نه بود که در قوم فرعون جماعتی بوده باشند که مذهب جبر داشته باشند خدای تعالی این آیه
بگفت ردای علیهم علی سبیل التهم یعنی چنین کرده ام عندکم و علی زعمکم و دعواکم و اعتقادکم الباطل و ظنکم الکاذب
و وجه چهارم آنکه این وجه استفهام باشد و حرف او که همزه است از کلام ساقط و تقدیر آن بود که ، آیت
فرعون و ملائکه زینة بار خدایا تو فرعون و قومش را مال و زینت برای آن دادی که ضال شوند و این وجه ضعیف
است از برای آنکه عرب حرف استفهام آنجا بیفکند که در کلام از او عوضی باشد و اینجا عوض نیست چه اگر
نه چنین باشد استفهام بخر مشبه شود و آنجا که بعضی بیفکند ندیکوست آنجا که شاعر گفت . لعمرک ما لدی و
ان کنت داریا ، بسج رمین الجرام بثمان . و تقدیر آن است که ابسج و لیکن همزه استفهام بیفکندند از برای

آنکه ام بر حذف او دلیل میکنند و ام معادله حرف استفهام باشد . قوله ربنا طمس علی اموالهم . ابن قفرین است
که موسی ۳ کرد بر فرعون و قومش گفت بار خدایا طمس کن مالهای ایشان و طمس بردن اثر باشد و کاریز
آب که انباشته شود آثار طموس میگویند در مبالغه یعنی اثر نماند آن را . و اذا النجوم طمست . ای
از هب بنورها و قال الله تعالی . من قبل ان نطمس وجوها . یذهب عنها اثر الانف و الشفة و العین قال کعب
بن زهیر . من کل نضاحة الذفری اذا عرفت . عرضها طمس الاعلام مجهول . قناده و ابو صالح و ابن
زید گفتند خدا بتمتعالی دعاء موسی اجابت کرد در ایشان و مالها را ایشان جمله سنگ کرد در خبر است که تمایل شکر
و انواع حبوباتشان جمله سنگ شد زروسم و هر چه بود ایشان را از صامت و ناطق و چهارپای و جز آن همه
سنگ شد . قوله و اشد علی قلوبهم . در او چند قول گفتند یکی آنکه بار خدایا دلها را ایشان سخت بکن و بر
جای بدار یا آنکه مالشان مطموس شده باشد هلاک نشوند تا هر روز و همه وقت بان مال فرو میگیرند و غم و غم
حسرت بر حسرت میافزاید ایشان را و وجهی دیگر در او آن است که فلا یؤمنوا جواب و اشد نیست و انما عطف است
علی قوله لیسئلوا تقدیر آن است . انهم مالا و زینة لیسئلوا فلا یؤمنوا حتی یروا العذاب الالیم ربنا طمس علی اموالهم . و
در کلام تقدیم و تأخیری بود چنانکه آن وجه که در یضالوا گفته شد اینجا مطر دباش از برای آنکه لیسئلوا در معنی هم آن
باشد که فلا یؤمنوا و وجه دیگر آن است که گفتند لا یعنی این است و التقدير انکه فاهم ان یؤمنوا و این در معنی چنان
بود که نوح ۳ گفت . رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیاراً انک ان تذرهم الا ین فکأنه قال ربنا طمس
علی اموالهم و اشد علی قلوبهم اسم این یؤمنوا ابدآ . و نون را بدل کرد بلف چنانکه اعشی گفت . وصل علی
حین العشیات و الضحی . و لا یحمد المثرین و الله فاحمدا . اراد فاحدن قایل الانف من التون الخفیفه و
قال عمر بن ابی ربیعہ . و عمریدا ابن خسی و عشرین له قالت العیابان قوما اراد قومی و قوله ۴ . لا یلدغ المؤمن
من جحر واحد مرتین . مومن را از یک سوراخ مار دو بار نزند اگر چه این ظاهر خبر است معنی نهی است
برای آنکه اگر خبر باشد دروغ بود که مؤمنان را بیشتر بخلاف این می یابیم و باین کردن از ایمان و حکم مؤمنی
بدر روند و ابوعلی گفت قوم نحویان فلا یؤمنوا جواب حقیقی نیست این را که . ربنا طمس علی اموالهم و
اشد علی قلوبهم . ولیکن چون در جای خبر افتاد مجزوم شد چنانکه قایل گوید . انظر الی الشمس تقرب
. در آفتاب نگر تا فرو شود و معلوم است که غروب شمس موقوف نباشد بنظر ناظر ولیکن چون در جای جواب
افتاد مجزوم شد و ابو مسلم محمد بن الاصفهانی در این آیت وجهی غریب گفت و نیکی و آن آن است که گفت
لا یؤمنوا . عرض است و خدای تعالی آن مال که ایشان را داد بر سبیل عقوبت داد علی کفرهم المقتضی
و از آنکه دانست که در مستقبل ایام بر کفر اصرار کنند و این آیت جاری مجری آن آیت باشد که گفت . فلا
تعجبک اموالهم و لا اولادهم انما یرید الله لیعذبهم بها فی الحیوة الدنیا و ترهق انفسهم . پس موسی ۳ گفت بار
خدایا مرا معلوم است که تو این مال و نعمت نه برای کرامت بایشان داده بل بر سبیل عقوبت که در دنیا مفتون
شوند و در قیامت از رهمشت گمراه بار خدایا اکنون این مالها مطموس گردان و از ایشان بستان تا حسرت
شود و دلها را سخت کن تا بر این حال مکروه میروند که در سابق علم تو آن است که ایمان نیارند مگر قیامت
که عذاب بینند و ملجأ شوند و آن ایمانی بود که سود ندارد و این جواب قریب است بصواب و الله اعلم بمراده حق تعالی
گفت دعاء شما که موسی و هارونید با جابت مقرون شد . فداجیت دعوتکم . اکنون شما باستقامت
مشغول باشید و بعضی دیگر گفتند خطاب با موسی است تنها و عرب بلفظ تنیبه خطاب کند یک کس را علی

عاقبت منتهی به برای آنکه ایشان در بیشترین احوال در اسفار سه کس باشند و یکی و سابق و قایدی پس مادام هر یک از ایشان بادوکس خطاب کند و از آنجا همه اشیاء ایشان باین لفظ است خلیلی وصاحبی وقفا واسمعوا وبلغوا ومانند این شاعر گفت . فقلت لصاحبی لا تمجلانا ، بنزع اصوله واجتز شیعاً ، استقامت کند و در او امر راست باشید و بر سر دعوت واداء رسالت باشید اگر حل کنند بر ظاهر اولیتر بود برای آنکه محتسب نبود که این دعا موسی و هرون کرده باشند و در خبر چنین می آید که چون موسی دعا کردی هرون آمین گفتی از آنجا گفت احییت دعوتکما و دعوت طاب فعل باشد بصیغه امر چنانکه . اللهم اغفر لنا وارحمنا و عافنا و عاف عنا . و نیز بلفظ ماضی آید چنانکه غفر الله لك و عفا عنك و لا تبغمان و هیچ وجه متابعت می کند راه جاهلان را که ایشان چیزی ندانند و این نون تأکید است مقل و ابن عامر بنون خفیفه خواند و اسکان تاء دوم من تبع . و جاوز نابتی اسرائیل البحر . خدای تعالی در این آیت خبر داد که ماضی اسرائیل را چگونه بدریا گذردادیم گفت ما بگذرانیدیم ایشان را بدریا . فاتبهم فرعون و جنوده . فرعون و لشکرش بدنبال ایشان بیامد و آن آن بود که اهل سیر روایت کردند بالفاظ مختلفه و معانی متفقه که چون خدای تعالی خواست تا فرعون را هلاک کند موسی را فرمود تا بنی اسرائیل را گفت تا جمله حلی و جواهر قطبان بستند و گفتند ما را عروسی هست قطبان جمله حلی خود بایشان دادند و ایشان آن شب بر خاستند و از شهر بیرون شدند خدای تعالی آن شب را دراز کرد و خواب بر قطبان غالب شد تا هیچ از رفتن ایشان خبر نداشتند موسی ۳ ایشان را بر دو ایشان ششصد و بیست هزار مرد بودند هر چه هفتاد ساله بود در این شمار بود و هر که بیست ساله بود در این عدد نبود و آنشب هیچ سرای نبود از آن قطبان که کودک دو سوسه نمود ایشان را در گور روز برخواستند و بجزوفن ایشان مشغول شدند تا کس با کس نبرد و از بنی اسرائیل یاد نکردند تا شب بان مشغول بودند و بخت بد روز برخواستند و انتظار می بردند تا بنی اسرائیل بخدمت ایشان روند بر عادت کس نمیرفت و کس از ایشان پدید نیامد و برخواستند و سرهای ایشان بدیدند کس در او نبود و جمله برفته بودند فرعون را خبر دادند فرعون از آن بیاشت و گفت ، ان هؤلاء لشر ذمة قلیلون الایه . آنکه بفرموده الشکر جمع شدند و فرعون بر نشست با هزار هزار و ششصد هزار مرد محمد کعب گفت در لشکر او صد هزار اسب سیاه بود و بیرون از دگر شیات و آن جماعت خاصه فرعون بودند برای آنکه او شکار و جامه سیاه داشت این صد هزار مرد همه با جامه سیاه و اسبان سیاه و آیات سیاه بودند و هرون ۴ مقدمه اشگر بنی اسرائیل بود و موسی ۴ بر ساقه بود چون موسی و بنی اسرائیل بکنار دریا رسیدند مقدمه اشگر فرعون بایشان رسیده بود هفتصد هزار مردی بر اسب تازی و خودی بر سر نهاده و حربیه بدست گرفته چون قوم موسی ایشان را بدیدند گفتند یا موسی چه چاره از پیش دریاست و از پس اشگر فرعون اگر در دریا شویم غرق شویم و اگر مقام کنیم بدست ایشان کشته شویم موسی ۴ گفت . کلان می ریزی سیه دین ، آنکه خدای تعالی وحی کرد موسی که عصاره دریازن او همچنان کرد خدای تعالی دوازده راه خشک در دریا پیدا کرد و بعد از این بنی اسرائیل تاهر سبطی برای فروشدند چون باره رفتند گفتند ما خبر بنی اعمام خود ندیدیم شاید که غرق شده باشند خدای تعالی فرمان داد تا آن کوههای آب طاق طاق شدند تا ایشان بگذرند و بگذریدند چون ایشان جمله در دریا آمدند فرعون بکنار دریا رسید چون دریای بدیدن جمله ترسیدند و آنست که آن از آیات خداست لشکر گفتند فرود باید رفت او گفت نشاید رفتن در این باب گفتی بگردند جبرئیل ۴ بیامد بر مادیانی نشسته بود در پیش اسب فرعون را ندانید که دریا و اسب

در یاراند اسب فرعون غل بود از بنی مادیان در رفت و فرعون او را باز نتوانست داشتن و میکائیل بر ساقه اشگر فرعون میامد تا همه را بدریا فرو کرد چون ایشان جمله در دریا آمدند و ایشان جمله از دریا برآمدند خدای تعالی آن طاقها آب برهم آورد و دریا بر آب شد چون فرعون بدید که غرق نزدیک رسید گفت آمنت ایمان آوردم بخدای بنی اسرائیل جبرئیل ۴ از گل دریا باره برگرفت و بر دهن او زد و گفت ، الان وقد عصیت قبل ، کعب الاحبار گفت روزی جبرئیل ۴ بیامد بر صورت مردی فرعون او را گفت من از راه دور آمده ام مرا فتوی هست از تویی پرسم مرا فتوی کن گفت آن چیست گفت چگونه درینده که او را خداوندی باشد منم بر او بانواع نعمت چون نعمت او بر او از حد و اندازه بود و بدشکر کفر آن آرد و گوید خداوند منم سزای او چه باشد گفت سزای او آن باشد که بدریاش غرق کند گفت بنویس او بنوشت بخط خود بقول ابوالعباس الولید مصعب بن الزبیر جزاء العبد الخارج علی سیده ان یغرق فی البحر ، جبرئیل ۴ آن نوشته را بست و تا آن روز که در دریا گرفتار شد بر او عرضه کرد و گفت این خط تو هست گفت آری گفت این صفت تو هست گفت آری گفت بفتوی خود بر فعل خود گرفتار آمدی انجا چون جبرئیل موسی را خبر دادیم لایک فرعون موسی ۴ قوم را خبر داد گفتند ما را از کجا معلوم شود که فرعون غرق شد خدای تعالی فرعون را با جمله سلاحها که پوشیده بود بر سر آب انداخت تا مرده بر سر آب میگردید موج او را بساحل انداخت و بنی اسرائیل او را مرده بدیدند گفتند از آنوقت آب هیچ مرده را فرو نبرد . قوله و جاوز نابتی اسرائیل البحر : ما بگذرانیدیم بنی اسرائیل را یعنی فرزندان یعقوب را بدریا ، فاتبهم یقال تبعه و اتبعه و اتبعه یعنی فهو تابع و متبع و متبع . قوله یفیا وعدوا ای ظلماً وعدواناً و تجاوزاً عن المقدار و نصب ایشان بر نمیز باشد حسن بصری در شاخ خواند و عدو اعلی فمول ، حتی اذا در که الفرق ، او را دریافت یعنی فرعون قال گفت یعنی فرعون از جواب اذ است و عامل در او آمنت ایمان آوردم آنه کوفیان خواندند مگر عاصم آنه بکسر همزه و باقی قرابتی آنکه بکسر خواند از صله قال گفت که هر چه از پس قال آید کلامی مبتدا بود و در کلام مبتدا آن باید بکسر و آنکه آن خواند گفت از صله آمنت باشد بر قول این همه یک کلام باشد و بر آن قرائت دو کلام باشد ایمان آوردم بان خدا که بنوا اسرائیل باو ایمان آوردند و من از جمله مسلمانان ام او را گفتند . الان ، اکنون میگویی و پیش از این عاصی و مفسد بودی ابو جعفر عن طریق التهرانی و نافع الاباطاهر عن اسمعیل و احمد بن صالح عن قالون و الحلوانی عن قالون من طریق الحمیری از ابن سورت در دو جایگاه الان بالقاء حرکت همزه بر لام ابو علی گفت لام تعریف را چون پیش او همزه بود و خواهند که تخفیف همزه کنند بدو طریق باشد یکی آنکه همزه بیفکنند اصلاً از این و حرکت بر لام افکنند چنانکه گویند . لحرفی الا حمر . و دوم حرکت همزه اصل بر لام تعریف افکنند و گویند . الحمر و انشد الکشاف . فقد کنت تخفی حب سمر آخیه ، فتح لان منها بالذی انت تابع . اراد فتح الان و این شاهد طریقه اول است خلاف کردند در آنکه این قول که گفت بر دو قول بعضی گفتند جبرئیل گفت و بعضی دیگر گفتند قول خداست بر وجه اهانت و توبیخ قوله . قال یوم ننجیک یدنک ، حق تعالی گفت ما امروز تو را بر هاجم بن تو یعقوب و قتیبه خوانند تخفیف من الانجاء و باقی قراءه بتشدید من التنجیه گفتند معنی آن است که ما تو را بر نحوه و بلندی اندازیم بی روح تا عبرتی آتی و علامتی گردی آنان را که از پس تو آیند و اشتقاق این کلمه من نجوة الارض باشد و هو المرفوع منها قال اوس ابن حجر ، فن نجوته کن یعقوبه . و المستکن کن یشی بقرح . ای حیث لاما و لامطر مراد آن است که گفتیم بنی اسرائیل شک کردند در هلاک فرعون خدای تعالی او را بر نحوه انداخت از زمین تنی بی روح تا بنی اسرائیلیان را شک بر خاست در هلاک فرعون بعضی دیگر گفتند مراد بدن در ع است

و با معنی مع است المعنی مع در عك الحديد تا معجزی در باشد که آهن بر سر آب نیاید آنکه گفت و بسیاری مردمان از آیات ما فائد و غفلت زهاب المعنی عن البطن باشد و این بر سبیل تنبیه گفت تا مردمان را و مکلفان را از خواب غفلت بیدار کند . قوله تعالی .

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ مَبُوءَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَتْهُمْ الْعِلْمُ وَهَآئِثَهُ جَای دادیم بنی اسرائیل را جای صدق و روزی دادیم ایشان را از پاکیزه ها پس اختلاف نمی کردند تا آمد ایشان را دانش
إِنْ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ بِرِسْقٍ كَرِهَ بَرُودَكَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ * فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَتْلُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ *
بسی تو پس پرس آنانکه می خوانند کتاب را پیش از تو هر آینه بحقیق آمد تو را حق از پروردگارت پس نباش از شک کنندگان
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ * إِنْ الَّذِينَ حَقَّقَتْ عَلَيْهِمْ وَبَيَّاهُ أَنْ أَتَانَهُ تَكْذِيبُ كَرِهَتْ بِيَّاتِ خُدا پس باشی از ایشان که در سق که آنانکه سزاوار کردید بر آنها
كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ * وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ * فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ سَخِنَ بَرُودَكَ تَكْذِيبُ كَرِهَتْ بِيَّاتِ خُدا پس باشی از ایشان که در سق که آنانکه سزاوار کردید بر آنها
أَمَّتْ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخُرُوفِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ كَرِهَتْ بِيَّاتِ خُدا پس باشی از ایشان که در سق که آنانکه سزاوار کردید بر آنها
مَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ * وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْذِرُ النَّاسَ بِرَهْمَنِكَ إِشْرَافًا نَاهِكَا وَكَرِهَتْ بِيَّاتِ خُدا پس باشی از ایشان که در سق که آنانکه سزاوار کردید بر آنها
حَتَّى يَكُونُوا مَوْمِنِينَ * وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْثِقَ مِنَ الْإِلَهِ بِذَنْ اللَّهِ وَيَجْعَلَ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ نَابَشْتِ كَرِهَتْ بِيَّاتِ خُدا پس باشی از ایشان که در سق که آنانکه سزاوار کردید بر آنها
لَا يَقُولُونَ * قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْزِلُ الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُفْقَهُونَ بِكَوْنِهِمْ جَمِيعًا نَاهِكَا وَكَرِهَتْ بِيَّاتِ خُدا پس باشی از ایشان که در سق که آنانکه سزاوار کردید بر آنها
يَوْمَ مَنُونٍ * فَبَلِّغْ رُسُلَنَا الْآيَاتِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ * ثُمَّ نُنْجِي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ * قُلْ
از منتظران پس نجات دهیم رسولان خود و آنانکه گرویدند همچنین سزاوار است بر ما نجات کردنشان
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ
ای مردمان اگر باشید در شك از دین من پس نمی پرستم آنانکه می پرستند از غیر خدا ولیکن می پرستم
اللَّهِ الَّذِي تَوَفَّقَكُمْ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا
خدا را که می پرستید شما را و ماورم که باشم از کوردان و اینکه پیادار روی خود را برای دین مایل بحق و
تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ
نباش از مشرکان و نتوان از غیر خدا آنچه نفع نرساند تو را و نه ضرری پس اگر کردی پس تویی

إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ * وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرْزَقْكَ خَيْرٌ فَلَا
آنکه از ستمکاران و اگر برساند تو را خدا ضرری پس نیست بر دارنده آن را مگر او و اگر بخواد تو را چیزی پس نیست
رَأْدًا لِقَضَائِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ * قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ
داده ام به مفضلش را میسراند آنرا هر که را می خواهد از شدت او و است آمرزنده مهربان بگوای مردمان به تحقیق
جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِا وَمَا أَنَا
که آمد شما را حق از پروردگار شما پس هر که راه یافته پس جز این نیست که راه یافته برای خود و هر که گمراه شد پس جز این که گمراه کرد بر آن و نیستم من
عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ * وَاتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّى يَخُصِمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ *
بر شما وکیل و پیروی کن آنچه وحی می گردد بسویت و صبر نما تا حکم کند خدا و است بهترین حکم کنندگان
قوله ولقد بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ مَبُوءَ صِدْقٍ حَق تعالی در این آیه بیان کرد و گفت ما جای ساختیم فرزندان یعقوب را و فرزندان
زادگان او را . مَبُوءَ صِدْقٍ : جای راستی خلاف کردند که مراد چیست بعضی گفتند یعنی مصر و این پس هلاک
فرعون بود که خدای تعالی فرعون را هلاک کرد و مصر یعنی اسرائیل داد عبرت و گفتند زمین اردن و فلسطین و این
زمین مقدسه است که خدای تعالی ابراهیم و فرزندان او را داد و این خاک گفت زمین مصر و شام است . مَبُوءَ صِدْقٍ : یعنی بایه و مزارقی که
از ابدل بود چون سخنی راست که آن را تغییر و تبدیل نبود و گفتند مراد آن است که بایه تفضیل و تعظیم چنانکه سخن
راست معظم باشد و گفتند بایه بسز او تخفیف نه بگزاف و نه بنا واجب . و رزقناهم من الطيبات . و ایشان روزی دیگر از
خورشید و طریبات دو قول گفتند یکی ولادت شهاب و یکی حلاله اهل پاکیزه . فَمَا اخْتَلَفُوا . خلاف نکردند این
جهودان که فرزندان زادگان یعقوب بودند . حَتَّى جَاءَتْهُمْ الْعِلْمُ . یعنی البیان و الادله تا علم با ایشان آمد و آن ادله و حجج
است که دلیل صحت نبوت رسول می کند و گفتند مراد بلم معلوم است چنانکه مخلوق را خلق گویند . و هذا
الدرهم ضرب الامیرای ضرر و به قال الله هذا خلق الله ای مخلوقه و این معلوم محمد است . به پیغامبری برون آمد برای
آنکه ایشان پیش خروج او و او را شناختند و نبوت او را دانستند از تورات و انجیل و دره منی فَمَا اخْتَلَفُوا دو قول گفتند
حسن گفت بر کفر بودند بیک قول و خلاف نکردند تا آنکه که رسول م پیامد و کتاب قرآن و ادله و معجزات بیاورد
آنکه مختلف شدند بعضی ایمان آوردند و بعضی ر کفر و جحود مقام کردند و بعضی دیگر گفتند پیش از خروج رسول
متفق بودند بر آنکه پیغامبری نباید از عرب من صفتی کیت و کیت همچنانکه رسول م و مبعث او مکه باشد و مخرج
او مدینه چون پیامد را و خلاف کردند آنکه حقه تعالی گفت خدای تومیان ایشان حکم کند در آنکه ایشان در آن خلاف
میکنند و این بر سبیل تهدید و وعید باشد قوله . فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ . حد شک توقف مر باشد در آنچه او را بر دل بگذرد
از اعتقاد کردن آنکه چنان است یا نه حق تعالی گفت اگر در شکی از آنچه ما بر تو انزال کردیم خطاب بر رسول است و
مراد امت و گفتند مراد مخاطب مهم است چنانکه یکی از ما گوید یا هذا و یافقی و یافلان و ای السامع * مقاتل گفت و
جماعتی از مفسران سبب نزول آیت آن بود که گفتند کفار قریش که این قرائت بر محمد شیطان القا می کنند که او را ربی
می گویند جماعت کفار جز ایشان بشک افتادند خدای تعالی خطاب با ایشان بانی کرد که گفت در گرجا . یا
ایها النبی اذا طلقم النساء ، خطاب بر رسول م و مراد امت و بعضی دیگر گفتند خطاب بر رسول است و این یعنی ماء
نفی است یعنی فا کنت فی شک مما انزلنا الیک . توشاک نبود در آنکه ما بتوا انزال می کنیم جز که باین قول .
فمثل الذین یقرؤن ، موقع خود ندارد و زمانی از این جواب گفت که معنی آن است که با آنکه تو بشک نه پیرس تا تو را
بصیرت زیاده شود چنانکه ابراهیم گفت . وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي . تا دل من آرامد و این وجه هم قریب است بعضی دیگر

گفتند خدای تعالی دانست که رسول هم شک نیست ولیکن خواست تا او بگوید . لاشک فی هذا وما كنت شاکا .
 مرا شک نیست و نه بود در این معنی چنانکه عیسی را گفت بر سیدل قریب . وانت قلت للناس اتخذونی و اعی الهین .
 و غرض آنکه تا او بگوید . سبحانک ما یكون لی ان اقول مالیس لی بحق الایة . فرا گفت این چنان است که یکی از ما
 گوید . ان کنت ابی فلا تصیفی . و غلامش را گوید ان کنت غلامی فاطمی و اوشاک نباشد در غلام خود و پسر
 خود اگر گویند چه فایده است در این که گفت . فمثل الذین یقرؤن الکتاب من قبلک . پیرس از آنکه پیش از تو
 کتاب خوانده اند از جهودان و ترسانان و قول ایشان حجت نباشد و دلیل را نشاید که رفع شک کند جواب گویم
 حق تعالی رسول را فرمود که جهال اهل کتاب تو را خلاف کردند و میگویند ان کتاب نه از نزدیک خداست تو علمای
 ایشان را پیرس چون عبدالله سلام و بحیراء راهب و جز او تا قرا دهند و بگویند که این کتاب از نزدیک خداست
 و تسلیم خصم و اقرار او بحق مخصوصش را حجت باشد این نه بیزلت گوی است تا گویند ایشان نه از اهل گواهی اند
 برای کفرشان این اقرار است و اقرار اهل بر نفس مقبول و مسموع باشد اگر مؤمن باشد و اگر کافر دیگران که این جماعت
 اهل علم مقتدایان بودند چون مقتدایان و مقتبان تسلیم کنند و اقرار دهند بخلاف عامه اعتبار نبود بعضی دیگر گفتند معنی
 آنست که اگر کسی را شک هست در تو و کتاب تو و تو را از آن دلتنگ میشود بر آن صبر کن و از اهل کتاب پیرس که
 پیغمبران پیشین چه رنجها کشیدند و چه محنتها دیدند و چه صبر و شکیبایی کردند سؤال آنکه گفت . لقد جاءک الحق من ربک . حق از
 خدای تو بیا آمد از جمله شاکان نباشی و قوله تعالی . فلا تکن من المعتبرین . هم خطابست رسول را و مراد
 غیری چنانکه گفت . یا ایها النبی اتق الله ولا تطع الکافرین . مراده رسول است اگر چه خطاب باوست نه بپی
 که گفت . ان الله کان بما تعملون خبیرا . خطاب با ملت او کرد و وجهی در درایت آنست که حق تعالی ان گفت و
 ان حرف شرط باشد و مشروط هو قوف بود بر شرط چون شرط نباشد مشروط هم نباشد و در مثل گویند اگر
 بکشند برست لاجرم رسول هم چون این آیت آمد گفت . ما کنت شاکا ولا شک . گفت من شک تمام لاجرم
 نخواهم از ایشان چیزی برسدن و این بهتر از همه و جوه است که باو تفسیری نیست و ظاهر بر جای خود است . و
 الامراء الشک و کذلک المرء واصله من المرء و هو مسح ضرع الناقة لعلهم یالین ام لا . چون شک کند پستان اشتر
 بمالد نابداند شیر داود یابداند آنکه در استعمال بسیار شد تا آنجا که شک نباشد کسی پستان اشتر بمالد تا شیر دوشد
 صریح گویند آنکه گفت مری استخراج باشد یعنی استخراج اللبن من الضرع و اصل آنست که گفتیم . ولا تکن
 من الذین کذبوا بلیات الله فتکون من الخاسرین . و مباح از جمله آنان که آیات ما دروغ دارند که پس از جمله زیان
 کاران باشی من در هر دو جای تبعیض است و اگر در دوم گیرند تبیین است هم روا باشد قوله فتکون منصوب است
 بقا بجواب نهی باضمار ان و نون تأکید است در نهی و آیت نیز خطابست با رسول و مراد جز او چنانکه گفت . ولئن
 اشرکت لیحبطن عملک . و هم آن وجه که در آیت اول گفتیم اینجا توان گفت و نیز در آیت استشهادی است بر آنکه
 خدای نهی میکند کسی را که از حال او معلوم باشد که آن نخواهد کردن نه بپی که ان مرد که فرزند صالح را وصیت
 کند همه او را ان گوید که بمصالح او باز گردد و اگر چه معلوم از حال او ان بود که او خود آن بکند ولیکن از شرط
 وصیت این است اینجا هم قرآن و عظام است و از شرط و اعظ است که بر و فاجر را و عظم کند چه باشد که و عطا
 تقی را نافع تر بود از آنکه فاجر عاصی را و قوله لئن اشرکت شرط است هر جواب را که در آیت اول گفتیم اینجا شاید
 گفت آنکه اگر کسی از جمله زیان کاران باشی حال او را تشبیه کرد بحال باز رگان که او بیع کند و کدو رنج برد بطامع

سود آنکه چون بزه هلاک گردد آنکس که بان علم بود او را گوید نگر آن راه بروی که بیرون آنکه سود کنی سرمایه
 زیان بود تو را و آیت وارد است مورد وعظ رسول را هم . تا اودل عز بخود در بند انتظار ندارد که . الیاس
 احمی الراحمین . گفت آنانکه که در عذاب بر ایشان واجب شد ایشان هرگز ایمان نیارند از آنجا که در سابق
 علم ما آنست که اختیار نکنند تا اودل در بند ایشان نداری . و حقیق ای و جیت علیهم و ثبت . اختلاف قرا در که
 و کلمات برفت و وجهی از آنکه در آن که خلاف کردند بعضی گفتند لعنت اوست کافران را بعضی گفتند سخط
 اوست بر مستحقان سخط عبدالله عباس گفت قول اوست و گفت او در لوح محفوظ که فلان لایؤمن من از آنجا که
 از او کفر معلوم باشد و بعضی دیگر گفتند که آنست که با بلیس گفت . قوله لا ملأ من جهنم منك و بمن سمعک . قوله
 و لو جئتم کل آیه . مشروط این شرط از پیش رفته است و هو قوله لا یؤمنون و معنی آنکه ایمان نیارند ایشان و اگر
 همه آیت و دلالت در جهان بایشان آید و انما قال و لو جئتم بتأیید و اگر چه فعل مسند بامذکر است و ان کل است
 که این اسم مسند الیه مضاف است بایمانی و هی الایة و مثله قولهم . خربت سور المدینة و ذهبت بعض اصابعه .
 حق تعالی گفت ایمان ایمان نیارند و اگر جمله آیت بایشان آید ایشان را الطاف نخواهد بود و وجه حسن تکلیف بایشان
 همانست که وجه حسن تکلیف من علم الله انه یؤمن و ان تعریض ثواب است از خدای تعریض هست آنکه از او
 قبول نباشد . ان علیه من قبل نفسه . گناه او را باشد بر خدای تاوان نبود . قوله حتی یروا العذاب الا لایم . تا
 آنکه که عذاب الیم بیند آنکه ایمان آرند چنانکه فرعون آورد آن ایمانی باشد که سود ندارد در آن وقت قوله . فاولا
 کانت قریة آمنت . لولا انجا معنی هلاست و هلا را دوم معنی بود یکی تخصیص و یکی توییح تخصیص چنانکه گوئی
 . هلا تاتی زید الحاجتک . و توییح چنانکه . هلا متنت من الفساد اذا دعیت له . و این بیت یکجای برفت . و هو
 تمدون عقر الایم افضل محکم . بنی ضوطری لولا الکمی المقطرا . ای هلا عقرتم الکمی المقطرا و هو الذی جاع الذی
 التی علی احد قطریه ای جنبیه . و در مصحف عبدالله و ابی هلال تنبیه است و معنی تخصیص متضمن باشد معنی
 نفی را برای آنکه خلاف علت گذا آنکس را گویند که انکار نکرده باشد تا توان گفتن او را که چرا چنین نکردی و قوله
 قریة مراد اهل قریه اند علی حذف المضاف . واقامة المضاف الیه مقامه کقوله و ائیل القریة و قول آنکس که گفت
 . الا قوم یونس . استثناء منقطع است از آنجا که قوم مستثنی از قریه است و از جنس ان نیست غلط کرد برای آنکه
 قوم از قریه مستثنی نیست از قوم مستثنی است برای آنکه آنجا مضاف محذوف است چنانکه بیان کردیم و بعضی دیگر
 گفتند منقطع است ناچیان را از مهملکان استثناء کرد و این جاری مجری آن کرده که نابغه گفت . و قفت فیها اصیلا
 لا اسألها . اعیت جوابا و ما بالربع من احدر . الاواری لا یأما الیها . و التوی کالحوض بالظلمة الجلد . و اگر
 استثناء متصل گویند هم روا باشد که منصوب بود برای آنکه . ما جانی احد الا زید و الا زید . رواست و اگر چه
 بدل نباشد اینجا استثناء و در یونس چند لغت است ضمة نون و آن لغت مشهور است و کسرة نون و آن قرائت طلحة بن
 مصرف است و اعش و حجدری و عیسی در شاذ و بعضی عرب گفتند بفتح نون و ابو زید الانصاری حکایت کرد
 از بعضی عرب هم این که مع الفتح و الضمة و الکسرة معنی آیت آنست . ما کانت قریة آمنت . هیچ اهل شهری نبودند
 که ایمان آوردند در وقت معاینه عذاب که ایشان را ایمان سود داشت الا قوم یونس را که ایشان عند معاینه علامات عذاب
 ایمان آوردند و خدای تعالی عذاب کشف کرد از ایشان و ایشان را مهلت داد و تأخیر تا بوقت دیگر و این قصه چنان بود
 که عبدالله مسعود و سعید جبر و سدی و وهب و دیگران بیان گفتند که قوم یونس به نینوا بودند از زمین موصول
 خدای تعالی یونس را بایشان فرستاد و ایشان را دعوت کرد ابا کردند و ایمان نیارند یونس با خدای شکایت کرد

خدا تعالی گفت بگو ایشان را که از امروز تا سه روز عذاب ایشان آید اگر ایمان نیاورند یونس ۴ ایشان را بگفت
و از میان ایشان رفت آن روز که وعده بود از بامداد آثار و علامت عذاب پیدا شد و آن بزی بود در او بارهای آتش
گردش را ایشان درآمد مقاتل گفت ببالای سر ایشان آمد بمقدار میلی عبدالله عباس گفت کتر از میلی بود و هب گفت
ابری بادودی سیاه بود که بر شهر ایشان افتاد همه در و بام ایشان را سیاه کرد چون این دیدند بنزدیک پادشاه رفتند
و او را گفتند چه رأی است او گفت بدانید که یونس مردی است راستگوی و ماهر گراز او دروغ نشنیده ایم و آنچه
ظاهر حال است آنست که این علامت عذاب است ولیکن بروید و او را طلب کنید اگر در میان ماست این باشید که این
عذاب نیست و اگر رفته است بقی بدانید که عذاب است برقتند و بجهتند او را نیافتند بیامدند و گفتند رفته است
پادشاه مردی عاقل بود گفت چون آورفته است لا محال این علامت عذاب است ولیکن من یونس را برای آن طلب
میکردم تا باو ایمان آرم و شایان ایمان آید تا باشد که خدای این عذاب از ما بردارد اکنون چون آورفته است و غایبست
خدای او غایب نیست نیاید و مجتمع شوید تا بصحرای یرون برویم آنکه بفرومود تاجله اهل شهر از زن و مرد و پیر
و جوان و خورد و بزرگ بیرون آمدند و چهارپا و بهای را بیرون بردند و بصحرای یرون فرومود تا که دکان را از
مادر جدا کردند و او جامه ملوکانه بکنند و بلاسی در پوشید و مردمان را بر فرمود تا یکبار بانگ بر آورند و گریه در
گرفتند چهار پاییان بناله آمدند و کوه دکان بگریه و آواز بلند دعا و تضرع آمدند ملک سرو بار هته کرد و روی برخاستند و
گفت ای خدا ما خواستیم که یونس را وسیلت سازیم اکنون یونس بشومی گناه ما از میان ما رفت ما بدر گاه تو آمدیم و تن
تسلیم کرده و فرمان تو را گرد نهاده و بتو ایمان آورده بار خدا یا رحمت تو بر بندگانت و بقدر منزلت یونس بر تو که
این عذاب از ما برداری خدای تعالی از ایشان صدق نیت شناخت عذاب از ایشان برداشت عبدالله مسعود گفت از
صدق قوم یونس آن بود که رده مظالم کردند بیک دیگر حتی اگر کسی سنگی از کسی برگرفته بود و در بنائی بکار برده بیامد
و آن سنگ برگردد و در سرای آنکس بر دصالح المردی روایت کرد عن ابی عمران الجویفی عی ای الخلد که او گفت
چون عذاب بسر قوم یونس آمدند و بدیدند بیری از بقیه علماء که در میان ایشان بود گفتند بشیخ ما عالم ما عذاب
نزدیک است چه کنیم گفت ایمان آرید و خدای را باین نامها بخوانید . یا حی یا قیوم یا حی حین لای یا حی الموتی
یا حی لا اله الا انت . خدای را باین کلمات بخوانند عذاب از ایشان برداشت اگر آنانکه سالیان بر حکم بودند
خدای را بکلمه تو حید بخوانند حاجت آمد و عذاب بر حمت بدل شد اولی تر چون مؤمنی خدای را باین نامها بخواند
در حاجت دین و دنیا حاجت مقرون شود چون خدای تعالی عذاب از ایشان برداشت ایشان گفتند یونس را طلب
کنید تا ایمان آرم یونس ۳ خود را از انجا برقت چند روز چون از آن مدت بگذشت یونس بی خبر بود از احوال قوم
برخواست و بر سر کوهی برآمد و فرونگرید شهر بر جای بود گمان برد که شهر بر جای است و مردمان هلاک شده اند
چون نگاه کرد شبانی از شهر بیرون آمد و گوشتنندان بسیار از شهر بیرون آورد و بر کوه آمد بگو سفند چنانچندین
یونس او را گفت مردمان ینوا را چگونه را کردی گفت . فی خیر و سلامه . بخیر و سلامت گفت هیچ عذاب و آفت
و هلاک ایشان رسید گفت نه یونس گفت بار خدا یا مگر ایشان مرا بدروغ ندیدند مرا تکذیب کردند اکنون چون مرا
بدروغ نیاز موندن قول من کی باور دارند از انجا برقت و روی در میان نهاد و ذک قوله . و ذا النون اذ ذهب مغاضبا
بکنار دریا رسید جماعتی در کشتی می نشستند با ایشان در کشتی نشست کشتیها بسیار بود همه رفت این نماد هیچ غیرت بیری
در آن کشتی بود گفت در میان ما بنده گریخته هست یونس گفت آن بنده گریخته منم اگر خواهد تا شما سلامت روید مرا
باب اندازید گفتند حاشا ما بر تو آری بندگان گریخته نمی بینیم و سبای سالخان داری گفت من گفتم شما بدانید گفتند ما تو را

بدریا نه افکنیم تا احوال تو بشک بدایم پس قرعه بیاموزدند و بزدند چند بار بنام یونس برآمد مردمان کشتی گفتند
این جای تعجب است او را برگرفتند تا بدریا افکنند خدای تعالی نون را گفت دریاب بنده مرا یونس گفت من شکم
نوروزی چند زندان او خواهم کرد و او طعمه تو نیست مگر تاجیه پوست و استخوان او را یا از آری نون شناختن از
اقتصاد دریایم چون او را بکنار کشتی آوردند سر برداشت و دهن باز کرد گفتند کان و لا بد است که این مرد
صالح را بدریایم بیاورند بدین ماهی نه اندازیم او را از انجا ببرد جای بردند دریا را ماهی بیامد و دهن باز
کرد تا بهر جانبش که بگردانیدند گفتند مگر در زیر این سری هست او را بیدادند و ماهی او را فرو برد در شکم سه
ماه محبوس گشت و خدای تعالی شکم آن ماهیان را و آبگینه کرد تا آن ماهی هفت دریای بگردید و او عجایب هفت دریا
دید چون او را به دریا رسانیدند سیب اهل دریای شنید و نون موافقت کرد گفت . لا اله الا انت سبحانک انی
کنت من الظالمین . و این قصه تمامی در جای خود بیاید انشاء الله و او چهل شبانه روز در شکم ماهی ماند چون مدت
بگذشت خدای تعالی ماهی را فرمود تا او را بصحرای یرون بیاورد و آنجا بگذشت گفت . فبذناه بالعراء و هو سقیم . آنکه
خدای تعالی درخت کدورا بر روییندا زود برآمد و سایه افکند و از انجا است که درخت کدو سریع التبات باشد و در
سایه آن درخت می بود خدای تعالی تر کوهی را فرستاد تا او را شیر میداد چون روزی چند برآمد درخت کدو آب
نیافت خشک شد یونس دلتش شد خدای تعالی وحی کرد باو که برای درخت کدو که خشک شد دلتش شدی از
برای صدهزار مرد و زیادت که هلاک شدند دلتش نمی شدی و او را اعلام کرد که ایشان ایمان آورده اند و در طلب
و آرزوی تو اند یونس ۳ بیامد چون بدر شهر رسید شبانی را دید شبانی او را گفت تو چه مردی گفت من یونس
مقی ام گفت پادشاه این شهر و مردمان این شهر آرزو مند دیدار تو اند چرا در شهر تروی گفت میروم ولیکن چون
تو پادشاه شوی پادشاه را سلام من برسانی و بگوئی که یونس تو را سلام می کند شبان گفت تو عادت پادشاه و مردمان
این شهر دانی که هر کسی که دروغی بگوید او را بکشند اگر از من پنهان خواهند من چگونه گفتم این درخت و این سنگ
گواه شبان برقت و پادشاه را گفت مردی باین شکل و بدین هیئت مرا گفت من یونس مقی ام سلام من پادشاه
برسان و او برقت پادشاه گفت یا کذاب ما مدتی مدید است تا یونس را طلب میکنیم و او را نمی یابیم تا او را از کجایافتی
گفت من او را فلان جایگاه دیدم و بر این دو گواه دارم گفت کیستند آن دو گواهان گفت سنگی است و درختی
پادشاه عجب داشت وزیر را با جماعتی مرفوفان گفت بروید و بپرسید و بنگرید ببحث این حدیث اگر راست می گوید
بازیش منش آید و اگر دروغ گوید گردنش بزنید یونس ۴ انجا که مرد را بیامد داد پادشاه و سنگ تقریر کرد که
چون او آید و گواهی خواهد بر حضور و برابر او گواهی دهد و ایشان تقبل کردند شبان بیامد با کسان پادشاه
بنزدیک آن سنگ و درخت و ایشان را گفت بان گواهی که مرا بنزدیک شما هست سوگند میدهم بر شما نه یونس
انجا حاضر آمد و مرا بیامد داد بیک درخت و سنگ گواهی دادند مردمان پادشاه باز آمدند و ملک را خبر دادند پادشاه
دست شبان گرفت و او را بر جای خود بنشاند و گفت این جای بتوسپردم نگاه دار و پادشاهی کن که تو راست و او بر
خاست و بطلب یونس بگردید و او را بیافت و عمر در خدمت او بسر برد عبدالله مسعود گفت آن شبان چهل سال
پادشاهی کرد و باو عیدیه گفت الادرایت یعنی او عطف است و تقدیر آن است که . و قوم یونس لما آمنوا کشفنا
شاعر گفت شهر ، و کل اخ مفارقة خوه . لعمرایک الا لفرقدان ، و جانی گفت مراد بقریه شهر قوم صالح
و ثمود است و یعنی آن است فها لقریه آمنت ففهمها ایمانها کافع قوم یونس لما آمنوا . خیر آن قوم که نمود بودند
ایمان یا آوردند چنانکه قوم یونس تافع کردی ایشان را چنانکه ایشان را کرد و حسن بصری گفت معنی آیت آن است

که گفت در روزگار گذشته هیچ شهر نبود که اهلیش بجمعه ایمان آوردند چنانکه یکی غانداز ایشان که ایمان نیاروندند
 الا قوم یونس فهلاکات چرا مردمان دیگر شهر هاجان نکردند که ایشان نامنوع شدند یایمان چنانکه قوم
 یونس و آنان که خواندند یونس و یوسف خواستند تا اسم را برای کشتن الا یاس و الا یساف فعل مستقبل باشد
 از او اگر گویند چگونه خدای تعالی عند زول عذاب ایمان قوم یونس قبول کرد و زول عذاب ملجی باشد و این آیت
 نه مناقض آن است که گفتیم . فلم یکن یفهمهم ایمانهم لما رأوا باسنا . جواب آن است که گوئیم واجب نبود که عذاب
 فرود آمده باشد بر ایشان بروحی که ملجأ شوند و اما آثار و اعلام عذاب اگر پیدا شود نه آن علامات که ملجی باشد
 از بدین فرشته توبه کند توبه او قبول کند ولیکن چون ظن یقین شود و فرشته فرود آید و او را ببیند و جان بخنجر
 رسد و او مستحق شود بمرگ توبه او قبول نکند و مثله قوله ، و کنتم علی شفا حفره من النار فالتقمک منها . و این
 آیت معنی نه آن است که ایشان بر حقیقت برکنار دوزخ بودند بدل معنی آن است که از فعل قبیح و اصرار بر کفر
 بمنزل کسی بودند که برکنار دوزخ باشد خدای تعالی باده و الطاف و بیان ایشان را از آن برهاند همچنین در آیه
 ما منعناهم من الخروج من ديارهم الا انهم خرجوا من ديارهم وهم یلکون و این آیه را در حکم نازل خواند و جمله آنکه لفظ عذاب مجاز
 باشد و اما کشف امارات و علامات کرد و الله اعلم بمراده . قوله و لو شاء ربک لامن فی الارض کلهم جمیعاً . حق تعالی
 چون ذکر ایمان قوم یونس کرد و آنکه ایشان بعد مظهر و علامات العذاب ایمان آوردند و نجات یافتند خواست تا باز عاید
 که آنانکه ایمان نیاروندند نه از طریق تمجید و توهین قدیم تعالی بود و از سر فرط قوت و مغالبت و ممانعت باری عز اسمه
 گفت اگر تو خواستی هر چه که در زمین ایمان آوردندی مشیت اکره و اجبار به مشیت اختیار و دلیل این قرینه
 لفظ اکره است در آیت که گفت . قوله فان تکرمه الناس حتی یکونوا مؤمنین . تو اکره خواهی کردن
 مؤمنان را بر ایمان یعنی تو توانی این اکره کردن خدای تواند و معنی آیت اخبار از قدرت خدا تعالی است
 بر خلق ایمان در ایشان و حل ایشان بر ایمان بر سبیل اجبار و اکره و این آیت جاری مجری آن است که گفت .
 ان نشاء نزل علیهم من السماء آیه فظلت اعناقهم لها خاضعین . قوله فان تکرمه الناس حتی یکونوا مؤمنین .
 معنی آن است که تو اکره خواهی کردن مردم را بر ایمان تو توانی و خدای تعالی که تواند نمیکند برای آنکه
 منافی حکمت و تکلیف باشد و مورد آیت مورد تسلیم رسول است از دلنگی که او را می بود بر کفر ایشان و حرص
 که داشت بر ایمان ایشان و بجزیره چنان گمان بردند که ایشان را از روی شبهت باین آیه تعاقب هست و جواب از
 شبهت ایشان این است که گفتیم در شرح معنی آیت و در آیت دلیل است بر بطلان قول ایشان از انجا که خدا تعالی گفت
 و لو شاء ربک لامن فی الارض کلهم جمیعاً . حق تعالی که باین دلیل کند بر آنکه نخواست و نمیخواهد و چون بعضی مرادات باشد
 که نه مراد او باشد او نه مرید الذات و نه مرید ابدات قدیم چنانکه . لو قدر الله علی کذا و علم الله کذا .
 لازم آید که خدای تعالی قادر نباشد بر آن چیز از انجا که لو اقتضای این کند همچنین در مسئله ما قوله و ما کان لنفس
 ان تؤمن الا بذن الله . حق تعالی در این آیت باز نمود که ایمان با امر و اذن من است و باطلان من و اذن باین دو معنی
 باشد . يقال اذنت له فی کذا اذا اطلقت له ذلک . یعنی هیچکس را نباشد که ایمان آردن تمکین و تحلیه و آلت من
 و معنی امر باشد و هر دو محتمل است در آیت و نیز معنی علم باشد بقال اذنت به کذا اذا علمته . و بر این وجه معنی
 آیت آن بود که هیچکس نباشد که ایمان آرد والا خدای تعالی از او ایمان داند . قوله و یحمل الرجس
 ابو یکر خواند الا لامشی و البر جمی بنون علی اخبار المتکلم عن نفسه علی عادة الملوك و باقی قراءه بیاخواند در دالی

اسم الله تعالی گفت و رجس بر آنان کند که عاقل نباشند یعنی عقل کار نبندند عبدالله عباس گفت رجس خطاست در
 آیت ذکر مفسران گفتند عذاب است و معنی متقارب است و فرا گفت رجس عذاب باشد و رجس همان بود
 زاین بد کردید و رجس معنی بت آمد و الرجس قاهره . و مراد آنکه عبادت او آد کند بمذاب قوله . قل
 انظروا ماذا فی السموات . مراد بنظر در آیه فکر و اندیشه است حق تعالی گفت بگوای محمد کافران را که
 در نگرید و اندیشه کنید تاجیه در آسمانها و زمینها و زمین از آیات و علامات و دلایل و عبر از آن چه آنرا
 حدی و اندازه یست از گردش شب و روز و ماه و آفتاب و ستاره و انواع نبات و حیوان و زروع غار و آسمان
 در هوا معلق بی عمدی و زمین مطابق بی سندی تابند که بفعل وضع من است آنکه گفت و ما تفرق الا یات و
 التذکر . و چه غنا کند و گزیرش آیات و دلالات از قومی که ایمان یارند چون در او نظر و فکر بکنند که علم از نظر
 متولد شود چون نظر نبود علم نبود و ماروا بود که استفهام را بود و روا بود که نفی را بود و معنی یکی باشد
 و نذر جمع نذر باشد و هو المنذر قیل معنی مفعول آنکه گفت ، و هل یستظرون ، استظار ایشان الا مثل الایة .
 روزگار آنانکه رفتند پیش ایشان یعنی الا مثل آن عذاب که بر ایشان رفت از عذاب استیصال و خسف و سیخ و صاعقه
 و طوفان و مانند آن و این استفهام بر سبیل تفریع است و معنی نفی و المنی و ما یستظرون الا العذاب . یعنی هیچ
 غاند از آیات و ادله و براین که بر ایشان نیامد اکسیر چون عذاب مانده است . قل فانتظروا . بگوای ایشان را که
 منتظر باشید که من باشم از جمله منتظرانم آنرا که خدای وعده داد . قوله ثم نبی رسلنا در کلام محذوفی
 هست و آن آن است که . فاذا جاء المذاب نملک الکافرین ثم نبی رسلنا چون عذاب فرو فرستیم کافران را هلاک
 کنیم و پیغمبران را برهانیم و مؤمنان را یقوت خواند و کسانی را وی عن ابی بکر نبی بخفیف و باقی قرا
 بشدید یقال لجا فلان نبی او اخیته و انا نبیته . و هر دو بیک معنی باشد حق تعالی گفت من عقاب هستحق رسام
 اگر چه عذاب عام باشد پیغامبران را و مؤمنان را که بایشان ایمان دارند از عقاب برهانم آنکه گفت حق است
 و واجب بر ما که مؤمنان را برهانیم و نصب حق بر صفت مصدری محذوف باشد ای نجات حقاً او قولاً حقاً و حق علینا
 هذا الانجاء حقاً قوله . قل یا ایها الناس حق تعالی در این آیت امر کرد رسول را که بگو مردمان را و مکلفان را
 که اگر شمارد شکید از دین من و نمیدانید که من چه اعتقاد و طریقه دارم بدانید که من بر طریقه و دین شما تمام
 این معبودان که شما بدون خدای می پرستید از بتان و جزآن من پرستم و لیکن آن خدای را پرستم
 که شماراجان داد و مرا فرموده اند که از جمله مؤمنان بشمار اگر گویند چگونه گفت اگر شما در شکید از دین من
 و ایشان مذهب و اعتقاد او دانستند گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه بر سبیل تقدیر گفت اگر شما را
 شک هست در دین و اعتقاد من انشک بر دارم به بیان آنکه بگویم که دین و اعتقاد من چیست جواب دیگر
 آنکه روا باشد که ایشان بآنکه دانستند اوقات ایشان را شک فرار آمدی از آیات و معجزات که میدیدند مضطرب
 شدند سیوم آنکه روا باشد که در میان ایشان شاکن بوده باشند و لیکن توجه خطاب کرد با جمله علی التغلب
 اگر گویند فلا عبد جواب انکم فی شک را شاید گوئیم در کلام محذوفی هست و جواب آن است بر
 حقیقت و آن این است که . فان اشرح لکم و اکشف عن دینی الی شبه ذلک تاجواب موقع خود باشد برای
 آنکه بت نپرستیدن او علیه السلام موقوف نخواهد بود بر شک ایشان که او خود بهر حال معبود
 ایشان را نپرستد اگر ایشان شک کنند و اگر نه اما تخصیص این فعل از جمله افعال خدای تعالی که الذین
 یتوکلون . برای اذلال و قهر ایشان گفت من آن خدای را می پرستم که دمار از شما برارد و جان از تن تان برون

صَبَرُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ * فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ

صبر کردند و عمل کردند کارهای نیک آن گروه ایشانراست آمرزش و مزد بزرگ پس شاید ترک کنند باره از آنچه وحی میکرد پس بگویند

وَضَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْجَاءٌ مَعَهُ مَلَكٌ إِعْلَانٌ أَنْ تَنْذِيرُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ

و تشنگ شده بان سینه تو که میگوید چرا فرستاده نشد بر او کتابی یا پیامد باو فرشته جز این نیست که تو بگویند که خدا بر هر

شَيْءٍ وَكِيلٌ * أَمْ يَقُولُونَ اقْتَرِبْهُ قُلْ فَاتُوا بَعْثُ سُوْرٍ مِثْلَهُ مَقْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مِنْ أَسْطِطَعْتُمْ مِنْ

چیزی وکیل است یا میگویند برافته آن را بگو پس بیارید ده سوره مانندش برافته و بگویند آنرا که توانید از

ذُوْنِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّهَا نَزْلٌ بِعِلْمِ اللَّهِ وَإِنَّا إِلَهُ الْآلَاءِ

غیر خدا اگر باشید راست گویان پس اگر جواب ندهند برای شما پس بدانید که فرستاده شد و بعلم خدا و اینکه نیست خدای دیگر

هُوَ قَبْلَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ * مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا الْفُتُوْرَ الْيَمِيْنُ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ

اوپس آیشما مقلدانند هر که باشد می خواهد زندگی دنیا و زینتش را دهم ایشانرا کردارشان در او و ایشان

فِيهَا لَا يُلْخَسُونَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِاطِلٌ مَا

در آن قصان نکنند یا آن گروهند آنرا که نیست برایشان در آخرت مگر آتش و نابود شد آنچه کردند در آن و باطل است آنچه

كَانُوا يَعْمَلُونَ *

بودند عمل می کردند

قوله الر كتاب احکمت آیاته . اقوال مفسران گفتیم در اول سورة البقرة در حروف مقطع و قول درست تر

آن است که نام سورت است و بعضی نحویان گفتند اگر در محل رفع است باید گفتند نام قرآن است تقدیر چنان

بود که . هذا القرآن کتاب احکمت آیاته . این کتابی است که محکم کرده اند آیات او عبدالله عباس گفت معنی

آن است که این را منسوخ نکنند بکتاب دیگر چنانکه در کتاب را . قوله ثم فصلا ای بینت بالحلل والحرام

والشرایع والاحکام . حسن بصری گفت این کتاب محکم کردند با صومعه و تفصیل دادند او را ثواب و

عقاب قتاده گفت محکم کردند این کتاب را باطل آنکه تفصیل دادند آیة و احکام منع فعل باشد از آنکه فساد باور آید

قوله . من لدن حکم خیر . ای من عند رب حکم علم . ولدن در او چند لغت است لدن ولدی ولد و معنی او

عند باشد و چون اضافت کنی الی ما بعد مضاف الیه مجرور شود چنانکه در این آیت هست اما قولهم لدن غدوة

سیدویه گفت لدن را باغدو حالی هست که هیچ اسم نماند و آن آن است که این نون را تشبیه کرده اند بتوین در اسم

فاعل باما بعد او منصوب بکرده اند چنانکه هذا ضارب زیداً و این شاذ است بر او قیاس نکنند و من تعلق دارد

بفصلت و معنی او ابتداء غایت است . ای من عند الله الحکم الملم . و در آیت دلیل است بر آنکه قرآن محدث

است برای آنکه احکام از صفات فعل بود یقال فعل محکم و احکمت الفعل احکاماً قوله . ان لا تعبدوا الا الله .

ان تعلق دارد بفصلت علی احد الوجهین بان لا تعبدوا و قبل لا تعبدوا . بآنکه نیرستی یا برای آن تا نیرستی

و سقوط نون محتمل است نصب را و جزم را مثل نصب قولك كتب اليه ان لا يخرج و كتب اليه ان لا يخرج

بالجزم . در جمله تفصیل آن است که نیرستی مگر خدای را آنکه کلامی دیگر گفت خبر از خویش تن

قوله انی لکم منه نذیر و بشیر . که من شمارا از خدای ترسانده و زده دهنده ام که شمارا بشارت دهم ثواب

و بترسانم از عقاب . قوله وان استغفروا ربکم . و آنکه آمرزش خواهی از خدای پس توبه کنی با او گریزی

و بادرگاه اوشوی اگر گویند چگونه عطف کرد توبه را بر استغفار و در معنی هر دو یکی است و الاشی . لا یعطف

علی

علی نفسه لاسما بحرف الترخی گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه گفت طلب مغفرت کنید و آن را ندانید و مقصد

سازید آنکه توسل بدان توبه توان کرد پس از روی معنی در کلام تقدیم و تاخیر باشد یعنی توبه کنید تا باین توبه

بمغفرت رسی وجهی دیگر آنست که استغفروا ای اسئلو التوفیق للتوبه بقوله . ثم توبوا الیه : برای آنکه توفیق بر فعل

بیش از فعل باشد وجهی دیگر آن است که بر آن استغفار کنی تا ثواب یابی بر آن توبه کنی تا خدای تعالی عند آن اسقاط

عقاب کند از شما علی ما وعد به وجه چهارم آنکه این خطاب با مشرکان است یعنی از شرک آمرزش خواهی آنکه

بطاعت باورادشوی . گاه قال ارجعوا عن الکفر ثم ارجعوا الیه بالطاعة . وجهی دیگر آنکه استغفروا ای توبوا و توبوا

ای اقیموا علی التوبه . وجه ششم آنکه استغفروا عن ذنوبکم الماضية ثم توبوا ای اصرعوا علی ان لا تعودوا فی المستقبل

. برای آنکه توبه باین هر دو درست شود پشیمانی برگشته و عزم بر نکردن بر آئیده و پس برای آنکه در دو معنی است

بدو عبارت بگفت . قوله ثمکم . جواب امر است برای آن مجزوم است تا شمار امتنع و برخورد دار گرداند

تا بوقتی مسمی که در خبر است که استغفار مال و عمر نیز فزاید . قوله متاعاً حسناً . نصب او بر مصدری است لا من بناء الفعل

چنانکه گفت قوله . والله ابتکم من الارض نباتاً و المعی نباتاً . الی انتهاء غایت را باشد و اجل وقت باشد و مراد

باجل وقت مرگ و آخر عمر است قوله . ویؤت کل ذی فضل فضلاً . و بدهد هر خداوند فضلی را فضلی یعنی

هر نفسی را جزایش محتمل است نعمت و رزق دنیا را و جز او ثواب قیامت را اول بر وفق مصلحت و حکمت

و دوم بر حسب استحقاق و معدلت . وان تولوا . و اگر چنانکه برگردی و روی برگردانی از من قوله .

فان اخاف علیکم . من میترسم بر شما از عذاب روز بزرگ یعنی روز قیامت و تقدیر آن است که تولوا و لیکن

برای اجتماع دو تائیدی را بیفزاید . قوله الی الله مرجعکم . بازگشت و رجوع شما با خداست بر حسب عمل

بان اگر کفر و معصیت باشد باعقاب و اگر ایمان و طاعت باشد با ثواب او و بر همه چیزی قادر است عبدالله مبدء

گفت هر که او سبقت کند یک سبیه بنویسند او را و اگر حسنی کند او را ده حسنه بنویسند اگر بر آن سبیه که کرده

باشد او را در دنیا عقیبتی کنند ده حسنه او را بماند مستخلص و اگر نکند یک حسنه برابر یک سبیه بود و نه حسنه

بماند او را آنکه گفت . هلك من غلب آحاده اعشاره . و این حدیث بر مذهب ما درست نیاید برای آنکه در او

معنی احباط است و اما قوله هلك الخیر ای سیئاته حسنه و عبدالله عباس گفت هر که را حسنات بر سیئات بیفزاید

بهشت شود و هر که را سیئات بر حسنات بیفزاید بدوزخ شود و هر که را حسنات و سیئات بهم راست بود از اهل

اعراف باشد مدتی انجاش باز دارند آنکه بهشت شود ابوالعالیه گفت هر که را طاعت بسیار در دنیا بود

در جانش در بهشت رفیع بود برای آنکه درجات بحسب اعمال باشد مجاهد گفت علم است در هر قولی که بنیده

بر زبان براند یا عملی که بخوار بکند یا چیزی که از مالش بصدقه و نفقه کند برایش جزا دهند علی

حسب ذلك قوله . الا انهم یثنون صدورهم . الا برای بنیسه آورد گفت دلهاشان بر می گردانند عبدالله

عباس گفت معنی آن است که آنچه در دل دارند از عداوت و بغضاء پوشیده میدارند و گفت آیت در اخس بن

شریف آمد و او مردی بود خوش منظر و خوش سخن چون رسول را دیدی همه سخن نیکو گفتی و بر مراد او و

بر حسب رأی او گفتی و در دل نهان داشتی که بزبان میگفتی سدی گفت دل برگردانند من قولهم نیت

غسانی ای صرف عبدالله شداد گفت این آیه در بعضی منافقان آمد که هر که رسول هم برگزشتی

یستخلفوا

ایستخفوا منه . الاستخفا طلب الخفاء . تامل آن کنند که کار خود پوشیده کنند قتاده گفت بشن صدور هم
معنی آنست که سینه میگردانند یعنی اعراض و عدول میکنند تا سخن نشنوند و قرآن نشنوند که بان امان میدارند
این زید گفت این آنکه بودی که بعضی با بعضی مناجات کردند و سر گفتندی در باب رسول ۴ چون کسی برایشان
درآمدی خویشان بهم برآوردندی تا آن گفته و آنچه در او بودند بشویدندی مجاهد گفت خواستند تا از خدای
بپوشند اگر ممکن بودی ایشان را . الا حین . این آنگاه بودی . بستنشون شباهم . ای اخذوها غاشیه لرؤسهم
آنکه که سر در جامه کشیدندی و سر در گلیم بپیدندی قتاده گفت این جمله برای آن جمع کرد یک جای که آدمی آنکه
پوشیده و باشد که بان صفت بود حسن بصری گفت منه عاید است بانم خدایتعالی و مجاهد هم این گفت عبدالله شداد
گفت راجع است بانم رسول هم و عامل در حین که ظرف است . قوله یعلم . یعنی در آن حال که ایشان بجهت خویشتن
پوشیده میدارند و سر در گلیم کشیده اند و خویشتن از مردم پنهان کرده و سر در دل بداشته و خدای میداند که
ایشان در دل چه دارند و چه آشکارا کرده اند که او عالم است و دانایا برادر دها و عبدالله عباس خواند بشن صدور هم
علی وزن محولی ای تلوی صدور هم بضم را علی اسناد الفعل الیه قوله . و ما من دابة فی الارض . نیست هیچ جانوری
و رونده در زمین بقالیه دب و درج اذامتی شیئاً خفياً هر چه در روی زمین رود او را دابه خوانند و بعضی
عده گفتند هر چه طعامی خورد آن را دابه خوانند نامناسب باشد باین . الا علی الله رزقها . هیچ جانوری نیست
الاروزیشان و قوت و غذا بر خدایتعالی است بعضی دیگر گفتند علی معنی من است معنی آنست که من الله رزقها
روزی ایشان از خزائن رحمت اوست و معنی مقاریست این قول مجاهد است گفت رای آن گفتم که آن روزی که
خدای تقدیر کرده باشد برسد بود که رسد از آنجا که او تقدیر نکرده باشد مردی بگریه میبرد . و یعلم مستقرها .
و مأوی و منزل و قرارگاه او دایم بشب و روز از سر او خانه . و مستودعها . یعنی گور و مجاهد گفت مستقرها و
مستودعها فی الرحم و فی الصلب یعنی بودیت بصلب پدر داده اند ربیع گفت مستقرش در ایام حیره و مستودع
چون در خاک نهند او را و بعضی دیگر گفتند مستقر او در بهشت یا در دوزخ بیانش قوله تعالی . فی اهل الجنة و النار
حسن مستقر او مقاماً و ساءت مستقر او الی مقاماً و گفته اند مستقرها آنچه عمل او بدان قرار گیرد و مستودعها
از آنچه بازگشت او باشد بان قوله . کل فی کتاب مبین . همه در او نوشته و ثبت کرده اند یعنی لوح محفوظ و حقیقتی
آنچه در لوح محفوظ فرموده نوشتند بانکه عالم الذات است برای آن کرد نافرشتگان را لطیف بود که بینند یا آنان را که
شنوند از جمله مکلفان قوله . و هو الذی خلق السموات و الارض . و آن خداست که بیافرید آسمانها و زمین
فی ستة ايام . در شش روز بانکه توانست که در یک طرفه العین بیافریند باندانند که از بدایت خلق کار او بر
نسق است و از آنجا که در آن مصلحی شناخت مکلفان را چون بینند یا بشنوند و مراد بشش روز آنست که بتقدیر
شش روز از برای آنکه روز عبارت باشد من طلوع الشمس الی غروبها و آنکه آفتاب نبود و گفتند تا خلقان بدانند که
تائی در کارها پسندید است دون تمجیل . و کان عرشه علی الماء . و عرش او بر آب بود بیش از آنکه آسمان و زمین
آفرید و آب بر باد بود کعب الاحبار گفت حق تعالی یا قونی بیافرید آنکه باو نگرید به بیت بگذاخت و آب شد از
آن آنکه عرش بیافرید و بر آن آب نهاد و حمزه گفت خدایتعالی عرش بیافرید و بر سر آب مانند کشتی میرفت و آنکه
لوح و قلم بیافرید و بفرمود تا کائنات و هر چه خواست بود بنوشت آنکه ان نوشته خدای را تسبیح کرد هزار
سال پیش از آنکه حق تعالی موجودات را بیافرید . لیلوکم . تلایا زماید شمارا تا کدام نیکو عمل تراست و نصب عملاً
بر تمیز است و بیان معنی ابتلا و امتحان از خدایتعالی باز نمودیم و آنکه معنی آنست که او در تکلیف معامله مختبران

کرد با مکلفان که چیزی ندانند تا بدانند و صورت تکلیف صورت امتحان است عبدالله عمر گفت از رسول ۴ در
این آیه که . لیلوکم ایکم احسن عملاً . ای اوریع من محارم الله و اسرع فی طاعة الله یعنی کیست که باورع تراست از
معصیت و کارکننده تراست بطاعت عبدالله عباس گفت یا که مهبط تراست مقاتل گفت تا که متقی تراست حسن
گفت تا که زاهد تراست و قوی تراست بر ترک دنیا . ولئن قلت انکم مبعوثون من بعد الموت . و اگر گوئی که شمارا
از پس مرگ زنده خواهند کرد کافران گویند نیست مگر جادویی روشن آشکارا هذا اشاره است بقول و برقرائت
آنکس که خواند ساحراً اشارت بر رسول باشد علیه السلام . ولئن اخبرنا عنهم العذاب الی امة معدودة . آنکه حق
تعالی گفت اگر ما عذاب باز پس داریم از ایشان یعنی از کافران که این مقالات میگویند تا مدتی معلوم و امت یعنی
مدت است و حین و کذا قوله . و اذکر بعد امة . ای بعد حین و این قول عبدالله عباس است و مجاهد و قتاده و
زجاج و حیاتی و قرا کفتمدالی امة ای الی جماعة تاجعانی که از پس ایشان آیند که در تکلیف امثال او امر نکنند حکمت
اقتضا بان کنند که ایشان را هلاک کنند و قیامت برانگیرند و خلاصه این قول آنست که اگر ما تأخیر عذاب کنیم
تا آنکه آن امت اندک شماره آیند زمانی گفت ای الی جماعة معلومة انه یس فیها من یؤمن . یعنی تأخیر عذاب کند
تاجعانی که معلوم از حال ایشان آن بود که ایمان نیارند تا عذاب برایشان واجب شود ایشان عند این تأخیر گویند
چه منع میکند این عذاب را که محمد ص میگوید آنکه حق تعالی گفت آن روز که آن عذاب بایشان آید کس صرف و
دفع آن نتواند کرد . ای یا تیمم العذاب ایس العذاب مضروفاً عنهم و حاق بهم . بایشان آید آنچه ایشان از آن فوس
میدارند . ولئن اذقنا الانسان . بگفتم که این لام جواب قسمی مضمر است . ای والله لئن اذقنا بخدا که اگر ما
بیشان آدمی را از مأوخذ این ما رحمتی آنکه آن رحمت و نعمت از او نزع کنیم و باز گیریم آن را و نو میدشود و کافر
نعمت این وصف آدمی است بانکه او هیچ حال نه حال نعمت و نه حال شدت بقاعده نباشد در نعمت شاکر نبود و
در محنت صابره تا ما اگر بر او نعمتی کنیم بتفضیل آنکه آن نعمت از او بازستانیم او از رحمت ما قومی میشود . ولئن
اذقناه نعماء . و اگر نعمتی بیشانیم از پس محنتی و شدتی گوید محنت از من برفت و بطرف و فخر کردن پیشه گردد و مثله
قوله . ان الانسان خلق هلوعاً و اذامه الشر جزوعاً . آنکه استنکار کرد از این وصف جماعتی را گفت . الا الذین
صبروا . گفت مگر آنانکه صابر باشند و صبر پیشه گیرند و عمل صالح کنند از اداء واجبات و مندوبات و اجتناب
مقبحات که ایشان باین صفت باشند ایشان را بشواب و جزاء این امرزش گناه بود و مزدی و ثوابی بزرگوار آنکه با
رسول ۴ خطاب کرد بر سبیل ملامت و تفریع کفار گفت . فلعلکم . هانا توای محمد بعضی از این قرآن را که بر تو
وحی میکنند را خواهی کرد و ذات سنگ خواهد شد بمحالی و هرزه که ایشان میگویند چرا گنجی فرو نمی آید بر او
یا فرشته باو زمین نمی آید بمانند که تودعوی پادشاهی و فرشته نمیکنی تا تو را گنج باشد یا فرشته قرین و ملازم و معین
تو باشد . انما انت منذر . تو پیغام گذاری و ترساننده ایشان از عذاب خدای و خدای بر همه چیزی قادر و و کیست
که کارها باو مفوض باشد و مورد آیت حث است رسول را هم بر اداء رسالت و آنکه التفات نکنند با گفتار ایشان در
محالی که گویند گفت تو بر سر کار خود باش که بایشان و گفتار ایشان هیچ اعتبار نیست . الکتاب ینسخ و التو افل ینسخ
: ام یقولون اقربیه . یا میگویند این قرآن فراقته توست و ام ایجا معادله آن معنی است که از استفهام متضمن است
فی قوله . لعلکم . در آیه اول و منقطعه است تو جواب ده بگو که شما نیز بیارید مانند این حدیث ده سوره فراقته
و بخوانید و بیارید در خواهید هر کس را که توانید برون خدای معبودان و همکاران خود اگر راست میگویند
در آنکه معارضه این قرآن خواهیم آوردن و آیت متضمن تحذیر است و صورت تحذیر امر باشد و مراد تخجیل و

اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيْمَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ اِمَامًا وَرَحْمَةً
 آيا هر که باشد بر حقیق از پروردگارش و بی دروغی او را و از پیش او کتاب موسی باشد و رحمت
 اُولَئِكَ يَوْمَئِذٍ مُّؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْاَحْزَابِ فَلَنَارُ مَوَدَّةَ فُلَانِكَ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ اِنَّهُ لَٰلِحَقُّ
 آن گروه که روزی که کافر شد به آن از آن لشکرها پس آتش وعده اوست پس نیش در شک از او که او حق است
 مِّن رَّبِّكَ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ * وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اُولَئِكَ يُعْرَضُونَ
 از پروردگارت و لیکن بسیاری مردم را نمی گویند و کجاست سنگتراز از آنکه اقرار در بخشد دوزخ آن گروه عرض کردند
 عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ اَلْاَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلٰى رَبِّهِمْ اَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ
 بر خدای خود می گویند که ما این گروه را آنکه تکذیب کردند پروردگارشان را بدانکه لعنت خداست بر مستکبران آنانکه
 يَصْدُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَتَّبِعُوْنَهَا عَوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَاْفِرُونَ * اُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا
 باز می دارند از راه خدا و می جویندش بکجی و آنها را به آخرت با آنها کافران نباشند
 مُّجْزِينَ فِي الْاَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ اَوْلِيَاءٍ يَضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا
 عاجز کنندگان در زمین و نه باشد مرایشان را از غیر خدا از دوستان دوستان کرده بر ایشان عذاب آنچه بودند
 يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ * اُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا
 توانای دارند شنیدن را و نه بودند به بینند آن گروه آنانکه که ضرر زدند بخودشان و همراه شد از آنها آنچه
 كَانُوا يَفْرَوْنَ * لَا جَرَمَ اَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْاَخْسَرُونَ * اِنَّ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ
 بودند افترا می بستند ناچار ایشانند در آخرت آنها را بکارانند بدستی که آنانکه گروهی بودند و کردند کار شایسته
 وَاخْتَبَوْا اِلٰى رَبِّهِمْ اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * مِثْلَ الْفَرِيقَيْنِ كَالْاَغْمَىٰ وَالْاَصَمِّ
 و فروتنی کردند بسوی پروردگار خود آن گروهند اصحاب بهشت ایشان در آن جاوید اند داستان دو گروه مانند کور و کر
 وَالْبَصِيرَ وَالسَّمِيعَ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا اَفَلَا تَذَكَّرُونَ * وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰى قَوْمِهِ اِنِّي
 و بیننده و شنونده آيا که مانند پادشاه آيا پس بدی می گویید و هر آینه به تحقیق فرستادیم نوح را بسوی گروهش که منم
 لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ * اَنْ لَا تَعْبُدُوا اِلَّا اللَّهَ اِنِّيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَمِّ * فَقَالَ الْمَلَأَةُ
 برای شما بیم کننده هودا اینکه نپرستید مگر خدا را بدستیکه می ترسم بر شما عذاب روز دژدناک پس گفت بزرگان
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرِيكَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرِيكَ اَتَّبِعَكَ اِلَّا الَّذِينَ هُمْ اَرَادْنَا
 آنان که کافر شدند از گروهش نمی بینیم مگر بشری مانند ما و نمی بینند که متابعت نمائند تو را مگر آنانکه ایشانند پس فطرتان ما
 بِاَدْيِ الرَّايِ وَمَا نَرِي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ * قَالَ يٰقَوْمِ اَرَايْتُمْ اِنْ كُنْتُ
 در ابتدای نظر و نمی بینم برای شما بر ما از افزونی بلکه کان می بینم شما را دروغ گویان گفت ای گروه آيا چه بینید اگر باشم
 عَلَى يَتِيْمَةٍ مِّن رَّبِّيْ وَاَتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعِمَّتْ عَلَيْكُمْ اَنْزِلُكُمْ هَا وَانْتُمْ لَهَا كَاْرِهُونَ *
 بر حقیق از پروردگارم و داد مرا رحمت از نزدش پس پوشیده بر شما آيا توفیق الزام کنیم شما را آراوشما کنید مرا ترا کراهت دارندگان
 وَيَا قَوْمِ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا اِنْ اَجَرِيْ اِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا اَنَا بِطَارِدٍ لِّلَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّهُمْ مَّلَاقُوا
 وای گروه نمی خواهم از شما بر آن مالی نیست مگر بر خدا و نیستم من راننده آنانکه که رویدند بدستیکه ایشان رسیدند
 رَبِّهِمْ وَلٰكِنِّي اَرِيْكُمْ قَوْمًا يَّجْحِلُونَ * وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ اِنْ طَرَدْتُمْ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ *
 بخدای خود و لیکن من می بینم شما را گروهی جاهلان وای گروه هر که یاری کند مرا از خدا اگر برانم ایشان را آيا پس شد نمی گویید

وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَايْنُ اللَّهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا اَقُولُ اِنِّي مَلَكٌ وَلَا اَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي
 نمی گویم شما که نزد من است خزینهای خدا و نمیدانم غیب را و نمی گویم من فرشته و نمی گویم با آنکه که بخواری میکنند
 اَعْيُنَكُمْ لَنْ يُّؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اَلَّا اَعْلَمُ بِمَا فِي اَنْفُسِهِمْ اِنِّي اِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ * قَالُوا يٰنُوحُ
 چشمه ایشان را نهد ایشان را خدا خیری خدا دانا تراست یا نوح در نفس ایشان است ه من آگاه از من کاران گفتند ای نوح
 قَدْ جَا دَلْتَنَا فَكُتِرَتْ جُدَالُنَا فَاَتَجَبَّأُنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ * قَالَ اِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهَ اللَّهِ
 مجادله کردی با ما پس بسیار کردی مجادله ما را پس بده یا آنچه وعده دهی ما را اگر باشی از راست گویان گفت که میدهد شما را خدا
 اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ * وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي اِنْ اَرَدْتُ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ
 اگر خواهد و نیبند شما عاجز گشتان و نفع نهد شما نصیحت من اگر بخوام که نصیحت تمام برای شما اگر باشد خدا بخواند
 اَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * اَمْ يَقُولُونَ افْتَرِيْهِ قُلْ اِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلِيَ اِجْرَامِيْ وَاَنَا
 که گمراه نماید شما را اوست پروردگار شما و بسوی او باز گردید یا میگویند بر یافته ارا بگو اگر بر یافته ام ارا پس بر من است گناه من
 بَرِيٌّ مِّمَّا تَجْعَلُونَ * وَاَوْحٰى اِلٰى نُوحٍ اِنَّهُ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اَلَا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا
 بیزارم از آنچه گناه می کنید و وحی شد بسوی نوح بدستی که نمیگردد از گروهت مگر هر که گروه پس
 تَبَتُّسٌ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِاَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ
 اندوه بخور یا نوح بود که میگردند و ساز گشتی را با نعت و وحی ما نه خطاب کن مرا در آنانکه هم کردند که ایشانند
 مُّغْرَقُونَ * وَاصْنَعِ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرْعٰى عَلَيْهِ مَلَاةٌ مِّنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ اِنْ تَسْخَرُوا مِنِّيْ
 غرق شدگان و می ساخت گشتی را و هرگاه گذشت بر او گروهی از قومش استخرا می کردند از آن گفت اگر استخرا کنید ما را
 فَاَنَا تَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ * مَنْ يَّاتِهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ
 پس ما استخرا تمام شما را چنانکه استخرا کنید پس زود باشد که بداند ارا که بیایدش عذاب خوار نمایدش و زود آید بر او عذاب
 مُّقِيمٌ * حَتّٰى اِذَا جَاءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُوْرُ قُلْنَا حَمَلٌ فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِّنْ اٰثْنَيْنِ وَاَهْلَكَ اِلَّا
 باینده تا چون آمد امر ما و پیو شد آب از تنور گفتیم بردار در آن از هر دو جفت دوت و اهلت را مگر
 مِّنْ سَبَقٍ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ اٰمَنَ وَمَا اٰمَنَ مَعَهُ اِلَّا قَلِيلٌ وَقَالَ اَرْكَبُوا فِيْهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرِّهَا وَ
 آنکه پیشی گرفت بر او گفتار و آنکه که رسید و نگرید و با او مک را اندک و گفت سوار گردید در آن بنام خدا راننده آن و
 مَرْسِيَهَا اِنْ رَبِّيْ لَقَوُوْرٌ رَّحِيْمٌ * وَهِيَ تَجْرٰى بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادٰى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ
 باد دهنده اش بدستی که پروردگار من هر آینه آمرزنده مهربان است و آن میروفت بایشان در موجی مانند کوه و ندا کرد نوح بسرش را و بود
 فِي مَغْرَلٍ يٰبُنَيَّ اَرْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ * قَالَ سَاوِيْ اِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ
 در کوشه ای پس من سوار گرد با ما و نیش با کافران گفت زود جاکمیم بسوی کوهی که زود نگاهدارد مرا از آب
 قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللَّهِ اِلَّا مَنْ رَّحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ *
 گفت نیست نگاهدارنده امروز از امر خدا مگر هر که رحم شد و حایل شد بایشان موجی پس بود از غرق شدن
 وَقِيلَ يٰاَرْضُ ابْلِيْ مَائِكَ وَيَا سَمَاءُ اَقْلِيْ وَغِيْضُ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْاَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ
 و گفته شد ای زمین فرو بر آب را وای آسمان باز ایست و کم شد و مقرر شد فرمان و راست ایستاد بر کوه جودی
 وَقِيلَ بُعْدًا لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِينَ * وَنَادٰى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ اِنِّ ابْنِيْ مِنْ اَهْلِيْ وَاِنَّ وَعْدَكَ لَلْحَقِّ
 و گفته شد دوری مگر گروه مستکبران را و ندا کرد نوح پروردگارش را پس گفت خدایا پس من از اهل من است و بدستی که وعده تو حق است

ثم وقف عنده . قرآن بخواند و بزرگ قرآن بستاند گفت اخبرني عن ابي ذر گفت عالم شحيح على علمه .
 گفت عالمي بود بخيل بر علم خود يعني علم جزاهل بناموختي گفت خبرده مرا از سلمان گفت ادرك علم الاول
 والاخر وهو بحر لا ينزع ومن لك بلقيان الحكيم وهو من اهل البيت . گفت سلمان علم اول و آخر دريافت و او
 دريافت است به رسيد و كهضمان كند تورا بلقيان حكيم يعني او مثل حكيم است و او از ماست اهل البيت گفت خبرده مرا
 از حذيفة ابن اليمان گفت . عرا قاتلنا اقبين و سال رسول الله عن المضلات وان سئلتموه وجدتموه خيرا
 بها . گفت منافقان را نيك شناخت و رسول را پيديد از مشكلات و اگر پيديد او را اين عالم بايد گفت
 خبرده مرا از عمار ياسر گفت . خاط الامام لم يمدحوه وهو محرم على النار . گفت ايمان با گوشت و خون
 او آميخته است و او حرام است بر دوزخ . كيف ماذال الحق ذالمعه . هر كجا حق رفتي او با حق رفتي گفت
 اخبرني عن نفسك : مرا از خود خبرده گفت . قال الله تعالى فلا تزكوا انفسكم . خدای تعالی گفت
 خويشتن را تزكيا مكنيد وليكن هم او گفت . و اما بسمه ربك فحدث . بسمت خدای حديث كن . كنت
 اول داخل و آخر خارج و كنت اذا سالت اعطيت و اذا سكت ابتديت و بين حوائجي علم جم . اول داخل من
 بودم و آخر خارج من بودي و خواستني بدادندي و چون نخواستني ابتدا كردندي و ميان بهلولهاي من
 علم بسيار است گفت از قرآن در حق توجه آمد گفت سورة هود نمي خواني . افن كان على ينة من ربه و يتلو
 شاهدمه . انكه برينه از خدای رسول بود و من آن گواهم كه از لوبم و پيرواوبم ابن الكوا گفت . و حقت
 لا تبع احد ابدك بحق تو كه از بس كس روم مگر ازني تو و اخبار در اين معني بسيار است من طريق الخاصة
 و العامة . و من قبله . و از پيش او ضمير راجع است بر رسول و هو في قوله . افن كان كتاب موسى
 يعني توريه اماما و راحة . بيش رو و مقتدا و رحمت و نصيب او بر حال بود و عامل در او يكي باشد از اين دو اما نهيجه در ظرف
 مقدر است في قوله و من قبله براي انكه لا بد در او مقدري باشد من قوله ثبت و حصل اي ثبت و حصل كتاب
 موسى اماما و راحة و در كلام محدوفي هست و التقدير . افن كان على ينة من ربه و يتلو شاهدمه كن لا ينة
 و لا شاهد و مثله قوله . اامن هو قات آناه الليل ساجدا و قائما بحذر الاخرة و يرجو رحمة ربه كن ليس كذلك .
 و ايشان مانند اين حذف كنند لدلالة الكلام عليه الا ترى الى قول الشاعر شعر . و اقسم لو اني اتاني رسول . و لو
 ولكن لم يجد عنك مديفا . و التقدير لدفت ولكن لم تجد لك مديفا و انشد القري . فادري اذ ايممت وجهها
 . اريد الخير ايماء بلي . هو الخير الذي انا بتيه . ام الشر الذي هو بتيهني . و تقدير آن است كه اريد الخير
 و احترز من الشر اين بيفكنند براي انكه ايماء بر او دليل كرد و تمام الشرح في البيت الثاني . اولئك يؤمنون به
 ايشان بان ايمان دارند . و من يكفر به من الاحزاب . و انكه كافر شود با و از جمله احزاب من تبين رات و مراد
 باحزاب كفارند فورا گفت كل كافر حزب و احزاب عبارت است از كفار . قالنا موعده . و عده گاه او دوزخ
 است و ايشان را براي آن احزاب خوانند كه تخزوا على عداوة رسول الله اي اجتمعوا . سميح جبر و راي
 كند از ابو موسي الاشعري كه او گفت از رسول شنيدم كه او گفت هيچ جهود و زسان باشد كه نام من بشنود و من
 ايمان نياورد و الا جاي او دوزخ بود من با خود انديشه كردم اين آيت ياد آمد كه و من يكفر به من الاحزاب قالنا موعده
 . گفت صدق الله و صدق رسوله انكه رسول را گفت . فلا تلت في مربة . نگر در شك نباشي كه اين حق است از خدای
 تو خطاب بر رسول است و مراد امت و روا بود كه رسول داخل بود تحت مراد بر آن تفسير كه گفتيم واجب نكند كه نهي
 آرا كنند كه او تعاطي آن فعل ميكنند وليكن بيشتر مردمان ايمان نياورند و بلور ندارند انكه گفت . و من اعظم من افترى الاية

كيس ظالم و بيداد گر ترا از انكس كه او بر خدای دروغ فرمايد از آنكه او را زن و فرزند گفتند و ظلم و دروغ و قبايح
 براحوالت كردند ايشان ظالمتر همه چهار تنند بر خويشتن و معني ظلم ايشان بر خويشتن بر همه معني ظلم حل توان
 كردن يكي چون جلب مضرت ايشان ميكنند بخود ظالم نفس خود باشند گر چون نقصان و تقويت ثواب ايشان ميكنند از
 خود ظالم نفس خود باشند يعني باخس حظ خود از خير و ظلم در لغت نقصان بود گر انكه وضع اين حواله به بجاي خود
 کرده اند پس واضح اند چيزي را نه در جاي خود و اين را بر تو مع اهل لغت ظلم ميخوانند . اولئك يعرضون على
 رهم . ايشان را بر خدای عرض كنند . و يقول الاشهاد . و گويند گواهان يعني فرشتگان حفظه و كتبه كه ايشان
 آنند كه بر خدای دروغ نماند انكه گفت . الا انما الله على الظالمين . لعنت خدای بر ظالمان باد روا بود كه اين از كلام
 فرشتگان بود و او ليتر انكه از كلام خدای بود لقوله الا الا انما الله على الظالمين . لعنت خدای بر ظالمان باد روا بود كه اين از كلام
 يصدون عن سبيل الله . آنان كه منع كنند مردمان را از راه خدا بغير او اغواء و دعوت باضلال و كفر . و يبعثوا
 عوجا . و طلب گزي آن كند تا آن را كند و ايشان بقيامت ايمان ندارند انكه گفت . اولئك لم يكونوا معجزين
 في الارض . ايشان در زمين خدای را عاجز نتوانستند كردن و از خدای نتوانستند گريختن و از اوقات نباشند بل در
 قبضة قدرت اويند و در تحت بند قهرا و كه هر كه خواهد بگيرد ايشان را . و ما كان لهم من دون الله من اولياء .
 نباشد ايشان را از فرود خدا از دوستان و حمايت كنندگان كه تولا ي كار ايشان كنند و من اول ابتداء غايت راست
 براي انكه تعلق دارد باولياء چنانكه شاعر گفت . اني لكل امرء من جاره جاراي جار احببه و احببه من جاره السوء
 يعني من الشر الوارد من جهته و من دوم صله است مؤكدي يضاعف لهم العذاب مضاعف بكنند ايشان را عذاب
 در او و قول گفتند يكي بحسب تضاعيف كناه چنانكه ايشان كناه مضاعف مي كنند و قول در گرا انكه هر كه
 ضعفي بر و ضعفي ديگر بدنياي آن بر و دوم مراد بضعف برين قول مقدار باشد و قوله . ما كانوا يستطيعون السمع .
 يعني براي ايشان گران مي آيد شنيدن حق وديدن حق چنانكه يكي از ما گويد فلان لا يستطيع ان ينظر الى يعني شق عليه
 فلان در من نمي تواند نگريد يعني گران و دشوار مي آيد بر او مراد بضعف استطيعات به نفی قدرت است چه اگر چنين
 بود و ايشان را قدرت نبود تكليفشان نيكو نبود و فورا گفت معني آن است . يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون
 فيما سمعوا و ما كانوا يبصروا . عذاب براي ايشان مضاعف كنند بر آنچه توانستند كه بشنودند و ببينند نشنيدند و نديدند
 و ما يفتكهم چنانكه بيفكنند في نفوسهم . جزيته ما عمل اي بما عمل وقال الله تعالى ليجزيم الله احسن ما كانوا يملكون .
 و آيت در معني جاري مجري آن بود كه گفت . و لهم عذاب اليم ما كانوا يكذبون . مادر اين صورت موصوله باشد و در
 وجه اول نافية و سميع ادر الك صوت باشد تا نهيجه حي بان سميع بود و ابصار ادر الك مرئي باشد تا نهيجه حي بان مبصر بود
 . اولئك الذين خسروا انفسهم . گفت اينان آنند كه بخويشتن زيان کرده اند يعني چيزي کرده اند كه مستحق عقاب
 شده اند و هلاك بخويشتن آورده اند و چون ايشان را عزت باز رگان در دنيا بهاد نهيجه خير ايشان بود بمثابة ربح نهاد
 و تن و جان ايشان بجاي سرمايه چون كاري كردند كه تن و جان بهلاك دادند گفت جان زيان كردند كه سرمايه است .
 و ضل عنهم ما كانوا يفترون . و كم شد از ايشان آن دروغ كه ميگفتند در او و قول گفتيديكي انكه اين منفعت كه ايشان را
 دروغ بودي قايت شد چنانكه دنيا بدروغ منتفع بودند بدي قيامت نباشند و قولي در گرا انكه مراد با نهيجه افترا كردند
 بتان انديني كم شدند از ايشان بتان كه ايشان را بدروغ خدای ميخوانند و قوله لاجرم زجاج گفت لافني است آن را
 كه ايشان ظن بردند كه ايشان را سود خواهد داشت از شفاعت اصنام انكه گفت جرم اي كسب ذلك الفعل لهم الخسران
 و بعضي در نحويان گفتند معني لاجرم لا بد و لا محال باشد و گفته اند معني لاجرم حقا باشد و اصل جرم قطع و كسب من

قول الشاعر. ولقد طفت باعينة طعنة. حرمت فردة بعد هان تقصوا. ای کسبت الطعنة لهم الغضب وقيل قطعهم الى الغضب وادهم اليه لاجرم ای لا کسب لهم فعلهم الخير، وهم فی الاخرة هم الاخسرون، یعنی لاجرم ایشان در قیامت زیانکار تر باشند از دیگران و هم روا بود که فصل بود و روا باشد که مبتدایم باشد. ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات. گفت آمانه که ایمان آرند و عمل صالح کنند. و اخیو الی رحیم. ای خشم او خضمو او خشوع و خضوع و تواضع کنند با خدای عز و جل و قیل معناه استقامت و الرحیم من الحب وهو الارض المطمان المستوی و گفته اند احیات استقامت باشد و گفته اند انابت باشد با خدای گریزند و این قول عبدالله عباس است مجاهد گفت اطمانوا الیه با خدای ساکن شوند و آرام ایشان بذکر خدای باشد قتاده گفت خشم او الی رحیم مذات و خواری نمایند خدای را، اولئك اصحاب الجنة. ایشان اهل بهشتند و ایشان انجما همیشه باشند آنکه گفت. مثل الفریقین. مثل این دو گروه یعنی کافر و مسلمان چون مثل دو کس است یکی ناینا و یکی پینا و یکی ناشو و یکی شنو از است باشند با یکدیگر صورت استقامت است و مراد تقریر و جحد یعنی راست باشند یعنی مؤمن و کافر در حسن حال و سوء حال و بینا و ناینا مانند کافر از روی مثل چون کور و کراست و مؤمن چون بینا و شنو که این را حاسبه باشد که بان منتفع شود و آن در حاسبه ندارد و مثل قوی باشد سایر که در او تشبیه بود حال اول و الحال دوم و امثال بصورت خود باید که باشد چنانکه. تحبها هم قها و می ناخسه و نگفت ناخس و اگر این مثل در حق مردی گوئی هم چنین باشد گفت و كذلك قولهم. لودات سوار لطمتی. اگر بر مذکری رأی این مثل هم باین لفظ باید گفت و معنی و صمم عبارت باشد از فساد حاسبه بصرو حاسبه سمع و بنزدیک مامعی نیست و اشعری گفت دو معنی است از قیل ادراك آنکه بر بیدل تشبیه و تذکر و تقریر و ملامت گفت. افلا تذکرون. خود هیچ اندیشه نکی آنکه آغاز قصه نوح کرد و گفت. ولقد ارسلنا. و او عطف است و لام تأکید و قد تحقیق گفت بدرستی که ما بفرستادیم نوح را بقومش، ای لکم نذیر مبین. نافع و این عامر و عاصم و حمزه خوانند بکسر همزه بر حذف قول چنانکه در جایهایان کریم که عرب قول بسیار حذف کنند و التقدير یقال لهم ای لکم نذیر مبین. گفت ایشان را که من شمارا ترسانده ام بیان کنشده ام و باقی قرابت هم خوانند علی تقدیر ای لکم نذیر مبین بانی لکم و در این عدول از مقایسه با خبر از خویشین و اگر کلام بر وجه خود راندی گفتی. انه لکم نذیر مبین. و مانند این بسیار است قال الله تعالی و کتبنا له فی الاواح ثم قال فخذها بقوة. زجاج گفت بر این قرائت تقدیر آن باشد که ارسلنا نوحا بالانذار برای آنکه ان مع اسما و خبر هادر تاویل مصدر باشد الاثری الی قوله. بلغنی ان زیدا منطلق، المعنی بلغنی الانطلاق و مبین شاید تاظهار بود و شاید تا مضمهر برای انکابان هم لازم باشد و هم متعدی و معنی لازم آن باشد که من یبقا میری ام آشکارا غیر مدفوع و لاخاف و معنی متعدی آن باشد که من بیان کنشده ام و این قول بهتر است، ان لا تعبدوا الا الله، ان تعلق دارد بقوله نذیر مبین شاید که بنذیر تعلق دارد و معنی آن بود که من انذار میکنم شمارا و بخدای آنکه جز خدای را نپرستید و روا بود که به مبین تعلق دارد و معنی آن بود که من بیان میکنم شمارا تا نپرستید جز خدای را و روا بود که تعلق دارد بارسلنا یعنی ارسلنا نوحا الی قومه بان لا تعبدوا الا الله، مانع را بیان فرستادیم که تقریر و توحید کنند و گوید جز خدای را مپرستید آنکه بر بیدل شفقت گفت می ترسم از عذاب روز و مالم بدر آورده یعنی روز قیامت چون شما فرما ن خدای را مخالفت می کنید جای آن است که در حق شما خائف باشد از عذاب آخرت و الیم بحر صفت یوم است برای آنکه عذاب در او واقع بود و نصب روا باشد در عربیت جز که هیچ مقرر نمی خوانده است. قال الملا الذین کفروا من قومه. حق تعالی در این آیت حکایت قول قوم نوح کرد که ملا و اشراف ایشان چه گفتند گفتند ما تورا نمی بینیم الا آدمی همچون ما و ایشان را مبتدعی آمد که آدمی پیغمبر باشد گفتند از روی خلقت تو را بر خود مزیقی نمی بینیم و ایشان

که آبیغ تواندا ایشانرا نمی بینم الا اراذل ما جمع اراذل وهی جمع رذال فهو اذا جمع الجمع رذل وارذل وارذل قبل خدیس وحقیر باشد وروا بود که جمع جمع باشد بر وجهی دیگر رذل وارذل وارذل ککلب واکلب وروبه هر دو جای بعضی علم باشد. بادی الرأی. ابو عمرو و نصیر همزه خوانند و باقی قرآنی همزه آنکه همزه خواندن من البدء باشد و هو الا مبتدا یعنی اول الرأی یعنی آنکه ما بول رأی که می بینیم و اندیشه می کنیم چنین می بینیم و میدانیم و آنکی همزه خواندن من بد اذا ظاهر باشد اما بظاهر رأی تو را چنین می بینیم و نصب او بر حال است و عامل در او اسمعک ابوعلی فارسی و زجاج گفته اند معنی آنست که ما آنکه تو را متابعت کرده اند بظاهر رأی کرده اند یا اول رأی کرده اند نه رأی سدید بل رأی بی اندیشه را بيقول حال باشد از متابعتان و گفته اند حال است از یریک ای مائیک اول الرأی. و ما نری اکم علمنا من فضل. و ما شمارا بر خویشتن فضلی و افزونی نمی بینیم بل شمارا دروغ زن می پنداریم. قال یاقوم. نوح ۴۴ قوم را جواب داد گفت. ارا نهم؛ شما نه بینید که اگر من از خدای خود بر حقیق و یقینی و بصیرتی باشم و خدا مرا راجحی داده باشد از نزدیک او و آن نبوت است و لیکن آن بر شما پوشیده باشد جز من و کسان و حفص خواندند بمعیت بضم العین و تشدید المیم علی مالم یسم فاعله معنی آنکه بر شما پوشانیده اند. من النعمیه یقال عمی الرجل یا نبینا شد مرد و اعیمته انا و عمیمته و تشدید بر رأی مبالغت باشد و باقی قرآن تخفیف خوانند من المعنی نظیره قوله بمعیت علیهم الاشباء. انزل مکهوها. ما الزام کنیم شمارا آرا و شمارا اگر به کاره باشد و او حال راست یعنی که این زوایا باشد و تکلیف از این منع کنند این وجهی است در معنی این لفظ و وجه دیگر آن بود که معنی آنست که ممکن باشد که شمارا الزام کنیم یا توانیم کردن بر سبیل اضطراب بر معرفت بر ما بیشتر از بیان و استدلال و ایضاح نباشد معرفت ضروری بود ما بر آن قادر نباشیم این کار خدای است و بر هر دو وجه معنی استفهام تقریر و جحد باشد و در این فعل سه ضمیر است ضمیر متکلم و ضمیر مخاطب و ضمیر مغایب و حقه تعالی بترتیب نهادن ابتدا بضمیر متکلم کرد آنکه بضمیر مخاطب آنکه بضمیر مغایب و مثله قولهم الزمته و لا یتقال الزمته و ضمیر ما متصل توان گفتن منفصل نشاید گفت یقال ضربتک و لا یتقال ضربت ایاک و فرار و امیدارد. انزل مکهوها یجزیم هم مخو عضد و کبد و بصیران روان دارند نقل حرکت در جای اعراب در شعر امرؤ القیس گفت. قایوم اشرب غیر مستحب. انما من الله و لا وائل. و لقول الآخر. و ناع یخبرنا بملك سید. یقطع من وجد علیه الا نامل. و یاقوم لا اسئلكم علیه اجر. این حکایت قول نوح است که او با قوم گفت بر سبیل ترغیب ایشان در ایمان و تقرب ایشان بان ای قوم من بر این اداء رسالت و دعوت شما بایمان از شما مالی طمع ندارم و اجر و مزدی نمیخواهم مزد من و ثواب من جز بر خدای نیست. و ما نا بظارد الذین آمنوا؛ سبب این گفتن آن بود که کافران گفتند ما را استنکاف باشد از آنکه ما بتو ایمان آریم تا ما را بر ارذال بیاورندشت ما را این برگ نباشد و این او باش را از پیش خود بران تا ما بتو ایمان آریم او گفت من نتوانم آنان را که ایمان آورده اند برای وعده که شما میدید که باشد وفا کنید و باشد که نکنید چنانکه کفار قریش بار رسول ما ۴ گفتند تا خدا بتمالی آیه فرستاد. و لا تطرد الذین بدعون ربهم بالغداة و العشی الا یم. اهم ملاقات بهم. ایشان را با خدا ملاقات خواهد بود و در جوار رحمت او خواهند بود ایشانرا نبشایند راندن ولیکن من شمار سخت جاهل می بینم اینکه می کنید بجهل می کنید و می گوئید. و یاقوم من یمنصرفی من الله. هم نوح ۴ میگوید بتأکید کلام اول گفت مرا از خدا بتمالی که نصرت کند و بپناه گیرد اگر ایشان را برانم این اندیشه می کنید یقال نصرت من فلان اذا منته منه و اجر تم علیه آنکه گفت. و لا اقول لکم عندی خزائن الله. گفت من نمیگویم که خزائن خدا نزدیک من است و این برای آن گفت که ایشانرا بدرویشی و قلت ذات الید طمعه زدند گفت من دعوی توانگری نمیکنم و نیز نمیگویم که من غیب دادم و این برای آن گفت که چون او خبر دادی

از بعضی غایبات باعلام خدای تعالی گفتندی تودعوی غیب میکنی و فلان چیز را از خود آورده و فلان احوال را بارانگو
 . ولاقول انی ملک . و من نمیگویم که من فرشته ام و سبب آن بود که ایشان اعتقاد کرده بودند که پیغمبر باید که
 فرشته باشد گفتند چون دعوی نبوت میکنی دعوی فرشته کرده باشی او گفت من این نمیگویم و نیز نمیگویم که آنرا
 که چشم شما ایشان را حقیر میدارد و ایشان در چشم شما نمی آیند از قوم من که ایمان آورده اند نگویم که خدای
 ایشان را چیزی نخواهد داد برای آنکه من درون ایشان و باطن ایشان ندانم خدای علامت است بآنچه در دل ایشانست
 اگر ایمان و نیت خیر در دل دارند ایشان را خیر و ثواب دهد و اگر کفر و معصیت در دل دارند بحسب آنچه مستحق
 باشند ایشان را کار کند . انی اذا لمن الظالمین . چه اگر من چنین کنم از جمله ظالمان و ستمکاران باشم ایشان بخواب
 در آمدند و گفتند ای نوح باما جنگ و جدال آغاز کردی و از خود و اندام و بریدی جدل ما و اصل جدل و اشتقاق
 او من الحیداله باشد و هی الأرض یقال جادله فدلله ای صار عته فصر عته علی الحیداله . مابنوا ایمان نخواهیم آورد
 و آنچه ما را وعده میدهی از عذاب بیزار اگر چنانچه راست میگوئی . نوح ۳ جواب داد که آن بدست من نیست . اما
 یا نیکم به الله انشاء . ان فرمان خداست بیار دهر که که خواهد و شما نتوانید دفع آن کردن و در زمین عاصی باز
 ایستادن و خدای را عاجز کردن و غالب شدن آنکه گفت . ولا یفعلکم نصیحتی . نصیحت من شمارا سود ندارد
 چون من خواهم که شمارا نصیحت کنم اگر خدا خواهد که شمارا غلوی کند اگر گویند نه ظاهر این آیه دلیل میکند
 بر آنکه نصیحت پیغمبر سود ندارد آنرا که خدایتعالی غوایت او خواهد و این خلاف مذهب شماست جواب گوئیم
 در این آیت اهل توحید و عدل را چند جواب است یکی آنکه از ظاهر آیت نیست که خدایتعالی غوایت کرده است یا
 خواسته در آیه بیش از این نیست اگر خدا غوایت کند یا خواهد نصیحت پیغمبر سود ندارد و ما نیز همچین گوئیم جز آنست
 که خدای خود این نخواهد از آنجا که منافی حکمت است و قبیح است و قبیح جاهل کند یا محتاج و این از آن اگر
 هست که در مثل گویند اگر بکشند برست و باین قطع ماده سوال باشد جواب دیگر آنست که مراد بغوایت در آیت
 خبیث است و حرمان ثواب و بیانی قول شاعر که گفت . من یلق خیراً یحمد الناس امره . و من یقول لا یدم علی النبی
 لا یما . و غوایت در قرآن بمعنی عقاب آمد . فی قوله فسوف یلقون غیای عقاباً . و معنی آیت آن بود که خدایتعالی
 گفت اگر خدای خواهد که شمارا عقوبت کند بکفر شما سود ندارد نصیحت هیچ پیغمبر باصرار شمارا کفر الا که
 توبه کنید و ایمان آرید جواب سیم از این آنست که خدایتعالی جزای غی را بنی برخواند چنانکه گفت . جزاء
 سیئه سیئه مثلها . و معنی آن باشد که نصیحت ناصح سود ندارد اگر خدایتعالی خواهد که شمارا عقاب کند بجزاء اغوا
 و اضلال شما خالق را جواب چهارم از او آنست که در قوم نوح جماعتی بودند که جبر میگفتند و اعتقاد ایشان آن بود
 که کفر ایشان بمنیت و ارادت خدایتعالی است خدای تعالی از نوح این باز گفت که نوح ایشان را گفت بر سبیل
 انکار که اگر کار بر این جمله است که شما گفتید که کفر کافر فعل خداست یا بخواست خدا پس نصیحت من شمارا
 سود ندارد یعنی بخلاف اینست جواب پنجم از او آنست که حسن بصری گفت معنی آیه آن است که نصیحت من شمارا
 سود ندارد عند آنکه خدایتعالی هلاک شما خواهد برای آنکه ایمان عند نزول عذاب نافع نباشد و توبه مقبول نبود
 برای آنکه بنده ملجأ باشد توبه و ایمان و نصح اخلاص العمل من الفساد باشد و تقیض او غش باشد و در زری را از
 آنجا ناصح گویند که او در دیده بدوزد و باصلاح آرد و اصل غی خبیث باشد چنانکه گفتیم و در ضد شد استعمال کنند
 و در جای عذاب و عقوبت بکار دارند چنانکه گفتیم قال لغوی الرجل یقوی اذا جهل و خاب ایضاً و غوی الفصیل
 یغوی اذا انجم من شرب اللبن . هوربکم و الیه ترجعون . چه او خداوند و پروردگار شماست و مرجع و مال شما

بالوست . ام بقولون اقتریه . خلاف کردند در آنکه این گویند گمان که بودند و این مفتری کیست عبدالله عباس
 گفت قوم نوح بودند که گفتند او اینکه میگوید نوعی دروغ و افتراست مقاتل گفت قریش گفتند رسول مارا که
 این قرآن را فرامی بافد از خویشان آنکه گفت جواب ده و بگو که اگر این افترا من میکنم و این نه کلام خداست گناه
 این و بزرگان بر من است و من بیزارم از آنانکه جرم کنند و اصل جرم کسب باشد یقال اجریم الرجل اذا ذنب و
 جرم ایضاً و ههنا کسب الذنب قال الثمری . طریده عسیری و رهین ذنب . بما جرمت و جنبی لسانی . آنکه
 حقه تعالی گفت از قبل من بر نوح وحی کردند که طمع بردار از ایشان که پیش از این که ایمان آوردند نخواهند آوردن
 . فلا تبئس . در بئس و رنج و سختی مباش آنچه ایشان میکنند و هو الافعال من البؤس و البؤس الشدة و كذلك
 البأس و منه قوله . بمذاب بئیس . ای شدید چون نوح ۴ از ایمان ایشان آسید شد برای ایشان دعا کرد . رب لا تذر
 علی الارض من الکافرين دیاراً الاية . آنکه حق تعالی گفت تو ساز کشتی کن . واصنع الفلک باعینا . بکن
 کشتی و قمل و صنع و عمل نظایرند و محترف را صناع گویند و صنعت گویند حرفت باشد که بان کسب کنند و فلک
 جمع است و واحد نیز و گفتند جمع است و واحد فلک کاسد و اسد و عزب و عزب و عجم و عجم سمیت بذلك
 لاستدارتها و منه فلك المغزل باعینا بچشمه هاء یعنی بدیدار ما یعنی چنانکه ما می بینیم و بر سبیل بعینه اعین گفت بتثابة
 چیزی که آن چشمه ها بینند و و حینا و فرمان و اشارت ما . ولا تخاطبونی فی الذین ظلموا . و ما من هیچ سخن مگو
 در باب این کافران که ایشان را غرق خواهند کردن آنکه حکایت آن باز کرده که او کشتی میکرد و آن قوم که آن میدیدند
 و بر او میگذشتند سخیرت میکردند . و یصنع الفلک . حکایت حال است او کشتی میکرد و هر گه که قومی بر او
 بگذشتند از او فوس داشتندی و استهزا کردند عبدالله عباس گفت نوح ۵ کشتی بدو سال بکرد و طول کشتی
 سیصد گز بود و عرضش پنجاه گز و بالایش سی گز در هوا و از چوب ساج بود و سه طبقه و طبقه زیرین سباع و وحوش
 و هوام بود و در طبقه میانی دواب و انعام و بهائم بود و در طبقه بالای نوح بود و قومی که با او بودند و چیزیکه ایشانرا
 بود از طعام و شراب رسول ۶ گفت نوح در قوم هزار سال کم بجا سال مقام کرد و قوم را بخداست خواند باخر کار
 خدایتعالی فرمود نادر ختی بکشت و آن درخت بزرگ شد و سطر گشت حقه تعالی فرمود او را آن ببرد و از آن کشتی
 ساخت و ایشان را و میگذشتند و میگفتند نوح خانه می سازد برای زمستان تا سردش نباشد و یکی میگفت نه انخانه
 می سازد و یکی میگفت انبار خانه می سازد و میگفتند تا بدانید که این مرد دیوانه است کشتی می سازد بر زمین ساده
 اینجا دریائی نیست کشتی چگونه خواهد رفت از این منی خبرها میگفتند فهدا قوله تعالی . و کلام علیه ملائمتن قومه
 سخروا منه . یکی میگفت ای نوح پس از آنکه دعوی نبوت میکردی درو دگری بیرون آمدی رمانی گفت
 سخیرت اظهار خلاف باطن باشد بقولی یا فقلی که متضمن باشد استضعاف عقل را و آن سخیر تذلیل باشد حقه تعالی نوح را
 گفت بگو که اگر شما امروز از ما فوس میدارید ما از شما فوس داریم چنانکه شما فوس میدارید و بدان چون
 بشمارسد . من بآئیه عذاب یخزیه . من موصوله است بمعنی الذی آنرا که عذاب باورسد و باو آید هلاک بکند او را
 و گفتند بمعنی ای است و تقدیر آنست که . فسوف تعلمون ای بآئیه عذاب یخزیه . بدانید که از ما و شما که باشد
 که عذاب باورسد و او را هلاک کند و قوله یخزیه در این جای صفت عذاب است و محل اورفع است راوی خبر گویند
 چون طوفان بدید آمد و آب عالم بگرفت مردم سر بکوهها نهادند تا آب بالای کوهها بر رفت زنی بود و کودکی داشت
 و آن کودک را سخت دوست میداشت و بر او مهر بان بود آن کودک را بر گرفت و بر کوه رفت چون آب بسینه او
 رسید کودک را بر سر نهاد چون آب بزدیک سر رسید کودک را برداشت آب در آمد و هر دو را ببرد رسول ۷ گفت

اگر کسی از ایشان رحمت خواستی کردن بر آن کودک رحمت کردی علی بن زید بن جذعان روایت کرد عن یوسف بن
 مهران از عبدالله عباس که یکروز حواریان گفتند عیسی را ۴۰ مارا کشتی بایستی که سینه نوح دیده بودی تا حکایت
 آن باما بگفتی عیسی هم ایشانرا ببرد تا به پشته خاك آنكه كني از آن خاك برگرفت و گفت دانی تا بختك چیست گفتند
 خدای و رسولش علمتر گفت این گور حام بن نوح است آنكه عصا بر آن خاك زد گفت قم باذن الله مردی از آنجا
 برخاست و خاك از سر می فشاند و سراو سفید بود عیسی ۴۰ اورا گفت توه جوان بودی گفت بلی ولیکن چون
 آواز تو بگوش من آمد که گفتی قم باذن الله بر خیز هر مان خدا گمان بردم که قیامت است از هول روز قیامت پیر گشتم
 و ذلك قوله . یوما یجمل الولدان شیئا . گفت مرا حدیث سینه نوح بگو گفت طولش هزار و دویست گز و
 عرضش شصت گز بود و سه طبقه داشت در یک طبقه دواب بود و وحوش و در یک طبقه طیور بودند و در یک
 طبقه آدمیان بودند چون سرگین چهار پای بسیار شد مردم را از آن ریغ می بود خدایتعالی اورا فرمود تا دنبال
 بیل بر پیچید از او خوک پدید کرد یک جفت در حال بگردیدند و همه پلید می بخوردند و چون موش مردم را ریغ
 میداد خدایتعالی گفت بینی شیر مال او نماید گربه از او بیرون آمد اهنگ موش کرد عیسی ۴۰ اورا گفت نوح چگونه
 دانست که شهرها همه خراب شده است گفت کلاغ را بفرستاد تا برود و خبری بیار دوا بر رفت و برمداری مشغول شد
 دیر تاند کبوتر را بفرستاد بر رفت و بگشت و باز آمد و بر پای و منقار او اثر گل بود اورا دعا کرد تا بانگ برای این
 مالوف است و با مردمان الف دارد و کلاغ را دعا کرد تا از مردم نافر باشد برای این ماوای او خراب باشد و با مردم
 الف نگیرد حواریان عیسی را گفتند بگو تا ما باید بشهر و برای ما حدیث بکنند عیسی ۴۰ گفت چگونه بشما آید
 انکس که اورا در زمین روزی بیست آنكه گفت . عبد باذن الله . بفرمان خدای آنچنان شو که بودی همچنان
 خاك شد محمد بن اسحق روایت کرد از ابو عمرو اللیثی که نوح پیامدی قوم را دعوت کردی گلولی اورا بگرفتندی
 و بیفشردندی تا بهوش برفتادی و نفشش منقطع شدی چون باهوش آمدی گفتی . اللهم اغفر لقومی فاهم لایعلمون .
 بار خدایا ایسان را بیا مرز که نمیدانند تا کار سخت شد و مدت دراز کشید و بنیت عظیم شد و قرن از پس قرن می آمد
 و هر قرنی که از پس میامد بدتر بود تا مردی که پسر پیامدی دست طفل گرفته نوح را باو نمودی و گفتی ای پسر
 این مرد را می بینی مردی دیوانه است و جادوگر چون من مرده باشم و این تورا دعوت کند نگر تا حاجت نکتی تا
 کار بیاچساید او شکایت کرد با خدایتعالی . رب انی دعوت قومی لیلأ و نهارا الایة . خدایتعالی گفت . و
 اصنع الفلك باعیننا و وحینا . نوح ۴۰ اسباب آن پیش گرفت از جواب و آهن و رسن و قیر و ایشان را و فوس میگردند
 و خدایتعالی سه سال بیای رحمتها و زنان عقیق کرد تا هیچ زن بنزد جبرئیل ۴۰ نیامد و نوح ۴۰ را بیاموخت که
 کشتی چگونه کند چون کرده بود گفت باقر بیندای بیرون و درون چون کرده بود گفت در شو و بنشین و این نگاه
 بود که فرمان خدای آمد به بیرون آمدن آب از تنور فی قوله . فلما جاء امرنا و فار التور . گفت چون آمد فرمان
 ما و رجوشید تنور یعنی آب از او برآمد بعضی گفتند از روی زمین آب پدید آمد و عرب روی زمین را تنور خوانند
 این قول عبدالله عباس است و عکرمه و زهری و ابن عیینه روایت کرده اند از علی بن ابیطالب علیه الصلو و السلام
 که او گفت . فالتور ای طلوع الفجر یعنی صبح برآمد و تنور گفت عبارتست از صبح کانه یضلون من التنور
 حسن بصری و دیگر مفسران گفتند مراد تنور است که نان پزند گفتند که آن تنور حوا علی السلام بود و از سنگ
 بود و میراث بنوح رسیده بود خدایتعالی اورا گفت هر که بینی که آب از این تنور بر جوشد تو و قوم تو در کشتی نشینید
 چون آب از تنور بر آمد زن نوح پدید اورا خبر داد این روایت مجاهد است در جای او خلاف کردند مجاهد گفت

در سواد کوفه بود و سدی گفت شعی سو گند خورد گفت نوح ۴۰ کشتی در مسجد کوفه کرد و تنوری که آب از او
 برآمد از دست راست از جانب در کننده بود و حق تعالی بر آمدن آب از تنور علامت کرده بود نوح را ۴۰ بر هلاک
 قومش مقاتل گفت تنور آدم بود و بشام بود بجای که آن را عین ورده گویند عبدالله عباس گفت این تنور زمین هند
 بود . قلنا احمل قها . خدایتعالی در این آیه حکایت کرد بان امر که نوح را ۴۰ کرد بانکه از هر حیوانی جفتی با خود
 در کشتی نشانند گفت ما گفتیم نوح را بر گیر در این کشتی از هر جفتی دو حران و ماده که ایشانرا از یکدیگر نیکو نزد
 ایشان زوجین خوانند و زوجین دو باشد برای آنکه هر یکی از آن جفت صاحبش بود و هر یکی را از آن زن و ماده
 زوج گویند بی های تأیید بقول العرب عندی زوجا حام و علی التثنیه زوجا خف و زوجا نعل و زوجا قید و زن را
 نیز زوج گویند قال الله تعالی . عسی ربنا ان یبدلک ازواجاً . و هی جمع زوج برای آنکه جمع زوج و جات
 باشد و قال الله تعالی . امسک علیک زوجک . و قال و خلق منها زوجها . و نیز ماده را زوج گویند و بصریان
 برانند که هانیب و از زوج الصنف قال الله تعالی . سبحان الذی خلق الأزواج کلها . و قال الاغشی . و کل زوج
 من الذی یاج بلبسه . ابو قدامة محبو بذک معاً . و حفص خواند من کل بتوین ای من کل حیوان و من کل جنس
 زوجین استین مفعول احل باشد و استین تأکید او و بر این قرائت یافی قوله زوجین استین علامت نصب بود و بر قرائت
 عامه قرا علامه جر اعنی فی زوجین و اما استین نصب بود بر مفعول به و اهلاک عطفت علی قوله استین ای و احل
 اهلاک ایضا و نیز اهل خود را یعنی اهل دین خود را بر گیر و متصلائی که هستند . الا من سبق علیه القول . استینا
 کرد بعضی را از او که اگر چه بظاهر اهل بودند یعنی ناهل بودند و آن زن او بود و اعله و پسرش بود کنعان . و
 من آمن . محل من هم نصب است عطفاً علی ما تقدم یعنی و احل ایضا من آمن و هر کسی را که ایمان آورده است بر گیر
 آنکه حق تعالی گفت . و ما آمن معه الا قلیل . و باو جز اندکی ایمان نیاورده بودند و در عددشان خلاف کردند
 قتاده گفت و حکم و ابن جریر و محمد بن کب در سقیه الانوح نبود و زنی مؤمنه و سه پسر و آن سام و حام و یافث
 بودند و سه زن از آن پسران جمله هشت کس بودند و اعش گفت هفت کس بودند نوح بود و سه پسر او و سه زن
 از آن ایشان و گفتند پسر از او گفت در کشتی خلوت مکنید حام مخالفت کرد و بازن مقاربت کرد نوح دعا کرد گفت : اللهم
 غیر نطفته . بار خدایا نطفه اش بگردان خدای تعالی نطفه او در رحم اهلش سیاه کرد فرزندان که از او آمدند سیاه
 بودند و از نسل او همه سیاه بودند از آنجا حام را اب السودان گویند پدر سیاهان محمد بن اسحق گفت ده کس بودند
 جز زنان نوح بود و این سه پسر و شش مرد دیگر از آنان که باو ایمان داشتند امت همان بودند مقاتل گفت امت نوح
 هفتاد و دو کس بودند و نوح بود و سه پسر او و زنان ایشان جمله هفتاد و هشت کس بودند که نوح هم ایشانرا
 در سقیه برد نیمه زنان و نیمه مردان عبدالله عباس گفت که هشتاد کس بودند که از ایشان جرهم بود مقاتل گفت
 که نوح ۴۰ تن آدم با خود در کشتی برد صیانه عن الفرق و آنرا حایلی کرد بین الرجال والنساء چون آب پدید
 آمد جمله حیوان زمین سر بر نهادند که مارا با خود بر گیر نوح ۴۰ گفت مرا فرموده اند که از هر جنس دورا
 بکشتی برم که جفت باشند چه جای بیش از این ندارم و حق تعالی این برای آن کرد تا حیوانات را نسل بریده نشود
 عبدالله عباس گفت اول چیزی که نوح در کشتی برد مورچه خورد و دو آخر چیزی خرج چون خر خواست که در کشتی
 رود ابلیس در دنبال او آویخت چندانکه خواست که برود نتوانست و نوح میگفت در رو چند بار بگفت نوح گفت علی
 زعمهم فی هذه الروایة ادخل وان کان الشیطان معک از سر تجارت خرد در کشتی رفت و ابلیس باو چون نوح
 نگاه کرد ابلیس را دید گفت تو بدستوری که آمدی در اینجا گفت بدستوری تو گفت کی گفت نه خرا گفتی ادخل

وان كان الشيطان مملوك . من باخر بودم آن ساعت بان آواز در کشتی آمدم گفت بیرون رو یا عذو الله جزع کردوزاری و گفت مرا بیرون مکن نوح ۴۴ او را بر پشت کشتی کرد و در تفریق ملک بن سلیمان می آید که مارو کردم بیامند و نوح را گفتند ما در کشتی بر گرفت نبرم که شهابت مضربید گفتند ما در کشتی بر که مابا تو عهد کنیم که گزند نکنیم آنرا که نام تو بر دین شرط ایشان را در کشتی نشاند اکنون هر کس که از مارو کردم ترسد بخواند . سلام علی نوح فی العالمین انا کذلک نجزي المحسنین انهم عبادنا المؤمنین . هیچ مار و کژدم او را گزند نکنند . وقال اربکوا فیها . حق تعالی از نوح حکایت کرد که او گفت آنان که با او بودند و به پناه او آمدند و او ایشان را در کشتی می نشاند گفت ایشان را که در این کشتی نشینید . بسم الله مجریها و مرسیها . بنام خداست راندن . و ایستادن این کشتی اگر برود بنام او رود و اگر ایستد بنام او ایستد و حمزه و کسائی خواند مجریها و مرسیها بفتح می مجری و ضم می دوم و این هم مصدر باشد چنانکه مفعول بقال ذهب مذهبا و دخل مدخلا و ضرب مضربا قال . تجاوزت احرا سا علیها و مشرا . علی حرا صا لویسرون مقبلی . ای قلی و مفعول در مزید بر ثلاثی بمعنی مصدر قیاسی مطرد است و ابورجاء العطاردی در شاذ خواند بسم الله مجریها و مرسیها علی الفاعل من اجری و ارسى تا صفت نام خدای باشد بنام خدای که راننده و بر دارنده این کشتی است و این محییص خواند هم در شاذ مجریها و مرسیها هم بر مصدر یار موضع اما بر مصدر بسم الله جریها و رسوها اما بر موضع بسم الله موضع جریها و رسوها یعنی انجا که رود بنام خدا رود و انجا که ایستد بنام خدا ایستد و بر قرائت عامه معنی آن است که بسم الله اجرها و ارساها بنام خداست راندن و بداشتن ابوعلی فارسی گفت رو بود که بسم الله در محل حال بود من اربکوا فیها و التقدير اربکوا فیها متبرکین بسم الله فی حالة الارجاء و الارساء و برای آن گفت اربکوا فیها که در او دو معنی حاصل است یکی علو و ارتفاع کرکوب الفرس و فی برای آن گفت که در او قمری هست که فی لایق باشد در ظرفیت آن و باقی بسم الله متعلق باشد یکی از چند چیز اما اربکوا و امام تبرکین بسم الله چنانکه گفتیم و اما مجریها و مرسیها و بر این قول آخرین محل ارفع باشد بر خبر ابتدا و مفسران گفتند و اهل اخبار که چون خدای تعالی این گفت نوح هم این نام را بکشتی بان کرد هر که که خواست که کشتی برود گفت بسم الله برفت و چون خواست که بایستد گفت بسم الله و مجری اجری باشد فی قول ابید . و عمرت حیثا قبل مجری واحسن . لو کان للنفس الجوج خلود . و سایر سو اذ ابت قال عنتره . فصرت فسا عند ذاک حرة . ترسو اذ انفس الحیان تطلع . و مرسا ارسا باشد اعنی مصدر قال الله تعالی . یسئلونک عن الساعة ایان مرسیها . ان ربک لغفور رحیم . که خدای من آمرزنده و بخشاینده است . و هی تجری بهم فی موج کالجلیال . حق تعالی آن کشتی ایشان را می برد در موجی . فی موج اراد فی امواج . لفظ واحد گفت و مراد جمع است برای آنکه جنس خواست نهایی که تشبیه کرد آنرا بحیال بکوهها بر جمع و باید نامشبه باشد به ماند و موج آبی عظیم مترام باشد و بیشتر عند باد سخت باشد حق تعالی وصف شدت آن حال کرد و رفتن کشتی در آن امواج هر موجی چند کوهی . و نادی نوح ایست . و ندا کرد نوح پسرش را و آواز داد او را . و کان فی معزل . و گفتند نام این پسر که همان بود و گفتند یلم بود و دور بود از او و با او در کشتی نبود . یا بنی . ای پسرک من تصبر این باشد عاصم خواند یا بنی بفتح یا و باقی قرا بکسرا خواندند ابوعلی گفت در بی سه یا هست یا اصلی که لام الفعل است یا مقلب از او و یا تصغیر و یا اضافت و اختیار کسر است برای آنکه چون اضافت بیفکند کسرها کند تا دلیل باشد بر حذف یا چنانکه یا عبادی و هدا مهند چنانکه چون الف بیفکند فجهرها کردند تا دلیل حذف الف باشد فی نحو

قول الشاعر . فلست بمدرك ما فات عني بلهف . ولا بلب ولا لوانی اراد یا لهف . وقال یا لهف نفسي کان جده خالد البیت . گفت ای پسرک من بامادر کشتی نشین و یا کافران مباح . قال سأوی الی جبل . گفت من بکوهی گزیم تا مرا الزاب نگاه دارد و عصمت حفظ باشد و منع معصوم محفوظ از مکروه و در دین عصمت لطفی باشد که مکلف عند آن امتناع کند از معاصی و معصوم ممنوع باشد بلطف از قبایح نه بوجه حیولت نوح جواب داد و گفت . لا عاصم الیوم من امر الله . امروز عاصم و نافع نیست از فرمان خدای . الا من رحم . در او چند قول گفتند یکی استثناء منقطع است و معنی آن است که لا عاصم الیوم الا من رحمه . بمعنی لکن من رحمه الله فله من الله عاصم و وجهی دیگر آنکه لا عاصم الیوم من امر الله . عاصم بمعنی معصوم است چنانکه عیثه راضیه ای مرضیه التقدیر و لا معصوم الیوم من امر الله الا من رحمه الله . بر این قول استثناء متصل باشد قوی دیگر آنست . لا عاصم الیوم من امر الله الا من رحنا نجائنا یعنی لا عاصم الیوم من امر الله الا الله الذی رحنا و نجائنا من الفرق . ایشان در این منظره بودند که موج در آمد و میان ایشان حایل گشت و غرق شد اگر گویند چگونه گفت نوح پسرش را که بامادر کشتی آی یا الله خدای تعالی می کرد او را که کافران را در کشتی برد گوئیم از این دو جواب است یکی انک این بشر طایمان گفت که ایمان آر و در کشتی آی تا نجات یابی جواب دوم آنکه او منافق بود بظاهر ایمان گفتی یا نوح او گمان برد که مؤمن است اگر گویند پسر نوح چگونه ملجأ نشد بایمان باحوال هایل که میدید جواب آن است که گوئیم پسر نوح بان حال نرسیده بود که ملجأ شود و ملجأ آنکس بود که او را علم ضروری حاصل باشد یا آنکه اگر خواهد که افضل کند منع کنند او را یا مضری عظیم باورسد از هلاک و تلف و اما نفی عظم عاجل چنانکه کسیرا گویند بنم بگوی در جانی که تورا زیان ندارد و ملک همه دنیا بستان و پسر نوح ندانست آن ساعت که هلاک خواهد شدن نه بینی که میگویی . سأوی الی جبل یعنی من الماء . و امید نجات میداشت و روا میداشت که آن از جمله عجایب جهان است پس از این وجه ملجأ نشد آنکه چون مدت بر آمد و گفتند چهل روز بود و گفتند چهل روز از آسمان آب می آمد و در هوا معلق می ایستاد و چهل شبانه روز آب از زمین بر آمد انگام . التقی الماء علی امر قد قدر . آنکه هر دو بر هم آمدند چون همه عالم آب گرفت و گفتند از کوهی که از آن بلند تر نبود چهل گز بگذشت و همه عالم خراب شد و همه کافران هلاک شدند و خدای تعالی از ایشان انتقام کرد و کینه بکشید و نوح مبتلا شد و قضای خدای تعالی برفت و حی بر زمین کرد و آن بر سیل توسع باشد بقوله . و قبل یارض ابلی مائک و یاسماء . گفتند ای زمین آب خود فرو برد و ای آسمان آب باز گریو بلع بگرفت و فرو بردن باشد و اقلاع باز ایستادن بود يقال اقلع المطر و السحاب اذا کف . و غیض الماء . وان بکاهنیدن و زمین فرو بردن است . و استوت علی الجودی . و کشتی نوح بر کوه جودی راست شد و بایستاد . و قبل بعد القوم الظالمین . گفتند هلاک باد گروهی ظالمان را مجاهد گفت کوهها متناول شدند تا آب بایشان نرسد مگر کوه جودی که او سر فرو برد بر سیل تواضع آب از بالای همه کوهها برفت و مجودی نرسید و این بر سیل تمثل باشد و چون رمزی تنبیها علی التواضع و ترک السرفه در خبر است که رسول ۴ گفت نوح ۴۴ اول روز رجب در کشتی نشست و بروایق روز دهم از رجب نوح ۴۴ با جملة قوم آن روز روزه داشتند و کشتی ایشان را ششماه می گردانید در اواخر ذی الحجه بر جودی ایستاد و در اخبار اهل بیت علیهم السلام آمده که هشتم ذی الحجه بود که آن روز نیز بشکر روزه داشتند . و قوله بعدا . نصب او بر مصدر است بعد القوم بعدا و قبل بعدهم الله بعدا علی مصدر محذوف الزا وید . و نادی نوح ربه . ندا کرد و بخواند نوح ۴۴ خدای را گفت بار خدایا ان اینی من اهلی . پسر من است و از اهل من است

و وعده توحق است یعنی آن وعده که دادی که . واهلك . که تورا واهل تورا نجات دهم
و توحکم تو را و تراز همه را و تراز حق تملی جواب داد و گفت . یا نوح اهل من اهلك . اواز اهل تو نیست
که او را عملی است نه صالح از من نخواه چیزی که تورا بان علی نیست و من تورا بدمی دهم از آنکه از جمله جاهلان باشی
اگر سوال کنند و گویند در این آیه تکذیب نوح است که نوح می گوید . ان ابی من اهل . خدای تملی می گوید
. اهل من اهلك . دیگر گفت . فلا تملن مالک به علم . از من چیزی نخواه که ندانی و نیز آنکه گفت من تورا
بدم دهم تا از جمله جاهلان باشی جواب از این چیست گویم از سوال چند جواب است یکی آنکه گفت . اهل من اهلك .
مراد آن است که او نه از آن اهل است که من تورا و عده داده ام نجات ایشان بل از آن است که استنکار کردم و تورا
بالا که . الامن سبق علیه القول . اگر این وعده مطلق بودی این ایام افکندی نوح بداشت که او از جمله آنان است
که موعود است نجات ایشان فی قوله . فلما حمل فها من کل زوجین اسین واهلك . پس نوح ۴۳ بهل آن خواست
که فرزند من است و از پشت من است و خدای آن خواست که نه از آن اهل است که وعده نجات بایشان متعلق است
پس خدای تملی نفی کرد بر این وجه آنچه او اثبات کرد بر این وجه متناقضی و تنافی میان این دو چیز نیست و این
تاویل روایت کرده اند از عبدالله عباس و جماعتی مفسران جواب دیگر از او آن است که . لیس من اهلك ای
لیس علی دینک . او بر دین تو نیست و اهل تو آن باشد که بر دین تو باشد پس کفر او را و ابر او را در آورد از آنکه او را
حکم اهل باشد و بیان این وجه آن است که گفت . انه عمل غیر صالح . بر سبیل تعلیل گفت برای آنکه گفت او را
عملی است نه صالح و باین تعلیل روشن میشود که مراد نه نفی نسبت است نفی دین است و این تاویل نیز روایت کرده اند
از جماعتی مفسران و جمعی دیگر گفتند مراد نفی نسبت است و آنکه بر حقیقت فرزند تو نیست و آثار فرزند تو زاده است
و این وجه روایت کرده اند از حسن و ابن جریر و مجاهد و ابن وجه سیک نیست برای آنکه متنافی ظاهر قرآن است
برای آنکه خدای تعالی اطلاق کرد و گفت . ونادی نوح ایته . اطلاق کرد بر او نام بنوت و اگر نوح مطلع نبود برین
خدای دانست اگر بر حقیقت پسر او نبودی نگفتی ایته و آنکه این قول گفتند خیانت زن نوح و وزن لوط تفسیر بر فجور
وزنا کردند فی قوله . فخانها . و این معتمد نیست برای آنکه خدای تعالی باید که ایشان را از این مزه دار دین
منفر است غایت تفسیر و عبدالله عباس تفسیر این خیانت بر آن داد که زن نوح قوم نوح را خبر دادی بر آنکه او
دیوانه است و زن لوط قوم لوط را خبر دادی و همانان پس این وجه معتمد نیست و آن دو وجه اول معتمد است . اما
قوله انه عمل غیر صالح . بعضی مفسران گفتند که اینها راجع است با سوال یعنی سوال مکن تو مرا چیزی که تورا بان
علم نباشد عملی است نه صالح آنکه آنانکه بنوت حقیقی نگفتند و ولادت فراتر گفتند معنی آن است که . انهن عمل غیر
صالح . یعنی الفجور و این وجه سدید نیست از آن وجه که گفتیم پس معنی آن است که نه نوع عمل غیر صالح علی حذف
المضاف و اقامه المضاف الیه مقامه چنانکه خنساء گفت . مام سقب علی بو اطفیله . قد ساعدتها علی التخنان اظهار
ترتیب مارتعت حتی اذا دكرت . فاما هی اقبال و ادبار . ای ذات اقبال و ادبار . اما بر قرائت آنکس که خواند . انه عمل
غیر صالح . علی الفعل معنی ظاهر باشد که مراد این است بر این معنی که ما گفتیم و مراد آن باشد که . انه عمل عملاً غیر
صالح علی حذف الموصوف و اقامه الصفة مقامه . و عرب چنین بسیار کنند چنانکه عمرو بن ابی ربیع الخزومی گفت
. لیه القائل غیر الصواب . آخر النصح و اقل عتاب . و کقول الآخر . کم من ضعیف العقل متین القوى . مان
له نقض ولا ابرام . اگر گویند چون معنی بر این وجود است که گفتی چرا گفت . فلا تملن مالک به علم فی
اعطک ان تکون من الجاهلین . و نوح چرا گفت . رب انی اعود بك ان املك مالک لی به علم الایة . جواب

گویم نه بیان کردیم اند جای که واجب باشد که نمی آن را کشد که او مباشر بود فعلی منی عه را و از انجاست که ما
گویم رسول داخل است در نوحی قرآن و منی متعلق است با و او را در آن لطف است و اگر چه دانست که او
هر گز ارتکاب آن نکرده است و معلوم از حال او آن است که نکند و لیکن چون خدای تعالی دانند که او را در آن لطف
است این نمی بکند تا آن لطف حاصل شود و هم چنین در معنی استعاضت نوح واجب نکند که او بناه با خدای از آن دهد
که تعاطی کرده باشد بل روا بود که بناه با خدای دهد از چیزی که هرگز نکرده باشد چنانکه یکی از ما بناه با خدای
دهد از جذام و جنون و غلظت و دیگر و اگر چه هرگز او در آن عذتها نبوده باشد قوله . قیل یا نوح اهبط بسلام منا
الایة . حق تعالی در این آیه گفت نوح را گفتند و این قول با خدا گفته باشد یا فرشتگان بنو مان خدا اهبط از کشتی
فرود آی چون کشتی بمنزات مر کوبی نهاد نزول او را از آن هبوط خواند چون کسی که از بلندی فرود آید بسلام
ای بسلامه منافی در حالی که حال سلامت باشد و روا بود که با معنی مع بود . و برکات علیک . و برکاتی بر تو جمع
برکت باشد یعنی ثبات خیر و منافع من بروک البعیر و هویاته و مقامه . و علی امم من مملک . و بر امتانی که بتواند و من
تیین را باشد . و امم من مملک . و امتانی و گروهی که از فرزندان ایشان باشند و از پس ایشان آیند که ما ایشان را جمع و
بر خور دار خواهیم گردانید از جمله کافران که در دنیا باشند آنکه از ما ایشان را عذاب الیم دردناک رسد و جماعتی
مفسران گفتند این سلام مقتضای آن است که در کشتی بودند با و او فرزندان ایشان را از مؤمنان تا بدامن قیامت
و همچنین در مثل آن عذاب خواهند بودن هر چه از فرزندان آن قوم از کافران تا بدامن قیامت . اما قول آنکس که
گفت آن عذاب همه بر سبیل عقوبت بود بالغ را و طفل را و قول او خطاست برای آنکه اگر چه عام بود و وجهش مختلف
بود عقلاً بر سبیل عقوبت بود و کفار را بر کفرشان و اطفال و مجانین و بیاهم را و آنان را که عاقل و مکلف نبودند
بر سبیل امتحان باشد و اعتبار آنان که آن شوند و در برابر آن اعواض عظیم باشد ایشان را و عذاب مشتمل باشد
بر عقوبت و بر امتحان قوله . تلك من اسباب القیام . تلك اشارت است بان قصص و آیات و اخبار و من تبیض راست .
و حیها الیک . ما آن را و حی میکنیم تو . ما کنت تعلمها انت و لا قومک من قبل هذا . تو و قوم تو از پیش این ندانستی
صبر کن ای محمد که عاقبت نیک متقیان و پرهیزکاران را خواهد بود . و در آیه تنبیه است بر معجزه رسول هم و آنکه او
قوم را خبر داد از غیب و اخبار گذشته گان و خبر مطابق خبر بود و معنی وحی انجا انزال است از آسمان
بر او قوله تعالی

وَالْیٰ اٰخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ یٰ قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَکُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرُهُ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْرَوْنَ *

و یسوی عاد برادر ایشان هود گفت ای گروه بپرستید خدا را نیست برای شما خدای غیر او نیستید شما مکر دروغگویان
یا قوم لا اسئلكم علیه اجر ان اجری الا علی الذی فطرنی افلا تعقلون . و یا قوم استغفروا
ای گروه بخوبی از شما بران مژدی نیست مردم مکر بر آنکه آفرید مرا آیا پس نمی فهمید و ای گروه استغفار کنید
ربکم ثم توبوا الیه یرسل السماء علیکم مِدراراً و یردکم قوه الی قوتکم و لا تتولوا
برود کار تا پس توبه کنید پس ویش که میفرستد از آسمان بر شما باران و میافزاید شما قوتی با قوت شما و بر نکرید
مجرمین * قالوا یا هود ما جئنا بیدینه و مانحن بتاری الهتنا عن قولک و مانحن لک بمؤمنین *
عسیران گفتند ای هود نیامدی ما را معجزه و نیستیم ما ترک کنند خدایان خود را از گفتار تو و نیستیم ما مروت را که گردان
ان تقول لا اعتریک بعض الهتنا بسوء قال انی اشهد الله و اشهدوا انی بری مما لشرکون
بدستی که نمیگویم مکرر ساندت باره خدایان مادی گفت من گواه میکنم خدا را و گواه باشید که منم بیزار از آنچه انباش میکنند

مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ * اِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا

از غیر او پس مکر کنید مرا همگی پس مهلت ندهید مرا بدینست که من توکل کردم بر خدا پروردگارم و پروردگار شما دوست جنبیده مکر
هُوَ اخَذَ بِنَاصِيَتَيْهَا اِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَرْسَلْتُ إِلَيْكُمْ

اوست گیرنده موی پیشانی او را بدینست که پروردگار من بر راه راست است پس اگر بر گردید پس تحقیق رسانیده شما آنچه را که فرستاده کردیم بآن بسوی خدا
وَلَيْسَتُخَفُّ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا اِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ * وَلَمَّا جَاءَ

وخلیفه کرداند پروردگارم گروهی را غیر شما و ضرر رسانیدش چیزی را بدینست که پروردگار من بر هر چیزی نگهبان است و چون آمد
أَمْرُنَا نَحْنُا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَحْنُ نَسُوءُ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ * وَتِلْكَ عَادٌ

فرمان ما نجات دادیم هود را و آنانکه گرویدند با او برحمت از ما و نجات دادیمشان از عذاب سخت و این است عباد
جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ * وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً

نه انکار کردند آیات پروردگار خود و نافرمانی کردند رسولان را و پیروی کردند فرمان برکردن کش عتید را و پیروی کرده شد در این دشت دنیا لعنت
وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ اَلَا اِنْ عَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ اَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ * وَالى ثَمُودَ اِذْ هُمْ صَالِحًا قَالَ

دروغ قیامت بدانکه قوم عاد کافر شدند بدانکه دوری مرعده را بخود نمود و بسوی نمود برادرشان صالح گفت
يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ

ای گروه بپرستید خدا را نیست برای شما هیچ خدائی غیر او او پدید کرد شما را از زمین و زندگانی دادان در آن پس استغفار بخواهید
ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ اِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ * قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا

پس تو بکنید بسوی پروردگار من نزدیک اجابت کننده است گفتی ای صالح به تحقیق بودی در میان ما امیدوار پیش از این آیاتی میکی ما را که بپرستیم
يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَآنَّا لَمَّا تَلَى شَكَّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ * قَالَ يَا قَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ

آنچه بپرستید بدان ما بدینست که ما مییم هر آینه در شك از آنچه مبنوا نید ما را بسوی یکسان گفت ای گروه آیا چه دیدید اگر باشم بر حقیق
مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَهَنْ يَنْصُرَنِي مِنَ اللَّهِ اِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ * وَبِاقَوْمِ

از پروردگارم و داد مرا از خود رحمت پس کیست که یاری کند مرا از خدا اگر نافرمانی کردم پس نمی افزایدم غیر زیان کاری وای گروه
هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَاكُلْ فِي اَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَاْ خَذَكُمْ عَذَابٌ

این است شتر خدا برای شما آیتی پس و انذار بدش بخورد در زمین خدا و ترسانیدش بدی پس بپذیرد شما را عذاب
قَرِيبٌ * فَعَقَرُوْهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ * فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا

نزدیک پس بی کردندش پس گفت بهره مند شوید در خانه خود سه روز امتاعت وعده غیر دروغ پس چون آمد فرمان ما
نَحْنُا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ *

نجات دادیم صالح را و آنانکه گرویدند با او برحمت از ما و از خوارگی آنروز بدینست که پروردگار است توانای عزیز
وَإِذَا الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ * كَانُوا لَمْ يَعْمُرُوا فِيهَا اِلَّا اِنْ تَمُودَ

وگرفت آنانرا ستم کردند نعره پس صبح کردند در خانه های خود مردگان گویا نبودند در آن بدانکه قوم ثمود
كَفَرُوا رَبَّهُمْ اَلَا بُعْدًا لِمُودَ *

کافر شدند پروردگارشان بدانکه دوری مرعده را
قوله تعالى والى عاد . تقدیر آن است که ، و كذلك ارسلنا الى عاد عطف على قوله ولقد ارسلنا نوحا الى تملق دارد

باین فعل محذوف و هو اسم است و منصوب باین فعل محذوف است وقوله اخاهم یعنی اخوت نسب نه اخوت دین

باین فعل محذوف و هو اسم است و منصوب باین فعل محذوف است وقوله اخاهم یعنی اخوت نسب نه اخوت دین

باین فعل محذوف و هو اسم است و منصوب باین فعل محذوف است وقوله اخاهم یعنی اخوت نسب نه اخوت دین

باین فعل محذوف و هو اسم است و منصوب باین فعل محذوف است وقوله اخاهم یعنی اخوت نسب نه اخوت دین

برای

برای آنکه از یک قبیله بودند و خویشان بودند چنانکه رسول هم از قومش بود و او را بایشان فرستادند و چون بایشان
آمد گفت یا قوم خدای را پرستید که شماران جز او خدائی نیست غیره و غیره خواندند و بیان این بر رفت آنکه بجز خواند

بر صفت مجرور و آنکه بر رفع خواند استقامت من غیره و موجب برای آنکه ما نفی است و من زیادت است و این امر باشد
بتوحید یعنی عبد الله وحده آنکه ایشان را گفت که شما آنچه می گوئید جز دروغ و افترا و فربافتن نمی کشید یعنی در

دعوی الهیت کردن در حق آن بتان و خدای تعالی هود را بعد فرستاد و مسکن ایشان میان شام و یمن بود جاتی که آن را
احقاف گویند و ایشان خداوندان باغ و بستان بودند و زروع و اشجار و او را بدروغ داشتند خدای تعالی ایشان را

بیاد هلاک کرد چنانکه در تنهای ایشان میرفت و بزی ایشان بیرون می آمد و احشای و امعاء ایشان باز می کرد و قصه
این رفته است . قوله یا قوم لا اسئلكم علیه اجرآ ، خدای تعالی در این آیت حکایت قول هود هم باز کرد که او قوم خود را

چه گفت گفت ای قوم من شمارا بر اداء رسالت که میکنم از شما چیزی نمیخواهم و هیچ جمعی طمع ندارم و مزد و
نواب من نیست مگر بر آن خدای که مرا آفرید و اجر و اجرت من در عمل باشد و فطر آفریدن و شکافتن و خیر فرا کردن

باشد و اصل شکافتن است قال الله تعالی . اذال السماء انقطرت وقوله هل تری من فطور ، ای من شقوق و این نیز که بعضی
خلق است هم از انجاست برای آنکه بماند که مقدور معدوم در کم عدم است حق تعالی آن را می بشکافد و از او بیرون

می آرد علی سبیل التوسع و التشیو و نیز آنکه خیر فرا کردن است هم در او معنی شقست و فطیر فعل باشد از او بعضی
مفعول آنکه بر سبیل تقریر و ملامت گفت ایشان را . افلا تعقلون . خرد دارید شما یعنی خرد کار نمی

بندید که اندیشه کنید که آنکس که از بی طبعی کاری کند و شمارا با چیزی دعوت کند نباید دانست که
غرض او دفع شماست نه نفع خود او را اجابت باید کردن و مخالفت نکردن آنکه گفت . و یا قوم

استغفروا ربکم ، ای قوم و ای جماعت استغفار کنید از خدای تعالی آمرزش خواهید آنکه توبه کنید با او
و آن وجوهی که در جواب این سؤال گفتند که چرا انکار کرد استغفار و توبه بیک جای بگفت و مراد از هر دو یکی است

در اول سوره برفت فی قوله و یا قوم استغفروا ربکم ثم توبوا الیه . يرسل السماء عليكم مدرارآ . تاباران را فرود
آرد بر شما بیانی عرب ابر را سما خواند برای آنکه هر چه بالای مرده باشد آورا سایه کند آن را سما میخوانند و

باران را سما خواند برای آنکه عرب چیزی را بنام چیزی بخواند چون میان ایشان ادنی و ملاستی و مناسبتی باشد و
قوله . يرسل . در محل جزم است برای جواب امر و کسر او برای انتقاء ساکنین است که لا بد تحریک بایست کرد

و الحزوم اذا حرك حرك بالکسر . وقوله مدرارآ . مفعال باشد من الدر واصله اللبن يقال در دره ای کثر
لبنه و سال و در اذا سال و مطرد در و در و مدرار آهر و بنام مبالغت است و قال . اجاد بویل مدح فقدرت . علمم

صوب ساریه در و . و نصب او بر حال است ، و زدکم قوه الی قوتکم . و ایشانرا استدعا بباران برای آن کرد
که ایشان اصحاب زروع و بساتین و اشجار بودند و نیز بفرزاید شمارا قوه باقوتان برای آن گفت که ایشانرا قوت

عظیم بود و باز گفته بودند بقوت و جسامت و مردمان بغایت طویل و عریض بودند ، لا تتولوا مجرمین . و
اعراض مکنید از من و عدول از دعوت من در آن حال که مجرم باشید و گناه کار و نصب او بر حال است . قالوا

یا هود . ایشان جواب دادند و گفتند ای هود تو یقینی و حجتی بنمایا و دره نامارا اگر بدینمادن و طاعت داشتن
تورا و دروغ گفتند که او آیات و بینات و معجزات و براهین آورد جز که ایشان گفتند سحر است و شعبده است

و ما نحن بتاریک آلهتنا . و ما خدایان خود را بقول تو رها نکنیم . و بعضی کوفیان گفتند عن معنی بایست و باین
تصف حاجت نیست برای آنکه باین ظاهری که هست معنی دار است عن قولك یعنی از سبب گفتار تو و ما تو را باور

تصف حاجت نیست برای آنکه باین ظاهری که هست معنی دار است عن قولك یعنی از سبب گفتار تو و ما تو را باور

تصف حاجت نیست برای آنکه باین ظاهری که هست معنی دار است عن قولك یعنی از سبب گفتار تو و ما تو را باور

تصف حاجت نیست برای آنکه باین ظاهری که هست معنی دار است عن قولك یعنی از سبب گفتار تو و ما تو را باور

نداریم

نداریم و تصدیق نکنیم که تو میگوئی . ان نقول ، ان معنی ما نافی است ما نمیگوئیم در حق تو الا آنکه بعضی خدایان ما
تورا بدی رسانیده اند و مراد بسوء در آیت جنون و دیوانگی است یعنی از آن سبب که تو ایشانرا دشنام میدهی و
میگوئی خدایان نیستند ایشان تورا دیوانه بکرده اند این ندانستند که دیوانگی بخداستعالی تعلقی دارد و جز خدای
قادر نباشد بر ازاله عقل این اندیشه نکردند که این بتان جادند و این نتوانند کردن و نه کمتر از این و برای این
ایشان پیغمبران را باجنون نسبت کردند که ایشان را بدیع می آمد که پیغمبر باشد از بشر و استعداد و استعداد که آمد
ایشان را بداند استند که آن حدیث از حد عقل بیرون است از آنجا گفت قدیم تعالی . و ما صاحبکم بیجنون . هود
علیه السلام بحجاب ایشان گفت ، انی اشهد الله . من خدای را گواه میکنم و شما نیز گواه باشید که من یزاعم از
آنکه شما ایشانرا انبیا خدای کرده اید از بتان دون خدای عز و جل و از آنکه فرود آند اگر گویند چگونه
گفت خدای را بگواه کردم و شما گواه باشید و چه نسبت باشد میان گواهی ایشان و گواهی خدا جواب آن است که
اشهد الله برای مبالغه گفت و اشهدوا برای آن گفت که ایشان خصم بودند و چون خصم گواه باشد اگر گواهی بدهد
تسلیم کرده باشد و اعتراف آورده آنکه باز نمود که خدایتعالی یار اوست و صرف یکدانشان گفتند . فکیدونی
جیم . همه مجتمع شوید و ببکار بامن یکد کنید و مرا مهلت مدهید و اگر چه صورت او صراست نهی است و تهدید
کفوله تعالی . اعملوا ما تشقون . و انظار امهال باشد من قوله . رب انظر لی یوم یبعثون ، و معنی آنست که
اجمعی ناظر آ ای منتظر انحلال الاجل بالمهل . و لا تمجل علی . همزه تمجیدیه باشد و اصل او از نظر باشد یعنی
انتظار و بعضی مقرران وقف کردند علی قوله ، مما تشرکون . و آنرا آیتی گفتند آنکه ابتدا کردند . من دونه
فکیدونی . و معنی آنکه شما اگر توانید بدون خدای بامن یکد کنید یعنی یکد شما نه اندیشم چون خدایتعالی
بامن باشد یا شما نباشد و خدای را در آن یکد که شما کنید صنعتی نباشد یعنی من از یکد شما نه اندیشم چون خدای
تعالی بمن خیر خواهد آنکه بگفت سبب امان من و پناه من و النجاء من باکیدست . انی توکل علی الله . من برخدای
توکل کرده ام و پشت بپا باز داده ام که خدای منست و خدای شما برای آنکه هیچ جانور نیست و الا ناصیه او بدست قدرت
اوست و ناصیه موی پیشانی باشد و اصل کلمه من المناصات است و آن اتصال بود بقال مفارقه ناصی ای متصل باخری قال
الراجز ، فی ناصیهها بلاد فی یصنونه انصوه نصوا . اذا اتصلت به قال ذوالرمة یصنوها الحاسر و قال ابو النجم ،
ان عیس رأس الشیطان فی ناصیه . کافا فرقه ناصی . ای مجاذب و تخصیص ناصیه برای آن کرد که این عبارتی باشد
بزرگ ایشان از اذلال و قهر خصم و آنرا که ناصیه او بگرقتند او بغایت مذلت و مقهوری باشد فرا گفت عبارة
عن القدرة این عبارتی است از آنکه او مالک ایشان است و قادر بر ایشان چنانکه گویند ، بیده ازمة الاثور . و این
جبر بر گفت عبارة چنانکه گویند قهر و اذلال نه یعنی که عرب آنرا که با سیری بگیرد او را موی پیشانی ببرند و در آن
مذاتی دانند و این خواست شاعر که گفت . و ان لم اتاجر هاجر و المنی . و قوله ان ربی علی صراط مستقیم ،
کتابت است از عدل و راستی یعنی نبردد و نه پیچد و از این کار ظالم را جابر خوانند که او برگردد و برگردد و جابر
اذا عدل باشد من العدل یعنی خدای من از عدل و راستان عدول نکند کلام علی سوا السبیل لا یعدل یمنی و لا شاملاً ،
و بعضی دیگر گفتند در کلام اضاری هست و التقدير ان ربی یمدی علی صراط مستقیم او یحی علی صراط مستقیم و این
وجه ضعیف است برای آنکه در کلام دلیلی نیست بر این محذوف و معنی آنست که خدای من اگر چه قادر است بر همه
چیز از خیر و شر و نیک و بد جز فعل حسن و اختیار خیر و عدل نکند قوله . فان تولوا . در او خلاف کردند بعضی
مفسران گفتند هم از جمله حکایت کلام هود است که او گفت قومش را اگر شما تولی و عدول و اعراض کنید از

من و از اجابت دعوت من فقدا بلغتمک من بشارت ساندیم آنچه مرابان فرستاده اند زجاج گفت این خطاب رسواست
که میگوید با قوم خود . فان تولوا و التقدير فان تولوا . و اگر شما اعراض و عدول کنید و یک تا بیفکنند چنانکه
عادت ایشانست در حذف تاء فعل آنکه اضاری باشد و آن آن بود که . فقل لهم قد بلغتمکم . تو بگو ای محمد که
من بشارت ساندیم آنچه مرابان فرستاده اند آنکه کلام دیگر مستأنف آغاز کرد برای آنکه قادر جواب آن برفت برای
آن فعل مستقبل مرفوع است و التقدير و ان ربی یستخلف قوماً غیرکم : خدای من خلیفه کند قوم دیگر جز شما را
یعنی شما را ببرد و گروهی دیگر بیاورد . و لا تضرر و نه شیئاً . و شما خدای را هیچ مضرت و گزند نتوانید کردن که
خدای من بر همه چیز نگاه بانست آنکه گفت چون مدت آن کافران بسر آمد و وقت هلاک ایشان درآمد مافرمان
دادیم هلاک ایشان هود را گفتیم از میان ایشان برو که تا تو آنجا باشی هلاک نفرستیم و حقتعالی هیچ امت را هلاک نکرد
و پیغمبر ایشان در میان ایشان بود . فلما جاء امرنا ننجیهم و دأ ، چون فرمان ما آمد هود را برهانیدیم و آنرا که
ایمان آورده بودند باور رحمت و بخشایش ما . و ننجیهم . و برهانیدیم ایشانرا از غذای غلیظ درشت سطر و این
عبارتست از عظم و شدت عذاب آنکه باز نمود که آن عذاب و هلاک ایشانرا باطل نبود بل بعدل و استحقاق بود گفت
و تلك عاد ، آن قبیله عاد است و عاد نام مردی بوده است آنکه نام قبیله شد و از جمله آن اسماء است که در او بخیر باشند
بین الصر و تر که برای خفتش کنوح و لوط و رد و هود و در شعر آمده است غیره صر و ف گفت آن عاد بودند که
جحد کردند بایات خدای و کافر شدند بمعجزات انبیا و عاصی در پیغمبران و متابعت کردند هر جباری و ظالمی و
متکبری عیدی ستمگر را و عذیب و عنود ستمگر کش باشد من العنود و العنود و هم مصدران قال انی کیر لا طبق
الضدا . آنکه حقتعالی گفت ، و اتبعوا فی هذه الدنیا العنة . گفت در دنیا آنچه ایشان کردند لعنت در دنیا ایشان
داشتند و نصب لعنت بر مفعول دوم اتبعوا است ، و یوم القيمة ، و نیز در روز قیامت و نصب او بر طرف است
آنکه گفت . الا ان عاداً . عاد بخدای خود کافر شدند و التقدير برهم جز آن است که چون حرف جر بیفکنند
فعل برسد و عمل بکر چنانکه گفت . و اختار موسى قومه سبعین رجلاً و التقدير من قومه و کفوله لا تفرموا عقدة
النکاح ای علی عقدة النکاح . و روا باشد که حمل کرده باشد بر معنی و المعنی جحد و ابرهم و انکروه که کفر بمعنی جحد
باشد . الا بعد ای هلاک یا قال سبحانه ، و بعد اهلاك باد او را دعاء عظیم است هلاک و نصب او بر مصداقست قوله
والی نودا خاهم صالحاً . گفت و بنمود فرستادیم برادر ایشان را صالح او هم آن گفت قوم خود را که هود گفت
قومش را ای قوم خدای را برستید که شمار اجزای خدائی نیست در کلام در غیره و غیره برفت آنکه جهت استحقاق
عبادت او باز گفت که از آنجا واجب است شمارا برستیدن . هوانشاً کم من الارض . او آفرید شمارا از
زمین مراد خلق آدم است از خاک او پدر ایشان و جزایشان بود و بعضی دیگر گفتند من معنی فی است و المعنی
خلقکم فی الارض . و این قول ضعیف است ، و استعمر کم فیها ای جعلکم عمارها و مکنکم من عمارتها و شمارا معمار
زمین و ساکنان زمین کرد و تمکن کرد شمارا از عمارت آن و استعمار طلب عمارت باشد از کسی مجاهد گفت که
از عمر است ای استبقاء کم فیها ، شمارا معمر کرد و عمر دراز را کرد و بر این قول استعمل یعنی فعل باشد ای عمر کم فیها ،
و در آیت دلیل است بر فساد قول انکس که تحریم مکاسب گفت چه اگر حرام بودی خدای تعالی منت نهاده ای بر
بندگانش باین معنی و این تمام نشود بی مکاسب و اشغال باو . فاستغفروه . از او آمرزش خواهید و یاد راو گریزید
و کلام دران برفت که خدای تعالی نزدیک است از روی رحمت و اجابت دعوت و بمعنی عالمی و پاسخ کننده
دعاست یعنی دعاء داعیان را بشنود زود و بحسب مصلحت اجابت کند و گفتند بلاد نمود بوادی القری بود میان

مدینه و شام و عاد بین بودند آنکه حق تعالی حکایت آن جواب کرد که نمود دادند صالح را گفتند قوم صالح او را که تو در میان ما مردی بودی که بتو امیدها داشتیم از باب خبر و صلاح و چیزهای که راجع باشد بمانافع ما و مآل از تو این توقع نبود که تو ما را نبی کنی از عبادت معبودان که بدران ما آن را بر سیده اند برای این گفتند که بتوانید خیر داشتیم از آنکه او را تربیت در میان ایشان بود و همه نوع او را آزموده بودند و او را امین و بار سا و جامع یافته بودند خصال خیر او خدای تعالی بهر قومی بیغمیری که فرستاد آن را فرستاد که ایشان بر احوال او مطلع بودند و او را شناختند و نسب او دانستند و سیرت و طریقه و صلاح و سداد او معلوم ایشان بود تا بوقت آنکه او دعوی کند قریب تر باشند با جایت دعوت او و الرجا و الطمع نظایر آنکه از آن نیکو سیرتی او ایشان را بدیع آمد که او کاری نو مستبدع آرد بصورت استقامت در معنی تفریع گفتند . انما انا . ما را نبی میکنی این کی توقع بود ما را از تو که ما را از دین بدران منع کنی آنکه گفتند ما از آنکه تو ما را باین میخوانی در شکم و این برای آن گفتند که ایشان را اول از دین او و آنچه خلق را بآن دعوت کرد خبری نبود چون او دعوی کرد و معجز نمود و بیعت را از گرد ایشان نظر میکردند تا علم حاصل شدی ایشان را آن بدیدند و آنچه بر آن بودند از بدران میراث یافته بودند و ترسیدند که آمد ایشان را آنکه وصف کرد شک را بآنکه رب است و الریبة التهمة شکی ابراهیم افکنده یعنی شکی که نهمت می افکنند ما را در کار تو و این بر سبیل مبالغت باشد صالح ۳ جواب داد و گفت ایشان را . یا قوم اراکم . ای قوم می بینید یعنی چه گوئید و چه رای بینید چنانکه یکی از ما گوید . ارایت لو کنت صادقا فاما اقول و انت تکذب فی الیس بل یحک القرب و الملامة . چه گوئید اگر من صادقم در این دعوی و تو مرا تکذب میکنی نه مستحق ملامت باشی معنی این لفظ هر گجا آمد و هر گجا خواهد آمد من اینست و در خبر جای مفعول او مخدوف بود حذف لازما و التقدير ارایت الی . ان کنت علی ینة من ربی . اگر چنانکه بر ینت و حجت و برهان باشم از خدای خود و خدای تعالی مرا از نزدیک خود رحتی داده است یعنی نبوت و پیغمبری و در گرجای نبوت را رحت خواندنی قوله . اهم یسمعون رحمة ربک الایة . فن یبصرنی . این فاجواب شرط است فی قوله ان کنت علی ینة و انانی عطف است بر شرط و این جمله که فن یبصرنی است در جای جزاء اول افتاد و من استقامتی است و مراد نفی و جحد الملقی فلا یبصرنی و لا یبصرنی احد من الله و قوله ان عصیته شرط در گراست و جزای او هم مثل این باشد که رفت فی قوله فن یبصرنی ولیکن دوم بیفکنند انکالا علی الاول لدلالة علیه گفت اگر چنانکه من بر حق باشم و این نبوت مرا رحت خدات انکه من عاصی شوم برای شما و نگاه داشت جانب شما و این رسالت را ادا انکم کیست که او مرا از خدای پناه گیرد و یاری کند آنکه گفت . فما تزدونی غیر تحسیر . آنکه بفرماید جز خسارت و زیان کاری باین حجت که شما دارید از اقتدا بدران خود و در دین بتقلید ایشان بودن و طریقه ایشان سپردن این قول مجاهد است حسن گفت معنی آن است که اگر من این کم بعتاب کسی باشم که او زیان کند یکبار پس از دیگر تازیانش بر زیان بیفزاید بر سبیل مبالغه بعضی دیگر گفتند معنی آن است که شما نه بیفزاید مرا مگر نسبت من شمارا با خاسرین یعنی اگر فرمان خدا بر او را حکم و فرمان شما کم در دست من فردا همین ماند که شمارا خاسر خواهم بآنچه مرا گفته باشید . و هذان باب کفر نه و فسقه و فخر نه ای حکمت بکفره و فسقه و فخره و سمیته ذلک . آنکه در آمد و حدیث نافع گفت پس آنکه ایشان اقتراح کردند و درخواستند و گفتند ما را نافع باید از این بر این صفت و بر این شکل چنانکه قصه او در سورة اعراف بر رفت گفت این نافع خدات و این را اضافت تخصیص گویند اگر چه عالم همه ملک و ملک خدات و همه شتران را خدا آفرید ولیکن آن را بخود اضافت برای آن کرد که چنانکه آن نافع آفرید بختر عجز و عجز عادت دیگر شتران را نیافرید بعضی دیگر گفتند برای آن بخود اضافت کرد و خواله که آنرا

مالکی دیگر نبود چنانکه اگر نوق را مالکی باشد و جهة استحقاق ملک دارد بعضی دیگر گفتند برای انش بخود اضافت کرد که در او آیتی و برهانی و معجزه بود از جهة او و مر صالح را علیه السلام گفت این شتر ای است خدای را و آیتی و معجزه شمارا و نصب او بر حال است و عامل در او آن فعل که هاء تیه یا ذاه اشارت متضمن است آن را و التقدير انبه علم او اشیر الیه الایة و این حال باشد از مفعول کقولک ضربته مجرداً من سیاب . فذروها . رها کنید او را تا در زمین خدای میخورد و میچرد از آب و گیاهی که خدای تعالی مباح کرده است و تا کل بحزم و رفع خوانند بحزم بر جواب امر و رفع بر حال و التقدير فذروها اکله و مثله قوله و لا تمنن تستکثر فی قرآنه من رفع التقدير مستکثر آ و تستکثر فی قرآنه من جزم علی جواب النفی . و لا تمسوها بسوء . و آن را دست دراز نکنید و رنج مرسائید با و از پی کردن و کشتن و رنجی داشتن یقال مسته بکذا اذا مسمیه و مسمیه کذا من الهامة اذا اصابه و یا تعدیه راست . فیما خدکم . نصب او بر جواب بفاست باضماران و قادر جواب شش چیز نصب کنند باضماران و آن امر است و می و استقامت و عرض و جحد و تنفی که پس بگیرد شمارا عذابی نزدیک باین التفات نکردند و این امر را امتثال نکردند و بکشتند این شتر را . فقر و رها . بی کردند او را صالح گفت . تمتعوا فی دارکم ثلثة ایام . در سراهای خود سه روز تمتع و بر خور دار باشید یعنی بیش از سه روز شمارا زندگانی نمانده است این وعده است نه دروغ و عقر قطع رگی باشد که در او تلف نفس بود گفته اند عقر بجای تحریر کار دارند و تمتع تلذذ باشد بمشروبات و انتفاع از مدرکات و در دارکم دو قول گفتند یکی فی دارکم المسکونه دوم فی دار الدنیا . و قوله ثلثة ایام الاصل ثلثة ایام فی جمع الیوم کقوم و اقوام الا آن است که او را برای مجاورت یا قلب کردند بایا آنکه ادغام کردند یا در یاقوله . و عذیر مکتوب . ای غیر مکتوب فیه برای آنکه و عذیر باشد بقال کذبته الحدیث متعدی باشد و مفعول . فلما جاء امرنا . چون فرمان مایامد و موجب هلاک ایشان از طغیان و عصیان بغایت رسید و شتر را بکشتند ماصالح را گفتیم از میان ایشان برو و نیز آن مؤمنان را که با او بودند خلاص و نجات دادیم ایشان را بر رحت خود و برهانیدیم ایشان را از خزی و نکال و هلاک آن روز و قرآمدینه الا اسمعیل و کسائی و بر جی و شمولی خواندند . یومئذ . بفتح میم و باقی قراء خواندند یومئذ بحر میم آنجا و در سورة المعارج اما آنکه بحر و ر خواند گفت یوم اسمی است معرب مضاف الیه آنچه با و اضافت کردند آن را بحر و در دارد فی قوله . من عذاب یومئذ . و من خزی یومئذ . و من فزع یومئذ . و آنکه بفتح میم خواندند معنی کردند یوم را لاضافه الی اسم معنی و گفتند که آن المضاف یکتسب من المضاف الیه التعریف و التکثیر و معنی الاستفهام و الحرف فی قولهم غلام من یضرب و غلام من تضرب اضرب فکذلک یکتسب منه الاعراب و البناء اذا کان من الاسماء السابقة للمبتدأ نحو این و کیف و اذا کان المضاف مخصوصا بحور رجل و غلام یکتسب منه البناء و این بیت بر هر دو وجه روایت کردند که شاعر گفت شعر . علی حین عابت الشیب علی الصبی . و قلت الما اضح و الشیب و ازع . و این از جمله ظرف متسع است کقوله تعالی بل مکر اللیل و النهار . برای آنکه مکر در شب و روز واقع نبود همچین خزی و عذاب و فزع در روز و واقع بود از روز و واقع نبود و مثله قوله . یا سارق اللیلة اهل الدار المعنی فی اللیلة . و این را شرح رفته است هانا در فائحه الکتاب فی قوله مالک یوم الدین . که آن نیز هم از ظرف است . ان ربک هوالقوی العزیز . که خدای توفیقی و قادر و قاهر است و عزیز و غالب کس او را غلبه نتواند کرد آنکه بیان کرد که ایشان را چگونه هلاک کرد گفت بگرفت ایشان را صیحه و آن آوازی عظیم باشد خارج از دهن حیوانی گفتند جبرئیل هم بانگ برایشان زد یک بانگ در آخر شب همه بر جای بودند . و قوله فاصبحوا فی ديارهم جائمین . ای خامه دین میتین و گفته اند جنوم بر روی در افتادن باشد

من قولهم جم الطائر چون سینه بر زمین نهاده و گفته اند جنوم قعود باشد و در آیت یعنی مرگ است یا چنان شدند که
پنداشتی نبودند و وجود و مقام و تصرف ایشان در انجا و آمد و شد ایشان در انجا خود نبود . من قولهم
غنى المكان اذا اقام به ، آنکه گفت نه بظلم رفت ایشان چه ایشان در خدای خود کافر شدند بعد و هلاک باد قعود را
على وجه الدعاء عليهم . قوله تعالى

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهِيْمَ بِالْبَشْرِى قَالُوْا سَلَامًا قَال سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ اَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيْدٍ * فَلَمَّا
وهر آینه به تحقیق آمد رسولان ما ابراهیم را به بشارت گفتند سلام گفت سلام پس درنگ نکردی که آورد کوساله قریه پس
رَأٰى اِيْدِيْهِمْ لَا تَصِلُ اِلَيْهِ نَكْرَهًا وَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوْا لَا تَخَفْ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكَ قَوْمًا لُّوْطُ *
چون دید دستشانرا بخیر و بدیوش نشناخت آنها را و در دل گرفت از آنها ترسی گفتند تو ترس که ما فرستاده کردیم بسوی گروه لوط
وَأَمْرَاتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِاسْحٰقَ وَمِنْ وَرَآءِ اِسْحٰقَ يٰعَقُوْبَ قَالَتْ يَا وَيْلَتَى اَ اِلٰدُ
و زنتش آستاده بود پس خندید پس مرده دادش باسحق و از عقب اسحق یعقوب گفت ای وای آیا بزام
وَاَنَا عَاجِزٌ وِهٰذَا بَعْلٰى سَيِّئًا اِنْ هٰذَا لَشَيْءٌ عَجِيْبٌ * قَالُوْا اَلْعَجِيْبُ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَةً اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ
و منم بیز و این است شوهرم بیز پدرست که این هر آینه چیزی است عجیب گفتند تعجب میکنی از امر خدا رحمت خدا و برکاتش
عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْاَلِيَّتِ اِنَّهٗ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ * فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرٰهِيْمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرِى بِنَادٍ لِّىْ
بر شما اهل خانه که اوست سقوده بزرگوار پس چو رفت از ابراهیم ترس و آتش مرده مجادله میکرد باما در
قَوْمٍ لُّوْطُ اِنْ اِبْرٰهِيْمَ حَلِيْمٌ اَوْ اَوْهٖ مُنِيْبٌ * يٰ اِبْرٰهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَبِّكَ وَ
گروه لوط که ابراهیم بود بردار آتش شده باز کردند ای ابراهیم برگرد از این که او به تحقیق آمد امر پروردگارت و
اِنِّمْ اَتَيْتَهُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ * وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِىْءٌ بِهٖمْ وَضَاقَ بِهٖمْ ذَرْعًا وَقَالَ
ایشانرا آمد ایشان عذاب غیر مردود و چون آمد رسولان ما بلوط و همانا شد بانها تنگ کردید ایشان از دل و گفت
هٰذَا يَوْمُ عَصِيْبٍ * وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُوْنَ اِلَيْهِ وَ مِنْ قَبْلِ كَا نُوْا يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يٰ قَوْمِ
این است روز دشوار و آمدش گروهش میشتافتند بسوی او و از پیش بودند که میکردند بدیها را گفت ای گروه
هٰؤُلَاءِ بَنَاتِى هُنَّ اَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تَخْزَوْْنَ فِىْ ضَعْفِى اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيْدٌ * قَالُوْا
اینها دخترانم آنها پاکیزه تر برای شما پس بترسید از خدا و خوار مکنیدم در مهمانم آیات نیست از شما مرد با صواب گفتند
لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِىْ بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَاِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نَزِيْدُ * قَالَ لَوْ اَنْ لِّىْ بِكُمْ قُوَّةً اَوْ اَوْى اِلٰى رُكْنٍ
هر آینه به تحقیق که دانستی نیست برای مادر دختران از حق و تو میدانی آنچه میخواهم گفت اگر بودم برای شما قوتی یا برگردم بسوی قوه
شَدِيْدٍ * قَالُوْا يٰ لُوْطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوْا اِلَيْكَ فَاصْرٰ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ
سخت گفتند ای لوط ما بم رسولان پروردگارت میبرند بسوی تو پس بپوش اهل ترا پاره از شب و ملتفت نشود
مِنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا اَمْرًا تَكُ اِنَّهٗ مُصِیْبٌ مَا اَصَابَهُمْ اَنْ مَّوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ اَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيْبٍ * فَلَمَّا
از شما احدی مگر زنت که اوست رسیده آنچه رسد بانها که وعده ایشان است صبح آیات است صبح نزدیک پس چون
جَاءَ اَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيًا سَا فِلَهَا وَاَمْطَرْنَا عَلَیْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّیْلٍ مَّنْضُوْدٍ * مَّسُوْمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ
آمد امر ما کردیم بلندش را زدن و بارانیدیم بر آن سنگها از سنگ کل برهنه شده نشان کرده نزد پروردگارت
وَمَا هِیَ مِنَ الظَّالِمِيْنَ یَبْعِدُ *
و نیست آن از ستمکاران دور

قوله تعالى ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى الآية . حق تعالى از این پس در قصه ابراهیم و آمدن فرشتگان
تزدیک او بشارت گرفت گفت . ولقد جائت . بدرستی که آمدند و او عطف است جمله را بر جمله و لام تا کی در
و قد تخفیف و تقریب الماضی من الحال را رسولان ما یعنی فرشتگان گفتند جبرئیل و میکائیل و اسرافیل بودند و
گفتند جبرئیل باد و فرشته بود دیگر با ابراهیم آمدند بالبشری بشارت و این از جمله بناهای مصدر است و این انگاه بوده که
ابراهیم هم را از ساره فرزند نمی بود از آن روی که او پیر شده بود و ابراهیم را دل در بند فرزند بود ساره را کنیزکی
بود نام او هاجر کنیزک جوان و پاکیزه بود برای نگاه داشت دل ابراهیم و ابراهیم داد ابراهیم با او خلوت کرد
خدایتعالی او را اسمعیل بداد از او چون اسمعیل حاصل شد نور محمدی صلی الله علیه و آله در پیشانی او بود ساره را از آن
رنگ آمد حقتعالی گفت اکنون این را از انجا ببر تا ساره ایشان را نه بیند او ایشان را بیک برد چنانکه برفت و آنجا
بگذاشت و برگردید حقتعالی خواست تا ساره را بان احسان که کرد مکافات کند و آن رخ که بدل او رسید از آمدن
اسمعیل هاجر را آن را امر می کنند جبرئیل را فرستاد با چند فرشته باین بشارت و بیهلاک قوم لوط ایشان بیامند
و ابتدا با ابراهیم کردند بشارت او چون درآمدند بر رسم سنت و نهاد شریعت و نگاه داشت ادب بر حسب عادت گفتند
سلاماً و التقدير سلم سلاماً و این مصدری باشد محذوف الزواید برای آنکه مصدر سلامت تسلیماً باشد عبد الله عباس
گفت جبرئیل و میکائیل و اسرافیل بود ضحاک گفت نه کسی بودند سدی گفت یازده کسی بودند از فرشتگان بر
صورت امر دان پاکیزه درآمدند و گفتند سلاماً علی تقدیر سلم سلاماً و گفتند بیهلاک القول علیه ای قالوا هذه الكلمة
و سلام نیت باشد و سلام سلامت باشد و سلام نامی است از نامه های خدایتعالی فی قوله السلام المؤمن و سلام درختی است
فی قوله الا سلام و حرمت و كذلك قوله ، و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً . و انجینان بود شنوی که کسی گوید
لا اله الا الله . تو گوئی حقاً ای حقاً قلت فرا گفت بعضی عرب میگویند . سلام علیکم منکر . و بعضی میگویند
السلام علیکم بلام تعریف و بعضی میگویند سلام علیکم بی لام و بی تنوین لکن اکثر الاستعمال کقولهم لم یک ولا یدر
حزبه و کسانی خوانند قال سلم و باقی قرا خوانند قال سلام اما بر قرائت حمزه و کسانی سلم دومنی دارد یکی هم
معنی سلام باشد کقولهم حل و حلال و حرم و حرام و انشد الفراء . وقضا و قلنا انه سلم فسلمت ، کجالت بالزق
الغمام اللوامج . و بر روی کائنات و یک معنی آنکه یعنی الصالح باشد و بر قرائت عامه قال سلام خود جواب سلام است
و اما رفع بر چند وجه بود اما علی تقدیر سلام علیکم و اما علی تقدیر قولی سلام و شائی سلام فرا گفت چون ایشانرا
بدید و بشناخت گفت سلام او سلم مرادش آن بود که امرنا سلام ای سلامه انشاء الله . فالبث ان جاء . گفتند
محل ان مع الفعل نصب است یعنی فالبث ابراهیم حتی جاء او بان جاء چون حرف بیفکنند فعل در او عمل کرد و
فرا گفت روای بود که محل او رفع باشد . علی فاعل لبث ای ما بطا حتی جاء ابراهیم او خدومه بعجل حنید ، یعنی
دیر غنای ابراهیم هم بر عادت خود در اکرام مهمان کوساله بیاورد و آنرا برای آن عجل خواند لتعجیل امره بقر
میلاذه و عجل لفة فی العجل و جمه عجلا و حنیدا در او خلاف کردند بعضی گفتند بریان باشد فاعل یعنی
مفعول کقتیل و جرح و طییخ و گفتند آن باشد که بر سنگ بریان کنند و گفته اند آن باشد که بقطر مائه و دسمه
هنوز بریان نشده باشد آب و روغن از او میچکد و گفته اند آن باشد که نیک بریان شده باشد الاتری الی قول الشاعر
شعر . اذا ما عبطنا اللحم للطالب القرى . خنینه حتی یملک اللحم اکله . ای شونیا و انضجناه در خبر است که
این فرشتگان فرا آمدند ابراهیم را هم بر صورت آن مردانیکه چشمها مانند ایشان ندیده بود و سلام کردند با
خوی خوش و بوی خوش و روی نیکو و گفتند یا خلیل الله مهمان خواهی گفت چگونه نخواهم ایشانرا بر گرفت

و بخانه برد و بنشاند و ساره گفت مرا امروز مهمانی آمده اند که در عمر خویش از ایشان نگروری تر و نگو
خوی تر و خوش سخن تر ندیده ام ایشانرا طعام بسیار او گشت این وقت هیچ طعامی حاضر نیست و هیچ گوشتی
نیست اینجا آنکه گفت مرا عجبی هست که آتیا پرورده ام چنانکه عادت آنکس باشد که فرزند ندارد آن را دست خدا در
بسته بود و زنک و مهره بر گردن برای دل ابراهیم فرمود تا آرایکشد و بریان کرد بدست بجهیل پیش ایشان بردند
ابراهیم بر عادت خود بنشست و سر در پیش افکند و گمان برد که ایشان طعام میخورند ایشان خود طعام نمی خوردند
ساره از پس پرده نگاه میکرد ابراهیم را بخواند و گفت این مهمانان تو طعام نمیخورند ابراهیم بیامد و گفت چرا
طعام نمیخورید گفتند تو کار خود راست دار که ما کار خود میکنیم باسر طعام شد هم در گریبان ایشان طعام نخوردند
عند آن حال از ایشان بترسید و گمان برد که ایشان کیدی و مکاری در دل دارند مگر شد آنرا و ذلك قوله . فلما رأى
أيدهم لاتصل اليه نكرهم . چون دید که دست ایشان بطعام نمیرسد انكار برت و ضمير در اليه راجع است باعجل
گفته اند نكر و انكار يك معنی باشد و يقال نكره و انكره بمعنى و گفته اند نكر بليغ تر باشد از انكار و قال الاعشى
وقد جمع بين اللتين . و انكرتني و ما كان الذي نكرت . الا الحوادث والشيب والصلع . و اوجس منهم خيفة . ای
احسن و وجد . در دل خود از ایشان ترسی یافت از آن وجه که گفتیم ایشان خود دیدند که ابراهیم از این معنی
اندیشناك شد گفتند . لا تخف . مترس که ما فرشتگانیم و ما را بقوم لوط فرستاده اند اگر گویند ابراهیم هم چگونه
باور داشت ایشانرا بدانکه ایشان فرشته اند گوئیم لابد است که علمی معجز مقرون باشد باینکه عند آن بدانند که
ایشان در آن دعوی صادقند و گفتند معجز این بود که ایشان دعا کردند تا خدا بتمالی گوساله زنده کرد و برقت و جیره
کردن در آمد و اهل اشاره گفتند اشاری دیگر در این آن بود تا ساره یقین داند که آن خدایش که قادر است که مرده
زنده کند قادر است که او را بایری و عقیقی فرزند دهد در اشارت آن بود که چون عجل که محبوب او بود بکشت
برای رضای ابراهیم حتمالی گفت تو این مهوس فرزند میکردی و آتیا بجای فرزند میداشتی چون ایشان کردی
من تو را عوض به از آن بدم و نیز این را زنده کنم تا اینت عاجل باشد و آن آجل اگر گویند شاید که ابراهیم هم طعام
در پیش فرشتگان نهد با آنکه داند که ایشان طعام نخورند گوئیم از این دو جواب است یکی آنکه ابراهیم هم این پیش از آن
کرد که بداند که ایشان فرشته اند برای آنکه ایشان بر صورت بشر بودند و جواب دیگر این معنی عقل ستوان دانست
روا بود که او را اعلام نکرده بودند هنوز که فرشتگان طعام نخورند اگر گویند شاید که فرشتگان بصورت آدمیان
باشند با آنکه ایشان لطیفند و ایشان کثیف گوئیم بعضی گفته اند که ابراهیم را چنان نمود که ایشان بشنید چنانکه سراب
چنان نماید که آب است با آنکه آب نباشد و این چیزی نیست جوابی ممتد از او آنست که خدا بتمالی کرد بر سید معجزه
و در این استبداعی نیست . قوله و امرأته قائمة فضحكت : و ساره بر بای ایستاده بود بخندید و هی ساره بنت هاران بن
ناحور بن ساروع بن ارعوا بن قالم بن غار و هو هود النبی و او دختر عم ابراهیم بود و قائمه ایستاده بود و از پس
برده حدیث ایشان می شنید بخندید و در آنکه چرا خندید چند قول گفتند قولى آن است که او را خنده از آن آمد
که ابراهیم بترسید از سه کس با آنکه در عزت و منعت بود و خشم بسیار و این قول مقاتل و کلبي است بعضی
دیگر گفتند از غفلت قوم لوط بخندید و آنکه هلاک ایشان نزدیک بود و این قول قتاده است و بعضی دیگر گفتند از آن
خندید که او را عجب آمد از طعام نخوردن ایشان با آن همه اکرام و اعزاز عبدالله عباس گفت از آن تعجب خندید که
او را به پیری بشارت دادند فرزند بعضی دیگر گفتند بختر می آن خندید چون بداند که ایشان به مکاری و مکر و می
آمده اند مجاهد و عكرمه گفتند ضحكت ای حاضرت كقول العرب ضحكت الأرنب اذا حاضرت . وقال الشاعر .

و ضحك الأرنب فوق الصفا . كمثل دم الخوف يوم اللقاء . فبشرناها . بشارت دادیم او را باسحق و از پس اسحق
يعقوب که فرزند زاده بود و عبدالله عباس گفت و شعبي که الوراء ولد الولد و مفسران خلاف کردند در اعراب
يعقوب ابن عامر و عاصم يعقوب خوانند و گفتند محل او نصب است و بنوع حرف الجر ای يعقوب و گفتند باظهار
فعلی و التقدير و هباله يعقوب و باقی قرا برفع خوانند بر ابتدا و من وراء در جاه خبرش باشد جار و مجرور
چون بشارت بشنید بفرزند و فرزند زاده طباخچه بر روی زد و گفت . يا وليتي . این کلمه است که عرب گویند عند
الامر الفظيع و حرف ندا برای آن در او شده که پنداری او شخصی است که این مرا و را می بخواند و میگوید ویل
بیا که جای توست و اما الف در آخر او محتمل است دو وجه را شاید تا ندیده را بود چنانچه و از بد او و او شاید که
منقلب بود از یاء اضافت و التقدير . يا وليي . الد . استفهام است بر سید تعجب ای کیف میکنی هذا . و انا عجز . و او
حال است و من پیری ام باین حال رسیده و عجز و فعل باشد از عجز بناء مبالغه بمحمد بن اسحق گفت نود و دو سالتش بود
و مجاهد گفت نود و نه سالتش بود . و هذا بلی شیخا . و این که شوهر من است هم پیر است شوهر را برای آن بعل
خوانند که او قائم باشد بکار زن چنانکه مالک چیزی را بعل خوانند و ان صم بزرگ را برای آن بعل خوانند که اعتقاد
کرده بودند که در او عناقیتی هست در کشتی و در حقی که آن باب باران مستغنی باشد از آب کاریز و آب رود گویند سقی بهلا
و نصب شیخا بر حال است و عامل در او هذا چنانکه بیان کردیم و گفتند ابراهیم را صد سال بود و این قول محمد بن
اسحق است . ان هذا شی عجيب . این کاری سخت عجب است فرشتگان او را جواب دادند و گفتند . اتمجین من
امر الله . عجب میداری از کار خدای صورت استفهام است و معنی نفی و جحد یعنی عجب نباشد از کار خدای تعالی آنکه
دعا کرد ایشان را گفت رحمت خدای و برکات او بر شما باد که اهل بیت ابراهیمید که او بیغمه خدائی است ستوده و
بزرگوار و خلاف کردند در حمید بعضی گفتند فعل است بمعنى مفعول و بعضی گفتند بمعنى فاعل یعنی محمد المؤمنین
من عباد و الحید الکرم فی قول الحسن . فلما ذهب عن ابراهیم الروح . آنکه حق تعالی حکایت ابراهیم کرد که
ابراهیم چون این گشت و ترس از او برت روع خوف باشد و روع اخافت باشد بقال راعه اذا فرعه و راعه اذا عجمه
و هو عجيب لصاحب القزع من كثرة التعجب قال عنترة . ماراعنی الا حولة اهلها . وسط الدیار تسف حب الحبحم .
و جاشه البشري . و بشارت فرزند باو آمد . مجادلنا . این در جای جواب لولا افتاد و بر حقیقت جواب لولا محذوف
است و التقدير رحل مجادلنا و اخفش گفت جواب خود او است الا آنکه لفظ مستقبل است و معنی ماضی و التقدير جادلنا
و بعضی دیگر بخوانند گفتند مجادلنا در جای حال است و التقدير جاشه البشري فی حالة جداله رسلنا . آنکه جواب لولا
تقدير کنند فی احدی الموضعین اما فی قولهم ان ابراهیم . و التقدير قلنا ان ابراهیم اوفی قوله یا ابراهیم و التقدير نادینا یا ابراهیم
و قوله مجادلنا محتمل است دو معنی را یکی آنکه بارسلان ما مجادله کرد یعنی فرشتگان و این قول حسن است دوم آنکه
یسائلنا و سؤال را مجادله گفت از اینجا که مجادله سؤال و جواب باشد و برای حث او بر آن سؤال و تر داد و در گفتار آن را
جدل خوانند چه لوط هم خواهر زاده او بود و بیان مجادله و سؤال و جواب ایشان اینجا است که گفت . قال ان فیها لوطاً
قالوا نحن اعلم بمن فیها الا یه . و گفت معنی مجادله آن است که او بر سید که این عالم است یا خاص و لا محال واقع خواهد بود
یا باشد که خدای رحمت کند و بگرداند لوط را کجا فرمودند که رود آنکه ابراهیم را مدح کرد گفت ابراهیم حلیم است
و بر دبار و شتاب ناکنده . او . بسیار ما و و این که را معنی باستقصا برت و منیب است یعنی نائب و بادر گاه ما آئینده
و بادر گاه ما گرخته قوله . یا ابراهیم اعرض عن هذا . آیه دلیل آن می کند که ابراهیم هم تعرض کرد دستوری
خواستن آن را که در حق ایشان شفاعتی کند یا دعائی تا فرشتگان این جواب دادند که ای ابراهیم از سر این بر و واز

این در گذر و عدول و اعراض کنی که این فرمانی است حتم واجب و این عذاب آمدنی است و این را مردی نیست
در بعضی تفسیرهای آید که مجادله ابراهیم آن بود که گفت اگر در این شهر هالوط بجای مردمان باشند ایشان را
نیز هلاک کنی گفتند نه گفت پس نه هالوط در میان ایشان است جواب دادند که نحن اعلم بمن فیها التجهیه و اهله . این
جریح گفت در آن شهر هالوط چهار هزار مرد بود و لما جائت رسالتنا لوطاً . گفت چون رسولان ما بلوط
آمدند سی بیستم ای احزن بهم . قال ساء بسوء بعضی اهل لغت گفتند سی ایحجام طوع ساء است و نظیره شفته فشفل و این
چیزی نیست برای آنکه شفته فاشتهل طوع او باشد و ساء فعلی متعدی است چه لازم فعل نیاید بیچ وجه . و ضاق بهم
ذرعاً . ای ضاق بهم ذرعه بعضی مفسران گفتند ضاق قلبه داش تنگ شدن قوم و بعضی دیگر گفتند معنی آن است که
دستش تنگ رسید و این عبارتی است از آنکه چاره ندانست و حیلۀ نیافت و در آن کار دست نتوانست زدن و نصب او بر
طرف است و از برای آن دلالت شد که ایشان بر صورت امر دانی بودند که در زمین کس بحال ایشان نبود و لوط هم
خفت عمل قوم خود شناخت بر ایشان برسد از آن ظالمان عمرو بن دینار گفت پیش از قوم لوط هیچ مردی با من مواجهه
نکرد و در حیوانات گفته اند هیچ نیست که تر باز قریب کند قتاده و سدی گفته اند این فرشتگان علیهم السلام از نزد ابراهیم
بیامدند و روی بشهرهای قوم لوط نهادند و آن پنج دهه بود سدوم و عامورا و داد و ماو صوامهم این چهارده کافر
بودند و ده پنجم سعد بود و اهل او بلوط ایمان داشتند آنان را هلاک نکردند چون بیامدند لوط را از زمین خود
بیافتنند که کاری میکرد بر او قرار میدادند و او ایشان را نشناخت که بر صورت بشر بودند و او را گفتند ما همان تو آمده
ایم و چون ایشان را دید و حسن و جمال ایشان را دیدند بر ایشان از جهة قوم که او قوم خود را شناخت و قوم با او
شرط کرده بودند که هیچ غریب را بهمانی بخانه نیارد تا بهمانی ایشان کنند و آن معنی از فاحشه ایشان را روان باشد
لوط ایشان را در قفا گرفت و خدا تعالی گفته بود تا لوط چهار بار بر ایشان گواهی نهد ایشان را هلاک نکنند چون در راه
میرفتند لوط ایشان نگریست گفت نیک میدانید که این دهها و شهر حاجه جای است گفتند چه جای است گفت بدترین
جایم است که در زمین است بفساد اهلیش و در همه زمین از این مردمان بدتر و فاسدتر نیست این معنی چهار بار باز گفت
لوط ایشان را بسیار دهری که کسی ایشان را ندید و در خانه بر دو کس ندانست مگر مردمان سرای لوط که زن لوط ایشان را
بدید بیرون آمد و قوم را گفت خبردار بدمه همانانی در سرای لوط آمده اند که چشمها بجمال آنان ندیده ابو حذرة الثمالی
گفت علامه از میان زن لوط و قوم لوط در دلالت بر اضایف آن بود که کسی را فرستادی و قوم را گفتی هیؤ الناعلجاً .
برای ماعلجی بساز و عالج خرو و حشی باشد این کنایت بود بزرگ ایشان از دعوت با فاحشه و این کنایت تا امروز
مانده است بزبان که میان این قوم باشد آنان را که با او این معامله را و او را عالج میخوانند در خبر می آید که مسخها الله
عاجاً خدای تعالی او را مسخ کرد و باخری کرد او را و روایت دیگر آن است که دختر لوط از خانه بیرون آمد تا آب بر
کشد چون از شهر بدر آمد آن فرشتگان را دید بر صورت امر دان بجمال بترسید از انحال برفت و پدر را خبر داد لوط هم
بیامد و ایشان را بخانه آورد چون قوم خبر یافتند از احوال ایشان بدر سرای لوط آمدند لوط هم چون خبر یافت از ایشان
گفت این آنست که من می ترسیدم و دلتنگ می بودم از آن و ذلك قوله تعالی حکایه عنه . وقال هذا يوم عصيب . ای شدید
من المصیب وهو الشدة و منه المصيبة المصعب بالراس وقال الشاعر . شدی علی المصعب ام که مس . و عصب ففیل بمعنی
مفعول و یجوز ان یکون بمعنی فاعل کشدید قال عدی بن زید . و کنت لرا از خصم لم اعرد . و قد شاکو فی يوم عصب
و قال الراجر . يوم عصب بمص الاطلا . عصب القوی السلم الطوالا . وقال آخر . فانک ان لم ترض بکرن و ایل
یکن لک يوم بالمر او عصب . و یقول العرب لیوم الشدید هذا يوم عصب و عصب چون قوم شنیدند آهنگ سرای

لوط کردند و اگر دسر بگیرفتند و لوط در سرای بست و ذلك قوله . و جائه قومه بهر عون الیه . و ذر معنی او خلاف
کردند بعضی گفتند یسر عون الیه و الا هراع الاسراع و كذلك الاطاع عبد الله عباس و قتاده و سدی گفتند بهر و لون
بهر و له میرفتند بجایه گفت یسر عون فحاله گفت یسر عون سمر بن عطیه گفت یمشون بین المد و المشی یقول العرب
اهراع الرجل یسرع اذا رعد من برد او غضب قال مهلهل . فجاؤا بهر عون و هم اساری . یقولون هم علی زعم الانوف .
و قال الزاجر بمجالات نحوها هراع . و من قبل کانوا یعملون السیئات . و پیش از آن سیئات میکردید یعنی از
فواحش که ایشان بدان مشغول بودند بیامدند و لوط را الحاح کردند که اینها را از سرای بیرون کن و او ایشان را
خواهش کرد و گفت بروید صراحتی حرمت نکنید . یا قوم هؤلاء بناتی . ای قوم این دختران منند . هن اطهر لکم . هن اطهر لکم
دو و جهره محتمل است یکی آنکه دو جهره باشد از مبتدا و خبر هؤلاء بناتی یک جمله و هن اطهر لکم جمله دیگر
و روا بود که هؤلاء مبتدا باشد و بناتی بدل باشد از او و هن فصل باشد و اطهر لکم خبر مبتدا باشد
آنکه در وعظ گرفت ایشان را و گفت از خدای برسد و مرا الذلال و اهانت نکنید و رسوا سازید مرا در میان
من یقال اخراجه من ههنا اذله و اخراجه اذ فاعل به فعل اخراجه من ههنا ای یستحیی یقال خزی یخزی خزی اذا استحیا قال
ذوالرمة . خزیه اندر کشته بعد حوالیه . من جانب الدف مغلوطاً به الغضب . الیس منکم رجل رشید . ای صالح در
میان شما هیچ مردی صالح نیست محمد بن اسحق گفت معنی آنست که در میان شما هیچ مردی نیست که امر معروف
و نهی منکر کند اگر گویند چگونه گفت . هؤلاء بناتی هن اطهر لکم . و او دو دختر داشت چنانکه در اخبار و
تواریخ آمد و ایشان جاعی بسیار گویند از این دو جواب است یکی آنکه ایشان را دو دختر بودند در زمین مطاع که پیشوا
کار بودند دیگران اتباع بودند و در تحت زابت ایشان بودند و از فرمان ایشان بیرون نیامدند و او خواست تا
ایشان را ارضا کند تا ایشان دفع شر دیگران کند و جواب دیگر آنکه مراد بقول بناتی دختران خود را خواست و
دختران امت خود را چه او ایشان را بمنزات پدر بود چنانکه زنان رسول ما را بمنزله مادر بودند اگر گویند شاید که
او دختران خود بکناح عرضه کند بر کافران گویند از این هم دو جواب است یکی آنکه بشرط اسلام گفت اول دعوت
با اسلام کرد ایشان را و آنکه بعرض نکاح و جواب دیگر آنست که روا بود که در شرع او مناکحه با کافران روا بودی چنانکه
در پیش اسلام رسول خدا دختر خود را بکافران داد یکی را بعتقه بن ابی لطف و یکی با بوالعاص بن ربیع و لوط ۳ دو
دختر داشت یکی را نام عورا بود و یکی را نام زیبا و بعضی گفتند عرب لوط ۳ بانواع تضرع و شفاعت بایشان میگفت
و ایشان از بیرون ایامیکردند و قبول نمیکردند و دختران عرضه میکردند نمی پذیرفتند و گفتند . لقد علمت مالنا
فی بناتک من حق ای من رغبه و ارب . ما را بدختران تو هیچ حاجت نیست و رغبه . و انک تعلم ما رید . و تودانی که
مطلوب ما چیست و ما را چه می باید او چون از آن فر و ماند و بدانست که شفاعت قبول نمیکند و نخواهند کرد گفت . لو
ان لی بکم قوه . اگر چنانکه مرا بشما قوت و زوری باشد و شما را منع توأم کرد بکنم و این جواب لواطت و از کلام
محدوف است و تقدیر آنست . لو ان لی بکم قوه لدفعکم . و عرب جواب لوط و لولا بسیار حذف کنند قال الله تعالی
و لو ان قرآنا سیرت به الحیال او قطعت به الارض او کلمه الموتی . و تقدیر آنست . لکن هذا القرآن و قال الشاعر
فلو انفس موت بموته . و لکنها نفس تساقط انفسا . و التقدير لیقض و قتل . او آوی الی رکن شدید . یا باگبید
قوی گر زیم فرشتگان که این شنیدند گفتند . آویت الی رکن شدید . باگبید قوی گر بخت فرشتگان چون جزع
لوط دیدند و در ماندگی او و تعذرا و تغلب ظالمان گفتند یا لوط رها کن میان ما و ایشان که ما رسولان خدایم ایشان
بتو رسند و بتو هیچ بدی نتواند کرد دن لوط ۳ در یکشاد و ایشان آهنگ آن فرشتگان کردند جبرئیل ۳ دستوری

خواست از خدای در عذاب و هلاک ایشان دستوری یافت برخاست بر آن صورت که اوراست و برها برافراخت
 و او دور داشت منظوم با نواع جواهر و یاقوت و روی اوروشن و دندان بن ایشان بزرگ سرسفید روی سبزیای
 بود علی ماجای فی التفسیر و یک بر روی ایشان زده را کور کرد. و ذلک فی قولهم قطعنا علی اعینهم ایشان بانگداران از
 سرای او بیرون آمدند با چشمهای کور و هیچگونه راه نمیدیدند میگفتند بالوط بامامدارا کن تا فردا ما فردا کار تو
 بسایزیم قومی جادو آنرا در سرای آورده تا ما را بسحر کور کردند تا فردا تو را کار سازیم لوط ۴ گفت ایان مرا
 رنجیده دارند فرشتگان گفته اند ما ایشان را بان نگذاریم که تو را رنجانند گفت موعده هلاک ایشان کیست گفتند وقت
 صبح گفت دیر باشد گفتند . الیس الصبح یقرب . صبح نزدیک است و توای لوط برو و اهلت را ببر بشتب . و
 ذلک قوله فاسر باهلاک . بر این قرائت با تدبیر باشد و باقی قرائت بالف قطع خوانند آنکه او را دو وجه بود
 یا لطف تدبیر باشد و باز یاد اسری و اشری بیک معنی باشد هر دو لازم و با تدبیر باشد و این بر قرائت اهل حجاز
 بود . یعنی اسری و اهلاک ۵ معك و مثله قوله ثبت بالدهن . بقطع من اللیل . درباره از شب گذشت . یقال خر جفا
 فی قطع من اللیل و فی قطعة من اللیل ووهن ووهن و طایفه من اللیل و فی مریع من اللیل معنی واحد . یحاک گفت
 بقیة من اللیل قتاده گفت بعد ماضی صدره اخفش گفت بعد جیح من اللیل واحد و قبل بعدد و من اللیل و معانی
 متعارفست یعنی از شب پاره گذشته بود و اهلت را ببر . لا یلتفت منكم احد . و نباید که کسی از شما باز نرسد و بهری
 گفتند مجاز است و کنایت از آنکه اندیشه ایشان مدارید و بر ایشان دلتنگ مکنید . الا امرأتک . مگر زن تو
 . انه مصیبا ما صابهم . که آنچه بایشان رسد باو نیز خواهد رسید که او کافرست همچو ایشان قرا خلاف کردند در
 اعراب امرأتک این کثیر و ابو عمر و خوانند . الا امرأتک . بر رفع استثناء عن غیره و جوب عن قوله فاسر باهلاک
 بقطع من اللیل کأنه قال احمل اهلاک معك الا امرأتک . ایشان گفتند زن مستثناست در باب خروج از اهل و
 ایشان گفتند مستثناست از التفات و او منتهی نبود از التفات و گفتند لوط ۴ چون از شهر بیرون آمد زن را با خویشان
 بیرون آورد علی هذا القرائة و علی هذا القول و بر قرائت باقی قراءه که بنصب خوانند زن را را رها کرد
 آنجا و بیرون نیاورد آنکه قوم را گفت باز پس نگرید که جبرئیل مرا گفت بگو کس باز پس نگرید مگر زن لوط که او
 باز پس نگرید و گفت واقوماه و بر ایشان تأسف خورد سنگی بیامد و بر سر او آمد و او را هلاک کرد و درست تر
 آنست که لوط ۴ زن را با خود نیاورد چه دانست که او کافرست و لابد هلاک شود و لوط این حجت نتوان کرد آنکه
 فرشتگان گفتند موعده عذاب ایشان وقت صبح است بیرون لوط استبطا کرد ایشان گفتند چه تعجیل است صبح
 نزدیک نیست چون صبح برآمد و فرمان خداوند در آمد . جملنا علیها . آن دهمهارا زیر و زیر کردیم جبرئیل را
 امر کرد باهلاک او بیامد و گوشه پرفرو کرد و این شهرستان را و بروایتی آن هفت شهرستان بود از بیخ بر کند و بر
 گرفت و در هوا چندانی برد که آواز سگان و مرغان ایشان را اهل آسمان دنیا بشنیدند آنکه برگردانید و ریخت ذلک
 قوله تعالی . جملنا علیها سافلها . برای آن شهرها را مؤتفکات خوانند و روایت کرده اند که رسول ۴ گفت
 جبرئیل را خدا تعالی باوصاف صفت کرد فی قوله . ذی قوۃ عند ذی العرش میکن مطاع ثم امین . مرا خبرده از
 قوۃ خود و نمکین و طاعت خود و از امانت خود گفت اما قوۃ خدا تعالی مرا فرمود تا هفت شهرستان قوم لوط را
 از بیخ زکنم و بر بر گرفتم و در هوا چندانی بردم که آواز مرغان ایشان اهل آسمان دنیا بشنیدند آنکه آرا بر گردانیدم
 و زیر و زیر کردم و اما مکان و طاعت من در آسمان چنانست که اگر من گویم رضوان را و ملک را بهر وقت که
 خواهم که در بهشت و دوزخ بکشایند مرا خلاف نکنند و بکشایند و اما امانت من تا حاجت که خدا تعالی هر

پیغمبر را که فرستاده یکس را بوحی ایشان امین نداشت الا مرا . و امطرنا علیهم حجارة . و بر ایشان بارانیدیم سنگها
 . من سجیل . یقال مطر فی الرحۃ و فی العذاب امطر قال الله تعالی امطرت مطرا سوء گفتند خدا تعالی پس از آن
 بفرمود تا سنگ بایشان بیاید بعضی دگر گفتند سنگ بر ایشان نیاید و اما بر ایشان که ایشان بشهرها و راهها و
 سفرها رفته بودند تا خبر است که مقاتل سلمان گفت از مجاهد پرسیدم که از قوم لوط کس نماند گفت نه یک مرد که
 او چهل روز نماند گفتم چگونه گفت در حرم بود بمکه سنگی بیامد تا بر او آید فرشتگان رد کردند و گفتند برو که او
 در حرم است و آنکه در حرم این بود سنگ برقت و بیرون حرم در هوا بیستاد تا مرد از پس چهل روز بیرون آمد
 سنگ بر او آمد و او را بکشت ابو سعید خدری گفت آنانکه عمل قوم لوط کردند سی و اند مرد بودند نیمه نرسیدند
 خدا تعالی چهار هزار هزار مرد را هلاک کرد بر ای آنکه امر معروف و نهی منکر رسد و نهی منکر رسول ۴ گفت . لنأمرن
 بالمعروف و نهی عن المنکر و لیعلمنکم العقوبۃ جمیعاً . گفت امر معروف و نهی منکر کنید و الا عقوبتی فرستد خدا تعالی
 سر شمار ابو بکر عباس گفت که باقر را علیه السلام پرسیدم که خدای زنان را بگناه مردان بگرفت در عهد لوط گفت
 نه چنانکه مردان مردان مشغول بودند زنان زنان مشغول بودند . قوله حجارة من سجیل . مفسران در او خلاف
 کردند بعضی گفتند سنگی بود او لاش سنگ و آخرش گل و این قول مجاهد است عبدالله عباس و وهب و سعید جبر گفتند
 لفظ معرب است یعنی سنگ گل قتاده و عکره گفتند گل بود بیانش قوله تعالی . و ارسل علیهم حجارة من طین .
 حسن گفت اصل او گل بود و طین خدای تعالی سنگ گردانید آنرا یحاک گفت آجر بود این زید گفت سجیل نامیست
 از نامهای آسمان یعنی من السماء و عکره گفت نام دریائی است که در هوا معالق میان آسمان و زمین سنگ از آنجا فرو د آمد
 و اهل لغت گفتند سجیل و سحیل از ابدال است لام را بنون بدل کردند لقرب الخرج کالملاح و المده . قال ابن مقبل .
 ضربوا و اصبوا به لا بطل سجیاً . ای شدید اصلاً . و عرب میان لام و نون معاقبه کنند بقول هتکت العین و هتکت اذا بکت
 و قبل فعلی معنی مقل من قولهم استجانه اذا ارسلته و منه السجل للدلو و قبل هو من سجل له سجلاً اذا عطیته عطیة
 بنداری آن عذاب بایشان دادند و آن نیز هم از سجیل باشد و هو الدلو العظیم قال العباس . من یساجفی یساجل ماجدا .
 یلا الدلوالی عقد الکرب . منضود . عبدالله عباس گفت متتابع قتاده گفت بهری بر بالای بهری عکره گفت مصفوق
 بهم باز نمانده بود بکر هتلی گفت منضد واصل او من تضد المتاع باشد و هو وضع بعضه علی بعض . مسومة . علامت
 بر کرده و فراگفت نصب او بر حال است قتاده و عکره گفتند مطوقة طوق در گردانیده گفتند برای علامتی بود این
 حمزه و ابن جریج گفتند بر او سبائی بود که سنگهای دگر را بنود حسن و سدی گفتند مخنوم بود مهر بر نهاده و گفته اند یعنی
 مشهوره ربیع گفت بر هر سنگی نام صاحبش را نوشته بود . عند ربک . یعنی معلوم و معروف بود از نزدیک خدای
 تعالی . و ما هی من الظالمین ببعد . و آن از ظالمان دور نیست در او دو قول گفتند یکی آنکه مراد ظالمان قوم لوط اند
 دگر مراد ظالمان امت رسول مآئدو آیت هدایت قریش را انس روایت کرد که رسول ۴ گفت من جبرئیل را
 پرسیدم از این آیه گفت مراد ظالمان امت تواند هیچ ظالم نیست از ظالمان امت تو و الا او بر عرض سنگی از سنگهاست
 تا که فرو د آید باو قوله تعالی

وَالِی مَدَیْنِ أَخَاهُمْ شُعَیْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاِمْتِحَالَ

و بسوی مدین برادرشان شعیب را گفت ای گروه پیوستید خدایا نیست برای شما خدای غیر او و کفر نکنید کیلها
 و المیزان اِنِّی اَرِیْکُمْ بَیْخِرٍ وَاِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یَوْمٍ مُحِیْطٌ * وَاِیَّ قَوْمٍ اَوْفُوا الْمَکِیَالَ

و ترازو که من می بینم شمارا بخوی من می ترسم . بر شما از عذاب روز محیط وای گروه تمام کنید کیلها را

وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَمْشُوا فِي الْأَرْضِ مُمْسِدِينَ * بَقِيَّةُ اللَّهِ

و ترازو را بمقدالت و سنجید مردمان را چیزهایشان را و از حد ننگزید در زمین تپه کاران بقیة خدا

خَيْرُكُمْ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ * قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلُكَ تَامُرٌ كَ

بهتر است برای شما اگر باشید مکررندگان و توستم بر شما نکهبسان گفتند ای شعیب آیا نسل تو را می کند تورا

أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَأَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ * قَالَ

که در گذارم آنچه که می پرستید پدران ما یا که نکنیم در مالهای خود آنچه خواهیم بدرستی که تو هر آینه توفی برادر با صواب گفت

يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا وَسَعًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ

ای گروه آیا می بینید اگر باشم بر حقیق از پروردگارم و روزی که مرا از او روزی نیکو و بیخوام که مخالفتم نمایان

إِلَى مَا أَنهَيْكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ

ب آنچه نمی کردم شمارا از او میخوام مگر بصلاح آنچه توانستم و نیست توفیق مگر بخدا بر او توکل کردم و

إِلَيْهِ أُنِيبُ * وَبِاقَوْمٍ لَا يُجِيرُكُمْ شِقَاقِي أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ

ب سویش بازگردم و ای گروه باز دارد شمارا خلاق این که برسد بشما مانند آنچه رسید بقوم نوح یا قوم

هُودٍ أَوْ قَوْمٍ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ مِنْكُمْ يَبْعِدُ * وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي

هودیا قوم صالح و نیست قوم لوط از شمار دور و استغفار کنید پروردگار خود را پس توبه کنید ب سویش بدرستی که پروردگار من

رَحِيمٌ وَذُودٌ * قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقْتَ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ

مهربان و دوست است گفتند ای شعیب کیف همی بسیاری از آنچه می گویی و بدرستی که می بینیم در میان خود ناتوان و اگر نبود گروهت

لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ * قَالَ ياقَوْمِ ارْهَضُوا عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَاتَّخِذُوا لَهُ وَرَاءَكُمْ

هر آینه منکسار کردی و نیست تو بر ما عزیز گفت ای گروه آیا گروه عزیز تر است بر شما از خدا و گرفتید او را از عقب خود

ظَهْرِيَا إِنْ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ حَفِيظٌ * وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ *

هم پشت بدرستی که پروردگارم ب آنچه می کنید عیط است و ای گروه عمل کنید بر منزلت خود که منم عمل کننده زود بدانید

مَنْ يَأْتِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ * وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ خَافُوا

کسی که آیدش عذاب خوار کندش و هر که اوست دروغگو و منتظر باشید که منم باشم انکه بسان و چون آمد امر ما نجات دادیم

شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَآخَذَتِ الَّذِينَ ظَمُوا الصَّيْغَةَ فَآصَبُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ *

شعیب را و آنان که گرویدند با او بر رحمت از ما و گرفت آنان را که ستم کردند پس کردند در خانه هایشان مردگان

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا إِلَّا بُعْدًا لِلَّذِينَ كَانُوا يَكْفُرُونَ *

گویا که نبودند در آن بدانکه دوری مردمین را چنانکه دور شد نمود

قوله تعالى والى مدین اخاهم شعيبا . همان تقدیر است که در آیات اول من العطف علی قوله ولقد ارسلنا الی مدین گفتند

مدین نام قبیله است و گفته اند هو مدین بن ابراهیم اخاهم فی النسب برادرشان را در نسب شعیب و هو شعب بن یثرون

بن نوب بن مدین بن ابراهیم و گفت ای قوم خدای را پرستید که شمارا اجزا و خدائی نیست و بیانه و ترازو کم مدارید

و ایشان را عادت بود که سنگ و بیانه کم میداشتند و خدای تعالی نمی کرد ایشان را و این نیز هم از ظرف متسع است برای

انکه منقوص متاع باشد نه مکال و میزان و تقدیر آن است که فی المکال و المیزان . ای از یکم بخیر . من شمارا با خبر می

بیم یعنی بامال بسیار و در خص اعمار و غنی یسار و خفض العیش و این الفاظ مفسرا است تحذیر می کند ایشان را از

زوال نعمت و غلاء و گران و بدل شدن خصب و فراخی بقسط و تنگی یعنی شما این مکتید که شما را این حاجت نیست و

نیاید تا آفت این بشمارسد و بال این بشما باز گردد . وانی اخاف علیکم . و من بر شما می ترسم عذاب روزی که آن روز

محیط شود بشما و اگر دشمار آید و این عبارت است از آن که روزی خواهد بود که شمارا از آن روز و عذاب آن محیی و

خلاصی نباشد تا بشمارید که آن روز بر شما محیط و مشتمل است چون حصاری انکه با صبر معروف کردن در آمد و میگوید

ای قوم ترازو تمام دارید و بیانه تمام دارید و ایضا تمام ب دادن باشد و این نیز هم از ظرف متسع است چنانکه بیان کردیم برای

انکه ایشان ترازو نمیدادند و متاع که ایشان را فرمود بایفاء ان بالقسط بر استان و راستی و قسط عدل باشد و نصیب را قسط

از انجا گویند که در اوزیادت و نقصان نبود ، و لا تخسوا الناس اشیاهم . و چیزی که بر دمان میدیدم کم میدید و این

فعل بدو معقول متعدی باشد بقال بجهت حقه ، و لا تمشوا فی الارض مفسدین . و عثو و عیث فساد بلیغ باشد و نصب

مفسدین بر حال است و فساد مکتید در الحال که مفسد باشد و اول نفی است از فساد و ویمنی است از انکه فساد پیشه مکنید

تا بمنزات حال و وصف شما گردد . بقیة الله خیر لکم . بقیة خدای تعالی یعنی آنچه خدای تعالی برای شما باقی نگذاشته

است از حلال شمارا آن بهتر است اگر هیچ ایمان دارید و من بر شما حفیظ و نگهبانم و این برای آن گفت که او را قتال

فرموده بود ند یعنی بر من جز بلاغ و رسانیدن نیست و خدای است که نگهبان باعمال بندگان است ایشان گفته اند بر

سبیل مکتب و استهزاء شعیب را که نماز کن نماز توفیر مابد تورا و این برای آن گفت که او بسیار نماز بود که مارها کنیم

معبودانی را که پدران ما می پرستیدند از اصنام اعش گفت مراد بصلوة قرائت است و او کتب و علوم بسیار خواندی

یا انکه ما بامال خود آن کنیم که خواهیم و بعضی قرا خواندن ما تشابه با ما بامال خود آن کنیم که تو خواهی بعضی

مفسران گفته اند از جمله آنچه شعیب ایشان را از آن نمی کرد یکی انکه ایشان زور و درم درست را می پرستید شعیب را ایشان

انکار کرد فرمان نبردند و ان سخن بگفتند و خدای تعالی ایشان را باین سبب عذاب فرستاد انکه بر سبیل تهکم و سخریت

گفتند آری مردی حلیم و رشید عاقل و بردباری بر صلاح جواب داد و گفت ای قوم بینید و دانید بصورت استهزام

است و مراد تنبیه و تقریر اگر من بر حجت و بیته و نصرت باشم از خدای خود و خدای مرا روزی دهد روزی نیکو

بهی روی یعنی حلال پاکیزه بی انکه مرا بجنسی و تطبیقی باید کرد و بعضی دیگر گفته اند مراد علم و معرفت است و گفته اند مراد

نبوت است و گفته اند ایمان و هدایت است برای انکه با علم و تمکین اوست . و ما ازید ان اخالفکم الی ما نهیکم عنه .

و من نمیخواهم تا خلاف کم شمارا با انکه شمارا نمیکنم از آن یعنی من نمیخواهم تا شمارا چیزی فرمایم و آن کم با

شمار از چیزی نمیکنم و آن را از تکاب کم چنانکه شاعر گفت ، لانه عن خالق و تائی . شله ، عار علیک اذ افعالت عظیم

ان ارید و المعنی ما ارید من نمیخواهم الا خیر و صلاح تا تو اتم یعنی همیشه تازنده باشم و این بر سبیل مدح میگوید و

بیمبران را خود این لایق باشد ، و ما توفیق الالبالله : و توفیق من نیست الا بخدای و توفیق هر آن لطفی باشد که مکلف

عند آن اختیار طاعت کند . علیه توکلات . بر او توکل و اعتماد کردم و با درگاه او گر بختم و رجوع با او کردم قوله .

یا قوم لا یجیر منکم . حسن و قناده گفته اند لا یجیر منکم زجاج گفت لا یجیر منکم شقاقی ای مشاقتی و مباحثتی عنکم : ان یصیبکم

ان مع الفعل در محل نصب است علی المفعول به گفت عداوت من باشما و مباحثت من از شما برای کفرتان و عداوت

شما با من از انجا که من شمارا دعوت میکنم با خدای تعالی و منع میکنم از تطبیف و تخیس شمارا بر آن ندارم که

بشمارا دعوتی مانده انکه بقوم نوح رسید از طوفان و بقوم هود از باد و بقوم صالح از صیحه . و ما قوم لوط منکم بعید

و قوم لوط از شما دور نه اند یعنی بس عمری نیست که قوم لوط هلاک شدند و شما دیار ایشان می بینید و بر آن میگذرید و

بر قول زجاج که جرم را بر کسب تفسیر کرد معنی آن باشد که نه مباحثت و مشاقت نیست که شمارا کتب عذاب کنند و

جلب عذابی چون عذاب این گروه که ذکر ایشان رفت آنکه بر سیل و عطف و تفتیح گفت ایشان را که استغفار کنید
و آمرزش خواهید از خدای خود و تو به کنید با او و یاد او را بر زبانه خدای من بخشاید است و دوست دارد. طایمان
و فعل و فعل و فی قوله . رحیم و دود یعنی فاعل است ایشان جواب دادند که ای شعیب مانند این بسیاری از آنچه تو
میگویی و این عبارتی است از قطع سخن کسی و قطع طمع او از آنکه قبول قبول او خواهد کرد و ما تو را در
میان خود ضعیف و بی یاری بنیم . و لولا رهطک . اگر نه قوم تواندی که خویشان تواند و ما را از ایشان شرم
ماید تو را رحم کردمان و سنگدار و تو بر ما بس عزیزانه او جواب داد گفت ای قوم رهط و قبیله من بر شما عزیز
تراند از خدای عز و جل و شما خدای را بایست انداخته اید و مراد بورا خلفست در آیه و ظهر منسوبست
بظهور و کسر ظا از تغییرات نسب است و عرب کار متر و لکر گوید . جملت ذلک تحت قدمی و در باطنی و و را ظهری
و جمله ظهراً و ظهوراً ایضاً قال الشاعر . تیم بن قیس لایکونن حاجتی . بظهور و لا بغیاً علی جوابها . که خدای
من با آنچه شما بکنید عالم است آنکه گفت ای قوم آنچه توانید و در مقدور و امکان شماست بکنید که من نیز بکنم آنچه
توانم کرد آنکه بداند پس از این آرا که عذاب با و فرو داد عذابی که او را بخیزی و هوان آرد و من یعنی الذین است
موصوله است و داند نیز آنکس را که او دروغ زن است فرا گفت و با باشد که من استغفاهی بود و محل او رفع بود
و التقدير يعلمون ایهم یزل به العذاب الخیزی و ایهم الکاذب و چون موصوله گوئی محل او نصب باشد اما هو فی قوله
و من هو کاذب فرا گفت برای آنست که ایشان گویند من قام و من بقوم و من القایم و نگویند من قائم و من قاعد
چون استفهام بر این وجه باشد الا در معرفه یا در فعل نشود هود را و در آوردند تا هر دو اسم بجای فعل بایستد و در شعر
آمده است منکر بنی هو قال الشاعر . من شارب مریح بالکس نادیه . لابلحصور و لا فیما یسوار . و ارتقبوالانی
معکم رقیب . و انتظار کنید که من هم باشم منتظر کم قال الله . قل فانتظروا انی معکم من المنتظرین . و لما جاء امرنا
نخینا شعبیاً . حق تعالی گفت چون فرمان ما آمد بر هانیدیم شعب را و آن مؤمنان را که با او بودند برحت و
بخشایش از ما . و اخذ الذین ظلموا الصبیحة . و بانک بگرفت آنان را که ظالم بودند یعنی کافر . فاصبحوا . در
روز آمدند در سرهای خود مرده تاجان نیست و بی نام و بی خبر و اثر شدند که پنداشتی نبودند . الا بعداً . الا
هلاک باد مدین را چنانکه نمود را بود که قوم صالح بودند قوله تعالی

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ * إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ
وهرایش فرستادیم موسی را آیات خود و حجت هویدا
فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ * يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَأْرُودُ * وَاتَّبَعُوا
فرعون بصواب پیشکش کرد گروهش روز قیامت بس درآرد ایشانرا در آتش و بدجایالت که درآیدند و رسیده شد
فِي هَذِهِ لَعْنَةٍ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بئسَ الْوَرْدُ الْمَأْرُودُ * ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا
در این لعنت و روز قیامت بدعطایست داده شد این است از خبرهای دهها مینوائش بر تو برخی از آنها
قَائِمٌ وَحَصِيدٌ وَمَا ظَنَّهُمْ وَلَكِنْ ظَمُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلُهمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ
برای و برحق و بران وستم نکرد دشان و لیکن ست نکردند نفسهای خود را بس کفایت خود از آنها خدا یا شان که میخواندند از
ذُنُوبِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُهُمْ إِلَّا غَيْرَ نَتِيبٍ * وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا
غیر خدا هیچ چیزی چون آمد امر پروردگارت و نیفزودشان غیر هلاک و همچنین است گرفتن پروردگارت چون

أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَلَمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ * إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ
كَرِهَتْ قَرْيَةً إِنْ آمَنَ مِمَّا كَرِهَتْ لَقَدْ مُدَّتْ يَدَافِعُكَ دُورًا نَّكَ سَفَتْ بِدَرَسِيكَ دُولِيْنَ اسْتَمَرَّ لَهْ آتِيْ مَرَّآكَ بِتَوَسُّدِ عَذَابِ آخِرَتِ
ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ وَمَا نُوْخِرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُوْدٍ * يَوْمَ يَأْتِ
الْإِنْسَانُ رُوزَ حِسَابِهِ مَرَّآ مَرْدَانٍ وَلِيْنِ اسْتَمَرَّ وَوُضِعَ رُشْدُهُ وَتَأْخِيرُ نَكَبَتِهِ آتَمَّا مَكْرُ تَامَلَتْ حُسْرُهُ رُوزِيْ بِيْلَانِ
لَا تَكَلِّمْ نَفْسُ الْإِبَادِ فِيهِمْ شَقِيٌّ وَسَعِيْدٌ * فَأَمَّا الَّذِيْنَ شَقَوْا فِي النَّارِ لَعْنُهُمْ فِيْهَا زَفِيرٌ وَشَهِيْقٌ *
هَسْبُنْ نَكْوِيْدُ تَنِيْ مَكْرَرِ رَحْصَتِ اوْ بِسْ اَزْآهْمَا بِدَنْتِ وَتِيْلِكَ بَغْتِ بِسْ اَنَّا نَكْبِدُ بِدَنْتِ بِسْ دَرَّآشْتِ مَرَّآ تَهْوَا سَتِ دَرَاوْ نَالُوْا نَاكَ

خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ * وَأَمَّا الَّذِينَ
 جَاوِدْنَا فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ * وَأَمَّا الَّذِينَ
 سَمِعُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ
 نَبِكُفْتَنَ بَسْ دِهَشْتِ جَاوِدَانِ دَرَاتَنَدِ مَادَامِيكِه آسَمَانِهَا وَزَمِينِ اسْتِ مَكْرَ آتَجِه خَوَاهِدِ پَروردِ كَارْتِ عَطَائِ نَبِرِدِه شَدِه
 فَلَا تَكُ فِي مَرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءُ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِنَّا لَمُفَوِّهِمْ نَصِيرُهُمْ
 بِسْ نَبَاشِ دَرْشَكِ اَزْ آتَجِه مِي پَرستَ دِينَ كَرُو هَمْ پَرستَنَدِ مَكْرَ آتَجِه مِي پَرستَنَدِ بَدَوَانِ شَانِ اَز پَدِشِ وَ مَاشِ هَر اَيَنِه تَمَامِ دَهَنَدِه بَهَا بِوَرِه اِشَارَتَا
 غَيْرِ مَمْقُوصٍ * وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ
 غَيْرِ نَاقِصِ شَدِه وَ هَر اَيَنِه تَحْقِيقِ دَا دِهْمَا مُوسَى رَا كِتَابِ بِسِ اَخْتِلَافِ شُدُو رَآنِ وَ اَكْرَبُو دِ كَلِمَه سَبَقَتْ كَرُفْتِ اَز پَروردِ كَارْتِ هَر اَيَنِه مَقْرُرُ شَدِ
 يَنْهَمُ وَ اَنْهَمُ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرْيَبٍ * وَ اِنْ كَلَّا لَمَّا لِيُوْ فَيَنْهَمُ رَبُّكَ اَعْمَالَهُمْ اِنَّهٗ بِمَا يَعْمَلُونَ

پایانشان را ایشان را در شکند از آن بکشان و هر یک چون تمام دهد ایشان را پروردگار کردشان را که او با آنچه میکنند میکنند
 حَبِيرٌ * فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَلَا تَرْكَنُوا
 آگاه است پس مستقیم باش چنانکه مأمور شدی و هر که توبه کرد با تو و ستم نکند که او با آنچه میکنند بیناست و میل نکند
 إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ * وَأَقِمِ الصَّلَاةَ
 بسوی آنان که ستم کردند پس برسد بشما آتش و نیست برای شما از یغی خدا هیچ دوستان پس بسیاری نشوید و پادشاه نماز را
 طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ * وَاصْبِرْ
 از دوطرف روز و پاره از شب که نیکوئیها میبرد بدیها را این است پندی هر چند که برسد کاران و صبر کن
 فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ * فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَوْمٍ عَنِ
 پس بدرستی که خدا ضایع نمیکند پاداش نیکوکاران را پس چرا نبود از زمانها از پیش شما صاحبان بقیه که میبردند از
 الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ أَتَّخِذْنَاهُمْ وَأَتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ *
 تباهی در زمین مگر اندک از آنچه نجات دادیم از ایشان و پیروی کردند آنان که ستم کردند آنچه متعم شدند در او بودند از گناه کاران
 وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ * وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً
 و نه بود پروردگار تیرا که کند از قریه ها بستم و اهلش که بودند از نیکوکاران و اگر بخواهد پروردگار بر آیه کرده اند مردم را از گروهی بکشد
 وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ
 همیشه اختلاف کنندگان مگر هر که رحم کرد پروردگار و برای این آفریدشان و تمام شد سخن پروردگار بر آیه کردم و در آن
 مِنَ الْخَنَةِ وَالنَّاسَ أَجْمَعِينَ * وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقَّبْتُ بِهِ فُوْادَكَ وَجَاءَكَ
 از جنینان و مردمان همگی و همواره میگویم بر تو از خبرهای رسولان تا نایب دارم دل ترا و آمدت

فِي هَذِهِ الْحَقِّ وَمَوْعِظَةً وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ * وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِبِكُمْ
 در این حق و نصیحت و تذکره برای مومنان و بگو برای آنکه ایمان ندارند بر مکتوبات خود
 إِنَّا عَامِلُونَ وَاتَّخِذُوا إِنَّا مُتَنَبِّهُونَ * وَاللَّهُ غَیْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ
 ما می عملکنندگان و منتظر باشید ما می منتظران و برای خداست غیب آسمانها و زمین و به او پیش برگردد کارها
 كُلُّهُ فاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

همه اش بس بپرست او را و توکل نما بر او و نیست پروردگار تو بیخبر از آنچه می کنید

قوله تعالى ولقد ارسلنا موسیٰ بآياته حق تعالى در این آیه بیان کرده که ما موسی را بفرستادیم بآیات و حجج و دلائل
 ما و به معنی ما باشد و سلطان و حجتی روشن و اگر چه معنی آیت و سلطان حجت باشد برای آن مکرر کرده که لفظ
 محتلف است و گروهی فرق کردند میان حجت و سلطان گفتند سلطان از حجت بلیغ تر است برای آنکه حجت عام
 باشد همه جای و سلطان را در حجتی بکار دارند که برسد به زجاج گفت حجت را برای آن سلطان خوانند
 که مردم بروشنائی او راه برند و اشتقاق او سلطنت است که روغن زیت باشد که از او چراغ افروزند و گفته اند
 من السلطنة وهي ذلاقة اللسان از تیزی و گذرندگی باشد و منه المنة السليطة . الی فرعون و سلاطه . متعلق است
 بارسلنا و ملائ اشراف قوم باشند که مثلثون عیون الناس هیئت و صدور هم هیئت . فآجبعوا اسر فرعون . از جماعت
 و ملائ متابعت فرمان فرعون کردند و فرمان خدای و پیغمبرش را کردند آنکه گفت کار فرعون رشید نبود یعنی
 بر رشد و صلاح نبود و داعی باخیر و مصلحت را در دست نبود و امر معروف ممکن است که فعل باشد و ممکن که قول
 و بر هر دو حمل توان کرد و اگر بر قول حمل کنند فرمان باشد و اگر بر فعل حمل کنند افعالی باشد که او کردی که

ایشان باو اقتدا کردند آنکه وصف فرعون کرد بآنکه بقدوم قوم یوم القیمة . که او فردای قیامت پیش قوم خود باشد
 تا بدو زخ ایشان را بدو زخ فرو برد و بد جایگاه فرو شدنی است دوزخ بقال قدم فلان من سفره اذ ارجع قدما و قدما
 بقدومه اذ اقدمه و اقدم علیه اذا اورد علیه اول کل احد اقدما و بقدوم القوم قدما و قدما غیره تقدیم و قدما بقدوم
 اذا کان قدیم و دخل فی الامر قدما ای مقدما . و برای آن گفت ، فاوردم النار . بر لفظ ماضی یا آنکه قیامت
 نیامده است که در اول آیه بقدوم گفته بود در اول دلیل بود بر آنکه مراد بان ماضی مستقبل است و وجهی دیگر در این معنی
 لطیف تر از این آنست که چون احوال قیامت لا محاله بودنی است و خواهد بود علی وجه لاشک فیة آنچه هنوز نبوده است
 بمنابث بوده و گذشته نهاد که فکان قدما اما قوله . بس الورد المورود . ابو علی گفت و رد یعنی وارد است . ای
 بس وارد النار اهلها . یعنی بد کسانی باشند که بدو زخ شوند و نیز نام آن شران که باب شوند و در نیز چیزی که عبادت
 کنی چون ورد قرآن و ورد دعا و از آنجا تب هر روز را ورد گویند اما ورد نماز و دعا من ورد الماء فعل معنی مفعول
 و اما ورد الحی من ورد الابل باشد و هی الواردات فعل یعنی فاعل و بتفسیر آیه لایق آنست که ورد وصف دوزخ است
 وارد المکان المورود و مخصوص بالذم محذوف است از کلام کانه قال بس الموضع المورود النار بمنزلة قولك بس غلام
 الرجل زيد جهنم در باب دوزخ بمنابث اسم علم است ، و اتبعوا فی هذه العنة . و برنی ایشان ببرد در این سرای دنیا
 لعنتی . و یوم القیمة . نصب او بر ظرف است و عطف است برای آنکه جار و مجرور در محل نصب است علی ظرف المکان و
 لعنت منصوب است بر مفعول دوم اتبعوا او مفعول اول ضمیر مرفوع متصل است برای آنکه اتباع بدو مفعول متعدی باشد
 يقال اتبع زيد عمرو و اتبع زيد عمرو و امثال این است که حق تعالی گفت در دنیا و آخرت لعنت در دنبال
 ایشان می برند و لعنت و عذاب خدای از ایشان مفارقت نکند نه در دنیا و نه در آخرت . بس الورد المورود . یعنی

بس اعطاء المظی لعنة . بدعطا داده است لعنت و الورد المورود زجاج گفت هر چیزی که بعد از دعا و دعا به چیزی کنی
 آن را رفت بخوانند و هر عطائی که برسد به معاونت باشد تا مرد بر کاری قوی شود آن را رفت گویند بقال رفت بکذا
 اذا اعانه و رفته اذا اعطاه علی وجه المعاونة . ذلك ، اشاره است بان خبر و کلام و گفتار که پیش از این رفت . من
 انباء القری . من تبعیض زاست گفت که آنچه که رفت بعضی است و طرفی از انباء و اخبار شهرها و خبری عظیم فطیع
 باشد که مابر توفقه میکنیم و باتو میگویم واصله من قص اثره . منها ، از آن شهرها . قائم و حصید ، بعضی برای
 مانده است و بعضی ویران افتاده چون کشت درویده و گفتند قائم عبارتست از عمران و حصید از خراب و گفته اند
 قائم آنست که بعضی بناهای او بر جای باشد و حصید افتاده تشبها بالزرع الحصید ای المحصول ففعل یعنی مفعول بقال
 حصده بالسيف اذا قتله به فکانه عبارة عن الاستیصال . و ما ظلمناهم . آنکه باز نمود که این عذاب و هلاک که بر ایشان
 رفت از امت سلف نه بظلم رفت بل باستحقاق رفت و بواجب چه ما بر ایشان ظلم نکردیم ایشان بر خود ظلم کردند و
 جلب مضرت کردند بخود باصرار بر کفر و فسق آنکه آن معبودان ایشان از ایشان غنای نکردند بآنکه ایشان را
 خوانده بودند و عبادت کرده بدون خدای و هیچ دستگیری و فریادرسی نکردند چون فرمان مادر آمد . ما زادوهم .
 وایشان را بیفزودند مگر خسارت و زیان و التباب الحسرات و التباب الهلاك قال الله تعالی ، ثبت هذا ای طوب . ای
 خسرت . و نیفزودند معبودان مرعابدان خود از زیان کاری و هلاک و زاد متعدی بدو مفعول باشد مفعول اول
 هم است و دوم غیر ، و قوله من دون الله . من شاید ابتداء غایت بود علی تقدیر من منزلة ادنی من منزلة عباد الله و
 شاید که زیادت بود و التقدير دون الله ای غیر الله يقال خذ هذا دون ذلك . و قوله من شئ زیادت و قال جریر
 فی هذا الباب ، عرابه من بقية قوم لوط . الانبیا ما فعلوا تابا . وكذلك اخذ ربك ، همچنین باشد گرفتن خدای تو
 چون بگیرد بهذاب ظالمان شهرها را که آن قوم را گرفت که پیش ایشان بودند ، ان اخذه الیم شدید . که

گرفتن او مولم و سخت باشد ، ان فی ذلك لایة . در این معنی که رفت آتی هست و دلالتی و حجتی و
 علامتی آنرا که از عذاب قیامت بترسد و اگر دیگران را نیز دلالت و حجت باشد ایشانرا تخصیص
 کردند برای آنکه ایشان منتفع باشند به آن . ذلك يوم مجموع له الناس . آن روزی است که جمع کنند مردمان را
 برای آن روز و ناس مرفوع است بعمل مفعول فیه ای بجمع له الناس کا یقول زید مضروب غلامه و مکرم حیرانه
 و معظم اخوانه بمعنی ضرب غلامه و اکرم حیرانه و عظم اخوانه . و ذلك يوم مشهود ، و آن روزی که حاضر آیند
 باو . و مانؤخره . و مانأخیر نمیکشیم آن روز را الا اجلی و وقتی که مشتمل است بر ساعتی و اوقاتی ، معدودة .
 شمرده . يومیات . این عامر خواند و کوفیان مکر کسائی یات محذوف یا اکتفاء بالكسرة عن الیاء که قوله فهو المهد
 و که قوله ولم کشیئا . و که قوله و اللیل اذ یسر و لادار و گفتند این لغت هذیل است و ایشان همه جای روادارند
 این یا حذف کنند قال شاعرهم . کفالكف لا یلیق درها . جوداً و آخری بمط السیف دماً . یا زیهطی بیفکند
 و موجبی نیست حذف او را و باقی قرخوانند بیا بر اصل خوانند گفت آن روز که آید آن روز مشهود و التقدير
 حین یاتی و ظروف من بین الأسماء اضافت باجمل شود اگر جمله فعلی باشد و اگر جمله اسمی برای مناسبتی که میان ایشان
 هست از احتیاج تا وقتیکه واقع آید در او و هم آن قیام دارد که فعل دارد از ماضی و حال و استقبال و آنکه او نیاید چنانکه
 افعال بیشتر نه بیاید پیش از یقوت و نصب او بر ظرف است از یاتی و در یاتی ضمیر مرفوع مستکن است و التقدير هو ای
 یاتی ذلك اليوم الموصوف المشهود . قوله لا تکلم نفس ، و التقدير لا تکلم نفس . يك تا بیفکند استقبالا لاجتماعها
 و روایه که عامل در یوم لا تکلم باشد هیچ نفسی سخن نیارد گفت مگر فرمان او در خبر است که فردای قیامت چون

خلایق را در صید سیاست بدارند از قبل رب العزة ندا کنند هم انبیا و اولیا و شهدان و صدیقان حاضر باشند
فرشتگان صفها کشیده گوید . من عبادنی حق عبادتی . کیست که او مرا بر سیده است حق بر ستیدن من
هیچکس را زهره جواب دادن نباشد این دعوی باردگر باز گوید آن فرشتگان که ایشان همه عمر خود از بدایت
خلق عالم تا نهایت فانی او در یک طاعت بسر برده باشند اواز بر آرند و زبان عجز و مذلت اقرار دهند و گویند
سبحانک ما عبدناک حق عبادتک . منزها خدایا که توفی ما تو را نرسیدیم چنانکه بباست حق بر ستیدن
تو این سخن آن فرشتگان گویند که همه عمر خود را در یک رکوع و یک سجده و یک تسبیح بسر برده باشند و در
وصف ایشان در قرآن مجید چنین میگوید . یسبحون الليل والنهار لا یفترون . اگر گویند چگونه گفت در این آیه لا تکلم
نفس الا باذنه و در آیه گفت . یوم یاتی کل نفس تجادل عن نفسها ، و در آیه گفت و قوهم انهم مسئولون
و در آیه دیگر گفت . فیه مثلاً یسئل عن ذنبه انس و لاجان . نه این آیات متناقض است چنانکه می بینی در یکی گفت سخن
نگوید و در دیگر آیه گفت هر کسی مجادله کند از خود و در آیه گفت مردم را بخوانند بر سیدن و در دیگر آیه گفت
کس را بخوانند بر سیدن متناقض باشد گوئیم از این چند جواب گفتند یکی آنکه در این آیه نفی کلام نکرد از ایشان
نفی عام و اما استثنا کرد در او . گفت الا بذنه و آن مجادله و مدافعه از خویشی باذن او باشد بی اذن او نباشد و بر این
وجه متناقض زایل بود و معنی هر دو آیه مطابق بود چنان است که گفت کس سخن نیارد گفت در این روز و الا
آنکه من دستوری دهم چون دستوری داده ام بمجادله در آید و از خویشی خصومت کند تا باشد که حجتی آرد که عذاب
از او دفع شود و نشود و جواب دیگر از او آنست که آن روز روزی دراز باشد و در مواقف باشد و اهل روز مختلف باشند
بهری گویند و بهری نگویند و بهری مأذون باشند در گفتار و بهری نباشند و بهری را سؤال کنند و بهری را نکنند و در
جائی سخن گویند و در جائی نگویند و همچنین در سؤال و بر این وجه هم متناقض زایل شود و جواب دیگر از او آنست که
نفی کلام اگر چه بر اطلاق کرد در این آیه و فی قوله لا یسئلون مراد آن است که کلام نگویند که از ایشان مقبول و
مسموع باشد و ایشان را در آن نفی بود و چون چنین بود بمنابۀ آن باشد که نگفته باشند که گفتاری که صاحبش را سود
ندارد و غنا نکند از او و فعلی که آن را عمری نباشد بمنزات نیست چنانکه یکی را از مادر مناظره و مجادله خبری گوید
که نه جواب خصم باشد او را گویند . ما قلت شیئاً و ما تکلمت بشیء و لا اردت شیئاً . و اگر چه او نوبی دراز داشته باشد
و کلام بسیار گفته و همچنین آنکس که فعل کند که از او مقصودی حاصل نبود او را گویند . ما قلت شیئاً و لا قطعت شجرة
چیزی نکردی و موی نبردیدی و آنچه مانند این بود آنکه گفت مردمان در این روز بر دوشرب باشند یکی شقی
و بدبخت و بهری سعید و نیک بخت و مراد شقی کافر و عاصی است که فعل خود شقی شده باشد و سعید مؤمن و مطیع که
سعادت یافته باشد با اختیار نیک آنکه بیان کرد که آنانکه شقی باشند بکفر و عصیان ایشان اهل دوزخ باشند ایشان را ز فیر و
شهیق باشد اهل لغت گفتند ز فیر اول بانگ خراب باشد و شهیق آخر بانگ اوقال ربه . خرج حق فی الجوف سهلاً
او شهیق . حق یقول ناهق و مالهق . و اصل ز فیر از شدت بودن قوهم لشدید الخلق من ز فیر و الزفر الحجل علی الظهور
و الزفر السید لانه یطیق حمل الثقیل و الزفر صوت النار اذ طابت بشدة و الشهیق صوت فظیع یخرج من الجوف
بعد النفس و اصل او طول مفرب باشد من قوهم جبل شاق ای منبع لطوله . خالدین فیها . و در آنجا همیشه باشند . ما
دامت السموات و الارض . تا آسمان و زمین دایم باشد اگر گویند چگونه خلود اهل بهشت و اهل دوزخ مععلق کرد
بدوام آسمان و زمین و آسمان و زمین فانی شود گوئیم مراد از این تمثیل است و این طریقی است عرب را معروف
یقولون لا فعل ذلك مادامت السموات و ما ثبتت الارض و ملاح کوکب و ملاح الجدیدان و ما طرد الخافقان و ما

اضاء فجر و ما دلم ظلام و ما خلت الليل و النهار و ما بل بحر صوفه و ما لا لا الففر له الی امثال ذلك و غرض از این آن
باشد که الی ابد الدهر برای آنکه تاجهان باشند چون بسیار شده است عمل نادر این جای نیز استعمال کرد و غرض هم
تخلید و تأیید جواب دیگر از این آنکه در قیامت نیز آسمان و زمین باشد . که کل ما کان فوقک فاطلک فهو سماء و
و کل ما کان تحتک فاطلک فهو ارض . هر چه تو را سایه کند آسمان تو باشد و هر چه تو را بردارد زمین تو باشد چنانکه
بیان کردیم این طریقه را جای دیگر از این کتاب بر این وجه و بر این تقدیر این تعلیق درست باشد و این دوام بر آن
دوام شاید . فاما قوله الاماشاء ربک ، الانچه خدای تعالی خواهد در این استثنا چند قول گفتند یکی آنکه الا
بمعنی سوی است و مراد باو استثنای نیست که اخراج البعض من الكل باشد و تقدیر آن است که الاماشاء ربک
من الزیادة علی دوام السموات و الارض و مثال چنان بود که کسی گوید لی علیک الف الالفین الذین اقرضتکما
وقت کذا . مرا هزار دینار برتست الان دو هزار یعنی جز آن دو هزار که بقرض تو دادم فلان وقت و لابد است
از این تأویل برای آنکه استثنا بیشتر از کمتر درست نباشد و این جواب اختیار فرست و جماعتی مفسران وجهی دیگر
آن است که مراد باستثنا آن اوقات است که ایشان در دنیا باشند و در برزخ و در موقف قیامت
بیش از آنکه بهشت یا دوزخ شوند برای آنکه چون ذکر خلود کرد در حق ایشان و این از خلود بیرون است
استثنا بایست کرد و داخل نیست در آن و وجه سیوم آن است که مراد بالا و او عطف است و المعنی
ماشاء ربک من الزیادة علیه و از جمله استثناءات این وجه قول شاعر است شعر . و کل اخ مفارقة
اخوه . لعمرایک الا الفرقدان ، یعنی والفرقدان قال و آخر واری لها دارا بعدد السدان لم یدرس لها
رسم الارماد اما مد رفعت عنه الراح خوالد سجم . مراد بالا در این بیت اگر او نبود کلام متناقض باشد برای
آنکه گفت رسم سرآمد درس نشده است الارمادی که مانده است برفع سنگهای ربک یا بهر ابادها را از او اگر الا استثنا
باشد کلام متناقض بود آنکه راست بدی که گفته بدی که رسم مندرس شده است تا الانجای خود بود و وجه چهارم آنست
که این استثنا از دوام آسمان و زمین نبود و اما از ز فیر و شهیق باشد و آن دوزخ عذاب است و معنی آنکه ایشان را
ز فیر و شهیق باشد . الاماشاء ربک من انواع العذاب . جز آنچه خدای خواهد بایشان از انواع عذاب و
در این وجه الا بمعنی سوی باشد و وجه پنجم آن است که این استثناء نه بمعنی نقصان باشد از مدت خلود و اما تنبیه بود بر آنکه
آنچه باشد از عذاب و ترک عذاب بهشت و ارادت و اختیار خدای باشد چنانکه یکی از ما گوید و الله لا ضربتک
الا اناری غیر ذلك و او را هم عزم ضرب او باشد ولیکن بمعنی آن بود که اگر خواهم که بزم تو را توام و متمکن باشم
از آن و معنی آیه آن بود که من عذاب کم ایشان را مگر خواهم که نکنم چه من از آن متمکن و قادرم و آیت عبارت از
قدرت و فادامه شیت بود و وجه ششم آن است که مراد باستثنا بهشت آن است که تا خلودم و کد و مؤید کند نه آنکه نقصان
کند و اخراج کند چیزی از او و اما تعلیق میکنند آن را بجاری مجری محال تا محال شود برای آنکه خدایتعالی نخواهد
الاتخلید و تأیید ایشان در ثواب و عقاب و مثال آن بود که کسی گوید و الله لا یحرک الا ان یشیب القرب و بیض
القاری . یعنی هر گز با تو وصلت نکنم تا تعلیق کرد بانچه معلوم است که نباشد وجه هفتم آن است که آیه اول خاص بود
بفساق اهل صلوة که ایشان مستحق عقاب باشند بر معاصی و مستحق ثواب باشند بر ایمان و طاعت پس ایشان
در دوزخ محبذ باشند یعنی طویل المدت باشند الا ماشاء ربک من اخراجهم الی الجنة للثواب علی ایمانهم و طاعتهم
و روا باشد که گویند مراد بایات عموم است و آیه عام است در کفار و فساق الا ماشاء ربک من اخراج من اخرجه
لثواب یا آنکه گویند بمعنی من است و المعنی الامن شاء ربک لقرب معنی احدهما من الاخر فاما در اهل بهشت مراد

آن ایام مقدر و روزگار گذشته باشد که ایشان در دوزخ باشند و تقدیر این آن باشد که بخشد باشند ایشان الا
 ان ایام که خدای خواهد که ایشان را در دوزخ معذب دارد پس بر این وجه شقی و سید هر دو یک قوم باشند در آن حال
 که در دوزخ باشند شقی باشند و در آن حال که در بهشت باشند سعید باشند تا حال شقاوت از سعادت مستثنا بود
 و حال سعادت از شقاوت و ابوروق روایت کند از خنک از عبد الله عباس که او گفت مراد باشد بآیت قومی اند
 مخصوص از اهل توحید که خدای تعالی ایشان را بدوزخ بر دوزمقدار گناهشان عقوبت کند و آنکه فرماید تا بهشت
 آرند پس ایشان در حالی شقی باشند و در حالی سعید و این آن قول است که مامنی آن بگفتیم در وجه اخیر و الله اعلم براده
 ان ربك فعال لما يريد، که خدای تو همه آن کند که او خواهد و او را هیچ مانعی منع نکند از فعل آنچه خواهد. و اما الذين
 سعدوا في الجنة، اهل کوفه خوانند و بیکر سعدوا بضم سین و کسر عین علی الفعل المجهول و باقی سعدوا بفتح سین
 علی الفعل المستوی المسند الی الفاعل. ابو علی گفت از سیبویه سموع آنست که سعدوا لازم است و كذلك شقی و چون چنین
 باشد سعدوا را وجه نباشد الا که سموع باشد که هم لازم است و هم متعدی مثل نقص و نقصته و غاض الماء و غضته و زاد
 وزدته و غیر ذلك اما سموع بر زبان مردمان بسیار می رود و سموع الا از سنیاید و بعضی اهل لغت گفتند این
 معتمد نیست برای آنکه این قیاس نه مطرد است و این منقض است بقولهم احبه فهو محبوب و احبه الله فهو محبوب
 فكذلك اسعده الله فهو مسعود. جواب از این آنست که قیاس مطرد آنست که فعل فهو مفعول آید اما فاعل فهو
 مفعول شاذ باشد و کلام خدای را بر شد و حمل نکنند و اما محبوبون من جن الرجل فهو محبوبون بر قیاس خود است
 وكذلك حب الرجل فهو محبوب لفة فی احب همچنین تمتع نیست که سعدوا و اسعدوا دولت باشد بیکمهی حق تعالی
 گفت و اما آنانکه نیک بخت باشند ایشان در بهشت باشند، خالدين فيها، همیشه باشند آنجا و نصب او بر حال است از
 عامل مقدر در ظرف من قوله، فی الجنة و قوله مادامت السموات و ما در است و این مامد خوانند و
 مامده الامشاء ربك، الا آن مقدار که خدای خواهد بر آن تأویل گرفت. عطاء غیر مجزوء. عطاء نابریده
 بل بخلد و مؤبد و نصب او بر مصدر باشد از فعلی مقدر کأنه قال فی الجنة خالدين فيها و يعطون عطاءً و الجذال قطع
 وكذلك الجذ و الحز و الحز و الحزم و الجذ العشق و هو من باب القمع ايضاً فلا تترك في صرية، آنکه رسول را علیه السلام
 نهی کرد از آنکه شاک باشد و شک کند در بطلان عبادت اصنام و مراد رسول است و امت بیکجای و هو لا اشارتست
 به آن بت پرستان آنکه گفت. ما یعبدون. ایشان نمی پرستند این اصنام را الا چنانکه بدران ایشان پرستیدند
 علی المی و الجهالة و التقليد و وجدان الالباء علیها بطریقه الاقتدا نه بر رشدی و بصیرتی و انما لوفوهم.
 و ما بحق ایشان بر سیم و نصیب ایشان از عقاب تمام بدیهی نقصانی و آیت مشتمل است بر نهی از عبادت اصنام و مذمت
 و مسامت ایشان و تهدید و وعید مرایشان را. و لقد آتینا موسی الکتاب. بدرستی که دادیم کتاب عیوسی در او
 خلاف کردند یعنی در کتاب او و مراد بکتاب توریة است و مراد بخلاف تکذیب ایشانست آنرا و مورد آیت تسلیة
 رسول است هم تابند که اول صادق را که تکذیب کردند و در حجت قول و نبوت او خلاف کردند نه او بود بل
 پیش از او امتان دیگر خلاف کردند در کتب اوایل. و لولا کفة. و اگر نه سخنی است که سابق از خدای تعالی و آن
 آنست که گفت عذاب مستحقان تأخیر کنم تا قیامت برای صلاح تکلیف را حکم بکردندی میان ایشان و کار
 بگذار دندی و جزای هر کسی بروفق عمل او در کنار او کردندی و لیکن مصلحت اقتضای تأخیر حساب و جزا
 و ثواب و عقاب میکند آنکه گفت ایشان در شکی اند از اینکار که تو ایشان را بان خبر میدهی مرید در شک افکنده
 والرب الیبلغ من الشک یقال ربه یربه و اراه یربه و فی الملل دع ما یریک الی ما لا یریک قوله. و ان کلاماً لیوفینهم

ربك اعلمهم. قرأ خلاف کردند در آن و لما ابن کثیر و نافع خواندند بتشدید هماماً و ان کلاماً و ابوبکر عن عاصم
 خواند بتخفیف اول و تشدید دوم و ابوعمر و و کسائی تخفیف ان و لما جمیعاً الی و ابن عامر و حمزه و حفص عن عاصم
 خواندند بتشدید اول و تخفیف دوم و در معنی لما بتشدید چند وجه گفتند فرما گفت تقدیر او لما بوده است و اصل
 او لمن مانور را برای ادغام می کردند سه میم حاصل آمد یکی بیفکنند آنکه دو بمادغام کردند و مثله قول الشاعر
 وانی لما اصدد الامر وجهه، اذا هو اعیاب السبیل مصادره. و بر این وجه آن بود که همه کس از این مذکوران
 باختلاف از آنست که خدایتعالی جزای ایشان تمامی خواهد داد و جوی دگر زجاج گفت لما یعنی الا است که و لهم
 سائلک لما فعلت و تشدیدک لما فعلت کذا و المعنی الا فعلت کذا و مثله قوله، ان کل نفس لما علیها حافظ. بر این وجه
 ان یعنی نافی است و التقدیر. ما کلهم الا و الله یوفیهم الجزاء. هیچکس نخواهد بود الا و خدای جزای او بدهد
 برین وجه ظن کرد و گفت این روا نباشد مگر در قسم اگر روا بودی صحیح بودی گفتن. جائی القوم لما زیداً یعنی
 الا زیداً و این نشاید بالا خلاف دیگر آنکه ان یعنی ماء نافی است نصب اسم نکند الا علی قول شاذ غیر معروف و وجه
 سیم مازی گفت ان مخففه بوده است مشدّد کردند برای تأکید و بر این وجه مازیدت بود و معنی آن بود. و ان کلاماً
 لیوفینهم الجزاء. و بر این وجه چون ماصله کنند لام مشکل ماند اعنی لامنا و وجه چهارم زجاج گفت. لما من الملت
 الشی اذا جمعه. باشد آنکه انرا بنا کردند علی فعلی و آنرا لا ینصرف کردند چون تتری و معنی آن باشد. و ان کلاماً
 جمیعاً لیوفینهم. مامه را جزا بدهیم و این وجه معنی است و وجه پنجم قرائت زهری، و ان کلاماً. بتنوین هم از این
 اشتقاق که لم راست بمعنی جمع و معنی هم ان باشد. و ان کلاماً جمیعاً. و خلاف در قرائت باشد در معنی موافق بود آن
 قول را که پیش از این از زجاج حکایت کردیم. اما بر قرائت انکس که لما مخفف خواند در لام چند وجه گفتند
 یکی آنکه لام قسم است که در ما تأکید شده و شاید که لام ابتدا بود که در ما موصوله شده باشد و مثله قوله، و ان منکم
 لمن لیبطن. و کما حکى عن العرب انی لیحمد الله لصالح. ابو علی گفت اما انکس که او خواند بتشدید اتن و تخفیف
 لما و وجه قرائت او ظاهر است برای آنکه کلام منصوبست بان و آنکه لام ابتدا برای خبران شد و لام دگر که در فعل شد
 جواب قسمی مضمر است چون دو لام ملتی شدند یکی برای خبران و یکی برای جواب قسم فصل کردند میان ایشان
 بما گفت دایل بر آنکه کلام دو قسم راست آنست که نون تأکید در آخر فعل درآمد و معنی آنکه همه را بخدای که جزا
 دهد خدای و اما قرائت انکس که ان مخففه خواند و لما بتشدید ان مخففه باشد از ثقیله و بتخفیف عمل دادند او را
 چنانکه شاعر گفت. و وجه مشرق البحر کان تدیه حقان. و سیبویه گفت سمعت عن ائق به من العرب ان
 عمر و انطلق و اهل مدینه خواندند، و ان کلاماً جمیعاً لدینا محضرون. بتخفیف نصب کردند گفت و وجه عمل او
 بتخفیف آنست که او در عمل نائب فعل است و فعل با حذف عمل کند و اما قرائت انکس که اتن بتشدید خواند یا
 مخفف و لما بتشدید خواند قرائت هر دو مشکلت برای آنکه ان که مخففه باشد از ثقیله حکم او حکم ثقیله باشد بالماء
 مشدّد معنی نگیرد برای آنکه لماء معنی الابود چنان بود که گوئی اتن زیداً الا منطلق و این معنی ندارد اما قول العرب
 تشدیدک الله لما فعلت و الا فعلت خلیل گفت معنی آنست که اقسمت عليك لأفعلن و انما الا و لما برای آن قید در او
 شد تا این معنی دهد ما سلك الافعل کذا و اگر چه حرف نفی در لفظ نیست در معنی هست و در این آیه این معنی صورت
 نبندد آن در قرائت مشکل است این جمله آنست از آنچه شیخ ابو علی فارسی در کتاب حجت ذکر کرد و تضعیف
 کرد ابو علی آن وجه را که از فرا حکایت کردیم اولاً آنکه گفت در این صورت میبایست از این جمیع شده که هیچ را
 حذف نکردند یعنی آن قول که گفت اصل این من مابوده است و نون را میم کردند برای ادغام و سه میم جمع شده است

گفت نه چهارم جمع شد در این صورت فی قوله امم من معك نه یکندند. و از کسانی حکایت کردند که او گفت من وجه تنقیل لما در این آیه نمی شناسم و شیخ ابوعلی گوید کسانی اینکه گفت دور نگفت از صواب و شیخ ابوعلی گفت اگر چنانکه آن را تخفیف کنند و لما را تنقیل و آن را بر ماضی تفسیر دهند و تفسیر آیه چنین گویند و ما کل الا لیوفهم الله الجزاء. چنانکه در جایگاهت و آن کل ذلك لما متاع الحیوة الدنيا یعنی ما کل ذلك لما متاع الحیوة الدنیار و شن بودی در معنی اما نصب کلام مشکل باشد باین معنی والله اعلم براده و این جمله نحو برای آن اینجا گفته شد که خواستم نامعنی آیت بر قرائت روشن شود و قرائت صحیح و معتبر می باشد الا در یاری اطباء شرط نیست و بر جمله معنی آیه آنست که خدایتعالی همه کس را جزای عمل تمامی بدهد تا هیچ کس نباشد والا و را جزای عمل تمامی بدهند و معنی از این دو بیرون نیست بر این اختلاف قرائت و وجوه که ذکر کرده شد. انه بما عملون خیر. که او با آنچه ایشان میکنند دانست آنکه حق تعالی رسول را گفت و مراد او اوست که راست باشی ای محمد چنانکه تورا فرموده اند سفیان ثوری گفت علی القرائة بر قرآن مستقیم باش مقاتل چنان گفت مراد آنست که شریک مبار خدای سدی گفت خطاب با اوست و مراد اوست و اگر گویند مراد اوست و امت خطا باشد از آنچه که بیان کردیم که نیکو باشد امر کردن آنرا که تودانی آن کار بخواد کردن ای محمد تو مستقیم و راست باش چنانکه تورا فرموده اند و نیز آن مؤمنانی که با تو بادرگاه خدا آمده اند، و لا تطفوا. و طقیان مکنید و تجاوز از حد و اندازه کارها و حدود شرع نگاه دارید که خدایتعالی باحوال شما دانا و بیناست عبدالله عباس گفت هیچ آیت بر رسول ۴ نیامد از این آیت سخت تر و بر آن گفت اصحابان را آنکه که او را گفتند. یا رسول الله اسرع الیک الشیخ. پیری بتو شتافت گفت: شیعنی سورة هود. سورة هود صریح کرد و فی روایة و اخواتها. و لا ترکوا. آنکه گفت ای مکلفان از بندگان و رستاران پناه ظالمان مدهید و با ایشان ساکن مشوید و با ایشان دوستی مکنید که پس آنکه شمارا دوزخ برسد و آتش و عذاب او بشمارسد عبدالله عباس گفت. لا تمیلوا الیه. میل مکنید با ظالمان ابوالمعالیه گفت. لا ترضوا باعمالهم، بعمل ایشان راضی مباشید. قتاده گفت. لا تلاحقواهم. با ایشان مشوید سدی و ابن زید گفتند یعنی مدهانه مکنید با ظالمان بل حق بگوئید این کیسان گفت. لا تسکنوا الیه. با ایشان آرام مگیرید که پس آتش دوزخ بشمارسد و شمارا بدون خدای یعنی جز خدای هیچ یاری نباشد و شمارا نصرت نکنند خبر است که چون روز قیامت باشد منادی از قبل رب العزّة ندا کند گوید. این الظلمة و اعوان الظلمة. کجا اند ظالمان و اعان ظالمان و جمع کنید ایشانرا، حتی من الاقلم دواء او بری لهم قلماً. تا آنکس که برای ایشان دوائی سیاهی کرده باشد یا قلمی تراشیده باشد آنکه همه را در تابوتی کنند از آتش و بر وایتی در گردن تابوتی از آهن و در قعر دوزخ اندازند. فتمسک النار. برای آن منصوبست که جواب نهی است و مانعی است و من زیادت است مؤکد نفی است. و اقم الصلوة طرفی النهار. آنکه گفت نماز شبای دارید در دو طرف روز یعنی نماز بامداد و نماز شام این قول عبدالله عباس است مجاهد گفت نماز بامداد و نماز خفتن تا پنج نماز داخل باشد در او قرطی گفت نماز بامداد خواست و نماز پیشین و دیگر نماز گفت نماز بامداد و نماز دیگر خواست مقاتل گفت در یک طرف روز نماز بامداد و نماز پیشین بن لا و در طرف دیگر نماز دیگر و نماز شام بکن، و زلفاً من اللیل. درباره از شب نماز خفتن و این قول قریب تر است از همه حسن بصری گفت. زلفاً من اللیل. یعنی نماز شام و نماز خفتن اخفش گفت. زلف اللیل ساعة واحدتها زلفة، ساعات شب باشد یکی را زلفه گویند و اصل زلفه منزلت و قربت باشد و منزلت از انجاست که آن منزلت است از یس عرفات نزدیک با و و قال المعراج. تاج طوا الامن مارحفا، طی اللیل زلفاً زلفاً سماءاً لاهلک حتی احقوا.

و ابو جعفر خواند زلفاً اتبع الضمة الضمة ابن محیی خواند زلفاً بسکون لام مجاهد خواند زلفی بوزن قربی. ان الحسنات یذهبن السیئات. در حسنات خلاف کردند بیشتر مفسران گفتند نماز پنجگانه است و مجاهد گفت قول سبحان الله والحمد لله والاله الا الله والله اکبر. بعضی مفسران گفتند در مردی آمد نام او ابوالبشر عمرو بن عریبة الانصاری و او خرما فروختی زنی بیامد تا از او خرما خرد زن بحمال بود او گفت این خرما نیک نیست که اینجاست بخانه بهتر از این هست اگر خواهی بخانه آیی زن با او بخانه رفت او در زن آویخت و در بر گرفت و بوسه داد زن گفت. اتق الله. از خدای بترس مرد بترسید و پشیمان شد بیامد گفت یا رسول الله چه گویی در مردی که او در زن آویزد و از او مراد خود حاصل کند مگر جماع رسول ۴ هیچ جواب نداد تا وحی آمد یکی از جمله صحابه گفت خدای بر تو پوشیده بود اگر تو بر خویشتن بیوشیدی وقت نماز دیگر در آمد رسول ۴ نماز بگذارد جبرئیل آمده این آیت آورد رسول ۴ گفت ابوالبشر کجاست او پیش آمد گفت با نماز کردی گفت آری یا رسول الله گفت خدای تعالی این نماز را بکفارت گناهت کرد و آیت فرستاد که. ان الحسنات یذهبن السیئات. بعضی دیگر مفسران گفتند مراد بحسنات توبه است و با ذهاب اسقاط الله تعالی عقاب السیئات عندها تفضلاً. و بعضی دیگر از اهل اصول گفتند که مراد آنست که دوام بر آداء واجبات و نوافل دعوت کند مکلف را بترك سیئات پس بمنزلة اذهاب باشد آنرا مفارقة و تشبیه و این وجهی است نیکو و مستند در تأویل آیت و اما قول آنکس که باین آیت استدلال کرد بر احباط درست نیست لدلالة الادلة علی فساد الاحباط عقلاً و شرعاً. ذلك ذکرى للذاکرین. این یاد کردن است یاد کنندگان را. و اصبر. آنکه گفت ای محمد صبر و شکیبائی پیشه گیر که خدای تعالی رنج نیکو کاران را ضایع نکند و صبر حبس نفس بود علی مایکره و نقیضه الجزع قال الشاعر. فان تصبراً فالصبر خیر ممقیه. و ان تجزعا فالامر متریان. فلولا کان من القرون من قبکم. المعنی فیهلا کان و هل کان چرا نبودند از قرون و امتان گذشته از پیش شما که من ایشانرا هلاک کردم بگناهانشان از عاود و نمود خداوند یقین از عقل و دین که امر معروف و نهی منکر کردی تا من ایشانرا هلاک نکردم بگناهانشان آنکه استثنا کرد از ایشان مؤمنان را و اتباع انبیارا گفت. الا قلیل عن انجینا منهم. مگر اندکی از آنانکه ما ایشانرا برهانیدیم از جمله ایشان و کان تا مه بود و فاعل او اولوا بقیه است و اولوا جمع ذو باشد علی غیر لفظ یعنی چون بود که از آن امتان سلف بقیقی بماند که امر معروف کردند و نهی منکر از فساد در زمین آنکه استدرک کرد گفت اندکی بودند که من ایشانرا از هلاک برهانیدم آنکه گفت. و اتبع الذین ظلموا. و پیروی کردند ظالمان آن مال و نعمت و لذت و تنعم را که در آنرها کرده بودند ایشان و المترف المبنی فی الملك و النعمة. و اترفوا انعموا فیه و کانوا مجرمین. و ایشان خود در اصل مجرم و گناه کار و کافر بودند آنکه بیان کرد که من این شهرها که هلاک کردم از جمله قوم نوح و عاد و ثمود و قوم لوط که من ایشانرا عذاب کردم نه بر سبیل ظلم بود که من از آنان نباشم که کسی را هلاک کنم بظلم و او مصلح و نیکو کار باشد و اوفی قوله. و اهلهما. و او حال است. و لو شاء ربک لجلل الناس امة. آنکه گفت اگر خدای خواستی همه مردمان را یک امت کردی. و لا یزالون مختلفین. ولیکن ایشان بزیل نمی باشند مختلف بایکدیگر خلاف میکنند، الامن رحم ربک. الا آنرا که خدای بر او رحمت کند. و لذلك خلقهم. و برای آن آفرید ایشانرا و در این آیه چند سؤال است یکی آنکه گفت اگر خدای خواستی مردم یک ملت بودند یعنی همه مسلمان بودند چون نبودند دلیل آن کند که نخواست دگر آنکه گفت. و لذلك خلقهم. ایشانرا برای آن

آفرید از دو بیرون نیست یا اشارت بذكر راجع است یا رحمت راجع بودی تلك بایستی در کنایه او
و چه رحمت مؤنث است و ذلك اشاره بمذكر باید باختلاف شود و این خلاف مذهب شماست که خدای خلق را برای
اختلاف آفریند دیگر آنکه اگر رحمت را برقت قلب تفسیر کنند لایق نباشد بخدای و اگر بفغان و اسقاط عقاب
تفسیر کنند هم بر مذهب شماست نیست برای آنکه خدایتعالی خلق را نه برای این آفرید اما جواب از سوال
اول گوئیم خدای این مشیت قهر و غلبه و الجاه و اگر اه خواست گفت اگر من خواستی مردمان همه را یک امت
کردی و همه را بر ایمان حمل کردی و قهر کردی یعنی من بر آن قادم و ایشان بر این کفر که کردند مرا اعجاز
نکردندی و مانند این در قرآن بسیار است و این طریقه مستقصی رفته است جایهای دیگر اما اشارت بلفظ ذلك
راجع است یا رحمت دون اختلاف برای دلالت عقل و شهادت لفظ اما دلالت عقل از اینجا که در
عقل مقرر است که نیکو شود که خدای تعالی خلق را برای اختلاف آفریند و غرض از خلق ایشان اختلاف
باشد چه حق تعالی نمی کرده است از اختلاف و کاره است از او امر کرده است باقی و وعده ثواب بر این و
بر آن وعید کرده و اما مشاهد اللفظ از اینجا است که کنایت بلفظ رحمت نزدیک تر است از آنکه بلفظ اختلاف
ورده الکنایه الی اقرب المذکورین اولی اما سوال بر آنکه اگر راجع بودی یا رحمت تلك بایستی که رحمت مؤنث است
از او چند جواب است یکی آنکه تأیید رحمت حقیقی نیست و چون تأیید نه حقیقی باشد از او بلفظ مذکور تأیید کنایت
کنند و وصف کنند . الا ترى الی قوله ان رحمة الله قريب من المحسنين . و لم یقل قریبة جواب دیگر آنکه عرب را
عادت است که کنایت یکبار بلفظ کنند و یکبار بمعنی و معنی رحمت فضل و انعام باشد و گویند سرتی کتک یعنی کلامك
قال الله تعالی هذا رحمة من ربی اراد هذا فضل من ربی قالت الجنساء فذلك یا هند الرزية فاعلمی . و نیران حب حین شب
وقودها ارادت الرزء . وقال امرؤ القیس . بر هر همة رخصه رودة . كخر عوبة البانة المنفطار . و منفطره نكفت برای آنکه
رد کرد بمعنی و آن غصن باشد و قال زیاد الاعجم : ان السحابة والشجاعة ضمنا . قیریم و فی الطریق الواضح . ضمنا
نكفت برای آنکه مصدر را تأیید نکند و اگر گویند رد کرده بمعنی و اراد الجود و الباس هم نیک باشد جواب دیگر
آن است که رد کنایت بلفظ فعل کرده است و لفظ الفعل مذکور و مراد بلفظ فعل قوله . الامن رحمة ربك ثم قال و
لذلك . والمعنى ولان رحمهم خلقهم جواب دیگر از اصل مسئله آن است که ذلك راجع نیست بلفظ و معنی رحمة
و نه نیز باختلاف بل راجع است الی کونهم امة واحدة مجتمعين على الايمان . و این وجهی لایق است برای آنکه
اتفاق است که خدای تعالی خلق را برای طاعت و ایمان آفرید فی قوله . و ما خلقت الجن والانس الا
لعبدون . بعضی دیگر از اهل تأویل گفتند مراد آن است که اگر من خواهم خلق را يك امت کنم یعنی همه را
بهشت برم تا همه در این باب يك امت و يك جبلت و يك جنس باشند و این جاری مجرای آن آیت بود گفت . ولو
شئت لایتناكل نفس هديها . و مراد باین هدی راه بهشت است و لا محال خدای ایشان را برای ایمان و طاعت آفریده
است . و لا يزالون مختلفين . و ایمان بزیل نمی باشد اختلاف می کنند مراد اختلاف در دین است و آنکه از
ره دین می بشوند و ابو مسلم محمد بن بحر گفت مراد باختلاف آن است که . یخلف خلفهم سلفهم فی الکفر
ایشان در کفر بدنبال سلف می شوند . و منه قولهم ما اختلف الجديان والعصران ای جاء كل واحد منهما
بمقب صاحبه و خلفه و مثله قولهم اقبلوا والمعنى قتل بعضهم بعضاً . اما رحمت رقت قلب نباشد چنانکه سایل گفت
ولیکن فعل احسان و نعمت باشد بدلیل آنکه اگر رقیق القلبی احسان و فضلی بکند او را وصف نکنند بر رحمت
و عرب وصف کنند آن را که انعام و افضال کند یا آنکه رحیم است و اگر چه از او رقت دل ندانند پس معنی رحمت بفضول

و احسان قریب تر است از آنکه برقت قلب نه بینی که خدای تعالی قرآن را وصف کرد با آنکه رحمت است و رقت دل
در قرآن صورت نه بندد و آنان را که گفتند غلط از اینجا افتاد که در بیشتر احوال در حق ماین نعمت و احسان
مصاحب باشد رقت قلب را که یکی را از ما بر کسی دلش رقیق شود بر او نعمتی کند گمان برند که رحمت آن رقت
قلب است چنانکه گروهی را شهوت بارادت ملتبس شد برای آنکه عند شهوت بیشتر احوال محبت باشد و رحمت
مختص نیست بهفو و اسقاط عقاب بل عام است فی ضروب النعم و الاحسان نه بینی که منم را بر کسی رحیم و راحم خوانند و
اگر چه هیچ اسقاط مضرتی نکرده باشد حق تعالی در این آیه چنین فرمود که اگر خدایتعالی خواستی خلق را همه را
بر ایمان داشتی و قهر کردی ولیکن نکرد و ایشان را باختیار خود در هر کس تا ایشان هر کس سر بر می نهادند و مختلف
شدند و بر سر آن اختلاف می بودند آنکه خواست تا استند کنند گروهی را گفت . الامن رحمة ربك . الا انكس که
خدای بر او رحمت کرده بود که بر رحمت و لطف خدای از آن اختلاف امتناع کند و نظر کند و ایمان تحصیل کند
و خدای تعالی خلق را خود برای رحمت آفریده است . و تمت لك ربك لا ملان جهنم . و تمام شد سخن خدایتعالی
که گفت پر بار کیم دوزخ را از جن و انس از پری و آدمی و مورد این تهدید و تحذیر است خلق را از آنکه از آن باشند
که خدایتعالی دوزخ را بایشان پر بار کند و تمام کلمه و وقع مخبر خبر باشد علی ما خبر عنه و اما اراد قوله فالحق والحق اقول
لا ملان جهنم . و این لام جواب قسمی مضمر است و التقدير قسم لا ملان . و بجای لام گفتند ان شاء الله انما هو جاتا و بل
ان باشد که بلفظی او انتهی الی او قبل لی بقول بدالی لا ضربتك و بدالی ان اضر بک و این قول کوفیان است و همانا مطرد نبود
همه جای و الله اعلم قوله و كلا نقص عليك والتقدير و كل القصص نقصة عليك و نصب او بر مفعول باشد مامه قصه های
بیقیمه بران تو می گوئیم و من تبیین را باشد مافی قوله ما ثبت به فوادك بر این قول بدل باشد از او بدل البعض من الكل
و گفته اند این مامه مفعول به است و كلا مصدر است چنانکه قصص كل القصص و حکیت كل الحکایة و حق الحکایة و ما شبه
ذلك . و انباء جمع نبأ باشد و نبأ خبری بود که در او شائی بزرگ باشد یقولون لهذا الامر نبأ و شأن و خطب
معنی قوله ما ثبت به فوادك آنچه بان دل تو بر جای داریم در او و قول گفتند یکی آنکه بتسکین و تقویة و دوم بدلات
و حجت و الطافی که تو را در آن بود از نئی شبهه قوله . و جاءك فی هذه الحق . و حق بتو آمد در این عبدالله عباس و
حسن و مجاهد گفتند یعنی در این سوره و جانی گفت فی هذه الانباء و الاخبار زجاج گفت فی هذه الازمان و الايام
قتاده گفت یعنی فی هذه الدنيا و قول اول درست تر است . و موعظة . و حق را برای آن تعریف کرد که یکی است
و تسکیر موعظة و ذکر برای آن است که موعظه انواع باشد حقه تعالی نوعی از آن انواع خواست و در او پندی و یاد
کردنی و یاد دانی است مؤمنانرا : و قل للذين لا يؤمنون . و بگوای محمد این کافران مصر بر کفر را . اعملوا
على مکاتکم . بکنید بر مکتک و توانائی خود یعنی بکنید آنچه توانید کردن و این بر سبیل تهدید و وعید است و
مراد نهی است یعنی مکنید و مثله قوله . اعملوا ما شئتم انا عاملون . که ما بخوایم کرد بشما آنچه سزای شماست و این
اخبار است از آنچه خواهد کرد بایشان . و انتظروا انا منتظرون . و انتظار کنید که ما منتظریم یعنی شما انتظار
کنید آن خبر را که می دهیم که ما منتظریم آنرا که شما میگوئید و تهدید می کنید و گفتند معنی آنست که گفت شما هر چه
میخواهید می کنید که ما ایمان و طاعت خدای خواهیم کرد و توقع کنید و انتظار یادداشت آنرا که کرده باشید که ما
منتظریم جزای عمل خود را : و لله غيب السموات والأرض . و خدای راست غیب آسمانها و زمین یعنی هر چه در
آسمانها و زمین پوشیده باشد خدای داند و مورد این هم وعید است . و الیه يرجع الامر كله . و کارها همه با او شود
و مرجع و مال آن با او باشد . قاعده . او را پرست و توکل کن بر او امر است از خدایتعالی بعبادت و پرستش او

و توکل و اعتماد کردن بر او ، و ماریک بفاصل عما تعملون . خدای تو غافل نیست از آنچه ایشان میکنند اهل مدینه
و ابن عامر و حفص بن اخیانند علی الخطاب از آنچه شما میکنند و باقی قراخوانند بیا علی الخبر عن الغایب و نیز
خلاف کردند در آنکه خدایتعالی گفت . و الیه مرجع الامر . جمله خواندند و رجوع بفتح یا و کسر جیم
مگر نافع و حفص که ایشان خواندند بضم یا و فتح جیم علی ما لم یسم فاعله قرائه اول من رجوع بفتح
باشد و قرائت دوم من رجوع بفتح باشد و رجوع هم لازم است و هم متعدی و بمصدر فرق او
پیداشود که مصدر لازم رجوع باشد و مصدر متعدی رجوع کعب الاخبار گفت خاتمه
توریه خاتمه سورة هود است یعنی این آیه والله اعلم و احکم . تم الجزء العاشر
من التفسیر و يتسلو فی الحادی عشر قوله .

سورة يوسف . بدانکه سورة يوسف علیه السلام مکی است و عدد آیات او صد و یازده است و هزار و هفتصد و
هفتاد و شش کلمه است و هفت هزار و صد و شصت و شش حرف است و روایت است از ابو امامه از ابی کعب که گفت رسول
گفت بندگان را سورة يوسف پیام و زید که هر مسلمانی که این سورة يوسف بخواند و اهانش را پیام و زید و وزیر
دستانش را خدایتعالی سگرات مرگ و جان کند بر وی آسان کند و او را توفیق دهد تا بر هیچ مسلمان حسد نبرد

سورة يوسف علیه السلام مائة و احدى عشر آية وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

الرَّتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ
این است آیات کتاب هدی که ما فرستادیم قرآنی تا شاید شما بفهمید تا حکایت مینمایم بر تو
أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ * إِذْ قَالَ يُوسُفُ
تیکو حکایتها را آنچه وحی کردیم بسویت این است قرآن و اگر چه بودی از پیش او از غافلان چون گفت یوسف
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ * قَالَ يَا
پدرش که ای پدر من دهم یازده ستاره و آفتاب و ماهتاب دیدمشان مرا سجده کنندگان گفت ای
بَنِي لَا تَقْصُصْ وَوَيْلَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ *
پسر من حکایت منما خواب را بر برادرانت پس مگر کنند مکر و مکر که شیطان است مرا انسان را دشمن هریدا

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ
و همچنین برگزیند تو را پروردگارت و بیاموزد تو را از تفسیر خوابها و تمام کند نعمت خود را بر تو و بر آل یعقوب
كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ
چنانچه تمام کردش برادرانت از پیش ابراهیم و اسحاق که پروردگار است دانای حکیم بتفصیل بود در بیان یوسف
وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلنَّاسِ الَّذِينَ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عَصِيَّةٌ إِنَّ
و برادرانش نشانیها مریسندگان را چون گفتند هر آینه یوسف و برادرش دوست ترند بسوی پدر ما از ما و ما را کوه توانا
أَبَا نَا لَقِيَ ضَلَالٌ مُبِينٌ * أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ طَرْحُوهُ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَيْدِكُمْ وَتَكُونُوا
پدر ما است در گمراهی هودا بکشید یوسف را یا اندازیدش بر زمین که خالی ماند برای شما روی پدر ما و باشید
مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ * قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقُوَّةُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهَا
از بعد او گروهی شایستگان گفت کوییده از آنها نکشید یوسف را و بیستاد ازیدش در تنگ چاه که بر کردش
بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ * قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَنَأْصَحُّونَ *
یاره کاروانیان اگر باشید کنندگان گفتند ای پدر ما چیست تو را این تمیذاری ما را بر یوسف و ما را نصیحت کنندگان
أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَقِ وَيَلْعَبُ وَنَا لَهُ الْخَافِظُونَ * قَالَ إِنِّي لَخَزَنَتِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَآخِافُ أَنْ
بفرستیش با ما فردا بخرد و بازی کند و ما را نکشید آن گفت بخورون میدارم که ببردش و میترسم که
يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ * قَالُوا لَنْ أَكُلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذْ لَخَالِ سُرُونٌ * فَلَمَّا
بخوردش کرک و شما بیدار گفتند اگر بخوردش کرک و ما را توانایان ما را آنکه زیان کاران پس

ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ
 چون بردند او را و جمع شدند که بگردانندش در تنگ چاه و وحی کردیم بسویش که خبر دهی ایشانرا بامرشان این و ایشان
 لَا يَشْعُرُونَ وَجَاءُوا آبَاءَهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَقِيقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ
 نمی فهمند و آمدند پدرشان را در شام گریه میکردند گفتند ای پدر ما بدرستی که ما رفتیم اسب تازی کنیم و او گذاشتیم یوسف را
 عِنْدَ مَتَاعِنَا فَالْكَلْبُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمِ
 نزد متاع خود پس خوردش کرک و تیغی تو باور کنند به ما و اگر باشیم راستگویان و آمدند بر پیراهنش بخون
 كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمَّا فَصَبِّرْ جَمِيلًا وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَيَّ مَا تَصِفُونَ وَجَاءَتْ
 دوزخ گفت بلکه راست کرد برای شما نفسهای خود کار را پس صبر کن زیاده و خداست یاری خواسته بر آنچه ستانید و آمد
 سَيِّئَةً فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ وَأَسَرُّهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا
 کاروانیان پس فرستادند آب آورشان را پس فرو هشت دلویش را گفت ای مژده این است بسری پنهان کردنش بود را و خدا داناست آنچه
 يَعْمَلُونَ وَشَرُّهُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ دَرَاهِمٌ مَعْدُودَةٌ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الْإِهْدِينَ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ
 عمل میکردند و خریدنش به بهای اندک درهمهای شمرده شده و بودند در او از رغبتان و گفت آنکه خریدش
 مِنْ مِصْرَ لَا مَرَاتَةَ أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي
 از شهر مصر بزرگش گرامی دار جاییش را شاید که نفع دهد ما را یا بگیردش فرزندی و همچنین جادیم مریوسف را در
 الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

زمین و آموزاندیش از تعبیر خوابها و خداست غالب بر امرش و لیکن بسیاری مردمان نمیدانند

قوله تعالى آثر اختلاف اقوال مفسران برفت در حروف مقطع که در اوایل سورا است فاما آلر بعضی مفسران
 گفتند چون اول این سوره را ضم کنی باجم و نون الرحمن بود و قول بعضی مفسران آنست که نام سورت است بلکه
 اشارت است بآیات و آلر بر قول آنکس که گفت نام سورت است در محل رفع است بابتدا و تقدیر هذله السوره تلك
 مبتداء دوم و آیات خبر اوست و آلر آیتی نیست باتفاق برای آنکه مضای رؤس آیت نیست بخلاف طه که آن آیتی است
 برای آنکه مطابق رؤس آیت است و آیات دلالات و حجب باشد و روا بود که مراد بآیات قرآن باشد و مراد بکتاب
 قرآن است بلا خلاف و مبین محتمل است دوم معنی را یکی روشن و یکی بیان کننده برای آنکه ابان هم لازم باشد و هم
 متمدی يقال ابان الشئ اذائنه و انبته اذائنه مجاهد و قتاده گفتند مبین را معنی آنست که بیان کننده حلال و
 حرام و قضایا و احکام است . انا انزلناه . ما فرستادیم کتاب را قرآن ، قرآنا . نصب او بر حال است از
 ضمیر مفعول به و بیان کردیم که اشتقاق قرآن من قرائة الشئ اذا جمعه باشد . عربياً . صفت قرآن است و یا
 نسبت است یعنی بلغت عرب : لعالمک تعقلون . تاها نا شهادتید و تعقل کنید و در فهم معانی و اغراض او عقل کار
 بندید و عقل عبارت است از مجموع علومی که ممکن بود که بان استدلال کنند بشاهد بر غایب و فرق کنند بان میان حسن
 و قبیح آنکه بر توسع بردگر علمها اجرا میکنند و در آیت دلیلت بر حدوث قرآن برای آنکه خدایتعالی وصف
 کرد بآنکه منزلت و مجموع است و منسوب است بآلغت عرب و اتفاق است که لغت مواضع شناسند و مواضع قدیم
 نیست پس در آیه سه دلیل است بر حدوث قرآن یکی قوله انزلناه و دیگر قرآنا و دیگر عربياً از این وجه که گفتیم منزل
 قدیم نباشد و قرآن جمع باشد و مجموع بعضی بر بعضی مقدم بود و قدیم را چیزی بر او مقدم نبود و آنچه منسوب بود با
 عرب و لغت ایشان محدث بود بحال بود که منسوب بان قدیم بود . نحن نقص عليك . ما قصه خواهیم کردن بر تو و اصل قصه

و اشتقاق او من قص اثره اذا اتبعه باشد و منه القصاص لانه اتباع القصاص للقود و منه القصة للشعر لتابع بعضه بعضاً
 على النسق . احسن القصص . نیکوترین قصها و خلاف کردند در آنکه خدایتعالی این قصه را چنان نیکوترین
 قصه ها خواند بعضی گفتند احسن یعنی حسن است تا لازم نیاید که در کلام خدایتعالی در باب حسن بعضی را بر بعضی
 مزین و تقاضی باشد چنانکه گویند هذا اولی یک چیز را جزا و الی نباشد و مالک و مثله قوله و هو اهون علیه ای
 همین و قول الشاعر شعر . ان الذي سمك السما فی لنا . بیتاً دعایه عز و اطول . ای عز بظویله بعضی دیگر
 گفتند بر ظاهر خود است علی التفضیل آنکه در وجه آن خلاف کردند مقاتل روایت کرد از سعید جبیر که او
 گفت از اصحاب رسول ۳ بر سلمان گفتند گفتند برای ما از توریة حدیثی گو که توریة را قصه های نیکو در وی است
 خدای تعالی این آیه فرستاد و بیان کرد که قصه های قرآن نیکو تر است از قصص توریة بعضی دیگر گفتند برای آتش
 احسن القصص خواند که چندان عجب و عجایب که در این قصه است در هیچ قصه نیست از اینجا گفت . لقد کان فی یوسف و
 اخوته آیات للساثلین . و گفت ، لقد کان فی قصصهم عبرة لاولی الالباب . برای کرم یوسف که با برادران فی قوله .
 لا تریب علیکم الیوم . حدیث و قصه او را احسن القصص خواند و گفتند برای آتش نیکوترین قصه ها خواند که در
 او ذکر انبیاست و ذکر صالحان و فرشتگان و شیاطین و انس و جن و انعام و طیور و سیرملوک و آداب ممالیک و طریقه
 تجار و ذکر عقلا و جهال و اختلاف احوال و مکر زنان و حیل ایشان و نیز در او ذکر توحید و فقه و علم سیر و تعبیر
 خواب و آداب سیاست و حسن معاشرت و تدبیر معاش پس برای آنکه جامع است این خصال را که در او منافع دین
 و دنیا است آنرا احسن القصص خواند ، بما اوحینا الیک هذا القرآن ، با متعلق است و ما مصدریه است ای
 بوحینا بوحی کردن ما و القاء ما بر تو این قرآن را ، وان کنت من قبله لمن الغافلین ، و اگر چه پیش از این

تو از این قصه و اخبار غافل بودی و بی علم و غفلت سهو باشد و او عبارت بود از نفی علم و اگر معنی بودی ضد علم

بودی ، اذ قال یوسف ، عامل در ظرف فصل مقدراست و التقدير اذکر یا محمد یاد کن ای محمد چون گفت
 یوسف و یوسف نامی است اعجبی برای آن لاینصرف است که هم اعجبی است و هم علم و هما الیدیان الممانعان
 من الصرف و از بعضی علما پرسیدند که یوسف چه باشد گفت اسف حزن باشد و اسف بنده باشد و هر دو در
 یوسف حاصل بود یعنی اشتقاق میکنم آنرا اما از اسف و اما از اسف و قول اول درست تر است ابوهریره
 روایت کند که رسول ۳ گفت ، الکریم بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحق بن ابراهیم علیهم السلام ،
 و یوسف بکسر سین لافه فیه و بر این لغت ممکن بود که بتازی نزدیکتر بود آنکه سبب منع وزن فعل باشد که این لفظ بر
 وزن فعل باشد یاد کن چون گفت یوسف پدرش را یعقوب یا اب ای پدر من این عامر و ابو جعفر خواندند اینجا و در
 همه قرآن یا اب بفتح تا و دیگر قرا بکسر تا خواندند اینجا و در همه قرآن این کثیر برها و قف کرد یا به اما تا بیشتر نحو یان
 گفتند بدل است از یا اضافه الی نفس المتکلم و بعضی گفتند بمنزات هاء طلحه و حمزه است و بعضی دیگر گفتند عوض
 است از او و اساقط برای آنکه اصل ابابو بوده است بدلات قولک ابوان فی النبیة و لذلك لزمت الاسم حتی صارت
 کانهما نفس الکلمة لانها عوض عن حرف اصلی . اما آنکه بکسر تا خواندند گفتند تادیل باشد بر آنکه بدل است از
 اضافت و بعضی دیگر گفتند چون مستعمل شده و بسیار شد استعمال صار کف نفس الکلمة حذف منها بالاضافة و بقی
 الکسر تادیل علی حذف یاء الاضافة . و آنکه مفتوح خواندند گفتند اصل کله یا البتة بوده است چنانکه شاعر گفت شعر
 . یا باعلاک او عساکا . و این الف بدل یاء اضافت است چون الف بیفتند فتحه تارا دلیل حذف الف کردند
 ای پدر من . انی رأیت . من دیدم من الرؤیا یقال رأیت علی ثلاثة معان من الرؤیة العین و رأى القلب و رؤی المنام

این از رویه خواب است اهل علم و سیر گفتند ابتداء قصه یوسف و یعقوب آن بود که در سرای یعقوب درختی بود هر
 که که یعقوب را پسری آمدی از آن درخت شاخی برآمدی و با آن پسری با بدی چون پسری بزرگ شدی شاخ بزرگ
 شده بودی و قوی گشته پدر آن را برگرفتی و باو دادی گفتی این چوب و عصای تست که با تو از دورست و بسالید تا آنکه
 که یوسف آمد برای او از آن درخت هیچ شاخه نرسد چون یوسف ۴ بزرگ شد و برادران او هر یک چوبی و
 عصائی داشتند و ایشان ده بودند و یوسف یازدهمین بود و بنامین دوازدهمین یوسف پدر را گفت ای پدر برادران
 من هر یک را چوبی هست و مرا نیست چرا چنین آمد از خدای برای من چوبی نخواهد از بهشت یعقوب دعا کرد خدای
 تعالی چوبی را فرستاد با عصای از چوب بهشت گفت این یوسف ده یوسف ۴ آن چوب بستند و آن چوبی بود از
 زیر جسد شی یوسف هم در خواب دید که آن عصای خود بر زمین فرو برد و برادران بیامدند و عصاهای خود
 در بر آن زمین فرو بردند عصای او بلند شدی و برگه یاروری و شاخها بکشدی و برگه بگتردی و سر درختان
 آسمان کشیدی و عصای برادرانش بر حال خود بماندی او از خواب درآمد ترسیده پدر گفت چه بود تو را ای
 فرزندان و ای قرقالین من او این حدیث باید گفت برادران بشنیدند از وحده و کینه در دل گرفتند و گفتند ای
 پسرا حیل عجب خوابی دیده همتا تو سید خواهی بودن و ما بنده گان تو و کار تو بلند شود و غالب شود بر کارهای ما
 و هب گفت یوسف چون این خواب دید او را هفت سال بود و چون خواب آفتاب و ماه و ستاره دید او را دوازده سال
 بود و یعقوب ۴ چنانکه در اخبار آمد یوسف را از چشم فرو نگذاشتی یک ساعت پیوسته پیش او بودی و پیش او خفتی
 شی از شبهای او خفته بود و گفتند شب آید به بود در خواب دید که یازده ستاره و ماه و آفتاب از قطب آسمان جدا
 شدند و پیش او سجده کردند و او از خواب درآمد و گفت ای پدر خوابی دیدم عجیب گفت چه دیدی گفت در
 خواب دیدم که در های آسمان گشاده شدی و نوری عظیم بدید آمدی چنانکه همه جهان بگرفت و کوهها و صحرا
 روشن شدی از او و دریاها موج زدی و ماهیان دریا انواع لغات تسبیح کردند و سر اجامه پوشانیدندی که در دنیا از
 نور و حسن آن نور بگرفت و پنداشتی که کلید گنجهای زمین پیش من نه اندندی و پنداشتی که یازده ستاره و ماه و آفتاب
 مرا سجده کردند . و ذلک قوله انی رأیت احد عشر کوكبا . ابو جعفر خواند آنها احد عشر بسکون عین الی تسعة
 عشر جملة بسکون العین گوید کو کبا نصب او بر غیر است بعد تمام الاسم و تمام اسم اینجا تقدیر سنو است ان الاصل
 واحد عشر من باب قولهم قدر راحة و سجا با و ثلثة رطل عسلا . رأینهم لی ساجدين . دیدم که مرا سجده هم میکردندی
 برای آن گفت که . رأینهم لی ساجدين و لم یقل رأینهم لی ساجدة . که سجده کردن کار عقلاست و از شأن ایشان
 است که چون اسناد آن با کواکب کرد آن را جاری مجری عقلا داشت سدی روایت کنند از عبدالرحمن بن سلیمان از
 جابر بن عبد الله الانصاری که او گفت مرد جهود بنزدیک رسول آمد گفت یا محمد مرا خبر ده تا نام آن ستاره ها چه بود
 که یوسف را سجده کردند رسول ۴ سر در پیش افکند با انتظار وحی جبرئیل آمد گفت یا محمد نامهای ایشان این بود
 ، حریان و طارق و ذیال ذوالکفیات و ذوالقرع و ذناب و عمودان و قابس و ضروح و مصبح و فلیق . چنان دید که
 در خواب او را سجده میکردندی سجده حقیقی که مهر و موهود است و بعضی دیگر گفتند مرا سجده خضوع
 و خشوع است و گفته اند میان آن خواب که یوسف دید در معنی عصا و میان این خواب هفت سال بود آنکه این خواب
 بدید و باید گفت یعقوب ۴ او را گفت ای پسر من نگر تا این خواب برادران تو را نگوئی که با تو یکدیگر کنند و مگری
 سازند و حیلتی چه دیو مردم را دشمنی است اشکارا گفتند یعقوب ۴ او را گفت این خواب با کس مگری و یعقوب
 بر رفت و بازن خود بگفت و باو عهد کرد که با کس نگوید راست که او بر رفت و فرزندان یعقوب درآمدند با ایشان

بگفت ایشان را حسد زیادت شد گفتند این غلام سر پادشاهی دارد گاهی خوابش چنانکه در عصا او دید گاهی خواب
 چنین بیند که ماه و آفتاب و ستاره او را سجده می برد هر حال ماه و آفتاب پدر و مادر باشد و یازده ستاره میازده برادریم
 و بر سر پدر او را و دسترا از ایشان داشت گفتند باین کیدی باید کردن چنانکه خدای تعالی حکایت کرد که یعقوب
 گفت . فیکدوا لک کیدا . نون برای آن بیفتاده است که جواب نهی است و محل او نصب است و عمل باضماران کند
 و کائنات خواند الا بروایت ابو الحارث و قتیبه و ابن البریدی و العبدی رؤیا کبالماله و باقی قراءت بخیم و قوله . یا بنی .
 در اوسه یاست یا اصلی و یا اضافة و یا تصغیر آنکه یا اضافة بیفکنند و قناعت کردند از او بکمره و یک یار دارد گر
 ادغام کردند و اما کسر یا و فتح او و لغت است یقال یا بنی و یا بنی کسر برای آن تادلیل حذف یا اضافة کند و فتح لکونه
 اخف من الحركات و لما ذکرته فی قوله یا بابت بالفتح و کید طلب اذی و رنج باشد از صاحب غیظ مرغیری را آنکه حق
 تعالی حکایت کرد از یعقوب که او بر سیدل مثل در میان قصه گفت . ان الشیطان . که دیو مرا آدمیرا دشمنی است
 اشکارا و این لام اضافة است یقال هو اب لک و اخ لک و ولی لک و عدو لک و معنی لام اضافة آن است که چون این لام
 بیفکنی اضافة حاصل آید آنکه در معنی او دو وجه بود یکی آنکه شیطان ایشان را اغرا کند بکیدا تو که شیطان دشمنی
 است اشکارا آدمی را و وجهی دیگر آنکه مراد خود ایشانند ایشان را شیطان او خواند چون باو فعل شیطان کردند
 و از شیاطین انس بودند . کما قال شیاطین الانس و الجن . قوله و كذلك یحیی ربک الایة . اجنبوا اصطفا و اختیار
 هر سه یکی باشند هم حکایت است از یعقوب ۴ که او می گوید در تعبیر خواب یوسف که خدای تعالی تو را برگزید
 و تو را تاویل احادیث در آموزد و اصل اجتناب من حیابة الخراج باشد اذا خلصته لنفسک او لغيرک و مراد تعبیر خواب
 است بقوله . و یعلمک من تأویل الاحادیث . و قتاد بن زید گفت در عهد او تعبیر و تاویل آن باشد که معنی او با
 او گرددمن الاول و هو الر جوع و گفت نیز این خواب دلیل آن میکند که خدای تعالی نعمت بر تو و بر آل یعقوب تمام
 کند چنانکه بر پدرانت تمام کرد ابراهیم و اسحق و آنکه ایشان را برگزید و دو پیغمبر مرسل گردانگه گفت خدای
 محکم کار و دانست آنچه کند بحکمت و مصلحت کنند این اسحق گفت خدای تعالی هر فضلی و حالی از احوال یوسف
 برای غرض صحیح بارسول حکایت کرد و غرض از این فضل آن است که نارسول ۴ متبلی شود از کید و حسد قوم او
 بر او که پیش از این برادران یوسف بر یوسف حسد بردند و باو کید کردند . قوله لقد کان فی یوسف و اخوته آیات
 للسانین . آنکه حق تعالی گفت در یوسف و برادرانش آیاتی و علاماتی و عبرتی و دلالتی هست مبرر بر سرندگان برادران
 یوسف یازده بودند و نامهای ایشان این است ، روبیل و او برادر مهتر است و شمعون و لاوی و یهوذا و ربی لون
 و یسجر و مادر او لیا بن بود و او دختر خال یعقوب بود و چهار پسر دیگر او را آمد از د و سر به نام یکی زلفه و نام یکی
 بلهه و ذان و یقنالی و جاد و اشرا آنکه یار اوقات آمد یعقوب خواهرش را حیل را بزنی کرد از او یوسف آمد و بنامین
 پس جمله فرزندان یعقوب دوازده بود و آنانکه در آن کار بودند و با یوسف کید کردند ده بودند و اهل
 مکه خوانند آیه لسانین . بر واحد و باقی قراء بر جمع و برای آن گفت لسانین که جهودان رسول را هم بر سیدند از
 قصه یوسف ۴ او ایشان را خبر داد همچنانکه در توری بود ایشان عجب بماندند و گفتند یا محمد صلی الله علیه و آله این از کجا
 دانستی گفت از وحی خدای تعالی و بعضی دیگر گفتند معنی آن است که آیات لسانین و لمن لم یسل : چنانکه شاعر گفت
 شعر ، فنادی ارشد طلابها ، و انما الملقی ارشد طلابها م غی و از آیات یوسف ۴ آن بود که حق تعالی او را تخصیص
 کرد بهر از حسن که از اهل عصر خود میزدند و گفته اند خدای تعالی حسن قسمت کرد میان آدمیان دو ثلث
 بیوسف داد و ثانی به جهان و ابو سعید خدری روایت کرد از رسول ۴ که او گفت شب معراج چون من با سمان بردند

یوسف را دیدم جبرئیل را گفتم این کیست گفت این یوسف است گفتند یار رسول الله چگونه دیدی او را
گفت چنان دیدم که ماه در شب چهارده و انس ملک روایت کرد از رسول هم که او گفت یوسف را و مادرش را نیمه
حسن بدادند اسحق بن عبدالله بن ابی فروه گفت یوسف هم بحمال تانجا بود که او در کوه های مصر بگذشتی نور
روی او بر دیوارها می تافتی چنانکه نور آفتاب کعب الاحبار گفت خدایتعالی صورت بیغیران بادم نمود تا او یک یک را
دید در طبقه ششم یوسف را با خود تاج و قمار سر او نهاده و پیراهن پهاوشیده و قضیب ملک بدست گرفته و رداء
کرامت بر دوش افکنده و بر راست او هفتاد هزار فرشته و بر چپ هفتاد هزار فرشته و جماعتی از امت بیغیران بادم
نمود تا او یک یک را دید در پی او و ایشان را زنجیلی و او از بود به تدریج و تملیل و در پیش درختی که آرا درخت
سعادت میخواندند هر یک او رفتی با او میرفت آدم گفت بار خدایا او را چه خواهی داد گفت حظی تمام از حسن آدم
او را در بر گرفت و بوسه رحمت او داد و گفت . لا تأسف یائی وانه یوسف ، پس اول کسی که او را یوسف خواند
آدم بود و در خبر است که او بر صورت آدم بود و بر حسن و بها و نور او پیش از آنکه از درخت بخورد و چون از
درخت بخورد آن نور و بها از او رفت و خدایتعالی یوسف داد و گفته اند یوسف را چندان نور بود که نور روی او
در شب چنان بودی که روزی سفید لون بود و نیکو روی و جمده روی بود و فراح چشم بود و سطر ساق و سطر
ساعد و میان باریک و تیزی بینی و خرد دندان بر جانب روی راست خال سیاه داشت و بر میان دو چشم علامتی سفید
پنداشتی که ماه تابانست چون بخندیدی یا سخن گفتی نور از دندانهای او می تافتی و هیچ و صاف و صف او ندانستی
کردن و گفتند او حسن میراث از جدش اسحق یافت و اسحق از مادرش ساره و خدایتعالی ساره را بر صورت
حورالعین آفریده بود و لیکن صفای حور نداشت جز آنکه یوسف از صفاء لون و رقت و لطافت اندام تا آنجا بود که
اگر از این خضر چیزی بخوردی سبزی آن در پوست او پیدا بودی که بگویش فرو میرفتی و ساره حسن از حوا
میراث یافت عبدالله مسمود روایت کرد که رسول علیه السلام گفت جبرئیل آمد و مرا گفت خدایتعالی میگوید من
حسن یوسف از نور کرسی دادم و حسن توا از نور عرش بعضی علماء را گفتند یوسف نیکوتر بود یا محمد صلی الله علیه
و آله گفت در او لیان یوسف نیکوتر بود در آخر یان محمد صلی الله علیه و آله و نیز آیات یوسف هم علم تعجیب خواب
بود که بر سیدندی و تمیز آن بگفتی و همچنان بودی که او بگفتی قوله تعالی . اذ قالوا لیسف و اخوه احب الی
اینا منا الایة . عامل در اذان فعل مضمر است نحو اذکر و روایه که عامل در او کان باشد فی قوله ، لقد کان فی
یوسف و اخوته آیات لاسائلین . این ظرف آن فعل باشد و کان تامه باشد یعنی حصل و حدث چون گفتند برادران
یوسف یوسف لام ابتداست و گفتند جواب قسمی مقدرات و التقدير و الله یوسف و اخوه یوسف و برادرش بنیامین
احب الی اینا منا . دوست تراست از ما بزرگ بدرما . و نحن عصبة . و ما جماعتیم ده کسی بودند و عصبة از سه تاده
بود و گفتند از میان ده تاجه او را از لفظ خود واحدی نیست کالقوم و النفر و اثر هط بدرما در ضلالی است
روشن و مراد بضلال ذهاب است از ره صواب و رای و تدبیر و ضلال از دین نخواستند و گفتند مراد ایشان
بضلال فرط محبت یعقوب بود یوسف را آنکه بایکدیگر بنشیند و روی زدن و تدبیر کردند و گفتند چاره باید
تا ما او را از پدر دور کنیم یکی گفت از ایشان . اقبلوا یوسف او اطرحوه ارضاً . یوسف را بکشید یا او را
بزمینی افکنید دور که روی پدر شما را خالی و صافی و مستخلص شود خلاف کردند در آنکه این گوینده که بود
هری گفتند شمعون گفت و این قول و هب است کعب گفت ذان بود که این گفت و آن که از پس او یعنی از پس کشتن او
گروهی صالح نیک باشید تا ب مقاتل گفت صالح ملی بینکم و بین ایسکم . کار میان شما و پدر سره شود چون

اورا بکشید . قال قائل منهم . یکی از ایشان گفت و بیشتر مفسران بر آنند که روئیل بود گوینده این و او یسر
خاله یوسف هم بود و در حق یوسف نیکو روی بود و برادر مبین بود و ایشان در حکم او بودند گفت . لا تقتلوا
یوسف . یوسف را مکشید که کشتن برادر عظیم باشد . والقوه فی غیابة الجب . او را در جاه افکنید بعضی گفتند
مراد بغیابة الجب طاقی باشد که در جاه بود پیش از آنکه باب رسد حسن گفت غیابة جاه قمر جاه بود بعضی دیگر گفتند
ظلمت و تاریکی چاه باشد بعضی دیگر گفتند آنجا که خبر غایب شود و اصل غایب از غیبت و غیبت باشد و اهل مدینه
غیابات خوانند علی الجمع و باقی غیابة علی الواحد و جب جای باشد ناپیراسته و بنگ بر نیاروده قتاده گفت چاه
بیت المقدس است و هب گفت بزین اردن بود کعب گفت میان مصر و مدین بود مقاتل گفت بر سه فرسنگی خانه
یعقوب بود . یلقطه بعض الیابرة . تا بعضی ره گذریان باشد که او را بر آرند جمله قرا خواندند یلقطه بیا
برای آنکه مسند است یا بعضی و حسن بصری تلقطه بنا خواند برای آنکه بعض مضائق است بامؤنث و گفت
جزء از بعضی چون جزء از جمله باشد چنانکه شاعر گفت شعر . اری میرالین اخذ منی . کما اخذ السرار
من الهلال . و قال آخر . اذ مات منهم سید قام سید . فدانته اهل القرى و الکنایس . و تا در سیاره
برای مبالغت است کلامه و نسا به و گفتند صفت موصوفی محذوف است نحو العصبه و الطایفة و الفرقه
و الجماعة ، ان کنتم قاعلین . اگر لابد این بخواید کردن حسن بصری را گفتند مؤمن حسد بر دگفت ای سبحان الله
برادران یوسف را فراموش کردید و از اینجا گفتند . الاب حلاب و الاخ سلاب . بدر جمع کنند باشد
و برادر را بپنده آنکه گفتند هر حال حیاتی باید که میان او و پدر جدا کنیم آنکه گفتند او را از پدر باید خواستن
تا با ما بجراگاه آید دیگر باره گفتند پدر ما را بر او استوار ندارد و او را بماند تدبیر آن است که او را بگویم
اول بیامند و پیش او بایکدیگر کشتی گرفتند و انواع بازیها از جستن و سنگ دستی و سلاح بازی کردن
او گفت هر روز بجراگاه چنین کنید گفتند از این بیشتر و خوشتر و اگر تو را دل خواهد که با ما بیانی تا آنجا نظاره ما کنی
و تو نیز ساعتی بازی کنی و او را مشوق کردند تا او راغب شد آنکه جمله جمع بیامند و پیش پدر برای استادن
و این عادت ایشان بود چون حاجتی داشتند پدر ایشان را گفت چه حاجت است و چه کار را آمده اید
گفتند . یا ابا . ای پدر ما ، طاک . چه بوده است تو را ما استغفای است . لا تأمناعی یوسف ، که ما را مانع
نمیداری بر یوسف جمله قرا بادغام خواندند و اشمام رفع در نون و ابو جعفر لا تأمناعی خواندند بحزم نون اول و محیی بن
و ثاب در شاخ خواند لا یثمنا علی لفت من قال یعلم و تعلم . و اناله لیساحون . و ما او را نصیحت کریم
و بدو خیر خواهیم و با او خیانت نکنیم و النصیح ضد الغش و اصل او اخلاص عمل باشد از خیانت
و منه التوبة النصوح الخالصه و نصیح اصلاح باشد و منه النصاحه للخطیئة . ارسله معنا . یوسف را با ما فرست فردا بر ترع
و یلبع . این کثیر و ابو عمر و و ابن عامر خواندند ترع و یلبع بنون در هر دو فعل و کسر عین من الارتماء افعال من الرعی
و جزم که باشد محذوف یا باشد برای جواب امر و اهل الحجاز الا لامالکی و المطار عن الزنی خواندند نیشات یا در حال وصل
و وقف و نافع خواند بر ترع و یلبع یا لبها حکایه عن یوسف هم یفرست او را تا با ما جره کنند و بازی کنند و
یعقوب خواند بر ترع و یلبع اول بنون دوم بی چنانکه رتق را اضافت با ایشان باشد که بزرگان بودند و بازی را
اضافت کردند با یوسف که کودک بود و باقی قرا ترع و یلبع بنون و جزم هر دو فعل من الرتق و هو الرعی . و انا
له الحافظون . و ما او را نگاه داریم . قال انی لیجزئی ان تذهبوا به . گفت مراد لنگ بکنند آنکه شما او را ببرید
ان مع الفعل در محل رفع است علی انه فاعل یجزئی و فی ضمیر منصوب متصل است علی انه مفعول به . و اخاف ان

یا کله الذئب، و ترسم که او را اگر بخورد و شما بچرخ و غافل باشید خلاف کردند در آیت که یعقوب هم چگونگی گفت ایشان را که او را اگر بخورد اگر بوی گفت تقریر باشد بفرستادن او کوئیم از این چند جواب است یکی آنکه زمین مسبحه بود و گرگ بسیار بود آنجا برای آن گفت وجهی دیگر آنست که بر دل او بگذشت و بر زبان او براند حقیقتی تا وقت احتیاج و اعتلال ایشان را دست افزار باشد بعضی دیگر گفتند در خواب دید که او را اگر بخورد و گفتند در خواب دید که ایشان او را ببرند و باز نیاورند و چون پرسید که او را کجا بردید گفتند او را اگر بخورد و گفتند در خواب دید که ده گرگ در یوسف در آمده بودند و او را ترس می کردند و بر او حمله می بردند و یکی از آنجمله از او ذنب و دفع میکرد و زمین بشکافت و یوسف زمین فرو شد و از آنجا بر نیامد الا از پس سه روز چون یعقوب این خواب دید او را از برادران نگاه میداشت چون استعلاء کردند گفت، و اخاف ان یا کله الذئب، عبدالله عمر روایت کرد از رسول هم که او گفت مردمان را دروغ تلقین نکن که فرزندان یعقوب ندانستند که گرگ آدمی خورد چون یعقوب بگفت، و اخاف ان یا کله الذئب، ایشان از او بیاموختند و آنرا دست افراز خود کردند و گفتند، فاکله الذئب، و این آنست که در مثل گفتند اذ کرتی الطمن و کنت ناسیا پدر را گفتند لئن اكله الذئب، اگر چنانکه گرگ او را بخورد و ماده مرد با او پس ما زیانکار باشیم و لام جواب قسم مضمر است فی قوله لئن و او حال راست فی قوله و نحن عصبة و اذا لم نلقت لوقوعه بین المبتداء و الخیر، فلما ذهبوا به الایة، در کلام حذفی و اختصاری هست و قدیره فاجابهم الی ملتزمهم و ارسله معهم فلما ذهبوا به، یعقوب هم ایشان را اجابت کرد و یوسف را با ایشان فرستاد و این اخبار را گویند سدی و عبدالله عباس و عبدالله مسعود و کعب الاحبار و حسن بصری باختلاف الفاظ و اتفاق معانی که چون برادران یوسف را از پدر بخوانستند بحیث و دستان و پدر ایشان را گفت من ترسم که گرگ او را بخورد ایشان گفتند گرگ او را چگونه بخورد، و نحن عصبة، و ماده مرد با اویم و شمعون با ما است و او مردی بود که چون خشم گرفت و نعره زد هیچ چیز نبود از حیوانات که آواز او بشنیدی و الا بیفتادی و اگر آبتن بودی بجهنمادی و می و داد در میان ماست و او چون خشم گیرد شما را هم بدر د چون یعقوب هم از ایشان این سخن بشنید ساکن شد یوسف بیامد و پیش پدر ایستاد و گفت ای پدر مرا بارادران بفرست یعقوب گفت تورا میباید گفت آری دستوری دادم چون در روز زود یوسف هم جامه در پوشید و کمر در بست و بیرون شد با برادران یعقوب هم سه بگرفت و آن سبیدی بود که ابراهیم هم زاد ادا حاق در آنجا نهادی و برای یوسف چند گونه طعام در آنجا نهاد و فرزندان را وصایت خیر کرد یوسف و گفت ای فرزندان من این پسر کم من امانتی است از من شما از خدا بترسید در او هیچ خیانت نکنید بخدای بر شما اگر گرسنه شود طعامش دهید و اگر تشنه باشد آبش دهید و بر او شفقت و مهربانی بجای آرید و او را رها نکنید و از چشم فرو نگذارید و در رفتن بر او رنج ننهید گفتند باید او را ما را برادر است و ما را بر او شفقت برادری است و یکی از ماست بل مفضل است بر ما برای دوستی تو او را یعقوب هم با ایشان بصحرا پاره بیرون رفت و ایشان را بخدای سپرد و یوسف را در بر گرفت و بوسه بر سر و چشمش داد و گفت تورا بخدا و برادران سپردم و عهد و وثیقه کردم بآنکه ترسم که تورا ضایع کنند و برگردند ایشان او را بصحرا بیرون بردند تا پدر با ایشان بود و در چشم بودند او را بردوش گرفته بودند و اکرام میکردند پاره برقتند و او را به بیابان فرو بردند و دور شدند از شهر سخن بگردانیدند و او را جفا کردند و زدن گرفتند هر گه که او را برادری زدی او با ستغاثت بر دیگری شدی او نیز زدی او را و آن طعامی که پدر برای او ساخته بود بخوردند و بسگان دادند و او را پیاده و گرسنه و تشنه می ناختند و میزدند و او میگریست و میگفت

بدر بخبری که یوسف تو چه می کنی عند آن حال فرشتگان بگریستند رحمت بر یوسف را این حال بنمگر حسن و حسین را که تا رسول در حیوة بود برای تقرب او ایشان را اکرام میکردند تا آن روز که از خطیره بنی النجار رسول ایشان را می آورد و بردوش گرفته يك يك بتقرب میرفتند که یکی را بنامه رسول هم میگفت، نعم المظیة ان اولم الراکبان ها و اوها خیر منما، چون رسول با جوار رحمت ایزدی شد این را بر زهر بکشتند و آن را به تیغ چون خواستند که یوسف را بکشند و رأی ایشان بر این درست شد و او را که پسر خاله یوسف بود گفت نه بامن عهد کرده اید که یوسف را نکشید گفتند بلی عهد کرده ام اکنون چه کنی او را گفت او را در چاه افکنید که برره گذر کاروان است باشد که از این ره گذریان کسی او را بر آرد، و ذلك قوله فلما ذهبوا به و اجمعوا ان یحملوه فی غیابة الحب، لما در جای ظرف افتاد با تعدیه است و هاضمیر یوسف است و اجمع عزم باشد یقال اجمع علی کذا و اجمع عزم یعنی و بی حرف جر نیز گویند اجمع و اجمع ان یفعل کذا، و اوحینا الیه، در این وحی خلاف کردند بعضی گفتند وحی بیغمیری و خدای تعالی عند آن حال او را بیغمیری داد و جبرئیل آمد و او را خبر داد و بشارت با نیچه خواسته بود و او را تسلیم داد و بعضی دیگر گفتند القاه فی القلب در دل او افکند خدای تعالی و قول اول قول حسن بصری است و جماعتی مفسران و این ظاهر آیت است و قوله لئن یذهبهم، که خبر دهی ایشان را بکار ایشان و آنچه با تو میکنند و مورد این که تمید و وعید است، و هم لایسمرون، و او حال است یعنی در حالیکه ایشان ندانند که او را وحی آمده است و شعور ادراک علم دقیق بود مشبه بالشعر و دو قول گفتند در جواب لما یکی آنکه محذوف است و تقدیر آنست که: و لما ذهبوا به و اجمعوا ان یحملوه فی غیابة الحب غطمت قنهم و حیثهم کبر ما قصدوا له، و بعضی دیگر گفتند اوحینا جواب لما است و او صله است و التقدير لما ذهبوا به اوحینا الیه، تاجواب را شاید چه اگر او عطف باشد جواب نتواند بودن و این مذهب کوفیان است و گفتند مانند این بیت امرؤ القیس است، فلما اجزنا ساحة الحی و اتحی، بیاطن حقف ذی قفاف عتقل، و التقدير اتحی و قال آخر، حتی اذا قلت بطونکم و اراکم ابناکم شوبوا، و قبلتم ظهر المجر لنا ان اللهم لعا جز خب، التقدير قبلتم و بصریان رواندارند چون یوسف را بکنار چاه آوردند پیرهن از او بدر کردند و آن چاهی بود میان مصر و اردن و گفتند از خانه یعقوب تا آنجا سه فرسنگ بود و برره کاروان بود و چاهی بود تاریک و مو حش و سرنگ و بن فراخ و برای آن کردند تا بر نشوان آمدن و گفتند آب آن چاه شور بود و سام بن نوح کشته بود آن چاه را پس دستش بستند گفت ای برادران پیرهن بامن دهید تا عورت من باشد در حیات من و کفن من باشد در ممات من و دستم بکشاید تا هوام زمین از خود باز دارم گفتند آن بازده ستاره و ماه و آفتاب که تورا در خواب سجده میکردند بخوان تا دستهایت بکشایند و پیرهن با تو دهند آنکه رسی در میان او بستانند و او را فرو گذاشتند چون به نیمه رسید رسن را بریدند و او را در چاه افکندند خدای تعالی از میان آن آب سنگی بر آورد بزرگ و لین تا یوسف بر سنگ آمد و رنج رسید او را و در روایتی دیگر آمد که خدای تعالی جبرئیل را گفت دریاب یوسف را بیک پرزدن بر زمین آمد و یوسف را در میان چاه گرفت و با سانی بر آن سنگ نهاد و او را تسلیم داد و احوالی که با او خواست رفتن با او بگفت چون ایشان آواز موقع او بشنیدند او را آواز دادند او جواب داد گفتند اوزنده است هنوز خواستند تا او را سنگدار کنند و او را نگذاشت و گفت نه عهد شما بامن آنست که او را نکشید پس رها کردند و در خبر است که چون یوسف را هم بچاه افکندند چاه تاریک بود روشن شد و آبش شور بود خوش شد و او از آن آب میخورد و آن آب او را بجای طعام و شراب بود خدای تعالی فرشته فرستاد تا آیس او شد تا مستو حش نباشد و آن بندها را از او

بر گرفت و پیرهنی از حریر بهشت بیاورد و در او پوشید و روایتی دیگر آنست که چون ابراهیم را با آتش انداختند او را برهنه کردند و بند بر دست و پای او نهادند آتش بندهای او بسوخت و جبرئیل آمد و پیرهنی از حریر بهشت بیاورد و در او پوشانید او میراث باسحق را هر که در و اسحاق یعقوب و یعقوب خواست که آن یوسف رسد در تعویذ نهاد و برگردن او بست آن فرشته آن تعویذ بشکافت و آن پیرهن در او پوشانید و روایتی دیگر آنست که این فرشته او را از بهشت بهی بیاورد تا بخورد چون شب درآمد فرشته خواست تا برود یوسف گفت اگر تو بروی من تمام نام و مستوحش گفت من تو را دعای بیسم اوزم که چون بخوانی وحشت از تو برود و بگو . یا صریح المستعین یا غوث المستعین یا مفرج کرب المکر و بین قدری مکانی و تعرف حالی و لا یخفی علیک شیء من امری بر حمت یاری . یوسف ۴ این دعا بخواند خدایتعالی هفتاد هزار فرشته بفرستد تا گرد او درآمدند و او را انس میدادند و هر روز بیامدی و طعام و شراب بیاوردی و پناه فرو گذاشتی چون سه روز در چاه بود روز چهارم جبرئیل آمد و گفت که تو را در این چاه افکند گفت برادرانم گفت چرا گفت بر من حسد کردند برای دوستی پدر گفت خواهی تا از این چاه برآی گفت آری گفت بگو . یا صانع کل مصنوع و یا جابر کل کسیر و یا حاضر کل مآل و یا شاهد کل نجوی و یا قریباً غیر یمیدو یا مونس کل وحید و یا غالباً غیر مغلوب و یا حیاً لا یعوت و یا یحیی الموتی و یا لا اله الا انت اللهم انی استلک بانک الحمد لله الا انت بدیع السموات و الارض ذوالجلال و الاکرام ان تصلی علی محمد و آل محمد و ان تجعل لی من امری فرجاً و محرجاً و ارزقنی من حیث لا احتسب . یوسف ۴ این کلمات بگفت خدایتعالی او را فرج داد از چاه و ملک مصر باوداد از آنجا که او اندیشه نکرد مجاهد گفت یوسف ۴ از پدر جدا شد شش ساله بود چون پادشاه رسید چهل ساله بود . و جاؤا اباهم عشاء یسکون الایة . در آیه مخدوفی هست و آن آنست که . واقفوا ما جمعو علیه من القائه فی الجب جاؤا اباهم عشاء . چون آنچه در دل داشتند و بر آن عزیم کرده بودند از آنکه او را در چاه افکندند بگرد آمدند نزدیک پدر نماز شام گریان اباهم در محل نصب مفعول عشاء نصب بر ظرفیت بیکون محل او نصب است بر حال این روز بر فتنه هم روز یعقوب در بستان انتظار می بود و دل مشغول تا ایشان با یوسف چه کردند چون ایشان یوسف را بچاه افکندند حسن بصری گفت در این وقت او را هفده سال بود و در بندگی و زندان و پادشاهی هشتاد سال ماند و بیست و سه سال دیگر ماند از آن پس و چون فرمان یافت او را صد و بیست سال بود آنکه بیامدند و بزغاله از گله بگریختند و او را بکشتند و پیرهن یوسف در آن آغشته و روی باخته نهادند یعقوب ۴ بسر آمده بود بستان انتظار ایشان چون پدر را دیدند جمله بیکبار بانگ برآوردند و گریستن گرفتند یعقوب بدانست که ایشان را کاری افتاده پس یوسف را ندید گفت یوسف بکاست ایشان بیکبار دست زدند و جامه بپندیدند و خروش کردند و گفتند ، انا ذهبنا نستبق ، ما برقمیم تاسیق بریم بر یکدیگر و قوله نستبق در جای حالت ای مستبقین . و ترکا یوسف عند متاعنا . و یوسف را نزدیک متاع و نقل خود را که دریم گرگ او را بخورد . و ما انت بمؤمن لنا . تو ما را راست گوی نداری و اگر چه ما راست گوئیم در این گفتار و انتخاب باین آیه استدلال کردند بر آنکه ایمان تصدیق بود با اتفاق و جواب لو مخدوف است برای دلالت کلام بر او و التقدير . ولو کنا صادقین ماصدقنا و اهل اشارت گفتند برای آن نماز شام آمدند تا وقت تاریک باشد ایشان را از آن دروغ گفتن شرم نباید در سخن فرو نماسند و از آنجا گفته اند چون از کسی حاجتی خواهی شب بخواب که حیا در چشم است و چون تاریک باشد ایشان را از آن خواستن شرم نیاید و در سخن فرو نماسند و از آنجا گفته اند که چون عذر خواهی بر روز بخواب که فرومانی در عذر خواستن و این گریه دروغ که ایشان میکردند آب از همه گریهای راست ببرد شعی گفت زنی نزدیک شرح آمد و

میگریست و جزع میکرد پس از آنکه حجت بر او متوجه شد یکی گفت بنگر که این مسکینه چگونه میگرید هانا مظلومه است شرح گفت برادران یوسف ظالم بودند و با ظلم میگریستند و این آیت بخواند و شاعر در این معنی گفته . اعترک من الشیخ بکاف مملقه ، ام للاحیه البیضاء للشف مطلقه : فان بنی یعقوب جاؤوا اباهم ، عشاء بیکون زور او بجزقه . آنکه آن پیرهن خون آلود عرضه کردند و گفتند اینک پیرهن او خون آلود است و ذلک قوله . و جاؤوا علی قیصه بدم کذب . ای مکتوب فیه و آوردند پیرهن او بخون دروغ اگر گویند دروغ صفت قول باشد و در خبر شود چون خبر او برخلاف خبر باشد چگونه در خون استعمال فرمود جواب گوئیم که مراد بکذب مکتوب فیه است لفظ مصدر است و معنی مفعول به که قولم رجل رضا ای مرضی و ماء سکب و شراب صبای مسکوب و مصبوب و معنی فاعل نیز استعمال کنند ماء غور و رجل صوم و فطر و بر عکس این مفعول گویند و مراد ایشان مصدر یقولون ماله مفعول ای عقل و ماله علی هذا الامر مجلودای جلد قال الشاعر . حتی اذ لم یترکوا العظامه . لحماء و لا فؤاده مفعولاً . و قال آخر فدری الذی سمک السماء بقدرته . بلغ القراء و ادرك المجلود . و فرا گفت و در نحو بیان که بدم کذباً نصب و ایا شد در نحو جزع که نحو اندام و نصب او بر مصدر باشد مخدوف الفعل کانه قال بدم کذباً و ایه کذباً و او بود که نصب او بر تین بود و برای آن دروغ گفت آن را که خون یوسف نبود خون بزغاله بود یعقوب ۴ پیرهن بدست گرفت و گفت چه حلیم گرگی بوده که یوسف بدریده و پیرهنش نیاز زده و بدریده ایشان فرو ماندند گفتند . لابل قتله للصوص . بل دزدان او را بکشتند گفت ای سبحان الله دزدان او را بکشتند و پیرهنش را کردند و حاجت ایشان به پیرهن بوده به بکشتن او و گفته اند پیرهن یوسف سه آیت بود یکی این روز که بیاوردند خون آلود یعقوب از آنجا بدانست که دروغ میگویند دوم آنجا که زلیخا در او آویخت و پیرهن او بدرید از پس پشت و سیوم آن روز که بیاوردند در روی یعقوب افکندند و اینا شد آنکه پیرهن بستند و بر سر و چشم نهاد و بیو سید و نمره نزد و بیفتاد و هوش از او رفت روزی دیگر که با چراگاه رفتند گفتند دیدید که پدر ما را چون دروغ زن و خجل کردند پیر آن است که برویم و یوسف را از آن چاه برآریم و یار باره کنیم و استخوانهای او پیش پدر بریم تا قول ما راست شود و دیو داگفت به یامن عهد کرده اید که یوسف را نکشید و ایشان را از آن منع کرد نماز شام چون بخانه شدند پدر گفت اگر چنان است که راست میگویند آن گرگ که او را بخورد بگیرد و پیش من آرید ایشان بر فتنه و جوب و رسن بر گرفتند و بصحرا شدند و گرگی را بگریختند و دست و پایش به بستند و پیش یعقوب آوردند و بیفکندند یعقوب ۴ گفت دست و پای او بکشاید پس بکشاید یعقوب او را گفت ای گرگ شرم نداری که فرزند مرا و میوه دل مرا و وشتائی چشم مرا بخوردی گرگ باواز آمد و گفت . لا و حق شیتک یا ای الله ما لک لک ولد او ان لحومکم و دما نکم معاشر الایماء محرمة علینا و انی لمظلوم مکتوب علی و انی غریب فی بلاد مصر ، بحق شیته تو که من فرزند تو را بخوردم و گوشت و خون شما که بیغام برانید بر ما حرام است و من مظلوم و دروغ بر من نهادند و من در این زمین غریبم گفت برای چه باین زمین آمده گفت مرا آنجا خوا بیاورند زیارت ایشان آمده بودم این پسران تو مرا بگریختند و به بستند و پیش تو آوردند و این دروغ بر من نهادند آن یعقوب گفت ، بل سوات لکم انفسکم امراً . تسویل تین نفس باشد بکاری که نیکو نباشد علی قول قتاده و گفته اند تقریر المعنی فی النفس باشد گفت بل و این که اضراب را باشد و اعراض از کلامی بکلامی دیگر . سوات لکم انفسکم نفس شما این کار بسیار است در چشم شما . فصبر جمیل ، ای صبری صبر جمیل او شائی صبر جمیل مرفوع است بر خبر مبتداء مخدوف کار من امر و زوشان من صبری است نیکو و صبری نیکو آن باشد که در خلال آن جزع نباشد . والله المستعان . و خدای است که از او یآوری خواهند و بر او استعانت کنند بر آنچه شما وصف میکنید یعنی من بخدای استعانت

گفت آنچه خدای تعالی از او حکایت کرد که . وقال الذي اشترى من مصر لأمراه اكرمي مثواه عني ان ينقذنا
او يخذله ولدا . گفت این را نکند از که ما را از این چیزی ونفی باشد این را بفرزند می گیریم که ما فرزند داریم و
ذلك قوله تعالى وقال الذي اشترى من مصر لأمراه اكرمي مثواه عني ان ينقذنا او يخذله ولدا . گفت این را نکند از که ما را از این چیزی ونفی باشد این را بفرزند می گیریم که ما فرزند داریم و
و مقام او جای نیکو باز کن و المثنوی المقام من قولهم نوى بالمكان اذا اقام به قال رب ناولني منه التواء والثاوى المقسم
والمثنوى المقام وعسى كفى است که برای مقایسه دارند و فيها طمع واشفاق طمع در آنکه باشد واشفاق از
آنکه نباشد که باشد که ما را از این سود بود و انما برای آن گفت که در فراسه او میدید عبدالله مسمود گفت
به کس فرست نکو کردند یکی عزیز چون زن را گفت در حق یوسف اكرمي مثواه عني ان ينقذنا او يخذله ولدا . گفت این را نکند از که ما را از این چیزی ونفی باشد این را بفرزند می گیریم که ما فرزند داریم و
دختر شعیب چون پدر را گفت یا ابت استاجر و ابوبکر انگاه که عمر را خلیفه کرد . او یخذله ولدا . گفت این را نکند از که ما را از این چیزی ونفی باشد این را بفرزند می گیریم که ما فرزند داریم و
که او را فرزند گیریم که ایشان را فرزند نبود آنکه حق تعالی گفت . وكذلك مكنا يوسف في الأرض . وما
هم چنین تمکین کردیم یوسف را در زمین گفتند وجه تشبیه در کاف آنست که چنانکه عزیز او را ممکن کرد و مملک
بر اسباب خود پس از آنکه او را به انحرید ما او را با اسباب توفیق نمکین دادیم تا از این چاه بسرگاه بر آوردیم
و لنعلمه من تأويل الاحاديث . این لام معطوف است علی تقدیر قوله . فبنا ذلك لتمكينه ولعلمه من تأويل
الاحاديث و مراد بتأويل تعبير خواست . والله غالب علی امره . و خدای تعالی غالب است بر کارش بغلوب نیست کس او را
غلبه نتواند کردن و درها که ضمیر مجرور است فی امره خلاف کردند که راجع بای است بعضی گفتند راجع است
بنام خدای تعالی و بعضی گفتند راجع است یوسف و مرجع علیه و غالباً راجع است بقادری . ولكن اكثر الناس
لا يعلمون . وليكن يشتر مردمان ندانند . قوله تعالى

ولما بلغ أشده آتيناه حكمةً وعلمًا وكذلك نجزي المحسنين وراودته التي هو في بيتها عن
و چون رسید بتوانائی دادیم حکم و دانش و همچنین پادشاه دهم نیکو کاران را و آمدند و کرد با او آنکه او بود در خانه او از
نفسه و غلقت الأبواب و قالت هيئت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح
نفس او و برست درها را و گفت مهیا شد برای گفت پناه بخدا که اوست پروردگارم نیکو کرد جامه را که او رستگار نمی کند
الظالمون و لقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء
مستکاران و هر آینه قصد کرد زنی را و قصد کرد یوسف را اگر اینکه ندید حجت پروردگارش را همچین میکردیم از او بدی
و الخشاء إنه من عبادنا المخلصين واستبقا الباب و قدت قميصه من دبر و ألقيا سیدها
و زشتی را که اوست از بندگان ما پاکیزگان و پیشی گرفت در او دیدند پیراهنش را از عقب و یافتند شوهرش را
لدى الباب قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوء إلا أن يسجن أو عذاب أليم . قال هي
نزد در گفت چیست جزای آنکه خواست بآلت بدی مکر که زندان کرده شود یا عذابی دردناک گفت او
راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل فصدق و هو من الكاذبين .
درخواست مرا از نفس و گواهی داد گواهی دهنده از اهلیش اگر باشد پیراهنش دریده از پیش پس زینا راست گفت و او از دروغگویان است
و إن كان قميصه قد من دبر فكذبت و هو من الصادقين . فلما رأى قميصه قد من دبر قال
و اگر باشد پیراهنش دریده از عقب پس زینا دروغ گفت و او از راستگویان است پس چون دید پیراهنش را دریده از عقب گفت
إنه من كيدك إن كيدك عظيم . يوسف أعرض عن هذا واستغفر لي ذنبك إنك كنت
اوست از مکر شما که مکر شما بزرگ است ای یوسف بر گرد از این وای زینا استغفار خواه . برای گناهت که تویی

من الخاطئين * وقال يوسف في المدينة امرأت العزيز تراود فتياها عن نفسه قد شغفها جميعاً أنا
از گناهکاران و گفتند زنان در شهر که زن عزیز در خواسته غلامش را از خودش شکایت دلش را دوستی که ما
لنريها في ضلال مبين * فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن و اعتدت لهن متكاء و أتت كل
بنیمش در گمراهی هویدا پس چون شنید زینا مکرشان را فرستاد بسویشان و آماده کرد برایشان متکاء و دادیم
و احدة منهن سكيناً و قالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن و قلن حاش
يك از ایشان کاردی و گفت درای برایشان پس چون دیدنش بزرگ و بریدند دستهای خود را و گفتند یا
لله ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم * قالت فذلكن الذي لمثنتي فيه ولقد راودته عن نفسه
مر خدا راست نیست این بشر نیست این مکر فرشته بزرگ گفت پس این است آنکه ملامت میکردیم او را و هر آینه مراده کوش از نفسش
فاستعصم و إن لم يفعل ما أمره ليسجن وليكونا من الصاغرين . قال رب السجن أحب إلي
پس خود را نگاه داشت و هر آینه اگر نکند آنچه فرمایند هر آینه زندان تمام و هر آینه باشد از خوار شدگان گفت پروردگار از زندان را دوست دارم بخود
مما يدعونني إليه ولا تصرف عني كيدهن أصب إليهن و أكن من الجاهلين . فاستجاب له
از آنچه میخوانند بشویش و اگر نکردی از من مکرشان را میل کنم بایشان و باشم از جاهلان پس اجابت کرد او را
ربه فصرف عنه كيدهن إنه هو السميع العليم * ثم بدالهم من بعد ما رآوا آيات ليسجننه
پروردگار پس کرد انید از او مکرشان را که اوست شنونده دانا پس ظاهر ایشان را از بعد آنچه دیدند آیات هر آینه زندان نمایند
حتى حين * ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إني آراي أعصر خمراً وقال الآخر إني
تا هنگامی و آمد باز زندان دو جوان گفت یکی از آنها بدرستی که دیدم میفشارم شراب را و گفت دیگری که من
آراي أحمل فوق رأسي خبزاً ناكل الطير منه نبتاً و يله إنا نريك من المحسنين . قال لا يأتيكما
دیدم در خواب بر می داشتم سرم نان که بخورد مرغ از او خبزه مرا تعبیرش را که بنیت از نیکوکاران گفت نباید شما
طعام ترزقانه إلا نبتاً تكما يتأويله قبل أن يأتيكما ذل كما مما علمني ربي إني تركت ملة قوم لا
طعامی که بخورد سر مکر خبزه هم و شما آید پیش را بشما قبل از آنکه بیاید شما است از آنچه آموختم من پروردگارم بدرستی که ترک ملامت گروهی که
يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون * و أتبع ملة آباءي إبراهيم واسحق ويعقوب
نیکو کردند بخدا و انباشت با خیر آنها کافران و پیروی کردم ملامت پدرام ابراهیم و اسحاق و یعقوب
ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس
نیود ما را که شرک آوریم بخدای بزی را این است از بخشش خدا بر ما و بر مردم ولیکن بیشتر مردمان
لا يشكرون . يا صاحبي السجن أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار * ما تعبدون من
شکر نمیکنند ای دو یار من در زندان آیا خداوندان برا کنندگان جدا و شما بت پرست یا خدای یگانه غالب بر همه تعبیر شد شما از
دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان إن الحكم إلا لله ألا لله امر
غیر خدا مگر نامهایی که نامیده اید آنرا شما و پدر شما فرود نرفت از خدا یا نه هیچ حقی نیست حکم پرستش مگر برای خدا امر کرده
ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون . يا صاحبي السجن أما
که بت پرستید مگر او را این است دین حق ولیکن بیشتر مردم نمی دانند ای دو یار من در زندان اما
أحدكما فسقي ربه خمرأ و أما الآخر فيصلب فتاكل الطير من رأسه قضى الأمر الذي فيه
یکی از شما پس شراب که پروردگار خود را شراب و اما دیگری پس بر آویخته شود پس خوردند هر نان از امر او حکم کرده شد کار خواب که در او

تَسْتَمِيتَانِ * وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ

طلب تعبیر میکرد بدو گفت مر آن کسیرا که کان کرد که آن چیست از آن دو یاد کن من نزد درکار خود پس از یاد بردار و او را شیطان یاد کردن پروردگار او پس در آن

فِي السَّجْنِ بَضْعَ سَنَيْنَ *

کرد در زندان هفت سال

قوله و لما بلغ اشد الايه . لما در او معنی ظراف باشد ، آینه . جواب او باشد و عامل در او بنزلت اذا چون
 بر سیده باشد خود در اشد خلاف کردند مفسران و اهل لغت نیز بعضی گفتند اشد جمع است و واحده شد کفلس
 و افلس و هر یکی دیگر گفتند واحد اوشده باشد کنه و معنی و هر یکی گفتندی جمع لا واحد له و این از سنه قات باشد اما
 معنی او هر یکی گفتند هشتده سال باشد تا شصت سال عبدالله عباس گفت بیست سال باشد ، آینه حکماً و علماً .
 ما و اوست حکمت و علم دادیم و این حکم بمعنی حکمت است چنانکه رسول ^ص گفت . ان من الشجر لحکماً . و حکم
 حکومت و قضا باشد میان مردمان و حکم قولی باشد فاصل و قاطع که دعوت کند با حکمت این قول رمانی است
 و اصل او منع باشد من حکمه بالحام و علم اعتقادی باشد که اقتضاء سکون نفس کند و هر یکی در حد علم گفتند معنی
 آن باشد که بین به الشی علی ماهویه قوله ، و تذک نجیزی المحسنین ، و همچنین جزا کنیم و پاداشت دهیم نیکوکاران را
 و وجه تشبیه آنست که همچنانکه یوسف را پاداشت دادیم دیگر نیکوکاران را پاداشت دهیم . و راودته الی هوفی بیتها
 عن نفسه الاية . چون یوسف با خانه عزیز رفت و عزیز او را بزین سپرد و جمال و حسن او بان حد بود که شرح
 داده شد وزن عزیز را نام زیلیخا بود چون چشم بر او انداخت او را دوست داشت و هر روز جمال یوسف زیادت
 می شد و عشق زیلیخا زیادت تا صبر و قوت و طاق داشت بهمان داشت چون از حد بگذشت بغایت رسید بر او
 اظهار کرد و او را مراده کرد و مراده مخدعه باشد و گفتند مطالبه باشد برای کاری بنوعی حیلت تا کاری کند
 و مرود گویند میل را برای آنکه آلت عملی باشد که بحیلت و تدبیر توان کردن و اصل او من راود باشد اذا جاء
 و ذهب آمد و شد کند تا آن کار بچنگ کند بحیلت آرد و خدیت آتی اسحق است و موصول و ما بده صله و و همیشه
 جمله باشد از مبتدا و خبر یا فاعل و فاعل هو ضمیر مرفوع منفصل است و کنایت از یوسف ^ص فی بیتها ، یعنی بیت زیلیخا
 یعنی بفریفت و مطالبه کرد او را آنکس که او در خانه او بود بفلامی از نفس او یعنی خواست تا او را از دست او فرآورد
 یقال راوده عن کذا بمعنی خادعه عنه و در تفصیل مراده او ^ص یوسف را مفسران بسیار سخنها گفتند عبدالله
 عباس گفت از جمله مراده او آن بود که با یوسف بنشست و او را گفت ای یوسف چه نیکوست این موی تو گفت
 اول چیزی که در خاک بریزد این موی باشد گفت ای یوسف چه نیکوست این روی تو گفت خدای در رحم مادر
 نگاهت این را گفت ای یوسف حسن صورت تو تن مرا اغیر کرد گفت شیطان تو را بر این معاونت کرد گفت ای
 یوسف عشق تو آتش در دل من زد آن آتش را بشان گفت اگر آتش تو به شانهام با تش دوزخ سوخته شوم گفت خیز
 در آن خانه شو و آبی بسار که من نشسته شدم گفت در آن خانه آنکس شود که کلید خانه در دست اوست گفت ای
 یوسف در آن خانه بستر حریر باز کرده ام خیز در آن خانه ای و مرا دم از خود بده گفت پس نصیب من از بهشت
 بشود گفت ای یوسف خیز با من در آن پرده ای که کس را در آن پرده راه نیست گفت هیچ پرده مرا از خدای
 نبود گفت ای یوسف دست بردل من نه تا از دست تو شایام گفت عزیز زبان اولیتر است گفت چگونه اگر من
 عزیز را شریقی دهم که در آن شربت و نایب باشد و زرد شود و نایبم دهم و اعصابش بار بار مشود آنکه در چیزی بچم او را
 و در همانخانه فکرم او را ناکس او را نه بیند و ملک بتو دهم گفت پس چگونه رستگاری یابی از عذاب خدای گفت

ای یوسف چندی که در شمار تو نیاید تو را از وجود او هر دم نادر رضای خدای خود صرف کنی گفت یا هذاه ای زن مرا مسلم کن سدی و این اسحاق گفتند مرا اوده یوسف را آن بود که خویشش می آراست و بر او عرض میکرد و محاسن خود پیش او میگفت و ذکر میکرد او را باخو دعوت میکرد یکبار بر غبت و یکبار بر هبت میگفت ای یوسف این روی نه بجمال است گفت در خاک بوسیده شود گفت این موی نه نیکوست گفت با خاک بر آمیخته شود و چون پیش یوسف بنشستی یوسف روی بگردانیدی بجانب دگر با آن جانب شدی و بایستادی انگاه خانه ساخت از آئینه زر و ببالا و دیوارها همه آفرودخته و یوسف را گفت این خانه بنگر تا هیچ دیدستی چنین خانه یوسف در آن خانه رفت او بیامد و پیش یوسف بنشست یوسف روی بگردانید با دگر جانب شد چون در نگرید زلیخا را دید از عکس آینه و بهر جانب که نگرید همچین زلیخا را میدید خواست تا بیرون آید از آنجا درها بسته یافت و ذلك قوله و غلقت الابواب . برای آنکه ابواب جمع است و گفته اند برای آن مشدد گفت تا فایده آن بود که سخت بست و استوار بکرد این تشدید برای مبالغت است . و قالت هیت لك . ابو عمرو و وعاصم و حمزه و کسائی خوانند هیت لك بفتح ها و تا این کثیر خوانند هیت لك بفتح ها و ضم تا نافع و این عامر خوانند هیت لك بکسر ها و فتح تا و هشام بن عامر روایت کرد از این عامر هیت بمعنی تهبأت بهمهزه و ابو عمرو و کسائی همزه را منکرند اما قرائت این کثیر هیت شاهد او قول طرفه است . ایس قومی بالأبعدین اذاما . قال داع من العشرة هیت . هم بحیون ذاهلم سراعا ، کألا بایل لا یقادریت . ابو عبیده گفت معنی هیت لك هلم باشد کله حث و تحریض و مجاهد گفت لغت تمیم است و معنی دعای غیری است یا خود معناه الی الی حنن گفت کثی است سرایان

سدی گفت قبطی است عکرمه گفت لغة اهل هوازن است معنی یکی است و آنانکه گفتند کلمه نازی نیست گفتند حکایت قول او است و آنانکه گفتند کلمه نازی است گفتند اصل او من هیت فلان بقلان اذ صاحب به قال الشاعر ، قدر اتی ان الکری استکنا . لوکان مفیابه لیتنا . ای صاحب به و اما حجت ابو عمرو و موافقان او در قرائت هیت قول شاعری است که امیر المؤمنین علی بن ایطالب را هم میگوید . ابلیخ امیر المؤمنین اخا للعراق اذا اتیتا . ان العراق و اهله عتی الیک فهیت هیتا . ای اقبل اقبل و معنی قرائت آنکس که او خواند هیت لک بالکسر و ضم التاء آن است که هیتات لک برای تو بیچاره ساختم خود را و ابوالقاسم بن حبیب گفت در بعضی تفاسیر دیدم که معنی آنست که هل لک رغبة فی جمالی و ابو عبیده گفت این کلمه را تثنیه و جمع و تذکیر و تأنیث نباشد بل در جمله بیک صورت آید یوسف هم گفت جواب او . معاذ الله . نصب بر مصدر است و تقدیر او آنست که . اعوذ بالله معاذاً ، پناه باخدای میبدم پناه دانی آنکه فعل بیفکند و مصدر او اضافه کرد بامفعول کقولہ . صنع الله و کتاب الله و فطر الله فی اضافه المصدر الی الفاعل یعنی پناه باخدای میدهم از آنکه من این چنین فعلی بکنم و تورا این اندیشه باشد . انه ربی . او سید و خواجه من است و ولی نعمت من یعنی شوهر تو عزیز و رب انجا بمعنی سید است . احسن مثنوی . ای از نی منزلاً حسناً و المثنوی المنزل و المقام و روا بود که مصدر بود و روا بود که موضوع بود مرا نیکو داشت و اکرام کرد و اگر من این اندیشه کنم ظالم باشم و ظالمان را پس فلاحی و ظرفری و بقائی نباشد زجاج گفت روا باشد که رب خدای تعالی را خواست یعنی خدای من جل جلاله بامن نیکوئی کرد و مقام و منزلت من رفیع کرد و قول اول او لیتراست قوله . و لقد هممت به و هم بها الایة . آنکه خدای تعالی حکایت کرد فعل ایشان را که زاپحایوسف همت کرد و یوسف نیز همت کرد بزلیخا اما صاحب حدیث و حشویان گفتند شیطان بیامد و یکدست بر پہلوی این نهاد و یکدست بر پہلوی آن و ایشان را جمع کرد در یکخانه و چون ایشان را یکدیگر حاضر

آمدند زلیخا چندانى مراد و مخدعه کرد و نضرع و لایه که یوسف را نرم کرد و یوسف اجابت کرد او را و عزم کرد بر معصیت همت هر دورا بریکوچه نفسی کردند و آن عزم است گفتند هر دو بر معصیت عزم درست کردند و یوسف ۳ مجلس منها مجلس الحان اواز اینجا آنجا نشست که جای خیانت کنندگان و جای زانیان باشد و کار میان ایشان تاحل سر اوایل برسد چون یوسف عزم درست کرد بر معصیت و خواست تا با او خلوت کند خدا تعالی برهانی باو نمود و آن برهان را علی قولهم الفاسد یجد وجه یفسد کرمه اندیکه انکه جبرئیل بانگ بر او زد و او را بترسانید و منع کرد و قولى دیگر گفتند فرشته بانگ بر او زد و گفت نام تو در آسمان از جمله صدیقان است و پیغمبران و جای تو در زمین جای خیانت کنندگان و قولى دیگر بروایتی که در پیچیده باشد و صورت یعقوب ۳ بدید آمد بر او انگشت میگردید و وجه تهید و بروایتی دیگر انکه فرشته بر صورت یعقوب از پس پشت او در آمد و لگدی بر پشت او زد چنانکه آب پشت او بتائی بیرون آمد و از این ترهات و محالات انچه عقل و شرع و قرآن و اخبار پیغمبران خدای را از آن منزله کرده است و این هیچ بزرگ ما روایت بر پیغمبران ۳ از آنجا که ایشان معصومان و مطهرانند و صفیه و کیره برایشان روایت از آنجا که ادله عقل دلیل کرده است بر عصمت ایشان چه در عقل مقرر است که تجویز کبار و صفایر برایشان منفر بود مکلفان را از قبول قول ایشان و استماع و غرض ایشان و غرض قدیم تعالی از بخت ایشان قبول قول ایشان است و امثال امر و اجابت دعوت ایشان انچه قدح کنند در آن واجب بود که خدای تعالی ایشان را از آن منزله و معصوم دارد و تجویز زنا که اکبر الکبایر است و اعظم الخطایا و امهات الذنوب واجب بود که از آن منزله باشند که خطا و در تنفیذ بقایات و نهائات است اما در تفسیر آیت بروحی که مطابق ادله عقل بود و موافق مذهب حق آن است که حق تعالی همت با هر يك از ایشان اضافت کرد جز که از قراین ادله خالی نکرد آن را عقلی و قرانی اگر چه مورد در دو یکی است که از قراین همت یوسف را حمل کنند علی احسن الوجه و همت او را علی وجه عبر حسن کبابی باو وحی الله عنهما اول آن است که گوئیم هم و همت در کلام عرب بر معانی مختلف آمده از آنجا که عزم بر کاری گفته اند و اذ هم قوم ان یسطوا الیکم ایدیم فکف ایدیم عنکم . و کمال الشاعر . همت و لم اقل ولدت ولایتی ، ترک علی عثمان نبکی جلالت . و کمال الحسان ، و فضل مرداسا علی الناس جمله ، و ان کل هم همه فهو فاعله . و از جمله وجوه هم خطر الشیء بالبال باشد و اگر چه عزم نبود بر آن چنانکه خدای تعالی گفت . اذ هم طاشقان منکم ان تفلوا الله و لهما ، و این همت عزم نیست برای آنکه اگر عزم بودی عزم بر معصیت بودی خدا تعالی ولی آن کس نبود که او عزم بود بر معصیت نه بینی که خدای تعالی در حق آنکه عزم کردند بر معصیت چه گفت ، و من یولهم یومئذ بیره الامتحر فالتقال او متحیز الی فئة ففدباء بفضب من الله و ما ویه جهنم و بش المصیر . و چون قرار از زحف معصیت باشد عزم بر معصیت هم معصیت باشد تا گروهی گفتند عزم بر کیره کیره بود عزم بر کفر بود و از جمله شواهد این وجه قول کعب بن زهیر است که گفت ، فکم فیه من سیدة توسع . و من فاعل للخیران هم او عزم . نه بینی که عطف کرد عزم را بر همت اگر نه آنست که همت در بیت جز عزم است تکرار بودی بلا فایده و از وجوه هم آن است که بمعنی مقاربه استعمال کنند گویند هم بکذا اذا کاد ان یفعله کمال ذوالرمة ، اقول لم یعد یجر عام مالم . و قد هم دمی ان تلج او ایله . ای کاد و قارب و قال ابو الاسود الدلیلی . و کنت متی منهم عینک مرة . لتقل خیراً تقبها شامالک . و عزم بر دست روا باشد بر مقاربه حمل کردن و اگر بر عزم حمل کنند علی التوسع لعلی الحقیقة روا باشد و از وجوه هم شهور باشد بقول العرب هذا الامر من همی و اربی و فطری و هذا هم الاشیاء الی این معنی میل طبع باشد و حسن بصری آیت برین حمل کرد در حق یوسف ۳ و در حق زلیخا بر عزم

حسن را از این آیت استوال کردند گفت . اما همها فکان اخبت الهم و اما همها فطابع الرجال من شهوة النساء . و چون وجوه هم مختلف باشد چنانکه می بینی در حق یوسف بر آن تفسیر باید داد که لایق باو باشد و از این وجوه شهور و میل طبع روا باشد و خطوره بیاله روا باشد و مقاربه هم روا باشد علی بعض الوجوه مادام تا عزم باو نباشد و عزم روا نباشد چه وجه و الا آن است که اگر عزم حمل کنند آیت را بر وجهی تفسیر باید کرد که همت و عزم متعلق نباشد به معصیت و آن وجه چنین بود ، و لقد همت به و همها ای بضر بها و دفعها عن نفسه . او همت کرد یوسف که در او آویزد و یوسف همت کرد باو بان معنی که او را بزد و برانند و از خویشتن دور کند و بضع براندا و اگر گویند که این تفسیر که شهادت دید چه تأویل بود این را که گفت ، لولا ان رأی برهان ربه . و دفع او از خویشتن طاعت باشد برهان از آن منع نکند گوئیم مجتمع نبود که چون یوسف هم خواست تا او را بزد و برانند و از خویشتن دور کند و بضع برانند او را خدای تعالی برهانی نمود که یوسف از آن امتناع کرد چه در معلوم چنان بود که اگر او را بزدی اهل او یوسف را بکشتندی یا بجهت بزدندی بر او زنا و او آن را حجت خود کردی گفتی که او مرا استدعا کرد باز نا چون من امتناع کردم مرا بزد پس بر این وجه معنی بود آیت را . كذلك لئلا یصرف عنه سوء و الفحشا . هم چنین صرف کنیم سوء و فحشا یعنی قتل و مکروه و توراتهم و گمان زنا را چه این معنی از جر و ضرب نبوده و میگوید اینجا که یوسف از او بگریخت و او در یوسف آویخت و پیرهن او بدید . ما جزاء من اراد باهالک سوء الا ان یسجن او عذاب الیم . اگر گویند جواب لولا بر این وجه کجاست گوئیم جواب لولا محذوف است و تقدیر آن است که . لقد همت به و هم بضر بها و دفعها لولا ان رأی برهان ربه لفلما هو اقدم علیها . و جواب لولا از کلام بسیار حذف کنند چنانکه حق تعالی گفت . و لولا فضل الله علیکم و رحمته و ان الله رؤوف رحیم . و تقدیر او آن است که . و لولا فضل الله علیکم و رحمته لهلکم و مثله قوله کلا لو تعلمون علم یقین لترون الحجیم و تقدیر انکه لو تعلمون علم یقین لم یحصر صوا علی حطام الدنیا و لم یتنافسوا فیها و قال امرؤ القیس ، فلو انما نفس تموت بموتها ، و لکنها نفس تنافس تنافس انفسا . اراد انقضت و فیت اگر گویند این وجه که شما گفتید مخالف ظاهر است گوئیم چنین نیست برای انکه با اتفاق ما و خصم همت در آیه متعلق دارد بجزی که روا نباشد که عزم متعلق بود باو و آن ذرات باقیه موجوده است و عزم متعلق ندارد با بصر معدوم که حدوش صحیح بود پس لابد است مارا و او را متعلق عزم کردن با صری که صحیح بود که متعلق باشد باو از ایقاع فعلی باو جز که ایشان گفتند متعلق بود بر نا و ما گفتیم متعلق بود بضر و دفع پس ظاهر نیست با ما و ایشان و چون مارا و ایشان را عدول می باید کرد از ظاهر ایشان چه اولیترند از ما که حمل کنند بر نا و از آنکه ما حمل کنیم بر ضرب و دفع بلکه ما اولیتریم که ما حمل بدلیل میکنیم و ایشان بدلیل و با حمل مایه پیغمبر مسلم است و منزله و با حمل ایشان ملوم و مذموم و مهم اگر گویند هم دو همت وارد است یک مورد چرایکی را حمل کردی بروحی نیکو و آن ضرب و دفع است و یکی علی الزنا و القبیح گوئیم برای دلیل چنین کردیم که ادله عقل و قرآن و آیات که بر این دلیل کرد و الا هر دو را حمل کردند علی وجه واحد اما من حیث العقل دلیلی نیست بر عصمت زلیخا حمل کردیم بر انچه گفتند در حق او از همت قبیح و زنا و اما در حق یوسف چون ادله عقل را نمودیم عصمت و تنزیه او از صفایر و کبار لابد حمل بایست کردن بروحی که لایق باشد بحال او اما ادله قرآن که دلیل میکنند بر عصمت یوسف هم و بر ائ او از گناه و بر اتمام زلیخا چندان آیت است منها قوله تعالی ، و قال نسوة فی المدینة امرأة العزیز راودفنها عن نفسه قد شفعن احبائنا ان ینزله فی ضلال المین . و قوله و راودته الی هو فی بیتها عن نفسه و غلقت الابواب و قالت هیت لک قال ماذا الله ان یرئ احسن مثوی و قوله تعالی حکایة عنها الان حصص الحق انار و دعه عن نفسه و انه لمن الصادقین و قوله فذلک الذی لم یتنی فیه و لقد راودته عن نفسه فاستعصم و لئن لم

یعمل ما امره لیجتن و لیكونا من الصاغرين . قال رب السجن احب الی مما يدعوننی الیه الی قوله نصرف عنه کیدهن و قوله
کذلك لنصرف عنه السوء و الفحشاء و قوله ذلک لعلکم تعلمون انی لم اخلع بالغب و ان الله لایهدی کید الخائنین و منها قول العزيز انه
من کید کن ان کید کن عظیم ، یوسف اعرض عن هذا و استغفر لی و هذا کید مصر و فیرد از او و سوء و فحشاء
مدفوع بود و او خاین بود و بجای خیانت کشندگان بنشیند و چنانکه زن را استغفار فرمود اگر دانستی که او نیز گناه
کار است او را نیز استغفار فرمودی و این آیهها جمله دلیلی میکنند بر برائت ساحت یوسف هم و بر همت بد زلیخا برای
این تعلیق کردیم همت هر یکی بد آنچه دلیلی بان راه نمود پس آیت را بر دو وجه تفسیر کردند اهل حق یکی آنکه جواب
در او محذوف باشد و همت واقع لکن بدفع و ضرب و مانند این و تقدیر آیت چنین . و لقد همت بالزنا و هم بالضرب
و الدفع عن نفسه ، و لولا ان رأی برهان ربه لفعل ما هم به . و وجه دیگر آنکه جواب لولا مقدم باشد بر لولا و تقدیر
آنکه . و لقد همت به و لولا ان رأی برهان ربه لفعل ما هم به . و بر این تقدیر همت واقع نباشد برای آنکه برهان از او منع
کرد پس همت از زلیخا حاصل بوده و از یوسف هیچ وجه حاصل نباشد و مثال این کلام چنان بود که گفت هلاکت لولا ان
تدارکک و قلت لولا ان خلصتک ، و معنی آنکه لولا ان تدارک لعلک لولا ان خلصتک و کقول الشاعر
فلان دعونی قومی حریرا لحره . لئن کنت مقتولا و یسلم عامرا . و قال آخر . فلان دعونی قومی لیوم کریمه . ان
لم اعجل ضربه و اعجل . و بر هر دو وجه در آیت شرطی هست با اتفاق که وقوع همت با آنچه همت بان تعلیق داشت
بر آن موقوف بود چون برهان حاصل آمد آنچه بر آن موقوف بود باید تا باشد که قضیت معنی لولا این است نه بیانی که
لولا علی اهلک عمر . چون وجود علی هست هلاک عمر واجب است که نباشد و کلام در لولا بیان کردیم که باقی معنی
اثبات دهد و بالاثبات فی اگر گویند آن برهان چه بود که خدای تعالی بخود تا یوسف عند آن امتناع کرد از قبیح گوئیم
اما آنچه ایشان گفتند از شاهد فرشته و یا صورت یعقوب و نداء فرشته و مانند این روایات بود برای آنکه این اسباب الحوائج
باشد و تکلیف بالحال را نباشد و اگر ما مجاب بودی او را در آن هیچ مدحی و ثوابی نبود و این قول فاسد بود اما برهان
روایه بود که لطفی باشد که خدای تعالی با او بکرد عند آن حال که او نصرف شد از آنچه خواست کردن از ضرب و دفع
باهمت آن و آن لطف که مکلف عند آن از قبیح امتناع کند آن است که ما آن را عصمت خوانیم و گفته اند برهان آن ادله
و حجج بود که خدای تعالی نصب کرده بود او را بر تحریم زنا و آنکه فاعل آن مستحق عذاب عظیم بود
برای آنکه آن نیز صارف باشد از فعل قبیح و مقوی باشد داعی امتناع را و روا بود که رؤیت بتعنی علم
بود چنانکه بسیار جاهل است . والله اعلم بمراده ، كذلك لنصرف عنه السوء و الفحشاء . حق تعالی گفت ما چنین
کردیم برای آنکه تاسو و فحشاء از او صرف کنیم یعنی چنانکه نمودیم این برهان و کردیم این لطف نیز الطاف و
آیات نمائیم و در سوء و فحشاء چند قول گفتند یکی قتل و مکر و بر قول آنکس که گفت همت تعلیق داشت بضرب و
دفع با همت و ظن خطا و زنا بود و گفتند سوء گمان بد است و فحشاء زنا ، انه من عبادنا المخلصین . که او از بندگان
خالص کرده است مکیان و بصیران مخلصین خوانند بکسر لام و باقی قرأ بفتح لام و بکسر فاعل باشد و بفتح مفعول
قوله تعالی . و استبق الباب الایه ، چون زلیخا یوسف را در آن خانه یافت و در هابست و در او آویخت و بر او
الحاح کرد یوسف ۴ از او امتناع میکرد عبدالله بن احمد الطائی روایت کرد از پدرش از جدش از زین العابدین
علی ابن الحسین علیه السلام که گفت چون زلیخا بر یوسف الحاح میکرد بقی در گوشه خانه نهاده بود بر رفت و جامه
بر روی آن بت افکند یوسف ۴ گفت چرا چنین کردی گفت او معبود من است شرم دارم از او که بمشاهده او
مهیت کنم یوسف ۴ گفت عجب از تو شرم میداری از جادای که لایسمع و لایبصر و لایفنی عنک شیئا من شرم

ندارم از خدائی که خالق و رازق من است و منعم من و عالم سر و علانیه من است گفتند برهان این بود و قوی دیگر آنست
که یوسف از دست او بجهت و از دردی از درهای خانه بیرون آمد و زلیخا بقفای او و استیاق افعال باشد از سبق
ای تبا در او تسارعا می شتافتند بجانب در خانه تا که سبق برد یوسف روجه گر بختن از او و زلیخا بدنبال او در او بختنه
چون بدر خانه رسید زلیخا با او رسید و در پیرهن او آویخت یوسف هم پیرهن از او در کشید پیرهن یوسف دریده
شد یوسف از خانه بدر خانه جیت و زلیخا بری او و پیرهن یوسف دریده چون نگاه کردند عین زرا که خواجه یوسف
بود بر در خانه یافتند و ذلک قوله . و انقیا سیدها لدی الباب . ای وجد از وجها . و اینجا سید یعنی شوهر است
زلیخا پیش دست شد و سبق برد بسخن گفتن برای آنکه آن حرکات متهمان و حرکات المریب لایحقی گفت ، ماجزاه
من اراد باهلك بسوء ، چه جزا و مکافات باشد آرا که باهل تو بدی خواهد یعنی زنا . الا ان یسجن او عذاب الیم .
الا انکه او را بر زندان باز دارند یا عذاب موم کنند آرا عبدالله عباس گفت ضرب تازیانه خواست و این آن مثل
سائر است که گفته اند . رمثی بدائها و انسلت ، و دیگر مثل که گفته اند . خذ اللص من ان یأخذک . و ما گوئیم دزد
باش و سر دیش یوسف هم گفت . هی را و دتی عن نفسی . او مرا و ده کرد مرا از خود و بخدا و مطالبه کرد
چون از او بگریختم در من آویخت و پیرهن من بدرید یکی از جمله علما نام او نوف الشامی گفت اگر زلیخا نگفتی ، ما
جزا من از اد باهلك بسوء . یوسف نگفتی . هی را و دتی عن نفسی . جزا آنکه یوسف را بهم کرد یوسف برای نفی همت
و برائت ساحت واجب شناخت اینقدر گفتن عزیز که شوهر زلیخا بود گفت یوسف شاهد مدعی تو بر دعوی خود
داری گفت بلی و ذلک قوله . و شهد شاهد من اهلها . در این گواه خلاف کردند سید جبر و فحشاء گفتند که دکی بود در گهواره
یوسف گفت گواه من آن کودک است عزیز گفت آن کودک در گهواره چگونه گواهی دهد او گفت برای من گواهی
دهد آنگاه نزدیک گهواره کودک شدند یوسف ۴ گفت ای کودک چنانکه دیدی بگو بر ما که خدا کودک بسخن در
آمد و زبان درست گفت . ان کان قریصه قد من قبل فصدقت و هو من الکاذبین . اگر پیرهن یوسف از پیش دریده
است زن راست میگوید و مرد دروغ و اگر پیرهن از پس دریده است مرد راست میگوید و زن دروغ چون بگریختند
پیرهن از پس دریده بود عزیز گفت زن را . انه من کید کن . این جمله از کید شامت و کید شما عظیم باشد و دلیل این
قول حدیث عبدالله عباس است گفت چهار کس پیش از وقت سخن گفتند پسر ماشطه دختر فرعون و گواه یوسف
و صاحب جریح الزاهب و عیسی هم و قصه ایشان در جای خود بیاد انشاء الله و در خبر می آید که یوسف ۴ چون
پادشاهی یافت و خدای تعالی او را به بیغمبری باهل ولایت فرستاد دیگر وزیر جبرئیل ۴ پیش او نشسته بود جوانی از در سرای
در آمد چاکر بعضی مطبخ یا از جامه شوخ کن چرکین پوشیده و چیزی از آلات مطبخ بدست گرفته بگذاشت جبرئیل گفت
این است که از برای تو گواهی داد در گهواره یوسف هم گفت چون چنین است او را حق بر ما ثابت شده باشد بقرمود
تا او را بیاوردند و آن جامه از او بکشند و خلعتی گر آغایه در او پوشانیدند و او را وزارت خود داد اینجا اشارتی است
و در آن اشارت بشارتی و آن آن است که اگر کودکی نابالغ نه با اختیار گواهی داد بحق درجه وزارت یافت ای موحدی که
هفتاد سال است که بر تو حید و عدل باری تعالی و توبه او گواهی میدی عجب نباشد که در بهشت درجه امارت و ولایت
باب اشارتی دیگر اگر کودک گواهی داد تنها بر برائت ساحت یوسف وزارت یافت چه عجب که آنکس که با خدای گواهی
دهد بر نبوت رسول هم فی قوله قل کفی بالله شهیدا یعنی و ینکم ومن عنده علم الکتاب ، اگر استحقاق وزارت یابد و
خلافت اشارتی دیگر آنکه بر عصمت یوسف گواهی داد وزارت یوسف یافت اگر آنکس که بر تو حید و عدل خدای تعالی
گواهی دهد فی قوله . شهد الله الی قوله و اولو العلم قائما بالقسط . از جمله اولو العلم باشد بل سر ایشان و مقدم آن نیز چه

عجب اگر وزارت و خلافت باید گفتند علماء اسرار آنکه مدینه علم را در احرى چون مدینه را باب خلافت ثابت بود احرى در مدینه بود و اصل سینه بود و صاحب سینه بود و مردی بود چنین خصال در مناقب او کینه بود حسن و عکرمه و قتاده گفتند که کودک بود مردی بود بزرگ حلم باوقار که مردم گواهی مثل او بستودند و قبول کردند و از جمله خواص ملک بود سدی گفت یکی از بنی اعمام را عیال بود که با قطفیر بر در خانه نشسته بود که این سخن گفت و این حکم نکرد خدای تعالی از آن خبر داد و قوله فدای شقی و القدا قطع و الشقی كذلك الجذ و الحذ و الحسد و الحز و الحز و کله متقاربة للفظ والمعنی و القبل و القبل بالتحقیف و التثقیل و كذلك الدبر و الدبر بمعنی کالحلم و الحلم و الحلق و الحلق . یوسف اعرض عن هذا ، و التقدیر یا یوسف از اسم منادی چون علم باشد روا باشد که حرف ندای میکنند چنانکه زید و عمرو برای آنکه بنام رضه در اسماء معربه دلیل کند حذف حرف ندادا گفت ای یوسف از سر این حدیث برو این حدیث را بوشیده دار و زن را گفت . و استغفری لذنبک : استغفار کن و آمرزش خواهم برای گناه اگر خواجگان روزگار ما را معلوم شد که یوسف گناه کرد و خطا کرد و محبت و عزم معصیت کرد عزم ترا معلوم تر بودی که شاهد حال بود او را نیز گفتی تو هم استغفار کن که تو نیز عزم کردی چون استغفار زن را فرمود پس نسبت بخطا او را کرد . که آنک کننت من الخاطئين . که تو از جمله خطا کننده گانی . و قال نسوة فی المدینة . و گفتند زنان در شهر یعنی شهر مصر و برای آن قال گفت که فعل مقدم است اگر مؤخر بودی قلن بایستی گفتن و اگر گفتی قلت هم روا بودی لاجل الجمع برای آنکه جمع مؤنث است مفسران گفتند زن ساقی ملک بود و زن نانوا ملک بود و زن صاحب زندان و زن صاحب دواب سنور دار چنانکه عادت زنان باشد در مثل این حدیث که باز گویند بایکدی گفتند زن عزیز یعنی عزیز خزینه دار که قطفیر نام بود و بعضی مفسران گفتند عزیز در کلام ملک باشد کقالب بود او . درة غاص علیها تاجر . جبلت عند عزیز یوم طل . ای ملک . تراودفتها عن نفسه . ای تخادع غلامها الکتمان می بخواد و بخواند و بفربید غلامش را و الفتی الغلام هیئها هانا اهل آن روزگار که شاهد آن حال بودند آنحال ایشانرا مصور تر بود که مردمان این روزگار ایشان آنرا حوالت بر اعیال کردند که زلیخا بود و یوسف هیچ حوالت نکردند گفتند اصراأت العزیز تراودفتها عن نفسه . و الفتی الغلام الشاب و الفتاة الجارية الشابة قال الشاعر ، کأنا یوم قرى انما یقبل ابانا ، قبلنا منهم کل فتی ابیض حیانا . و نیز حوالت عشق و محبت و غلبه آن بر دل هم زیاده کردند . قد شغفها حباً . ای دخل شغاف قلبها ای داخله و قبل شغاف القلب حجاب . سدی گفت شغاف بوسه کی تنگ باشد بر دل آرا لسان القلب گویند یقال شغفه الحب اذا علاه من شغاف الحلیل و هو اعلا . و شغفه الحب اذا دخل جوف قلبه قال الذبیانی . و قد حال هم دون ذلك داخل . دخول الشغاف یتقیه الاصاب . عبدالله عباس گفت شغفها ای علفها حسن و قتاده گفتند بطها و استبطها دوستی او در دل گرفت پنهان و عطاردی و شعی و اعرج در شاذ خواندند شغفها بالین غیر المعجزة و الشغف الحب و قال الفراء اصله من شغف الحلیل و بعضی آنکه ذهب بها کل مذهب و هذا من شغف الدابة چون او را هر جانب بتازی و ببری و قال امرؤ القیس ، ایتانی انی شغفت فؤادها ، کاشغف المهنوءة لرجل الطالی . اخفش گفت ای شد به الحب دوستی کار بر او سخت کرد محمد بن جریر گفت غمها دهانگ بکرد او را . انالتریما فی ضلال بین ، ما لورا در ضلال و گمراهی و ذهاب از راه صواب می بینیم و میدانیم من الرأی والرؤیة و ضلال نیز حوالت زن کردن دون یوسف . فلما سمعت بکرمه . چون را عیال که زن عزیز بود مکر ایشان و حدیث و گفتار ایشان بشنید دعوی ساخت برای ایشان و کس فرستاد و

ایشان را بخواند و دیگر زنان را تا جمله چهل زن برآمدند و محمد بن اسحق گفت برای آن حدیث ایشان را مکر خواند که ایشان بان حدیث مکر کردند و حیلت تا یوسف را به بینند که یوسف از خانه بیرون نیامدی و ایشان را مراد بود که او را به بینند از آنچه می شنیدند از جمال او و این حدیث بکردند تا باشد که را عیال ایشان را حاضر کند و او را ایشان نماید انچنان آمد که ایشان انداختند و نیز اندیشه خطا نشد او دعوی ساخت و ایشان را بخواند . و اعتدت لمن متکاء . و برای ایشان مجلسی ساخت در او بالشها نهاده که بر او تکیه کنند و اعتدت افعلت من المتاد و اعتد و اعتد معنی واحد قال الله تعالی ، انما اعتدنا لظالمین ناراً . و المتکاء موضع الاتکاء و هی المارق و الوسايد عبدالله عباس منکر انفسیر بر و ساید داد سعید جبر و قتاده و ابن اسحق گفتند متکاء ای طعاماً آفتی گفت این بر توسع و مجاز است برای آنکه آنکس که اکرام مهمان کند برای هر یک عایده و سوده بنهد تا عند آن که طعام خورد بر او تکیه کند و بعضی دیگر گفتند نه برای این تشبیه است که این خود لقی است فی الطعام بهال اتکاء تا عند فلان ای طعاماً قال عدی بن زید . قطلنا بنعمته فائنا . و شربنا الحلال من قله ، آنکه آنکه طعام گفتند در او خلاف کردند عبدالله عباس گفت ترجیح بود بخاک گفت ماورد بود عکرمه گفت چیزها ساخته بود که بکار حاجت باشد چون خر بزه و ترنج و موز و آنچه باین ماند این زید گفت ترجیح بود و انگین و از اقوال آن درست تر است که طعامی بودی که بکار تمام شدی لقوله . و ات کل واحدة منهن سکیناً . و هر یکی را از ایشان کار دی بدست داد ایشان کار بدست گرفتند و او یوسف را جامه سفید پوشانید و او را گفت اگر مرا هیچ حق بر تو هست از این جای بیرون آی و بر ایشان گذری کن که تو را در این زیانی نیست و گفتند ایشان را در خانه نشاندند و دری که در انبار هکذر یوسف بود بکاری که او را بودی او را گفتی بان خانه رو و گذر کن و فلان کار بکن او بخانه در آمد و ایشان بگذاشت گفتند برای آتش جامه سفید پوشانید تا نگویند که او بجامه گرانمایه نیکو است که حسنی که بجامه بود حسن عاریق بود چون جامه بیرون کنند برود حسن یوسف . چنان بود که اگر جامه گرانمایه پوشیدی جامه از او آراسته شدی چنانکه شاعر گفت . و تزیدین طیب الطیب طیباً . ان نمسه ابن مسکک ابنا . و اذا الدرزان حسن وجوه . کان الدر حسن وجهک زانا ، و گفتند ایشانرا در صفه بنشانند که بران صفه خانه بود و یوسف در آن خانه بود و یوسف را گفت . اخرج علمین . بیرون آی بر اینان در کلام حذف و اختصاری هست و التقدیر فخرج علمین . فلما رأیته . یوسف بیرون آمد گفتند زلیخا ایشان را گفت من این جوان را خواهم گفتن که بر شما گذری کند اکنون چون او بگذرد شما هر یک ز این ترجیح بدست دارید یا رد ببرد و باو دهید برای من . فلما رأیته اکبرته . چون او را بدیدند بزرگ آمد در چشم ایشان عبدالله عباس گفت . حیض لاجله . حیض بدید آمد ایشانرا چون او را دیدند و قال الاکابر الحیض و قال الشاعر ، یائی النساء لدی اطهارهن و لاء . یائی النساء اذا اکبرن اکباراً ، و براین تاویل تقدیر آن باشد که اکبرته ای لاجله و مثله قول عنتره . و لقد اتیت علی الطوی و اظله . حق اتاک به کرم المعظم . ای و اظل علیه اصمعی گفت این بیت پیش رسول بخواند گفت هیچ شاعر نبود در جاهلیت که مرا بایست که او را به یم مگر عنتره برای این بیت ، و قطعن ایدیهن . دستها ببریدند از دهش و نحر چنانکه بهوش شدند و هوش از ایشان رفت چنانکه دست می بریدند و از نظاره جمال یوسف خبر نداشتند از الم و هب گفت از آن چهل زن نه ببردند قتاده گفت بعضی از ایشان دست جدا کردند مجاهد گفت ایشان از دست بریدن آنکه خبر داشتند که خون بدیدند آنکه از سر ته جب و نحر گفتند . حاش لله . برکت باد ابو عبیده گفت این که را دومعی است یکی تنزیه و یکی ستایش بر این قول معنی آن باشد که سبحان الله و التزیه لله و الحاشاة له عمال یلیق به یعنی منزها خدایا که چنین خلق آفریند عامه قراء خواندند ، حاش لله . بی الف آنکه در او چند قول گفتند یکی

آنکه دراصل حاشی بوده است برای کثرت استعمال الف بیفکنند چنانکه گفتند لا اب لك ولا اب لانیك
والاصل لا ابلك ، وچنانکه حذف کردند الف لم وجم وجم وفیم و ابوعلى گفت حاش حاشا وحشا لغت است قال
حشاره والنبي فان فهم . بحوراً لا يكدرها الدلاء . واما حاشی فلقول الشاعر . حاشی ابیویان انی ایا ، یویان
لیس بیکمة قدم . عمرو بن عبدالله ان به ، ضناً علی الملحات والشم ، و ابوعلى گفت این کلمه دومعنی دارد یکی
حرف جر و یکی فعل ماضی اما چون حرف جر صورت نمیدد پس فعل ماضی باشد و فاعل او یوسف باشد یعنی
حاش یوسف هم بمافذ به لله تعالی ای صار فی حشاً وناحية من ذلك لما ترى فيه العفة والصلاح گفتند ما اورا از این
کار که بر او هست می نهند دور می بینیم و بر کناره می بینیم از آنچه دور او دیدیم از سیای خیر و علامت رشد و عفت و
صلاح . ما هذا بشراً . این نه آدمی است و این ماعمل لیس کند رفع اسم و نصب خبر و اعمش خواند ما هذا
بشر بر آنکه اعمال مانکرد و این لغت اهل نجد است و انشد الفراء ، و بزعم حلانہ فرع قومه ، و مانت فرع باصل
و لا اصل ، و انشد ایضاً . لشتان مانوی و بنوی بنوای ، حیماً فاهذان مستویان ، تنموا الی الموت الذی یشعب
الفتی . وکل فتی و الموت ملتقیان . و ابوالحورث الحنفی خواند ما هذا بشری ای مشتری چنین شخص خریده
نباشد و بنده نتواند بودن . ان هذا الاملک کریم ، این نیست الا فرشته کریم و ان بمعنی ماء حرف نفی است و المعنی
ما هذا الاملک کریم . قالت فذلک الذی لمتنی فيه . زلیخا گفت آن زمان ملامت کنسند که تا یوسف را ندیده
بودند زبان ملامت دراز کرده بودند چون او را دیدند روی علامت خود نهادند و بدانستند که ایشان علامت
او را نترند و زلیخا دست یافت و عذرش روشن شد گفت ، فذلک الذی . ذا اشارت است بیوسف و کن خطاب
ایشان است گفت این ان شخص است که شما مرا در حق او ملامت میکردید . اقول قول زلیخا من عواذها ، هذا
العزیز الذی لمتنی فيه . آنکه بر خویشین اقرار داد ، و لقد راودته عن نفسه فاستعصم . من او را مراوده کردم
و مطالبه از نفس او ، فاستعصم ، خویشین نگاه داشت از من و امتناع کرد از همه جهان بکار یوسف در آنجمله زلیخا
نزدیک تر بود او میگوید فاستعصم و مجبران میگویند . فاستعصی . آن زنان او را گفتند چرا فرمان او نکنسید
گفت فرمان خدا را که من و فرمان او کنم عن دان زلیخا گفت ، لئن لم یفعل ما امره . اگر آنچه منش فرمایم نکنند
. لیسجنن . بزندان باز دارند و از جمله ذلیلان و خواران شود او را تهدید کرد بزندان و مذات و نون تأکید
تقلید و خفیه و لام فی قوله ، لیسجنن ولیکونا من الصاعرین . برای جواب قسمی مضمهر آورد و التقدير
والله لیسجنن ، و از قصه یوسف ۳ تا آنجا که رسیده ایم من قوله ، و لقد همت به و هم بها ، و مراوده زلیخا
او را و احضار زنان مصر و دست بردن ایشان امة بن ابی الصلت بنظم آورده است در قصیده که در آنجا قصه بعضی
انبیا بگوید فی ابیات منها ، و کان یوسف ایضاً شأنه عجیباً . يتلو علينا بذلك الله قرأنا . همت به ام مثویه و هم بها ،
لولا رای من ملک الناس برهانا . و غلقت دونه الا ابواب و استبقا ، و اقلیا زوجها بالباب ابقانا . قالت اراد
بناسوء فقال له . خرمان حیث یقول الزور بهتانا ، بل راودتنی علی نفسی بکثرة . لما رأته عفة منی و عصیاناً
. قالت شهود رأته فی البیت شاهما . انظر کفی لك بالسریال نیانا ، ان قید من دبر عنه فقد کذبت اوقدم من قبل
عنه فقد خانا ، لما رأی ثوبه قد قد من دبر . و ابقن الحق بهد الشک ابقانا . دست رسولا الی اللان و شین بها .
مکراً و زینها بالفحش ازمانا . حتی اذا جنها قصرأ وقد فرغت ، من کل کید اخان الله من خانا . القیت لهن
سکاکیناً محدة . و مهدت لهن انماطاً و کیدنا . قالت له عصیا حین اعز به . یا احسن الناس کل الناس احسانا .
اخرج علی نسوة احرقنی عدلاً ، فی الحسب بملک یفتنهن افنانا . لما رای فی کالشمس مختلفا . مصورا مثل ضوء

البدر قتنا ، قطع من حسنه الايدى علانية . حتى راي عظام الكف قد بانا . قال الفتاء معاذ الله فاجمده .
هذا الرسول نبي الله خلسنا . لئن عصاني ولم يتبع مواسري . ليعمرن بيوت السجين ازمانا . فذاك من شأن كيد
الغاييات به ، حتى يقينا لوان العلم ثمانا . فالتوا افتاء ولا يفر كم ابداً . ولا يكن الكمي الدهر اخداناً . غرض او از
اين ابيات آوردن تنبيه است بر كيد زنان و خدايتعالی كيد ايشان را عظيم خواند ، في قوله ان كيد كن عظيم . و در
اخلاق زمان نيك گفته است متيق . اذا عدت حزناء اوفت بمهدا . ومن عهدا ان لا يدوم لها عهد ، وان
عشقت كانت اشد صبا . وان فركت فاذهب فافركها قصد . وان حقدت لم يبق في قلبها رضى . وان رضيت
لم يبق في قلبها حقد ، كذلك اخلاق النساء وربما . يضل بها الهادى ويخفى به الرشيد . يوسف ٤٤ گفت . رب
السجين احب الى . روى از ايشان بگردانيد و با خدايتعالی مناجات كرد و گفت خدای من و پروردگار من زندان
دوست دارم از آنچه ايشان مرا بان ميخوانند و اين دليل آن ميكنند كه هر يك از ايشان در او طمع کرده بودند و
استدعا كردند او را باو بر عموم ميگويد براي آنكه زليخا از ايشان بود يعنى اگر هر يك از ايشان بر من هان دست
يابند كه زليخا هان كنند از استدعا كه او كرد اگر گویند چگونه گفت . السجين احب الى ما يدعوني اليه . و باز
داشتن ايشان را در زندان معصيت بود و آنچه او را بان دعوت ميكرند هم معصيت بود چگونه گفت معصيتي
دوست دارم از معصيتي گوئيم از اين دو جواب گفته اند يكي آنكه مراد با حب اخف و اسهل است يعني زندان مرا
آسان تر آيد و صبر كردن بر آن هوان و مذلت و مقام در زندان مرا خوشتر آيد و توطين نفس بر آن از آنكه اجابت
كردن ايشان با ملتزم شدن و اين چنان بود كه يكي از ما را بخير كنند ميان دوم كه رويي آسان تر و يكي سخت تر او
گويد ، هذا احب الى من ذاك ، وجهي دگر آنكه مراد آنست كه . سجن نفسى و توطيني لها و صبرى عليه احب
الى من فعل المعصية ، اگر گویند اين خلاف ظاهر است گوئيم لابد است از آنكه مخالفت ظاهر كنند براي آنكه
محبت در آية تعالى دارد بخيرى كه ارادت صحيح نباشد كه متعلق بود باو و آن سجن است و سجن بنيان مخصوص باشد
واجسام موجود باقيه بيان كرديم كه صحيح نباشد كه مراد بود لابد تقدير فعلى بايد كردن كه صحيح بود كه ارادت بان
تعلق دارد ايشان گفتند سجنهم اياى فى السجين احب الى و ما كنتم صبرى فى السجين او سجن نفسى عن المعصية
احب الى و ما بان اوليتهم كه با ما دليلست و با ايشان دليل نيست و يعقوب خواند رب السجين بفتح سين على المصدر
و بر آن قرائت اين تاويل نيكو بود و ايشان اوليت نباشند كه گویند سجنهم اياى فى السجين از آنكه ما گوئيم سجنى نفسى
عن المعصية بل ما اوليتهم لمكان الدليل ، و الا تصرف عني كيدهن . و اگر كيد ايشان از من برنگردانى باطاف و
مرا با خود رها كنى . اصبلهن ، من ميل كنم با ايشان و الصبوا ميل يقال صبا اليه يصبوا صبواً و منه الصبي
لميله الى اللهو و اللامب قال الشاعر . الى هند صبا قلبي و هند مثلاً تصبي . و قال آخر . صبا قلبي و مال اليك ميلاً
و ارزقني خيالك باتباع . و اكن من الجاهلين . و اگر لطف مرا دريابد من از جمله جاهلان باشم يعنى نمى توان بود
كه اگر تو لطف نكنى من ارتكاب اين معصيت كنم چه در مقدمه او بود و آنكه از جمله جاهلان باشم حق تعالى گفت
. فاستجاب له ربه . خدايتعالی او را اجابت كرد و كيد ايشان از او صرف كرد و اگر چنانستى كه مجبره گفتند نه
دعاه را اجابت بودى و نه كيد مصروف براى آنكه معصيت بود از عزم بر قبيح و جلوسها منها مجلس الخائن حاصل
بود على قولهم الفاسد الشنيع و اين آيت نيز از جمله ادله است بر عصمت يوسف ٤٤ . انه هو السميع العليم ، كه او
شنواست اقوال اينان را و عالم است باحوال ايشان و اهل معانى گفتند در آيت حذف هست و تقدير آنست و الا
تصرف عني ثمرة كيدهن او عاقبة كيدهن براي آنكه كيد ايشان دعوت و مراوده و مطالبه بود و آن حاصل بود و

آنچه مدفوع و مصروف بود از او مصیت بود که نمره کیدایشان بود و از جمله حذف المضاف و اقامه المضاف الیه مقامه باشد قوله . ثم بداهم من بعد ما راوا الآيات . انکه روی رأی ایشان چنان راه داد و بداهم ظهر لهم باشد پس از آنکه آیات و دلالات بدیدند و بدانستند که مجرم زلیخاست که یوسف را محبوس کنند تا بهم کنند بر مردمان که گناه کار یوسف است زلیخانی گناه و اما فاعل بدا رمائی گفت فاعل او مضمراست ای بداهم رأی و اگر چه ذکر زنان رفته است چون عزیز و دیگر کس بایشان مضاف شدند تعلیلاً گفت للمذکر علی المؤمن و كذلك لیسجنه . فل جماعت مردان است بانون تا کید ثقیله مشدودونون تأکید هم برای اضممار قسم است و التقدير بداهم ان اقسامه و لیسجنه . و روا بود که آن مع الفعل که مقدر است فاعل بدا باشد اما آیات پیرین در دیده و گواهی گواه و قطع الایدی و اعتراف المراد و است و حتی حرف جر است یعنی الی و حین انجام مدتی است تا معین چنانکه ما گوئیم روزی چند تا بادی بسر اینکار بجهد . و دخل معه السجن قتیان ، در کلام حذف هست و التقدير فی سجن و دخل معه این بگفتند و یوسف را بر زندان فرستادند سدی گفت سبب حبس یوسف آن بود که زلیخا گفت شوهرش را این غلام کتفانی مرا رسوا کرد در میان مردمان او میگوید من مراوده کردم او را و من نمیتوانم بهر یکی عذر خود تقرر کردن یا مرا دستور باش تا بیرون روم و عذر خود ظاهر کنم یا او را محبوس کن تا بن حدیث من نکنند و مردم این حدیث نیز از زبان بنهند عزیز پیش ملک رفت و گفت مرا غلامی است اکنون از او گناهی در وجود آمد بفرمای تا او را بر زندان بر ندانم بفرمود تا یوسف را بر زندان بردند و با او دو جوان دیگر یکی خوانسالار ملک بود و یکی شرابدار و گفتند دو غلام ملک بودند و نام خوانسالار بجهت بود و نام شرابدار و نامو ملک بر ایشان خشم گرفته بود و دو سبب خشم او آن بود که او را خبر داد که زند که خوانسالار تدبیر آن میکند که تو را زهر دهد و ساقی از آن خبر میدارد و با هم راست کرده اند و سبب این آن بود که جماعتی که ایشان را از ملک رنج بود از اهل مصر و رعایا خواستند تا ملک را زهر دهند ممکن نشد ایشان را الا از ره طعام و شراب این مرد و غلام را بفرستند و ایشان را ماهها بسیار وعده دادند خوانسالار مال بستاند و زهر در طعام کرد و ساقی بشیمان شد مال بستاند و زهر نستاند چون وقت طعام و شراب آمد خوانسالار بعبادت طعام پیش آورد و نهاد شراب دار بیاورد و گفت . ایها الملك لا تأکل هذا الطعام فانه مسموم . این طعام بخور که زهر آلود است خوانسالار گفت ایها الملك آن شراب که او دارد نیز زهر آلود است آن بخور ملک گفت چنین است گفت دروغ میگوید گفت او نیز دروغ میگوید ملک ساقی را گفت از آن شراب باز خور و شراب باز خور و او را اگر ندانند که در او زهر نبود صاحب طعام را گفت این طعام بخور بخور و او را اگر دمک گفت تا بهمه را بیاورد و ندانند آن طعام باو دادند بخور و در حال برد ملک فرمود تا هر دو را بر زندان بردند و یوسف در زندان تمییر خواب کردی چه زندانیان از دلنگی و دل مشغولی خوابهای آشفته بسیار بینند و برای این صالح بن عبدالقدوس میگوید از آیات چون مهدی او را در زندان کرد بهمت زنده . خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها . فلما من الاحیاء فیها و لا الموتی . اذا دخل السجان یوماً لحاجة . عینا و قلنا احاجه من الدنيا . و نفرح بالدنیا و حل حدیثنا . اذا نحن اصبحنا الحدیث من الرؤیا ، فان جاست لم تأت عیلى و ابطأت . و ان فیحت لم تحبس و اتت عیلى . طوی دوننا الاخبار سجن منع . له حارس بهدی العیون و لا بهدی . قبرنا و لم ندفن و نحن بمنزل : من الناس لا نحشی ففحشی و لا نفشی . الا احداً یأوی لاهل محلة . مقیمین فی الدنیا و قد فارقوا الدنیا . و گفته اند در وصف زندان و زندانیان به از این آیات نکته اند چون زندانیان بامداد برخاستند هر یکی چند خواب مختلف دیدند و روی یوسف کردندی و خوابها رسیدن گرفتندی و او تمییری کردی ایشان خواستند تا خبر به کنند این خوابها بیدار شدند و گفتند مادر خواب دیدیم و ندیده بودند خوانسالار گفت

در خواب دیدم که نان بر سر داشتمی و مرغان هو آنان از سر من میخوردند و شرابدار گفت من در خواب دیدم که انگور میفروشدمی و بخداوند گاری دادمی عکرمه روایت کرد از عبدالله عباس از رسول ۴ که هر که او خواب ندیده باشد گوید خواب دیدم و دروغ گوید روز قیامت دودانه جو بدست او دهند و او را تکلیف کنند تا بر یکدیگر ببندد و هر که گوش با حدیث قومی کند که بخوابند ایشان که او بشنود و فریاد قیامت سرب در گوش او گذارند این قول عبدالله مسعود است بهری در گفتند خواب راست بود و آن را حقیقتی بود و آنچه گفتند در خواب دیدند محمد بن جریر الطبری گفت خواب بر عکس دیدند بیدار کردند او خواب این بر خود بدست و این خواب او بر خود بدست چون یوسف ۴ تمییر کرد آنکه صاحب خواب بدیود گفت حاشا این خواب نیک من دیده ام و خواب بد او یوسف ۴ گفت . قضی الامر الذی فیہ تستفتیان . مجاهد گفت اول که این دو غلام آمدند تا از او خواب پرسند او را گفتند ای جوان تو سخت نیکو روئی و بخیر دجوانی ما تو را دوست می داریم او گفت بخدای که مرا دوست نداری که هر که مرا دوست داشت من از محبت او بلا دیدم عمه مرا دوست داشت و خواست تا مرا بر خود باز گیرد کهری از ابراهیم میراث یافته بود بر میان من است و من خفته و بخیر از آن انگه تحت دزدی نهاد تا بعلت آن یکسال مرا نزد خود باز گرفت که شرع ایشان چنان بود که چون کسی چیزی بدزدیدی یکسال سارق را خدمت مسروق منه بایستی کردن و اگر پدر مرا دوست داشت در محنت برادران افتادم تا مرا ایجا افتکنند و به بندگی بفر و خفتند و اگر زلیخا گفت تو را دوست دارم به محنت زندانم گرفتار کرد زینهار مرا دوست مدارید گفتند ما تو را دوست میداریم و ما را الفت با تو میباشد آنکه همه آمدندی و حدیث او می شنیدندی و بر او آفرین میکردندی تا شی در خواب دیدند آنچه خدای تعالی حکایت کرد از ایشان بر درگروزیامدند پیش او و گفتند ای العالم مادوش هر یکی خوانی دیده ایم اگر دستور باشد بر سریم و تو آن را تمییر فرمائی گفت بگوئید ساقی گفت من در خواب دیدم که پنداشتمی که در بستانم روزی بود و تا آن روز سه خوشه انگور داشت من بگر فتمی و کاس ملک بدست من بودی در انجا فشردمی و ملک را دادی تا باز خورد و خوانسالار گفت من در خواب دیدم که سه سبد نان بر سر نهادم بودمی و بر انجا الوان طعامها بودی سباع الطیر و مرغان شکاری نان را از سر من می خوردند و ندی فذلك قوله . و دخل معه السجن قتیان . زجاج گفت ایشان مملوک را فقی خوانند اگر پیر باشند و اگر جوان و در گراهل لغت گفته اند فقی جوان با قوت باشد قال الشاعر . هلك فی شیخ فقی ابدأ . و قد یکون شباب غیر قتیان . و قال احدهما . یکی از ایشان گفت . انی ارانی ، حکایت حال است و افعال شک و یقین از میان همه افعال متعددی باشد نفس فاعل فی انکه ذکر نفس کنند بقول القائل رأیتی و علمتی و وجدتی و زعمتی و کذا الباقی و رأیتک و زعمتک و وجدتک و لا ینال ضربتی و قمتی و اگر متنی انما ینال ضربت نفسی و قمت نفسی . اعصر خمرأ . ای غلبا و گفتند خمر بلفظ همان انگور باشد برای آنکه خمر را نتوان فشر در چه خمر خود فشرده باشد و در قرائت عبدالله مسعود چنین است که اعصر عبداً اصعبی گفت معتمر بن سلیمان گفت اعرابی را دیدم که انگور داشت گفت ما معک قال خمر چه داری گفت خمر و از انجا سر که انگوری را خمر گویند یعنی خل الغلب و بعضی دیگر گفتند خمر بر جای خود است و این چنان است که گویند فلان بمصر الدهن و الزيت و اما هو ما یستعصر منه الدهن و الزيت یعنی تعاطی افعال میکنند از عصر که انجا خمر و دهن و زيت حاصل شود و این قول سدی است . و قال الاخر . آن درگرفت من دیدم که نان بر سر گرفته ام و از بالای سر من مرغان میخوردند و تأکل الطیر ، در جای صفت خبر است . بنشأ و بوله . مارا خبر دهم تا و بیل آن . اناریک من الحسین . که ما تو را از جمله محسنان می بینم در این چند قول گفتند فراموشی من الحسین تا و بیل الرؤیا یعنی ما تو را می بینم که تا و بیل خواب نکو میدانی و عرب کسی را که صنعتی داند و نیک داند

گویند فلان بحسن کذا فلان این صفت نکو میداند و بعضی دیگر گفتند . من الحسن البنا والمتممین علینا ان عبرت رؤیانا . ما تور از جمله محسنان و متممان دانیم اگر تاویل خواب ما بگوئی و این قول محمد بن اسحق است فقال گفت مراد آن است که ما تور از جمله نیکوکاران می بینیم از زندانیان و او همه روزه تمهید ایشان کردی بچاران را معالجه کردی و آنان را که جامه دریده بودی بدوختی و جامه ایشان بشستی و ایشان را تسلی دادی در خبر است که چون یوسف در زندان رفت اهل زندان ریافت داشتند و بزم مرده ایشان را گفت . ایشروا و اصبروا . صبر کنید و بشاوت باد شمارا که خدای تعالی شمارا بر این مزد و فرج عاجل و ثواب آجل دهد و صبر شما ضایع نیست ایشان دلخوش و آسوده شدند و گفتند خدای بر تو باد که اگر تو اینجا بودی ما دلتنگ و رنجور بودیم چون تو در آمدی ما را بیدار و تورا حقی و انسی بیدار شد و متسلی شدیم چه نیکوست روی تو و خوبی تو و حدیث تو ما را خبر دهی از مزد ما و کفارت ما و طهارت ما از گناه تا تو اینجا میمانی تا از صحبت تو مفارقت کنیم ، من انت یافعی . تو کیستی ای جوانمرد گفت . انا یوسف بن یعقوب صلی الله بن اسحق ذبیح الله ابن ابراهیم خلیل الله . عامل زندان او را گفت ای پیغمبر زاده والله اگر من توانستمی تورا رها کردم ولیکن تا آنچه ممکن باشد در خدمت تو و مراعات تو تقصیر نکم هر جا که اختیار کنی و خواهی بشین فهدا معنی قوله . انا نریک من الحسنین . قال لایانیکما طعام ترزقانه . گفت نباید بشما طعامی که روزی شما بکنند و الا من خبر دهم بتاویل آن پیش از آنکه بشما آید این از جمله آن است که خدای تعالی مرا آموخته است گفتند این برای آن گفت که دانست که از آن خوابها که پرسیدند یکی بدست و از حق معبر آن است که چون از او خواب پرسند که بد باشد آن را تمیز نکنند و از آن عدول کنند و نگویند برای آنکه از روزین العقبی گفت که از رسول شنیدم که گفت الرؤیا علی رجل طائر مالم یعبر فاذا عبرت وقعت وان الرؤیا جز من سمة واربعمین جز و آمن النبوة فلا تقصها الا علی ذی رأی گفت خواب برای مرغ برنده باشد تا تمیز نکرده باشد چون تمیز بکنند بیفتد و خواب جزوی است از چهل و شش جزو از پیغمبری خوابی که بقی جز با خداوند رای مگو و انس مالک روایت کند که رسول ۴ گفت . الرؤیا للاول عابر خواب اول تمیز کنند راست برای این سبب یوسف ۴ تامل کرد و از تمیز گفتن عدول کرد و برای آن آغاز حکایت علم خود کرد تا بهام بیفتد که او تمیز آن خوابها نمیداند گفت وقت را این تمیز نگفتی است و شمارا مبادا که هم آید که من بتاویل آن خواب عالم بهام که هیچ طعام بشما نیارند خلاف کردند در آنکه در خواب خواست یاد بیداری محمد بن اسحق گفت مراد آنست که هیچ طعامی بشما نیارند در خواب برای آنکه او علم تمیز میگفت و بیشتر مفسران بر آنست که در بیداری خواست و غرض او آن بود که بخاید که او احوال ایشان و علم غیب در باب طعام و شراب ایشان در بیداری داند باعلام الله این جرح گفت عادت آن ملک آن بود که کسی را از زندانیان که بخواستگی کشتن طعامی مخصوص فرستادی او را تلخوردی آنکه بفرمودی او را کشتن و ابوعلی گفت سبب این گفتار آن بود تا نبوت خود و علم و معجز و دلالت نبوت ایشان تقریر کنند و اول دعوت کند ایشانرا بخدای تعالی و توحید او الی قوله . ذلکما معاملمنی ربی . آن از آن جمله است که خدای تعالی مراد آموخت ذلک اشارت است بالانچه میگفت و کما خطاب آن دو مخاطب است اعنی صاحبی السجن و من تبعیض راست و شاید که تبیین را بود و مامو صوله است و شاید که مصدر بود . وائی ترک ملت قوم لا یؤمنون بالله . و من رها کردم دین و طریقه قومی که ایشان بخدای تعالی ایمان ندارند و بسرای باز پسین یعنی کافرند بقیامت . و اتبع ملت آبائی ابراهیم و اسحاق و یعقوب . اینجا کشف کرده ام از سبب و هم از مذهب و من پیروی میکنم دین پدران خود را که ابراهیم و اسحاق و یعقوب اند . ما کان لنا ان نشکرک بالله من شیء . ما را نیست که هیچ چیزی را بخدای آساز و شریک کنیم

وقوله من شیء من زیادت است تأکید را و التقدير نشکرک بالله شیئا ذلک اشاره است باین که گفت : من فضل الله علینا . من تبیین راست این از فضل خداست بر ما و بر جمله خلائق ولیکن بیشتر مردمان شکر این نعمت نکنند ما فضل او بر ما از انجاست که ما را پیغمبر کرد بر مردمان از انجا که ما را با ایشان فرستاد تا ایشان را دعوت کنیم و بیان شرایع کنیم برای ایشان آنکه با ایشان تقریر توحید کرد و نقض شرک صورت استفهام است و مراد تقریر گفت . یا صاحبی السجن ای دور فقی زندان . ما رباب متفرقون خبر ، خدایان را کاند که هم برابر باشند یا خدای قهر کننده و برای آن گفت ایشان را این سخن که ایشان در زندان بتان داشتند و ان را می پرستیدند و سجده میکردند و برای آن پرستیده گفت که در شکل و صورت متفاوت بودند از کوچک و بزرگ و میانه از هر نوعی ساخته و گفته اند عبودان مختلف را خواست از اصنام و آتش و آفتاب و نجوم و جزآن و آنان که چنین باشند مقهور و مغلوب باشند و خدای تعالی یکی است بی همتا و انباز و بی مثل و مانند و قاهر و غالب است و قادر بر هر چه خواهد آنکه تنبیه کرد ایشان را بر آنچه میکردند از فساد رای گفت چون اندیشه کنید شاهدون خدای نمی پرستید الاناها که بر نهاده شما و پدران شما یعنی شما این اصنام را آله میخوانید و اله آن باشد که مستحق عبادت بود و تا اصول نمی نهند مستحق عبادت نشود و تا قادر نبود بر آن نتواند کردن و از او صحیح نبود و تاحی نبود قادر نبود چون ایشان جمادند نام اله بر ایشان اجرا کردند چیز نامی معنی نباشد و این دلیل است بر آنکه اسم مسمی نباشد چرا که اگر اسم مسمی بودی بنام اله که بر ایشان نهادندی ایشان اله بودند و عبادت ایشان واجب بودی و ایشان بصف اله بودند و این محال است و انچه ادا کنند باین هم باطل باشد اگر گویند چگونه گفت شما نام پرستید و ایشان مسمی پرستیدند از اصنام و اوان گوئیم غرض اله است یعنی چیزی می پرستید که بر او از اهلیت و استحقاق عبادت جز نام نمی نیست و آن نامهای که شما و پدران شما بر این بتان نهادید که خدای تعالی حقیقی بان فرستاد . وقوله سمیتوها اتم وقوله ما نزل الله . هر دو در جای صفت اسم است آنکه گفت این احکام که شما کردید باطل است حکم نیست الا خدای را عز وجل و او فرمود بحکم و حکمت خود که جز او را پرستیدند آنکه اشارت کرد باین جمله که ذکر او برت گفت . ذلک الدین القیم . این دینی و طریقی است راست و مستقیم ولیکن بیشتر مردمان ندانند از انجا که نظر و تفکر نکردند باشند در دلیل و این علمی است که الا بطریق نظر حاصل نشود چون یوسف ۴ در این حدیث خوض کرد و در این معنی اطناب و استقصا کرد و بکلی از سر جواب سؤل ایشان برفت ایشان گفتند سؤل ما و تمیز خواب بگذار گفت توقف کنید از آنکه مصلحت در این است ایشان الحاح کردند او گفت . اما احدا فیستی به خرا . و اما یکی از شما و آن ساقی ملک بود نام او مجت تاولی خواب او آنست که او با سر کار خود رود و ملک را خرد دهد اما آن سه خوشه انگور که دیده بود تاولی آن است که سه روز در زندان بماند و اما تمیز خواب آن دگر که سه بدیدید در خواب و نان بر سر او بود و مرغان از او میخوردند او سه روز در زندان بماند پس از آن او را بیدار کنند و مرغان از مغز سر او خوردند عبدالله ۴ هود گفت چون این شنیدند پشیمان شدند گفتند ما خوانی ندیده بودیم ما بازی میکردیم تا تو را بیا ز ما بیم یوسف ۴ گفت آن رفت و قضا کرده شد . قضی الامر الذی فیہ تستفتیان . برانند و حکم کردند آن کار را که شاهد او فتوی پرستید چون مدت برفت و سه روز برآمد روز چهارم گماشتگان آمدند و ایشان را از زندان بیرون بردند یوسف ۴ گفت ساقی را که خواب نیک دیده بود و یوسف دانست که او را نجات خواهد بود . اذ کرنی عند ربک . که حدیث من یاده ملک را و پیش او ذکر من و حدیث من بگوی و در آنحال شیطان از یاد یوسف ببرد که نام خدای برد جبرئیل آمد و دست یوسف گرفت و او را با گوشه

برد از زندان و بر بر زمین زد زمین اول بشکافت گفت فرونگر تاجه یبی او فرونگرید گفت زمین دوم می بینم آن
نیز بشکافت گفت فرونگر درنگرید زمین سوم بدید همچین تاهفت زمین بشکافت گفت فرونگر تاجه یبی فرو
نگرید سنگی عظیم دید گفت سنگی می بینم بزرگ جبرئیل بر آن سنگ زد سنگ نیز بشکافت از میان آن سنگ کرمی
بیرون آمد و برگ سبزی در دهان جبرئیل گفت خدایت سلام میکند و میگوید چه گمان بردی پنداشتی که من
تو را فراموش کرده ام در زندان و این کرم را در هفتم زمین در میان این سنگ فراموش نکرده ام اکنون به عزت
من که هفت سال اینجا بانی یوسف گفت خدای از من راضی باشد گفت آری گفت این که هفت است اگر هفتاد
باشد باز ندارم در خبر است که چون یوسف ۴ جبرئیل را دید در زندان گفت یا خال المذنبین مالی را از این لحاظین.
جبرئیل او را گفت ، یا ظاهرا الظاهرین یقرء علیک السلام رب العالمین و یقول لك ما استجیت منی اذا استمنت
بلاذمیین و عزنی لا یشك فی السجن بضع سنین . كه الاخبار گفت جبرئیل آمد و او را گفت خدایت سلام
میکند و میگوید تو را که آفرید گفت خدای گفت صورت در رحم مادر که نگاشت گفت خدای گفت تو را بر
پدرت که دوست داشته و محبوب که گردانید گفت خدای گفت تو را از محنت و کربت چاه که رها نید گفت خدای
گفت تو را علم تعبیر خواب که آموخت گفت خدای گفت چرا استعانت کردی بجز خدای اکنون بدان که در این
اعتراضی نیست بر یوسف برای آنکه حبس او در زندان مهصبت بود و بر او بود که بهر طریق که گمان برد که او را
در آن خلاص خواهد بود تمسك كند اما عتاب خدایتعالی باو در این معنی برای ترك اولی بود و پیغمبران ترك اولی
و اخلال بندوبست بسیار کنند و معاصی ایشان محمول بود بر این و مأول باشد باین معنی و اما سبب بماندن او در
زندان هفت سال ، رو بود که مصاحبت بگشته باشد عندین سؤال پس از سؤال او صلاح او در این بود و اگر چه
بیش از سؤال بخلاف این بوده باشد و اگر گویند سبب طول مقام او در حبس نه این بود هم رو باشد برای آنکه در
آیت نه بر سبیل تعلیل است بل خبر مطلق است فی قوله . فلبث فی السجن بضع سنین . و اگر معال بودی بروجه
عقوبت بودی و از فعل خدای بودی و بر سبیل مجازات بر فعل او بودی و خدایتعالی نسیان او را بشیطان حوالت
کرد و حبس او معلوم است که از قبل آن ظلمه بود چگونه توان گفتن که حبس او از خدای بود بر جزای فعل
شیطان اما در این معاتبات رو بود که لطف باشد او را و بسیاری مکلفان را در عهده او و پس از او چون بشنوند
کلی گفت پنج سال بود تا محبوس بود پس هفت سال دیگر بماند تمامی دوازده سال بود چون آندوه و محنت بسر آمد
و از ره فرح بر سبیل بشارت خبر آمد حق تعالی سبب ساخت که ملک در خواب دید که هفت گاو لاغر هفت گاو فربه را
بخوردی و هفت خوشه سبز دیدی که هفت خوشه خشک گردان در آمدی و آن را نیست کردی و از خواب در
آمد ترسیده و مدعور کس فرستاد و سحره و کهنه و قیافان را بخواند و خواب برایشان عرض کرد
و ذلك قوله تعالى .

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ سَنَابِلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ
وَكُفْتُ يادشاه بدرستی که من در خواب دیدم هفت گاو فربه که میخورند انهارا هفت گاو لاغر و هفت خوشه سبز و هفت دیگر
یا بسات یا ایها الملاء افتونی فی رؤیای ان كنتم للرؤیا تعبرون . قالوا أضغاث أحلام و
خشک ای اشراف فتوی دهید مرا در تعبیر خواب من اگر هستید مر خواب را تعبیر کنندگان گفتند شوریدگان بریشان است و
ما نحن بتأویل الأحلام بعالمین . وقال الذي نجا منهما وادكر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله
نیستم ما به تعبیر خوابهای شوریده دانایان و گفت آنکه نجات یافت از آن دو و بیاد آورد بعد هفت سال من خبر دهم شمارا به تعبیر آن

فَارْسَلُون . يَوْسُفَ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ افْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعِ
پس بفرستید مرا بزرگواران یوسف ای راستگو فتوی ده مارا در هفت گاو فربه که میخورند انهارا هفت گاو لاغر و هفت
سَنَابِلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَأْكُلْنَ إِلَى الْجَمْعِ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ . قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ
خوشه سبز و هفت دیگر خشک شاید که من برگردم بسوی مردمان تا شاید ایشان بدانند گفت یوسف زراعت کنید هفت
سنین دَآبَا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ . ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ
سال بر عادت مستمر پس آنچه بدوید پس بگذارید انرا در خوشه آن مگر اندکی از آنچه میخورید پس آید از بعد آن هفت
شَدَادًا بَا كُنْ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْضَمُونَ . ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ
سال سخت که بخورند آنچه پیش گذاشته اید مر ایشان را مگر اندکی از آنچه نگاهدارید پس آید از بعد آن سالیکه در آن بفریاد در آیند مردمان
وَفِيهِ يَعْصِرُونَ . وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْمِنُ بِهَ فَمَا جَاءَ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ
و در آن بفرستد آنکس و غیره و گفت یادشاه بیاورید یوسف را از زمین پس چون آمد او را رسول گفت برگرد بسوی پروردگار خود پس سؤال کن او را که چیست کار
النِّسْوَةَ اللَّاتِي قَطَعْنَ آيِدِيَهُنَّ إِنْ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ . قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ
زنائی که بریدند دستهای خود را بدرستی که پروردگار من بیکر ایشان داناست گفت که چه بود حال شما چون خواستید یوسف را
عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا
از نفس او گفتند که باک است خدا ندانستیم بر او هیچ بدی گفت زن عزیز حالا ظاهر شد و ثابت شد حق من
رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ . ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
میخواستم او را از نفس او بدرستی که او راستگو یان است این برای آن بود تا بداند عزیز من که خیانت نکردم او را به پنهانی و اینکه خدایا بخدایت
كَيْدَ الْخَائِنِينَ . وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسُ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَرَحِمَ رَبِّي إِنْ رَبِّي غَفُورٌ
خیله خیانت کنندگان را و تنزه نمیکند من نفس خود را بدرستی که نفس هر آینه امر کننده است بدی مگر آنچه رحم کند پروردگار من بدرستی که پروردگار من
رَحِيمٌ . وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْمِنُ بِهَ اسْتَخْلَصْنَاهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ
آمر زنده مهربان است و گفت یادشاه بیاورید یوسف را از زمین تا خالص کنم او را برای نفس خود پس چون سخن گفت او را گفت بدرستی که تو امر و نژدما با جاه و امین

قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ . وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوهُ
گفت بگردان مرا بر خزانه های زمین بدرستی که من حفظ کننده دانام و همچنین بجای دادیم ما یوسف را در زمین جای گرفت
مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ . وَلَا جُرْأُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ
از آن زمین هر جا را که میخواست میرسانیم ما بر حمت خود هر کرا خواهیم وضاع نکنیم مژده نیکو کارانرا و هر آینه نزد آخرت بهتر است
لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ
مرانهارا که گرویدند و بودند که پرهیز میکردند

قوله تعالى . وقال الملك اني اري . من الرؤيا بادشاه گفت یعنی ریان بن الوليد ملك مصر که من در خواب دیدم هفت گاو
فربه که ایشان را هفت گاو لاغر میخوردی و هفت خوشه سبز و هفت دیگر خشک که این خشک آن تر را بخوردی
و نیست کردی فتوی کنید مرادر خواب من اگر تعبیر خواب من میدانید سبع بقرات برای آن سبع گوسفندی ها که
معدود و ثن است و بقرات جمع قره باشد جمع سلامت و اصل او از بقر باشد و آن شق بود و سمان جمع سمن بود و فعال
در جمع فعل بمعنی فاعل قیاسی مطر باشد نحو طویل و طوال و قصیر و قصار و عریض و عراض و کریم و کرام .
یا کلهن سبع عجاف . جمع عیاف و سبع سنابلات خضر و او عطف است علی اری ای واری سبع سنابلات خضر

جمع سنبله خضر او فعل فی جمع افعله صفت و فعلی للمؤنث قیاسی است و هار و نحو حجر و آه و صفر و صفراء . و آخر
ای سبع سنبلات آخر جمع اخر و اخری و او لا یصرف است و علت منع الصرف او صفت است و عدل چه او صفت
سنبلات محذوف است و معدول است از آخریات آنکه ایشان را گفت . یا الهملاء . ای جماعتی و هار و فان . اقنونی فی
رؤیای . فتوی کشید مرد خواب من اگر شما تعبیر خواب می کنید . قالوا . ایشان گفتند . اضغاث احلام .
جمع ضغث و ضغث دسته گندم باشد و رفع بر خبر مبتدأ محذوف است ای رؤیایك اضغاث احلام و ما تاویل خواب ندانیم
عند آن حال ساقی را یاد آمد که در زندان مردی است که او تعبیر خواب نیک داند . و ذلك قوله و قال الذی نجاهم او ادکر
گفت آنکس که برسته بود از ایشان یعنی از آن دو صاحب سجن . و ادکر بعد امة . اقل من الذکر واصله از تذکر تارا
دال کردند تقریب الخرج آنکه ذال را در دال ادغام کردند برای این علت ادغام کردند یاد آمد او را ز پس مدنی و اوت
ایجاب معنی حین است و در شاذ خوانند . بعد امدای نیان . انا انکم بتاویله فارسلون . من خبر دهم شما را بتاویل
آن مرافق رسید پس از این در کلام حذف و اختصاری هست و التقدير فارسلوه فلما وصل الى السجن قال لیوسف .
یوسف ایها الصدیق . او را فرستادند چون بزندان رسید یوسف را گفت ای یوسف و حرف ندایه که کند لالة
الکلام علیه و التقدير یا یوسف ای صدیق راست گوی در آنچه گویی از تعبیر خواب و فعل بناء بالغت باشد حکمیر و سبکیر
و شریب . افتنا . فتوی کن ما را زمانی گفت فتوی و فقی و دولت است و حد او جواب باشد از حکم یعنی گفت برای آنکه
جواب از نفس معنی آن را فتوی نخواهد . بقال اسقیته فافتی در هفت گاو و فر به که ایشان را میخورد هفت گاو لاغی
و هفت خوشه سبز و هفت دگر خشک تا من بر مردمان شوم و ایشان خبر دهم تا بداند یوسف گفت تعبیر این خواب
آن است و تدبیر این کار که در این هفت سال نحی که کاری آنچه حاصل آید از او دخل در خوشه ها کنی تا بماند الا
آنکه که برای قوت بکار آید آنکه از پس آن هفت سال نقطه آید نقطه سخت که هر چه در این هفت سال بهاده باشی ذخیره
خرج شود و خورده شود جز آنکه که از آنچه نگه داری آنکه پس از آن سالی آید سال فراخی و خصیب سالی که در
او فریاد مردمان رسند و در او عصیر کنند و آنکس فشارند و آنچه در او آبی و روغنی باشد قوله . قال تزرعون زرع تخم
کشتن باشد بقال زرع البذر و هم رویانیدن بقال زرع الله ای آیه و الزرع النبات قال الله تعالی . کزراع اخرج شطاء . دأب
ای عادة قال الله تعالی کدأب آل فرعون ای کما دة آل فرعون و دأب استمرار عادت باشد من قولهم هو دأبنا فعل کذا ای
دأبنا استمرار و الدأب الثعب و جمله قرابا سکن همزه خوانند مگر حرفی که او بفتح همزه خواند و قال هاتان کسح
و شمع و شعرو شعرو و هم و هم و جمله قرابا همزه خوانند مگر ابو عمرو که او بخفیف همزه کرد . فاحصدم .
حصد و حصا قطع زرع باشد و برای آن فرمود که در سنبل ها کنید تا سوس و شیشه در او نیفتد و مدتی دراز بماند
. ثم بانی من بعد ذلك سبع . ای سبع سنین شداد جمع شدید و قوله یا کلن یعنی یفتن بخورند یا الاله خط آنچه بهاده
باشید در سالهای پیشین و این بر دو وجه بود یکی آنکه اکل معنی فنا باشد چون سال خط بود و تخم زرویانند و مدد باشد و خرج
بود پنداری . ال خط آن را فانی کرد آنکه ان هلاک و افکار الکل خوانند و وجه دیگر آنکه مراد آن است که یا کلن فیه که شما
در این سالها بخورید آنکه سالها را بکل و صف کرد لوقوع الال فیه ای قال هار صایم و لیل قائم و کما قال الشاعر . نهارك
بطل و لیلک نائم . و عیشک یا مفرور عیش الهایم . و شدت در وصف سال کنایت است از خط و گفته اند شدت را
در هفت جای استعمال کنند در که و مد و زیان و خشم و الم و شراب و تن و الاحسان الاخران و الجمل فی الحسن . ثم
بانی من بعد ذلك عام فی یقات الناس . العام السنة و اشتقاقه من عام فی الماء یوم عوماً از اسبج فیه برای سیرش را و الف او
منقلب است از و ابد لالة قولهم فی الجمع اعوام و الحول السنة و به و حوله علی الناس یقات الناس غوث نفی باشد بر سر

شدتی و سختی و غوث فریاد رسیدن باشد و اغاثه مصدر او باشد و استغاثه فریاد خواستن و غیث باران باشد که در
وقت حاجت بارد و آن گیاه که بان باران روید آن را غیث خوانند . و فیه یصرون . جمله قرابا خوانند خبر
عن الغایب و حمزه و کسائی بقاء خطاب خوانند و مراد به صبر هر چیزی باشد که از آن شراب گیرند چون آنکس و سبب و به
و هر چه از او روغنی بگیرند چون کنجد و زیتون و جز آن یعنی چنانکه در سالها خصیب بود و همچنان شود و روایت کردند
از عبدالله عباس که او گفت که مراد به صبر حلب است یعنی شرب بسیار و شدید از گاو و گوسفند و شتر برای آنکه چون
گیاه بسیار باشد ایشان را شیر بسیار بود ابو عبیده و زجاج گفتند تمصرون ای تجنون نجاه المصرا ای الملهجی و المصرة
الملجأ و الاعتصار الانحقال عدی بن زید . لوبقر الماء حلقی شرق . کنت کالتصان بالماء اعتصاری . و قال ابو زبید
الطای . صادی استغیث غیر مغاث . و لقد کان عصرة المنجود . و اصل این هم از عصر است برای آنکه چون تشنه
اعتصار کنند باب اندک اندک میخورد او بنیاب عاصر باشد فی عصر الماء فیه و هار آنکس که انجا کند بکسی یا بجائی
بمنزلة آن باشد که تخص من مضیق الی سمة قال المایع المصور روایت کرده اند از بعضی قرا به صرون علی الفعل المجہول
ای عطرون و یقاتون و بالقاسم البانی گفت آیت دلیل بطلان قول آنان میکند که گویند . الحکم لام مبر الاول . حکم
آن را باشد که اول خواب را تعبیر کنند برای آنکه ایشان گفتند اضغاث احلام بعد از آن یوسف آن را تعبیر کرد و حکم
تعبیر او را بود و ممکن باشد که از این جواب گویند که ایشان تعبیر نکردند ایشان دفع تعبیر کردند که تعبیر ندانستند
گفتند این نه خوابی است که آن را تعبیر کنند از این پس در کلام حذف هست و اختصاری و تقدیر آن است که فر جمع
الذی نجاهما الی الملك فاجره بما قال یوسف . و قال الملك اشونی به . چون مرد باز آمد و ملک را خبر داد بآنچه
یوسف گفته بود گفت حدیث پیغام راست نیاید او را بر من آرید اینجا حذفی دگر هست و تقدیر آنکه فلما جاءه الرسول
و قال احب الملك قال ارجع الی ربک . رسول بیامد و گفت ملک تو را میخواند احباب کن تا تعبیر این خواب چنانکه با
من گفتی با او بگوئی گفت برو باز پس شو و ملک را بگو تا آن زن را حاضر کند و پیرسد تا جردن برسد و این برای
آن کرد تا ملک را و جز او را روشن شود که او را بی گناه باز داشته اند عبدالله عباس گفت اگر یوسف چون ملک او را
بخواند بیرون آمدی و استکشاف نکردی ملک و هر که او را دیدی با خویشتن گفتی این آن مرد است که بازن عزیز
خیانت کرد و رسول صلی الله علیه و آله وسلم گفت عجب میدارم از یوسف و کرم او و صبر او و الله یقره و خدای
بیامرز او را و آنکه رسول آمد و او را پرسید که تاویل خواب ملک چیست و گفت و امتناع نکرد و اگر بجای او من بودی
گفتمی تا از زندان بیرون نیارید و نگوییم و عجب دگر از صبر او که چون رسول باز آمد و گفت بیرون آی یا آنکه مدتی دراز
در زندان بماند بود گفت برو و ملک را بگو تا احوال من از آن زنان پرسد تا ایشان چرادهها بپایند و اگر بجای او
من بودی شتاب کردم بیرون آمدمی او سخت حلیم و ساکن بوده است رسول برگشت و بایش ملک شد و گفت
یوسف میگوید من بیرون نیایم تا تو بدانی که مرا بظلم باز داشته اند به بیگانهای قهرمای آن زنان را بیاورند و پیرسد تا جردن
دست بریند ملک کس فرستاد و ایشان را بخواند و گفت . ما خطبکین . و الخطب الامر العظیم و البال الحال بقال ما
بالک ای ما حالک و ما خطبک و ما شأنک . معنی واحد گفت چه حال بود شما را یا یوسف چون او را مراده کردید و
مطالبه از نفس او و او شما را مراده کرد بانه گفتند . حاش لله . برکت باد ما از او الاخیر و صلاح ندانیم و بر او هیچ بدی
و تمهی ندیدیم عند آن حال زیخامه آمد و گفت . الان حصص الحق . ای بان و ظهر عبدالله عباس و مجاهد و قتاده
گفتند حصص الامر اذا حصل علی ما ممکن و جوهه و کله از هضا عفر رباعی است واصله من حص شهره اذا استاصله
بالقطع و منه الحصاة القطعة من الشیء فحق حصصی انقطع بظهوره عن غیره و مثله کیکو او کبو و کف الدمع و کف کفه

ورده و رده بقال حصص البعير، بشفاته في الارض اذا حكم الحق تستبين انارها فها قال حميد بن ثور الهلالي، وحصص
صم الحصى شفاته . ورام القيام ساعة ثم صمها . وانحص الورع عن جنب البعير و انحت اذ التحير، انار و دهنه عن نفسه
مر او ده و مطالبه من كردم او را از نفس او و يوسف در آنچه ميگويد راست گوي است . ذاك يعلم اني لم اخنه بالغيب .
اين براي آن است نابدانده من در غيبت او خيانت نكردم خلاف كردند در انكه اين كلام از يكست بعضي از مفسران
گفتند چون حسن و قتاده و مجاهد و سفيان كه از كلام يوسف است يعني كه اين است كشف براي آن كرد تا عزيز بدارند كه
من در غيبت او خيانت نكردم در حق زليخا . و ان الله لا يهدي الكافرين . و خدای تعالی كيد خيانت كنندگان را
هدايت نكند و رها نكند كه بر كار خود دو پوشيده بماند . و ما برى نفسي : انكه گفت من نفس خود را بر انهي كم
كه نفس مردمان را بسيد فرمايد و اين كلام بر سبيل خضوع و خشوع و تسمر نفس گفت و اقطاع بخدا تعالی و بعضي
دگر گفته اند اين از كلام زليخاست براي انكه بكلام او متصل است و بر اين تاويل كلام از نسق خود نميرود و معني آن
بود تا يوسف بداند كه من در غيبت با او خيانت نكردم و چون مرار بسيدند از حديث او راست بگفتم و خدای
هدايت نكند كيد خاشان را پس براي اين خيانت نكردم تا يوسف انكه گفت ، و ما برى نفسي . و من خويشتن را
مبرا نخواهم كردن از بدى نادگران متهم شوند كه نفس مردم را كار بد فرمايد و مردمان بان مسرع باشند كه نفس
فرمايد از بدى ، الا ما رحم ربي ، الا انيحه خدای رحمت كندي يعني اگر بعضي مردمان از نفس امارة بمصيت سلامت يابند
بلطف و رحمت خدای بود و آن لطف آنست كه آن را عصمت ميخواهد و خدای تعالی آمرزنده و بخشاينده است
در خير است كه چون يوسف خواست تا از زندان بيرون آيد اهل زندان جزع كردند از فراق او و گفتند ما را وجود
تو انجا انس بود و راحت و فوايد كنون ميروى ما چكنيم و كه باشد كه غمگسار ما بود يوسف ايشان را دعا كرد و گفت .
اللهم اعط قلبوب الاخبار و لا تنكم عليهم الاخبار ، بار خدا يادها و لات و نيكان برايشان مشفق گردان و اخبار برايشان
پوشيده مدار براي اين در همه شهر ها خير شهر ايشان بهتر دانست چون بيرون آمد در زندان بنوشت . هذا قبر الاحياء
و بيت الاحزان و تحيرة الاصدقاء و شامة الاعداء . اين گور زندگان است و خانه اندوه هاست و تجربه دوستان است
و شماتت اعداست انكه بگر ماوه رفت و غل كرد و خويشتن با كوزه كرد از در و و سخي زندان و خامت ملك در پوشيد
چون بدر سر اى ملك رسيد بر در سر اى باب تادو گفت ، حسبي و ربى من دنيايى و حسبي ربى من خلقه عز جاره و جل
شأوه و لا آله غيره . چون در پيش ملك رفت گفت اللهم انى اسئلك بخيرك من خير موعود بك من شره و شر غيره . و
چون چشمش بر ملك افتاد سلام كرد بر ملك و او را تحيت كرد . بزبان عرب ملك او را گفت اين چه زبان است گفت
زبان عمم اسمعيل انكه در ميانه زبان بگردانيد و او را بهر انى دعائى گفت ملك گفت اين چه زبان است گفت زبان پدران
من است و هب مذهب گفت ملك هفتاد زبان دانست بهر زبان كه با يوسف سخن گفت يوسف جواب داد و بان لغت
سخن گفت و ملك تعجب كرد و فرو ماند از او و يوسف را آن روز سي سال بود ملك در جمال او مى نگريد و حوادث
سن او و غزاة علم او باند بمان نگريد و گفت اين آن است كه تاويل خواب من گفت و كسى ندانست انكه او را گفت يا
يوسف من ميخواهم تا تاويل اين خواب از زبان تو بشنوم يوسف گفت بول خواب تو بتفصيل بگويم كه تو چه
ديدى گفت روا باشد گفت اى ملك تو هفت گاو فربه بديدى نيكو سفيد روشن روى كه رود نيل بشكافت و از انجا
بيرون آمدند پستانها بر از شير تو در ايشان مى نگرديد و از حسن ايشان متعجب ميبودى كه نگاه كردى آب نيل بر زمين فرو
رفت و زمين پديد آمد و از ميان گل و حما و هفت گاو برآمد لاغر و كركرموى خالك رنگ شكه يابا بس شده بى پستان
و بى شير دندان و بچه داشتند چون دست و بچه نيكان و خرطوم هاداشتند چون خرطوم سباع با آن گاو و ديگر در

آميخته شدند و ايشان را بدريدند و بخوردند و استخوانهاى ايشان بشكستند و مغز استخوانهاى يكديگر و تودر آن مى
نگريدى و متعجب ميبودى از آن پس هفت خوشه گندم از زمين برآمد سبز و هفت ديگر سياه و هفت خشك در يكجاي تو
بتمتع با خود ميگفتى كه اين خوشه ها گندم عجب است در يكجاي رسته هفت سبز و سياه و هفت خشك بى برد اين
ميانه باده برآمد و آن خوشه هاى خشك بر آن خوشه ها سبز رزد و آتش در آن زد و آن را بسوخت اين آخر خواب
تست انكه از خواب در آمدى مى ترسيدى و مذعور ملك از آن بتمتع فرو ماند و گفت اين گفت تو عجب تراز
خواب من است يا بدارى كه اين خواب تو ديده و بخدای كه هيچ خصل نكردى و هيچ خطا نكفتى اكنون اى صديق
روزگار چه رايى است تو را در اين خواب كه من ديده ام گفت مصاحبت در آن است كه بفرمائي تا گندم وجود بدار
چندانكه بدست آيد بيارند و بكارند و هر چه تو را در خزينه است خرج كنى بر تخم كار و عمارت اضعاف آن باز
يابى و چون بپرايد و برسد بفرمائي تا بدروند و در خوشه ها كنند تا بزيان نياد و آفت و سوس باوراه نبرد و نيز تا
دانه آن قوت آدميان باشد و كه او علف چهار پايان بود و از اين طعام كه حاصل آيد خسي بردارى براي قوت سال و
اربعه اخاس در انبار ها بنهي در اين هفت سال چنين كنى چون اين هفت سال برود و هفت سال آيد سالهاى قحط و قحطى
عام باشد و باطراف عالم بر سدا از قضاى عالم بيايند و از تو طعام خواهند و بخورند و آنچه در اين سالها نماند باشى بحكم و
مراد خود بفروشى از انجا خزينه ها بنهي و گنجها كه كس نديده باشد ملك گفت بايد كار قيام كه نمايد و اين كه تواند
كردن كه تو گفتى يوسف ۴ گفت عندن . اجماعى خزائن الارض انى حفيظ عليم ، اى كاتب حاسب من نويستنده ام
و محاسب بكتابت و حساب نگاه دارم و اين علم مرا حاصل است و گفت من حفيظم آن را كه بمن سپارى و عالم باحوال
سلاهي قحط عبدالله عباس گفت رسول ۴ گفت . رحم الله اني يوسف لولم يقل اجماعى على خزائن الارض انى حفيظ
عليم ، اگر نگفتمى مرا با عمل كن هم در حال عمل باو خواست داد چون است دعا كرد يكسال باز پس افتاد تا يكسال برفت
عمل باو ندادند و رسول ۴ گفت انا لا نستعمل على عملنا من اراده ما عمل باو نديهم كه او خواهد يوسف
يكسال پيش او مى بود و باو مجالست ميكرد و او از او علومى و آدابه كه ميديد در او متعجب مى بود
يكروز يوسف را گفت من با تو بهر نوع كه ميدي اختلاط كم جز آن است كه مرا استتكا مى باشد كه با تو طعام
خورم يوسف گفت من اولايم كه استتكا كم از اين كه يسر يعقوب اسرائيل الله يسر اسحق ذبيح الله يسر ابراهيم
خليل الله گفت راست گفنى و از آن پس با او و اكله و مشاره كرد عبدالله عباس گفت چون يكسال برآمد ملك يوسف را
بخواند و تاج بر سر او نهاد و مشير خاص خود هم ايل او كرد و او را بر سر برى نشاندا ز رصع بدر و باقوت و كله
استبرق بر بالاي آن بز دطول آن سر برسى گز بود و عرضش ده گر بر اوسى استرا فكنده بود و شصت مقرره كرده و
او را بر آن سر بر نشانده و ملوك و امرارادر فرمان او كرد ملك در خانه نشست و پادشاهى يوسف داد و كار مصر باو باز
گذاشت و قطفير را از آن عمل كه داشت موزول بگردو عمل او نيز يوسف داد قطفير روزى چند بماند انكه برده ملك
زليخا را يوسف داد چون يوسف در نزديك زليخا رفت و باو نشست او را گفت اين بهتر است يا آنچه تو مرا بان است دعا
ميكردى زليخا گفت اى صديق تو مرا بان ملامت مكن كه من زنى بودم جوان در نعمت با جمال و مال چنانكه تو ديدى و شوهر
مرا شهوت بزنان نبود و بپرامن من نكشتى و انكه تو نيكوترين اهل روزگار بودى من از محبت تو مبتلا شدم با سرى كه
كس را نبود چون يوسف دست باو بازيد او را بگريافت دانست كه او راست گفت و يوسف را از او دو فرزند آمد بكي
افراهيم و يكي ميشا و ملك مصر بر يوسف راست شد در ميان رعيت عدل اشكار كرد و همه مردمان مصر او را دوست
گرفتند و شكر گفتند فذلك قوله . وقال الملك اشوفى به استخلصه لنفسى الى قوله و كانوا يتقون . وقال التجري ، اما

فی رسول الله یوسف اسوة ، لئلا یحسبوا علی الظلم والآنک . اقام جیل الصبر فی السجن برهة ، فقاد به الصبر الجلیل الی الملك . وراء مضیق الخوف متسع الامن . واول مفروج به آخر الحزن . فلان یأس فانه ملک یوسف . خزائن بهد الخروج من السجن . قوله وقال الملك اشونی به استخلاء نفسه . ملک گفت این مرد را که علم چنین داند او را در زندان رها نکنند و او را بمن آرند تا من او را بخانه و خالصه خود کم او سزای آن باشد که وزارت من کند چه جای آن است که او در زندان عمر گذارد و الاستخلاص استفعال من الخلاص ومن الخلوص ایضا و هر دو معنی را محتمل است . فلما کله . در کلام حذف و اختصاری هست و التقدير فأتوا به فلما جاءه و کله او را بیاوردند چون بیامد و ملک با او سخن گفت و او را در سخن نیاز مودیدانت که پیش از آن است که گفته اند چنانکه شاعر گفت . واستکثر الاخبار قبل لقائه . فلما التقینا استقر الخبر الخیر . تا می شنید و امید داشت که چنان بود یا نه چون بدید او را بدیدن او را بشتاخت و بایه قدر او بدانت و با او سخن گفت و از او سخن شنید و تکلم خطاب باشد فرقی نبود میان کله و خطبه چون استطاق کرد او و او بسخن درآمد از سخن او مایه علم او بشتاخت و بایه قدر او بدانت و از آنجا گفت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیه الصلوة والسلام که . المرء یجئ تحت لسانه . مرد در زیر زبان پنهان است و هم او گفت علیه الصلوة والسلام . لسان المرء ترجان عقله . زبان مرد ترجان عقل اوست صورت عقل از روی مثل مجامع سمع بینند تا نگویند ندانند که دانست یا نادان چون بگفتار در آید اگر چه غرض او خبر از خبری باشد کلام او اول از مقدار عقل او و اندازه علم او خبر میدهد اگر نیک گوید ثمره این باشد . فلما التقینا صفر الخبر الخیر . و اگر بد گوید و بد آید بر او این مثل زند که شمر . و ان لسان المرء مایه یکن له ، حصاه علی عوراته لدلیل . و از آنجا گفت امیر المؤمنین علی علیه الصلوة والسلام . لا تنظری من قال و انظری الی ما قال . شاعر پارسیان گوید نظم ، سخن رای هر چه بر دارد . مایه خویش از آن بدید آرد . بنماید بختی بایه خویش ، آگهی شان دهد مایه خویش . گر چه مردی زوگوار بود . در معانی سخن گذار بود ، تا نگوید سخن ندانندش . خیره و عمر سای خوانندش . مرد زیر زبان بود پنهان : سایر است این مثل بگر دجهان ، چون از سخن او مایه او بدید آمد درخور آن او را بایه نهاد گفت . انک الیوم لدینا مکیه امین ، تو امروز بزرگ ما مکیه و امینی عذر آن خواست که پیش از این تو را نشناختم چون تو را امروز بشناختم لاجرم بقدر مایه بایه مکتب نهادیم اگر آنکس که خوابی تعبیر بگفت . مستحق وزارت ملک شد و ملک مصر را دادند و بر سر بر مملکتش بنشاندند و تاج ملک بر سرش نهادند و نگین ملک در انگشت او کردند آنکه توری و انجیل و زبور و قرآن را تعبیر بگفت و تاویل کرد سزاوار خلافت و وزارت باشد او در هفت گاو سخن گفت و راست گفت از آن گفت پادشاهی صد هزار هزار مر دیاف آنکس که او حکم هر آدمی صورت گاو سیرت بشناخت آن بر پادشاه حاکم شد که از آنکه او بر این گاو سیرتان خریص بر تان حاکم نشود گفت چون امین است در خویشین از قبل ما مکیه باید که نیکو نباشد در عدل پادشاه مرد مؤمن از قبل او نامکن و نگو گفت امام زخشری ، امتحونه فکان مؤتمناً . ثم استشاروه بعد ما امتحنوا . ثم دعوه لذلک مؤتمناً . لأملاک و المستشار مؤتمن . یوسف چون آن تمکین دید درآمد و گفت . اجماعی علی خزائن الارض ، اگر گویند شاید تا او از قبل ظالم و از دست او ولایت خواهد گویم ولایت بصورت ملک مصر را بود و بمن یوسف را بود جز که ممکن نبود او که خواست حق خود خواست و آن را که حق بود بهر وجه که تواند بود که تو سل کنبد بان آنکه آن خواست از پادشاه که قوام ملک بان باشد و آن خزانه خواست گفت مرا بر سر خزانه زمین موکل کن و کار خزانه بمن مفوض کن آنکه چون کسی نبود آنجا که او را شناختی و تزکیه او کردی او خود تزکیه

خود کرد گفت . انی حفیظ علم . من نگاه دارم و ضایع نکنم و عالم بوجود دخیل و خرج آن بهم حاصل کنم و بحفظ نگاه دارم و ضایع نکنم و چون وقت خرج باشد بجای خود بهم چه عالم بمصلح آن و حافظم آرا از نا اهل آنکه حق تعالی گفت . و كذلك مکننا . اگر چه ملک بگفت تو نزد ما مکیه حق تعالی بگفت تو از جهة ما بآنگینی تمکین تو من کم و ممکن تو من دهم که تو را بحقیقت من شناسم لاجرم او را در زمین تمکین کرد . یتوب منها حیث یشاء . ناجای سازد آنجا که خواهد یقال تیوات الموضع اذا اتخذته منزلاً و مأوی واصله من به اذا رجعت و منه البواء فی الدم لانه یرجع الیه فی الفصا ص آنکه بیان فضل خود گفت که عالم است با همه کس گفت . نصیب بر حمتانم نشاء ، بر ستم بر حمت خود آن را که خواهیم . و لا نصیب اجر المحسنین . و مزد نیکو کاران ضایع نکنیم . قوله مکننا یوسف . این لام صله است و زیاده کقوله ردف الکلم و قوله ان کنتم للرویا تبرون . و برای آن تمکین بنفس خود متعدی است یقال مکنته و لا یقال مکنت له کقوله مکننا هم فیه ان مکننا فیه و قوله یتوب منها فی موضع النصب علی الحال قوله ، و لاجر الاخرة خیر للذین آمنوا و کانوا یتقون ، آنکه گفت مزد آخرت که ثواب است به از این ملک مصر باشد که یوسف دادیم آن را که ایمان دارند و متقی باشند و مجتنب از معاصی قوله تعالی .

و جاء اخوة یوسف فدخلوا علیه ففرغهم و هم له منکرون و لما جهزهم بهماز هم قال اشونی و آمدند برادران یوسف پس داخل شدند بر او پس شناخت ایشان را ایشان مراد را نمی شناختند و همکامیکه بساخت کار ایشانرا گفت یوسف یارید بسوی من باخ لکم من ابيکم الا ترؤن انی اوفی الکیل و انا خیر المیزلین * فان لم تأتونی به فلا برادر خود را از پدر خود آیا نمی بینید که من تمام تمام کیل را و من بهترین فرد آورندگانم پس اگر نیارید بمن برادر خود را پس نیست کیل لکم عندی و لا تقرؤن * قالوا ستر او عنه آباءه و انا لفاعلون * و قال لفتیانہ اجعلوا کیل برای شانزد من و نزدیک تو و بدیولایت من گفتند و پادشاه کیل از او پدر او را و پدری که ما هر آینه کنند کیم و گفت یوسف مر غلامان خود را که بضاعتهم فی رحالهم لعلهم یعرفونها اذا انقلبوا الی اهلهم لعلهم یرجعون * فلما رجعوا الی بکذابه مال التجاره ایشانرا بر های ایشان شاید ایشان بشناسند از او چون برگردند بسوی اهل خود شان شاید ایشان باز کردند پس وقتی که باز کشند ابرهم قالوا یا ابانا منع من الکیل فازسل معنا اخانا نکیل و انا له لافظون * قال هل بسوی پدرشان گفتند ای پدر ما باز داشته شد از ما کیل پس بفرست با ما برادر ما این یا مین را تا کیل بگیریم و پدری ما او را هر آینه نکند ابراهیم گفت آیا امنکم علیه الا کما امنتمکم علی اخیه من قبل فانه خیر حافظاً و هو ارحم الراحمین * یقین دارم شمارا بر او مکره چنانکه امین داشتم شمارا بر برادر او از پیش پس خدا بهترین حفظ کنند کاست و او مهربانتر مهربانان است و لما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت الیهیم قالوا یا ابانا ما تبیی هذه بضاعتنا ردت و هنگامی که مشوید متاع خود شانرا یافتند مال التجاره خود شانرا که رد کرده شد بسوی شان گفتند ای پدر ما چه طلبیم این بضاعت ما است که رد کرده شده الینا و نمیر اهلنا و نحفظ اخانا و نردا ذ کیل بعیر ذلک کیل لیسیر * قال کن ارسله معکم بسوی ما طعام کیریم بجهة کسان خود حفظ کنیم برادر ما را و زیاد بستانیم چون شتر داری این یک شتر را کیل اندک است گفت نمی فرستم او را یا شما حتی تؤتون مؤثناً من الله لتأتنی به الا ان یحاط بکم فلما اتوه مؤثناً قال الله علی ما نا انک یبارک بمن ینال از جانب خدا که البته آید بمن او را مکر اینکه خطاه آرد بشما پس چون دادند او را بپاشانرا گفت خدا بر آنچه نھول و کیل * و قال یا بنی لا تدخلوا من باب واحد و ادخلوا من ابواب متفرقة و ما اغنی میگویم گواه است و گفت ای پسران من داخل نشوید از یک دروازه و داخل شوید از درهای پراکنده و دفع نکنم

عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ لَحُكُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ * وَلَمَّا دَخَلُوا
 از شما از جانب خدا هیچ چیز نیست تخم مگر خدا را بر او توکل کردم و بر او پس باید توکل کنند توکل کنندگان و چون داخل شده
 مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضِيهَا
 از اینجا که امر کرده بود ایشان را پدرشان نه بود که دفع کند از ایشان از جانب خدا هیچ چیز مگر حاجتی بود در نفس یعقوب ظاهر کرد آنرا
 وَإِنَّهُ لَدَوْعِلٌ لِمَا عَلَّمَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ
 و بدستی که او صاحب علمی بود که آموخته بودیم او را ولیکن بیشتر مردم نمیدانند و چون داخل شدند بر یوسف جای داد یوسفی
 أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئَسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ
 برادر خود را گفت بدستی که من برادر توام پس اندوختن میباش آنچه بود که میکردند پس هنگامیکه ساز کرد ایشان را از راهشان را کرد اندوخته شر به طار
 فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذِنَ مَوْزِنَ أَيْتِهَ الْعِيرِ أَنْكُم لَسَارِقُونَ * قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ
 دربار برادر خود پس ندا کرد ندا کننده ای کاروانیان بدستی که شما را آید در دانه بکشند برادران در حالیکه روی آوردند بر ایشان که چه چیز کم کردید
 قَالُوا تَفْقَدُ صُوعًا مَلَكٌ وَلَمْ يَجَأْ بِهِ حَمَلٌ بَعِيرٌ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا
 گفتند کم کردیم صاع پادشاه را و هر که بیارد آنرا اوست بار یک شتر کنند و من بان شامی گفتند قسم بخدا هر آینه به تحقیق میدانید که نیامده ایم
 لِنَفْسٍ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ
 که فساد کنیم در زمین و نیستیم ما دزدان گفتند پس چیست جزای دزد اگر باشد دروغگویان گفتند جزای دروغ گفتن کسی است که
 وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ * فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ
 یافت شود مال در بار او پس اوست جزای او همچنین جزا دهیم ستمکارانرا پس ایشان را کردند بپاز کردن ظرفشان پیش از ظرف برادر او پس
 اسْتَفْزَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كَدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ
 بیرون آوردند آنرا از ظرف برادر او همچنین کید تدبیر دادیم بر یوسف تا بگیرد برادر خود را در گیش پادشاه مگر اینکه
 يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِنْ نَشَاءٍ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ
 خواهد خدا بلند کنیم مرتبه های هر کرا خواهیم و بالای هر خداوند علمی دانای است گفتند اگر دزدی کرد پس به تحقیق دزدی کرد برادر او
 لَهُ مِنْ قَبْلُ فَاسْرِّهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ
 از پیش پس پنهان داشت از یوسف در نفس خود اظهار نکرد از برای ایشان گفت شما بدستید از روی منزلت و خدا دانای است آنچه وصف میکنید
 قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ قَالَ
 گفتند ای عزیز بدستی که: مرا اوست پدری پدر بزرگ پس بگیر یکی از ما را بجای او بدستی که ما می بینیم تو را از نیکوکاران گفت
 مَعَاذَ اللَّهِ إِنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْدَهُ إِنَّا إِذَا الظَّالِمُونَ فَلَمَّا اسْتِيسُوا مِنْهُ خَلَصُوا
 بنام میبرم بخدا از اینکه بگیریم کسی بدزدی مگر آنکه یافته ممتاع خود را از او بدستی که ما آنکه از ستمکارانیم پس چون نومید شدند برادران از یوسف
 نَحِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي
 بکطری شده و از گویان گفت بزرگ ایشان آید بدانید که پدر شما به تحقیق گرفت بر شما عهدی حکم از جانب خدا و از پیش آنچه تصدیق کردید و
 يُوسُفُ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ
 حق یوسف پس زایل نمیشوم من از زمین مصر تا رخصت دهد مرا بدست یاحکم کند خدا برای من و او بهترین حکم کنندگان است
 قَوْلَهُ تَعَالَى وَجَاءَ أَخُوهُ يُوسُفَ ، چون یوسف هم ممکن گشت و بر سبیل نیابت ملک بر سر پر ملک بنده شد و ترتیب
 سیاست میکرد تا سالهای خصب و فراخی بگذشت و سال جذب حط آغاز کرد شبی از خواب فرمود تا برای ملک

در میان شب طعام ساختند طبّاخان و اصحاب طعام گفتند ملک عادت ندارد که این وقت طعام بخورد یوسف گفت
 شاید آید طعام بسازد طعام بساختند نیم شب ملک از خواب درآمد و گفت طعام بیاورید چه باشد که مرا اگر سبکی
 غالب شد و میگفت الجوع الجوع یوسف ۳ فرمود تا طعام صبح ساخته بودند بیاورند او گفت این طعام کی
 ساختید گفتند در این شب گفت چه دانستید که مرا طعام خواهد بایست گفتند ما را یوسف فرمود او را گفت چه
 دانستی گفت من دانستم که امشب اول سالها حط است و از اسباب حط یکی آن بود که شہوت طعام بیشتر افزاید
 من دانستم که برخلاف عادت در میان شب طعام باید بفرمودم تا بساختند ملک بتعجب فرمود از علم او در هر کاری
 چون سال حط درآمد و انسال دخل نبود و بارانی نیامد و نباتی زیست مردم در آن سال آن ذخیره که داشتند
 بخوردند و آنانکه ذخیره نداشتند بیامدند و از یوسف طعام خریدند و زرویم سال اول بزور مردم بفر وخت بری
 که مقرر بود و سال دوم بجای و جواهر و سال سوم بچهار پای از اسب و استر و اشتر و گاو و گوسفند سال چهارم به
 بنده و برستار و نمالیک که داشتند سال پنجم بضياع و عقار و سراما و املاک تا باهل مصر هیچ چیز از مال نماند ششم
 چیزی نداشتند فرزندان را بیاورند و بلو فر و خند و طعام بستند سال هفتم هیچ نماند ایشان را خود را بیوسف
 فروختند و مردان و زنان جمله بنده او شدند و ایشان را طعام بداد تا یوسف را ملکی حاصل شد که کسی را نبوده
 بود و خزانه نهاد که کسی چنان ندیده بود ملک را گفت چگونه دیدی صنع خدای و نعمت او ملک گفت رأی مانع
 رأی است و در خبر آورده اند که در این سال حط یوسف سیری نخورد گفتند چرا چنین کنی گفت تا گرسنگان را
 فراموش نکنم آنکه طبّاخان را گفت در شبانه روزی یکبار طعام بسازید برای ملک نماز پیشین تا نماز پیشین ملک گفت
 من گرسنه میباشم چرا بر عادت دوبار طعام نفرمائی مرا گفت تا تو طعم نیز گرسنگی یسانی و در ایشان و گرسنگان را
 فراموش نکنی گفت نیکو رأی دیدی همچنین باید کرد از آنکه عادت شد که ملوک در شبانه روزی یکبار طعام خورند
 و خوان دهند و چون حط عام شد در دیار و اقطار و نواحی زمین بکتمان نیز رسید و یعقوب و فرزندان او را فرج عظیم
 رسید چون شنیدند که در همه ولایات طعام جائی نمی توان یافت الا بزدیک عن زمصر پسران را گفت لابد است
 شمارا از آنکه بمصر روید و چیزی که میسر شود از بضاعت ببرید و باره طعام بیاورید ایشان را گسیل کرد و بنیامین را
 که برادر یوسف بود از مادر و پدر بر خود باز گرفت که با او غم یوسف بگذاردی و ده پسر را گسیل کرد و منزل
 ایشان بفریاب بود از زمین فلسطین بغور شام و بدوی بودند و چهار پای داشتند و یوسف ۴ منظر بود مقدم ایشان را
 ایشان چیزی بساختند که آلت شبانان باشد از ماسینه و زرف و گلیبی چند و باره پشم رنگ کرده برگرفتند و روی
 بجانب مصر نهادند عبدالله عباس گفت بضاعت ایشان ادیم بود و نعلها و قتاده گفت درم داشتند در بادی تعبیه کرده
 و ذلك قوله وجاء اخوة يوسف ، آمدند برادران یوسف گفتند اخوة برادران نسب باشند و اخوان برادران
 مودت باشند فدخلوا عليه ، در پیش او شدند ، ففرهم ۵ یوسف ۵ ایشان را شناخت و ایشان او را نشناختند
 عبدالله عباس گفت میان آنکه ایشان یوسف را بجای انداختند تا این روز که پیش یوسف آمدند بمصر چهل سال بود
 برای آن باز نشناختند او را و گفتند برای آن باز نشناختند او را که کودکی طفل را کرده بودند چون بدیدند پادشاهی
 دیدند بر سر پر ملک بر سر پادشاهی در زنی پادشاهان مصر جامه های گرانمایه پوشیده و تاج زر مرصع بر سر نهاده
 بانواع جواهر و طوقی زرین در گردن کرده گفتند برای آن نشناختند او را که او بر قعر روی فرو گذاشته بود و گفتند
 برای طول مدت که میان ایشان شصت سال بود و بعضی حکما گفتند برای آن نشناختند او را که مصیبت نکره بار
 آورد و دیده شناختن آنرا بیک کند چون یوسف در ایشان نگرید و با ایشان سخن گفت و ایشان زبان عبرانی بلو سخن

گفتند يوسف ۳ چنان نمود که شمارانی شناسم گفت شما چه مردمانید گفتند ما جماعتی شبنامی ولایت مارا حفظ رسیده است آمده ایم تا مارا طعام فروشی يوسف گفت نباید تا جاسوس باشید آمده اید تا ملک من بگریزید و عورات ولایت من نشان کنید گفتند لا والله که ما جاسوس نه ایم ولیکن ما برادرانیم و مارا پدری پیری هست پیغمبری از پیغمبران خدای تعالی او را یعقوب گویند گفت شما چند برادر بودید گفتند ما دوازده برادر بودیم گفت اکنون چون جدید گفتند ما یازده مانده ایم گفت آن یکی بکار رفت گفتند روزی با ما بیابان آمد آنجا هلاک شد گفت آن دگر کجاست گفتند پدر ما آن برادر را از ما دوست داشتی چون او غایب گشت از پدر این برادر را بیاد گاراو از چشم فرو نگذاشت برادر برای آنکه برادر او بود يوسف گفت کیست که گواهی دهد برای شما که چنین است که شما میگوئید گفتند ایها العزیز مادر این شهر غریبیم و کسی مارا نشناسد يوسف ۴ گفت من آنکه دانه که شمار است میگوئید که آن برادر که گفتید نزد پدر است این نوبت با خود بسیارید و ذلك قوله . فلما جهزهم بمحارهم قال اشونی باخ لکم من ابیکم . جهاز متاع فاخر باشد که از شهری شهری برید و مرد در آنجا از آنجا گویند و منه جهاز المرأة حق تعالی گفت چون ساز برادران بکرد و طعام داد ایشان را چون بخوابستند آمدن گفت آن برادر را که گفتید باخویشتن بیارید تا من یکل شما تمامتر بدهم . وانا خبر المنزلین . ای المصطفین و شما میدانید که من بهترین مهماندارم . فان لم تأتونی به . اگر او را نیارید شمارا بزدیک من یکل نیست و روی طعام دادن نیست و نیز پیرامن مگردید ایشان جواب دادند . سنراود عنه اباه . بگوئیم و چاره سازیم تا او را از پدر بخوایم و آنچه توانیم در آنجای بجای آوریم . وقال لفتیانه . اهل کوفه فتیانه خواندند و باقی قراءه لفتیانه و هاجمان کالاً اخوة والاخوان و تفسیر بضاعت بگفتم و در حال جمع رحل باشد آنکه غلامان خود را فرمود که آن چیزی که ایشان آورده اند در میان باریشان کنید تا چون باخانه شوند متاع خود بشناسند ایشان را بیاز آمدن داعیه قوی تر شود که دانست که طعام را بیکان داده اند ایشان را و گفته اند برای آن فرمود که متاع ایشان در میان باریشان نهند که گفت نباید که بعلت آنکه چیزی ندارند بازمانند و اگر خواهند که بیایند نتوانند گفت بضاعت ایشان با ایشان دهید پوشیده و برای آن اهل در دو جای بگفت که هر یک از آن مجوز بود غیر مقطوع علیه پس حرف ترجی و اشفاق در او بود بعضی دگر گفتند برای آن بضاعت ایشان رد کرده که تابند که استعداد برادر نه برای طمع است در مال ایشان بعضی دگر گفتند برای آن کرد که روان داشت که پدر و برادران را طعام بدهد و خزاین زمین در دست او بعضی دگر گفتند برای آن کرد که دانست دیانت یعقوب او را رها نکنند که ان بضاعت آنجا باز گیرد ایشان را باز فرستد تا بضاعت باز پس برسد ایشان از آنجا برقتند چون بخانه رسیدند یعقوب گفت چون بودید و احوالشان چون بود گفتند ای پدر ما از بر مردی میایم که فضل و کرم او را وصف نتوانیم کردن و با ما آن کرد از انعام و اکرام که اگر یکی از فرزندان یعقوب بودی همانا پیش از آن نکریدی گفت پس برادران شمعون کجاست که با شما نیست گفتند ملک مصر او را بگردانده با ما باز پس شویم و بنیامین را از این نوبت با خود ببریم گفت او چه داند که شمارا برادری هست گفتند ما گفتیم چرا گفتید گفتند برای آنکه ما را جاسوسی متهم کردند چون ما شرح حال خود بگفتم و او می پرسید ما حدیث برادر کردیم گفت اگر راست میگوئید در این نوبت دگر او را با خود بیاورید و آن قصه که آنجا رفته بود باید بگفتند آنکه پدر را در آن گرفتند که بنیامین را با ما بفرست و ذلك قوله . فلما رجعوا الی ایهیم قالوا یا ابا نافع منالکلیل . ای پدر منع کردند کلیل از ما و گفته اند این برای آن گفتند تا خبری کنند پدر را بر فرستادن برادر اکنون برادر را با ما فرست . نکلت . تا کلیل تمام یاریم جمله قراءه نکلت خوانند بنون خبراً عن افسهم و حمزه و کسائی یکتل بیا خبراً عن اخبهم و کال الطعام و اکثال فعل و اقمعل گفتند

بیک معنی باشد و گفتند کال افسهم و اکثال لافسه کافال خبر و اختبر و شوی و اشتوی یعنی تا او نیز به نصیب خود یکل بیارد . و انا له لحاظون . و ما او را نگاه داریم برای آن گفتند که ایشان بکار يوسف متهم بودند گفتند ما او را نگاه داریم و آنچه در کار يوسف تقصیر کردیم در کار او حفظ و مراعات بجای آوریم . قال هل امنکم علیه الایة . یعقوب ۳ گفت ایمن باشم بر او صورت استفهام است و مراد نفی یعنی ایمن نباشم مگر چنانکه بر يوسف و این بر سیدل توبیخ گفت آنکه گفت . قاله خبر حافظاً . علی تقدیر قاله خبر کم حافظاً . و نصب او بر حال است و حمزه و کسائی و حفص علی خلاف عنه حافظاً خوانند و باقی قراءه حفظای الف و نصب او علی التبعین باشد . و هو ارحم الراحمین . حق تعالی گفت يوسف را برادران سپیدی ضایع کردند و بنیامین را بمن سپردی فی قولک قاله خبر حافظاً . يوسف با او با تو دادم تا بدانی که من خدائی ام که آنچه بمن سپارند ضایع نشود . و هو ارحم الراحمین . و او رحیم تر از همه رحیمان است . ولما فتحوا متاعهم . آنکه چون بار و متاع خود بگشادند متاع خود بدیدند پرهست که در میان بار بود و قوله . ردت الیه . در جای نصب است بگونه مفعول الثانی لوجود ای مردوده الیهیم قالوا یا ابا نافع گفتند ای پدر ما بنیامین را چه جوئیم و چه خواهیم پس از آنکه این مرد ما را از کرم طعام بداد و متاع ما با ما داد و این برای آن گفتند تا دل پدر نرم کنند بر آنکه بنیامین را با ایشان بفرستد و ما استفهامی است و معنی او جحد یعنی چیزی دیگر نماند که کار ما بر آن موقوف باشد و ما از تو چیزی دگر نمیخواهیم چه ما را برای این نوبت این که داریم کفایتست . هذه بضاعتنا . این بضاعت ما است که با ما داده اند . و غیر اهلنا . و برای اهل خود طعام داریم بقال ما رهم غیرهم میرا اذا اتاهم بالطعام من بلد غیر بلده و عارهم بهیرهم ایضاً و العبرة و المیزة الطعام و امتار عتار امتیارا مثله قال الشاعر

بمثلك ما برأ فذهب حولاً . معنی بانی غیابك من بغیب . وقال الآخر . انی قرية فيها كثير طامها . كقهر التراب كل شیء غیرها . و برای اهل خود طعام آوریم . و برادر را نگاه داریم . و نزداد کلیل بعیر . و کلیل یکل شتر را بیفرایم بنصیب او که این کلیل اندک است و این جمله بر سیدل مراد و میگفتند و مراد و ایشان این بود که خدایتعالی حکایت کرد از ایشان در این آیت . قال لن ارسله معکم . یعقوب ۳ گفت نفرستم او را تا مرا و یقی ندهید از عهد و پیمان و سو گند بخدای که او را بزدیک من آرید آنکه استنکار کرد و گفت . الا ان يحاط بکم . الا کرد شمارا بید و این کنایاتی است از آنکه الا که خدایتعالی شمارا فرو گیرد و ملاکی چنانکه گفت . والله من وراثهم محیط . یا جز خدایتعالی و معنی آنکه با اختیار خود او را رها نکنید و ضایع نکنید جز که کار از دست شما باشد و این قرار بدادند و این شرط بکردند و در کلام حذقی هست و التقدير . فاجابوا الی ما لئسه من ایتاء الموثق . فلما توه و قهم . چون سو گند بخوردند و آنچه خواست بکردند از عهد و پیمان و سو گند بخدای دگر باره یعنی یعقوب بر سر خدای را گواه کرد و گفت . والله علی ما نقول و کلیل . و خدای بر آنچه ما میگوئیم و کلیل است ای شاهد و حفیظ گواه است و نگاهدار و بعضی دگر گفتند کفیل آینده است عبدالله عباس گفت این و شیعه و سو گند که بر سر ایشان را داد آن بود که گفت بگوئید بحق محمد مصطفی که خیانت نکنید ایشان بحق محمد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم سو گند بخوردند آنکه چون خواستند تا بیایند ایشان را وصایت کرد و گفت یا بنی ای پسران من چون بمصر رسیدید بیک جای بیک دروازه در شهر مروید . و ادخلوا من ابواب متفرقة . و از درهای پراکنده در شوید گفتند برای آن گفت که ایشان یازده برادر بودند نیکو روی تمام قامت تا چشم بد در ایشان نرسد آنکه گفت نه آنکه اگر خدای خواهد شمارا چیزی رساند اینک من گفتم سود رساند و غنا کند . و قوله من الله . من تبیین راست و قوله من شیء من زیادت است مؤکد نفی . ان الحکم الالباله . ان معنی ماه نفی است حکم نیست مگر خدایتعالی را

بر او توکل کردم تو کل کنندگان بر او توکل کنند و مصر را چهار درواز بود ایشان را کنده شدند و بچهار دروازه مصر شدند چنانکه یعقوب فرموده بود . ماکان یعنی عنهم من الله من شیء . از خدایتعالی هیچ غنا نکر دآن دخول ایشان از درهای پراکنده مگر حاجتی که در دل یعقوب بود که آن حاجت روا شد و آن شفقت پدران بود بر فرزندان و ترس و اندیشه او از چشم بداند که یعقوب را وصف کرد بعلم گفت او عالم بود بآنچه ما او را آموختیم گفتند حافظ بود آن علم را که آموختیم ما او را و گفتند عالم بود بآنچه عالم بود بان یعنی بر علم کردی ولیکن بیشتر مردمان ندانند این حال . و لما دخلوا علی یوسف . چون برادران بمصر رسیدند و در نزد یوسف شدند و گفتند . یا ایاها العزیز ، آنچنانکه فرمودی کردیم و آن برادر که خواستی بیاوریم گفت نیکی کردید و ثواب کردید و پاداشت این از من بیایید آنکه فرمود تا ایشان را جایی فرود آورند و اکرام کردند و مهمانداری فرمود ایشان را بفرمود تا برای هر دو برادر خوانی بیاورند و پیش ایشان بنهاند بنیامین ماند گفت اگر برادر من یوسف بر جای بودی بامن بنشستی و من تنها نبودم ای این میگفت و میگرفت یوسف گفت خواهی نامن برادر تو باشم گفت تو خود پادشاهی و عزیز مصری ولیکن مرا بجای او کسی نباشد گفت اکنون تا تنها باشی خبر و بر من آی و بامن نان بخور و او را بر سر بر برد و با خود بنشانند تا با او طعام خورد چون شب بطعام بنشستند همچنین کرد چون وقت خفتن بود برای هر دو برادر از ایشان بستری بگستردند بنیامین تنها ماند گفت تو بامن بجایه در آی و او را با خود بخوابانید و در گزشت گفت ای فرزندان یعقوب من شمارا جفت می بینم و همه را بیکدیگر آلف می بینم جز این مرد را که او تنهاست و یار ندارد من او را با خود گرفتم تا پیش من میباشید و ایشان را جای باز کرد و اجراء فرمود بنیامین را با خود گرفت . و ذلك قوله تعالی آوی الیه اخاه . یقال آویته الی نفسی ای ضممت الی قوای ای انضم چون بخلوت با او بنشست گفت نام تو چیست گفت ابن یامین گفت ابن یامین چه باشد گفت ابن المثلک بسمه صیبت رسیده گفت چرا چنین نام نهادند تو را گفت برای آنکه چون از مادر جدا شدم مادرم بایش خدای شد گفت مادر تو که بود گفت راحیل بنت لیان بن ناخور گفت هیچ فرزندی داری گفت ده پسر دارم گفت چه نام است ایشان را گفت یکی را بلعیا یکی را اخیرا و یکی را اشکل و اخیا و اخبر و لعمان و او در واریس و حیم و میم گفت این چه نامه است گفت اشتقاق این نامه از احوال برادرم یوسف گرفته ام اما بلعیا از اینجا گرفتم که او نایب شده ، کان الارض ابتلعه ، پسنداشتی او را زمین فرو برد و اما اخیرا برای آنکه او بکر فرزندان مادرم بود یعنی اول فرزندان او را اما اشکل برای آنکه او هم شکل من بود و از مادر و پدر من بود و هم سن من بود و اما اخیرا برای آنکه او همیشه با من بود هر گجا بود و اما لعمان برای آنکه او متمتع بود و نا ناز بود و پدرم مادر و پدر و اما او را برای آنکه او در میان ما چون ورد بود یعنی گل و اما اریس برای آنکه بمنزلت رأس بود و سر برش و اما حیم برای آنکه گمان و امید ما آن است که او حی و زنده است و اما میم برای آنکه اگر او را باز میم خرمی مانده تمام شود یوسف هم گفت خواهی نامن برادر تو باشم بیدل برادرت گفت یا عزیز چون تو برادر کرا باشد ولیکن اگر تو برادر من شوی چگونه برادر من باشی که یعقوب و راحیل تو را زاده اند عند آن یوسف بگریست و برق از روی برگرفت و گفت . ای اخو ک . من یوسفم برادر تو و تو بایشان هیچ مگو و پوشیده دار . فلا تبئس . ای فلا تنکفی بئس و شده و حزن و دلتنگ باش و ترسوخت مباد آنچه برادران با تو و برادرت کردند و هوب منبه گفت او آنکه اعلام نکرد او را که من یوسفم و پیش از این بگفت که . ای اخو ک . من تو را برادرم یعنی بجای برادرم و قول اول درست تراست آنکه بفرمود تا ساز ایشان بگرد و بر گشان بداختند و برای هر برادری شتر و ار گندم بفرمود و برای ابن یامین همچنین شتر و ار گندم بفرمود آنکه بفرمود تا سقایه در بار ابن یامین نهادند و ذلك قوله . فلما جهزهم بمحارهم حمل السقایه فی رحل

اخیه . مفسران خلاف کردند در آنکه بنیامین دانست یا ندانست سدی و وهب گفتند بنیامین خبر بداشت از انحال و
 کعب الاحبار گفت بلم و آگاهی او بود و آن چنان بود که چون یوسف بنیامین را گفت انا خوگ من برادر توام بنیامین
 سخت شاد شد بدیدار او و خدای را شکر کرد و یوسف را گفت من از تو بهیچوجه مفارقت نکم گفت بس چگونه
 باشد احوال پدر که او را تسلی از من بدیدار تو بود تو نیز اینجا بازا یستی گفت فرج او نیز نزدیک است گفت این میسر
 نشود الا بهیچ که آن بر تو نیکو نباشد و آن تممت دزدی باشد گفت بر همه رنجی تحمل کنم برای آنکه از تو جدا نشوم و
 این قول بعید نیست برای آنکه بر این وجه سؤال سائل ساقط شود که گوید چگونه روا باشد که او برادر را تممت کند
 بدزدی او و وجهی که او نداند و غم آن و دلتنگی بر او بود و چون بر این حمل بود این سؤال لازم نیاید اما سؤال که گویند
 چگونه روا بود که او غم پدر بیفزاید با آنکه داند که تسلی پدر بدیدار این بامین است او را باز گیرد تا پدر در بنحور تر شود
 جواب از این آنست که گوئیم یوسف این بفرمان خدای تعالی کرده از خویشتن و خدای تعالی خواست که کار به قیوب
 و محنت او بهیچ رسد که هر چیز که آن بهیچ رسد برسد چنانکه شاعر گفت . اذ انهم امر دنافقه . توقع زوالاً اذا
 قبلتم . و دیگری گفت شعر . اذ الحادثات بلفظ المدی ، و کادت هن بدوب المهج ، و حل البلاء و قل العزا ، و
 عند التهای یکن الفرج ، و منه قوله هم اشتدی ازمة سفر جی ، سخت شو سختی تا سهل بشوی رای تنگی تا گشاده شوی
 اما صواع و صاع و سقایه اشباهند و مفسران در او خلاف کردند بعضی گفتند شکل سقراقی بود که او بدان آب خوردی
 زرین این قول ابن زید است و گفتند سیمین بود بر شکل حارکی بود سیمین و بعضی دیگر گفتند کاسی بود زرین
 جوهری گر انما به در میان او ملک بان آب خوردی چون طعام عزیز شد برای عزت طعام و حرمت او بدین سقایه می
 پیوندند و در حل متاع مسافر باشد و بنگاه او . ثم اذن مؤذن . ای نادای منادی پس منادی ندا کرد من الا یذان
 وهو الاعلام و الالقاء ای ذن که ای کار و اتیان شما دزدانید و دزدان باشد که چیزی از حرزی برگیرد که نه او را باشد
 بر خفیه و پوشیده و اما در شرع تا مقدار معلوم ترسد بر قاعین قطع واجب نبود و بیان این رفته است در سورة المائده
 اما جعل السقایه فی رحل اخیه تعریض برادر نباشد بدزدی برای آنکه وجود صاع در رحل او محتمل بود و جوهر را حل
 کردن بر دزدی بی دلیلی وجه ندارد و انکس را گناه بود که این حمل کند اما ندای منادی بی اذن و دستوری او بود اگر
 چه جعل السقایه فی رحل اخیه بفرمان و علم او بود در او چند قول گفتند یکی آنکه منادی که ایشان را شناخت چون
 صواع بر جای ندید گفت دزدید بر سبیل خبر و گفتند مراد استقام است و حرف استفهام برای آن میفکنند که حال
 بر آن دلیل کرد ولیکن ایشان را نیز قطعی نبود و انجا که قطعی نباشد استفهام نیکو بود و گفتند مراد آن است که . انکم
 تشبهون السراق . شما با دزدان مانید و معنی آنکه همانها دزدیده باشید این صواع و گفتند مراد آن بود که شما دزدانید
 که یوسف را از پدر بدزدیدید و این قول بعید است برای آنکه لایق این حال نیست و بدین جای در خور نیست ایشان
 گفتند : ماذا تفقدون . چرا چنین میگوئید و چه مفقود کرده اید . و ذلك قوله قالوا و اقبلوا علیهم . گفت یعنی
 برادران یوسف و اقبلوا او حال است علیهم ای علی اصحاب یوسف در انحال که روی در ایشان نهادند و گفتند چه کم
 کرده اید ایشان گفتند . فقد صواع الملك . ما صواع ملک نمی یابیم . و لمن جاء به حمل بعیر . و آنرا که بامیان اردشتر
 واری گندم بدیم ، و انا به زعم . و من بان یبند انهم این منادی که گفت از مهتران کیلان و کدانی بود که تولا ی آن
 کار میکردند و الزعم و الضمین و الکفیل و القبیل و احد قال الشاعر ، فلست باصرفه باسلم . و لکنی علی نفسی زعم . و
 زعم قوم رئیس قوم باشد برای آنکه او ضامن جریده ایشان باشد چنانکه لیلی اخبیه گفت . حتی اذا ترزلا الوار ایته ،
 یوم اللقاء علی الخیس زعماً . و مصدر الزعم و اصله الزعم الذي هو القول لان الزعم هو القائل عنهم و الذاب عن

عن حريمهم. ایشان در این معنی سو گند خوردند و از این حال تیرا کردند بقولهم تالله بخدای سو گند خوردند و اصل این بابت است آنکه او آنکه تا یقال حلفت بالله و تالله لا فعلن کذا و آنکه او از تابدیل کنند و فعل باو بیفکنند یقال والله لا فعلن کذا آنکه تا از او بدل کنند و بامعای تراست برای آنکه در ظاهر و مضمهر شود یقال بالله و یکتا بک و بک و به اما او در ظاهر شود و در مضمهر نشود یقال والله لا یقال و لک و و ما آنکه تا از همه خاص تراست برای آنکه در یک اسم شود و آن الله است یقال تالله و لا یقال تالرحن و لا تراب الکعبة گفتند بخدای که شما دادید که ما نه برای آن آمده ایم تا در زمین فساد کنیم یعنی راه زمین بقوله یسعون فی الارض فسادا و ما کناسارقین. و ما دزد نبوده ایم. قالوا فاجز او ما نکنتم کاذبین. گفتند چه چیز او داشت بود اگر اینی آن دزدی را یا آن کار که ذکر آن مرفت اگر دروغ گوئید ایشان گفتند من وجد فی رحله فهو جز او و تقدیر آنست که جز او استرقاق من وجد فی رحله فهو الجز اعجز الله علی حذف المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه لوضع الکلام و دلالة الحال علیه. گفت جز او این بود که آنرا که این متاع در رحل او بیافسند کسی کند خداوند متاع را این جز او جز این جز او باشد و وجهی دیگر گفتند و آن آنست که جز او باشد و من وجد فی رحله. مبتداء دوم باشد فهو جز او ای الاسترقاق جز او این جمله در جای خبر مبتداء دوم باشد و از استرقاق هو کنایت برای آن کرد که حال بر آن دلیل کرد و وجهی دیگر آنست که جز او من وجد فی رحله عندنا فهو جز او عندکم. گفت جزای آن کس که در رحل او بیافسند این صاع آنست که او را بنده آن کنند که خداوند صاع است همچنانکه بنزدیک شما یعنی در این حکم میان ما و شما خلاف نیست و قوله من وجد من محتسب است دو وجه را یکی آنکه موصوله باشد و یکی آنکه مجازات را باشد نه یعنی که در جواب او فایباید فی قوله فهو جز او و كذلك نجزي الظالمین. چنین جز او دهیم ستمکاران را این حکایت قول ایشانست که گفتند ما جز او هر ظالمی چنین کنیم و در تائیل آیت دو وجه گفتند یکی آنکه حکم یعنی استرقاق السارق در شرع بیغمبری بود از بیغمبران و گفتند عادت ملوک ایشان بود بر سیل عقوبت لقوله ما کان لیاخذ اخاه فی دین الملک. ای فی عادات الملک. آنکه بفرمود تا بارها ایشان جستن گرفتند و ابتداء برادرانش کردند پیش از وعاء بنیامین آنکه چون بوعاء او رسیدند از وعاء او بیرون آوردند و ذلک قوله. ثم استخز جهام و وعاء اخیه. و برای آن لفظ تائیل گفت با آنکه صواع مذکر است که رد کرد بامعنی و آن سقایه است و زجاج گفت الصواع بذكر و یؤنث و از اینجا گفت. و لمن جاءه ولم یقل بها و مثله قوله الذین یرثون الفردوس هم فيها خالدون ای فی الجنة ذهب الی المعنی و قوله و اذ حضر القسمة الی قوله فارز قوهم منه و وعاء و ظرف بار دادن باشد یقال اوعیت المتاع اذا جمعه فی الوعاء و وعت العلم اذا حفظته. و قوله كذلك کذا یوسف. دلیل آن میکنند که آن باسر خدای تعالی بود گفت همچنین مآکید کردیم یعنی تدبیر ساختیم برای یوسف عبد الله عباس گفت صفا و یربع گفت الهمنا ابن الانبیاء گفت اردن ما کان لیاخذ اخاه مانی است و لام مؤکد فی است لقوله تعالی ما کان الله لیدر المؤمنین علی مآثم علیه و قوله و ما کان الله لیمدهم و ما کان الله لیطعکم علی الفی و نظایر ذلک کثیره و دین الملک عاده قال الشاهر. تقول و قد در آت لها و ضعیف اهاذ ابته ابداد دینی. گفت یوسف برادر بر عادت ملک نگرانی و تنو استی گرفتن الایمیت و خواست خدای یعنی اگر نه اعلام خدا بودی و هدایت او یوسف را یا بمعنی یوسف ندانستی که چه باید کردن عبد الله عباس گفت فی دین الملک ای فی سلطانه و قبل فی طاعة الملک برای آن گفت فی دین الملک که عادت ملک آن بود که دزد را اند تازیانه زدندی و دزد را ضعیف انچه دزدیده بودی غرامت کردندی و گفتند عادت او آن بود که دزد را را کتیدی و چشمهاش بسمار بدو ختی پس یکد خدا تعالی بود که بر زبان برادران بر انداخت گفتند جز او دزد بدید که ما آن باشد که او را به بندگی صاحب متاع دهند و این مراد یوسف بود و ذلک قوله كذلك کذا یوسف. ای کذا اخوت ما کان لیاخذ اخاه

فی دین الملک یعنی آنکه یوسف بطریق و عادت ملک کار نکرد یعنی ملک مصر نبود الا بخواست خدای چه حکم استرقاق سارق باسر خدای بود و امر بمشیت و ارادت آس باشد و این وجه قریب است آنکه گفت. نرفع درجات من نشاء. یعقوب خواند. رفع بیاء کنایه عن اسم الله تعالی یعنی خدای رفیع کند درجات آنکس را که او را خواهد و کوفیان درجات بتوین خوانند و باقی قراء باضافت بر قرائت اول معنی آنکه رفیع گردانیم درجات آنرا که خواهیم بدرجات و پایاه و نصب او بر ظرف بود و من در محل نصب بود علی انه مفعول به ارفع و بر قرائت دوم درجات مفعول به باشد یعنی رفیع گردانیم درجات آنکس که خواهیم. و فوق کل ذی علم علیم. و از بالای هر عالمی عالمی هست یعنی عالمان متفاوت الدرجات بالای هر عالمی عالمی دیگری باشد از او عالمتر در خبر است که برادران یوسف چون در مصر آمدند دههای چهار بایان بسته بودند تا زرع کسی نخورند چون حدیث صاع رفت گفتند ما کی رواداریم اینک میگوئی و گفتند آن صاعی بود که آن را جام گیتی نمای خوانند و انجایی که ایشان بان کفایت کردند و ملک در او نگریدی و باو کفایت کردی این مرد که آن صاع بدو سپرده بودند بیامد و گفت ای قوم اگر این صاع کم شود و پیدا نشود خون من در این برود این صاع کفایت ملک اکبر است و آنکس که این من آرد شتر واری گندم از خاص خود باو دهم و من ضامن و کفیل باینکه میگویم گفتند ما ذلک که ما دزدی نکنیم و رو و نداریم و اینک بارهای ما پیش است بجوی اگر خواهی مرد بایستاد و هر که که باریکی از ایشان بحسب و نیافتی استغفار کردی و تشویر خوردی تا همه بحسب و چیزی نیافت چون بیار این یامین رسید هر که دو گفت بهر حال اینجا باشد که او از این معنی دور تراست و از او نیاید ایشان گفتند نه ممکن نیست که ما و ها کنیم تا بار او نیز بنگری تا تو را بر آت ساخت ما معلوم شود و دل تو و دل ما خوشتر باشد چون بار او بگشادند صاع در بار او بود ایشان خجل شدند و روی در او نهادند و گفتند این چیست که بجای ما کردی روی ماسیاه کردی حرمت ما برداشتی این چه محنتست که ما را از پسران را حیل پیش آمد این صاع کی برگرفتی این یامین گفت لا بل بالای شما همیشه بر پسران را حیل میباشد برادری را از آن من ببردید و در بیا بان هلاک کردید و اکنون میخواستید تا مرا هست دزدی نید گفتند آخر این صاع در بار تو چه میکنند گفت این صاع در بار من هم آنکس نهاد که درم و بضاعت شمارد بار شما نهاد و نه شما از آن بخیر بودید و تا با خانه نرسیدید از آن خبر نداشتید آنکه روی یوسف کردند و گفتند. ان یسرق فقد سرق اخ له من قبل. اگر او دزدی کرد یعنی این یامین او را برادری بود پیش ازین او نیز دزدی کرد یوسف را گفتند و او را خواستند و این آن مثل است که گویند. عذره الشرح من جرعه. عذرش از گناه بدتر است مفسران خلاف کردند در آن سرقه که ایشان یوسف حوالت کردند سعید جبر و قتاده گفتند او را پدری مادری بود و او صنی داشت زین یوسف هم از آنکه از کودکی بت برست را دشمن داشت آن بت از او بدزدید و بر راه بیفکند این جرج گفت مادرش فرمود که بتی از انحال او برادر مادرش بدزدیده و بشکست مجاهد گفت سائل روزی سؤال میکرد یوسف کد بود خایه مرغی بدزدید و بان سائل داد و هب منبه گفت او را عادت بودی که چون خوان بهادندی طعام پنهان بر گرفتی و پنهادی برای سائل خفاک و جماعتی دیگر گفتند اول محنت که یوسف را بود آن بود که مادرش فرمان یافت و او کوچک بود یعقوب او را بخواهر خود داد دختر اسحق تا او را تربیت کند و او را بست و نگاه میداشت و اسحق را کمری بود بمرات فرزندان مهین ابراهیم داشتند بحکم آنکه این خواهر مهین بود آن کبر داشت چون یوسف بزرگ شد یعقوب بیامد و گفت ای خواهر یوسف را بمن ده گفت ندم که من بی او نشکیم گفت من اولیترم و الحاح کرد عمه یوسف گفت اگر لابد است رها کن تا یکروز دیگر اینجا باشد تا من او را نیک به بینم آنکه بیرون بر اگر خواهی او را یوسف شقی خفته بود او بیامد و کمر اسحق بر میان او بست و او بخیر چون یعقوب آمد که او را باز خواهد گفت آن کبر

من دزدیده اند و حالا بطلب آن مشغول به مقرب نیز دلتنگ شد آنکه او در سرای میجست آنکه گفت آن را که در این سرالند برهنه باید شدن یک یک را برهنه میکردند تا یوسف رسیدند که در میان او بود از دین ابراهیم استرقاق سارق بود یعقوب گفت اکنون بر تو باشد چند آنکه تو خواهی تازه ده بود یوسف بر او بود بعلت کفر فیهذا معنی قولهم . ان یسرق فقد سرق اخ له من قبل فاسرها یوسف فی نفسه . یوسف این حدیث در دل پوشیده داشت و اظهار نکرد و نگفت که آن برادر منم و من آن دزدی نکردم و در خورشید گفت شرم مکانا ، و نصب او بر تیر است بعد تمام الاسم اما بظواهر التوین او بتقدیر الاضافه ای . انتم شرب الناس . مکانا و منزله . شما بدم ترین مردم مایه بیا به و منزلت و قوله فاسرها برای آن بکنایات تأیید گفت که کله خواست یا فکالت و گفته در سر قه خواست و گفته آن حالت خواست آنکه در آن کله خلاف کردند بعضی گفته اند آن بود که انتم شرب مکانا این در دل گفت بزبان نگفت و بعضی دیگر گفته اند آن حالت و حکایت که حواله کردند از سر قه بر یوسف و برای آن گفت که انتم شرب مکانا که آن حدیث اگر راست بودی سعادت بودی و غیبت و اگر دروغ بودی تان بود آن حدیث در انچه میگوید گفتن و ایشان را بان حاجت نبود و الله اعلم بما تصفون . و خدای تعالی گفت خدای عالم تراست با آنچه ایشان گفته اند و وصف کردند و وصف و صفة بزبیک اهل لغت قول و اصف باشد و بزبیک بعضی متکلمان نیز قال و وصف الشی یصفه و صفا و وصفه و هو و اصف و بزبیک محققان ما علیه الذات باشد برادران یوسف چون بدیدند که یوسف این یامین را باز خواهد گرفت بعات سرقه یوسف را گفتند . یا ایها العزیز ان له ابائیکم کبر الالبه . در خبر میاید که چون صاع پیش یوسف بردند یوسف در صاع نگرید و انگشت بر صاع زد آوازی بیامداد از روی برادران کرد و گفت بر طریقی تعرض دانید این صاع چه میگوید گفته اند که یگوید شما دو از ده برادر بودید یکی را برادر و خندید این یامین چون این بشنید برخواست گفت ایها الملک برای خدا از این صاع پیرس تا برادر من زنده است یوسف دست بر صاع زد گفت میگوید زنده است و تو او را به بینی گفت اکنون هر چه میخواهی میکنی که چون او حال من بداند مرا بر هاند یوسف برخاست و وضو تازه کرد و باز آمد این یامین گفت ایها الملک از این صاع پیرس تا او را در بار من که نهاد گفت صاع من خشمه گین است از این پس نگوید و فرزند یعقوب چون خشم گرفتدی کسی طاعت ایشان نداده و یوسف گفت ایها الملک رها کن مرا و الا نفر دهم که هیچ زن آستان نماد ایچه بیفکند و موی بر اندام او برخاست و از پیرهن او بیرون آمد و خدای تعالی عادت چنان رانده بود که چون یکی از ایشان خشم گرفتدی هم از آن نژاد کسی دست بر او نهاده خشم او ساکن شدی یوسف ۳۴ پسرش را گفت برو دست بر رویل نه کودک از پس پشت او در آمد و دست بر او نهاد خشم او ساکن شد گفت از فرزندان یعقوب کسی اینجا است یوسف گفت یعقوب که باشد گفت یعقوب اسر ایل الله بن ذبیح الله بن خلیل الله یوسف گفت این سخن راست است چون بحکم برادران چنان آمد که این یامین بر یوسف باشد یوسف گفت بروید و برادران بخارها کنید بحکم شمع شما گفتند ایها العزیز ان له ابائیکم کبر الالبه . او بدی پیر دارد و مردی بزرگوار است اگر ممکن باشد یکی را از ما بجای او باز گیر که ما تو را از جمله محسنان و نیکوکاران می بینیم و احسان تو عام است با ما و با دیگران این اسحق گفت معنی آن است که اگر بکنید از جمله محسنان باشید یوسف گفت ما ذلله بنه بخدا میدهم که آن را که متاع ما بزبیک او بود رها کنیم و آن را گیریم که متاع ما بزبیک او بود . انان الظالمون . اگر چنین کنیم از جمله ظالمان باشیم و بیان کردیم که نصب ما ذلله بر مصدر است ای نعم ذاب الله ما ذلله فحذف الهمل ثم اضاف المصدر الى المفعول و مثله سبحانه الله و ربنا یضاف المصدر الى الفاعل نحو وعد الله و صبغة الله ای وعد الله وعدا و صبغة صبغة . فلما استیساوا منه خلصوا نجیاً . چون نومید شدند از آنکه یوسف احباب ایشان خواهد کرد در بر رفتند بخلوت و با یکدیگر نشستند و بر از با هم

سخن گفتند و قوله استیساوا من البأس و قوله خلصوا ای صاروا الى جانب بحیث من لم یکن مهم لم یکن مهم فکانوا بمثابة الشی الخالص و قوله نجیای مناجین و نصب او بر حال است از فاعل خلصوا از خلوص است و نجی مصدر است واحد و جمع و تذکیر و تأنیث در او یکسان باشد که دل و زور و اصل نجی من التجر و باشد و هو الارض المرتفع و این از جمله آیات مشار الیه است در فصاحت برای آنکه معانی بسیار در لفظ اندک یاورد با جزا اللفظ و حسن نظم و این آیت و صد آیت چنین عمده آنان است که وجه اعجاز فرط فصاحت گویند . قال کیرهم ، ای اکبرهم برادر مهربان تر از ایشان گفت قتاده و ابن اسحاق گفتند رو بیل بود و او پسر خاله یوسف بود و بسال از ایشان مه بود و او آن بود که رها نکرد ایشان را که یوسف را بکشند کلبی و و هب گفتند یهودا و او اقل ترین ایشان بود بعضی دیگر گفته اند لای بود گفت نمیدانید که پدر بر شما عهد گرفته است عهد بخدا و سو گند بخدا و پیش از این آن قصیر کردید بر حق یوسف . و من قبل ما فرطتم فی یوسف ، در موضع ما خلاف کردند بعضی گفته اند در محل نصب است بوقوع الفعل علیه یعنی لم تعلموا ما فرطتم فی یوسف من قبل هذا و بعضی دیگر گفته اند محل او رفع است بابتدا و خبر او من قبل است مقدم بر او یعنی و من قبل هذا تقریطکم فی یوسف و ما بر این هر دو وجه صدوری باشد و وجه سوم در او آن است که ما زیادت است و او را محلی نیست از اعصاب . فلن ابرح الارض . من از این زمین نپشوم تا بدرستی ندهد بخدای تعالی حکم بکنند برای من که او مهربان ترین حاکمان است و گفته اند در میان مشورت ایشان گفته اند اگر چه جنک باید کردن ما را تا برادر را باز ستایم اختیار کنیم و اگر چه کشته شویم ایحاد دیگر بار گفته اند در این بیشتر باشد پس یکم معنی این گفتند . اریحکم الله لنا بالخارج و رد اخینا . و بعضی دیگر گفتند . اریحکم الله لنا بالانصراف و ترك الاخ هیهنا . تا خدای حکم کند ما را تا ما بر ویم و برادر را رها کنیم با حکم کند که کارزار کنیم : قوله تعالی .

ارجعوا الی آئیکم فقولوا یا ابا نانا ان ابنک سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما کنا للغیب

باز گردید بسوی پدر خود پس بگوئید ای پدر ما بدرستی که پسر تو دزدی کرد و شهادت نمیدهم ما مکر باچه دائم و نیستیم ما مرغیب را حافظین و اسئل القرية التي کنا فیها والعیر التي اقبلنا فیها وانا لصادقون قال بل سولت نکاهم در آنان و پیرس از اهل دهی که بودم در آن و آن قافله که رونهادیم در آن و بدرستی که ما هر آینه راستگوییم گفت یعقوب بلکه زینت داد لکم انفسکم امرأ قصیر جمیل عینی الله ان یاتینی بهم جمیعاً انه هو العلم الحکیم و برای شما نفسهای شما کسرا بر من میر نیکوست شاید خدا اینکه بیارد من ایشانرا همه بدرستی که اوست دانای درستکار و تولی عنهم وقال یا اسفی علی یوسف و ابیضت عیناه من الحزن فهو کظیم قالوا نال الله تقیة و کردادید از ایشان و گفت ای اندوه من بر فراق یوسف و سفید شد چشمهای او از اندوه پس او بر بود از خشم فرزندان گفتند قسم بخدا که همیشه باشی تذکر یوسف حتی تکون حرضا او تکون من الالهالکین قال انما شکو بی و حزنی الی الله که بناله یاد کنی یوسف را تا بشوی و یا مشرف بموت یا باشی از هلاکشدگان گفت جز این نیست که شکوه کنم اندوه خود را بسوی خدا و اعلم من الله ما لا تعلمون یا بنی اذهبوا فحسبوا من یوسف و اخیه و لا تیا سوا من و میدانم از خدا آنچه نمیدانید ای فرزندان من بروید پس تفحص کنید از یوسف و برادرش و نا امید مشوید از روح الله انه لا یأس من روح الله الا القوم الکافرون فلما دخلوا علیه قالوا یا ایها العزیز رحمت خدا بدرستی که تا امید نمیشود از رحمت خدا مکر کرده کافران پس هنگامیکه داخل شدند بر او گفتند ای عزیز مسنا و اهلنا الضرو و جئنا بضاعة مزجاة فأوف لنا الکیل و تصدق علينا ان الله یجزی رسید ما را و اهل ما را فقر آوردیم متاعی اندک پس تمام کن برای ما کیل را و تصدق کن بر ما بدرستی که خدا جزا میدهد

الْمُتَصَدِّقِينَ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مِيقَاتِي يُوسُفُ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ قَالُوا إِنَّكَ

تصدیق کننده کاران را گفت یوسف آیا دانستید چه کردید یوسف و برادر او وقتی که شما بودید جاهلان گفتند آیا تویی

لَا تَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا

البته یوسف گفت من یوسف و این برادر من است به تحقیق منت نهاد بر ما بدو سق که هر که بپرهیزد تاصبر کند پس بدو سق که خدا

يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آتَيْنَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ

ضایع نمیکند مزدیکو کاران را گفتند قسم بخدا هر آینه به تحقیق بر کردید خدا بر ما بدو سق که خدا گفت یوسف هیچ سرزنشی نیست بر شما

الْيَوْمَ يَفْقَرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ إِذْ هَبُوا بَقِيصَ هَذَا فَالْقُوْهُ عَلَيَّ وَجْهَ أَبِي

امروز بیافرزد خدا مر شما را و او مهربان تر مهربانان است ببرد برادر من این را پس بپندازید اترای بروی

يَا تَبَصَّرُوا وَاتُّوْنِي يَا هَلِكُمْ أَجْمَعِينَ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ

تا باز کردد ایینا و بیابان کنان خود را همه و هنگامیکه جدا شد کاروان گفت پدر ایشان بدو سق که من میام بوی یوسف را

أَوَّلًا أَنْ تَفْتَدُونِ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ

اگر مرا به نقصان عقل نسبت میکنند گفتند قسم بخدا بدو سق که تو هر آینه در گمراهی دیرینه پس هنگامی که آمد بشیر انداخت بر روی او

فَارْتَدَّ بِصِيرًا قَالُوا لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ قَالُوا يَا بَنَاتَنَا اسْتَغْفِرْ لَنَا

پس کردید بیینا گفت آیا گفتیم مر شما را بدو سق که من میدانم از خدا آنچه شما نمیدانید گفتند ای پدر ما طلب آمرزش کن برای ما

ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ فَلَمَّا دَخَلُوا

کناهان ما را بدو سق که ما بدو سق که گفت یعقوب بزودی استغفار کنم برای شما از پروردگار خود بدو سق که او آمرزنده مهربان است پس چون داخل شدند

عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ أَبُوهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مَصْرًا إِنِّي بَرَأْتُ النَّاسَ مِنْكُمْ وَأَمِنِينَ وَرَفَعَ أَبُوهِ عَلَى الْعَرْشِ

بر یوسف جای داد نزد خود بدو مادر خود را و گفت داخل شوید بشهر مصر اگر خواهد خدا ایمان برداشت پدر و مادر خود را بر تخت

وَحَرَّوْا لَهُ سُجْدًا وَقَالَ يَا بَنَاتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ

و بروی در افتادند او را سجده کنان و گفت ای پدر من این است تعبیر خواب من از پیش به تحقیق کردانید اترای پروردگار من راست و به تحقیق نیکوئی کردی چون

أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي

بیرون آورد مرا از زندان و آورد شما را از بادیه از بعد آنکه فساد کرد شیطان میان من و میان برادران من بدو سق که پروردگار من

لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ

لطیف کننده است هر که را میخواهد بدو سق که او است دانای درستی کار پروردگار را به تحقیق دادی مرا از سرشاهی و در آنوقت مرا از تعبیر خوابها

فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ

آفریننده آسمانها و زمین تو دوست منی در دنیا و آخرت بخیران مرا مسلمان و برسان مرا به نیکوکاران

قوله تعالى ارجعوا الي ابيكم الآية . این حکایت قول بعضی برادران است که باید یکدیگر گفتند عذرا که رای میزدند

و مناجات میکردند یکی از ایشان گفت چون حال چنین است باز گردیدو باز نزدیک پدر شویدو بگویند که بپسرت یعنی

این یامین دزدی کرد یعنی صاع مالک بدزدیدو عبدالله عباس و سخاک در شاخ خواندند سرق بشدید علی

المجهول ای نسب الی السرقه او را دزد کردند و بر او تهمت دزدی نهادند و از بعضی قراءهات ذروایت کردند که او خواند

اینک سرق علی المجهول و التخفيف بپسرت را بدزدیدند و ما گواهی نداریم الا با آنچه دانستیم یعنی ما گواهی نمیدیم الا بر

دانسته ایقول محمد بن اسحاق است این زید گفت پدر ایشان را گفت چه دانستند که دزد را به بندگی باید گرفتن ، و

ما شهدنا الا بما علمنا . گفتند این ما گفتیم ولیکن در این گواهی ندادیم الا با آنچه دانستیم من استرق السارق . و ما کننا

للقیاب حافظین . و ما غیب یاد نداشتیم که باید گفتن که او دزدی کرد یا بدروغ باید گفتن که حکم دزدان است که او را

بندگی گردانید و بعضی دیگر گفتند معنی آن است که ما این گواهی بر ظاهر حال میدیم و غیب خدای داد ما حافظ نه ایم

قولی دیگر از عبدالله عباس آنست که مراد بقیب شبست یعنی مکر شب کرده باشد و ما ندیدیم و غیب بافت حیرت باشد

قتاده و مجاهد گفتند که ما ندانستیم که کاری چنین پیش خواهد آمد و آنچه گفتیم . نحفظ اخانا . آن خواستیم که او را نگاه

داریم از آنچه بماتفاق دارد و جهد کنیم و شفقت بریم اما آنچه در دست ما نباشد چه توانیم کردن دیگر آنست که ما

ندانستیم که باین پسر هم مصاب خواهی شد چنانکه یوسف و گواهی خبر باشد از مشاهده اقراری یا حالی یا معلومی

از دلیل چون گواهی مابراهیت خدا و توحید و عدل او و حسن و مجاهد و قتاده گفتند معنی آنست که ما ندانستیم که

پسرت دزدی خواهد کرد در کلام حذف و اختصاری هست و آن آن است که : فخر جوان مصر و رجوعه الی

ایبهم و خبر و به باصران یامین و السرقه فانکر علیهم فقالوا ما شهدنا الا بما علمنا . ایشان از انجا برقتند و باز نزدیک پدر

شدند و پدر را خبر کردند از قصه ابن یامین و صاع و آنچه رفته بود پدر گفت ها نا نه چنین باشد ایشان گفتند ما گواهی

از علم دادیم و ما غیب ندانیم و ندانستیم انکه بشاهد قول خود و صحت خبر خود گفتند . واسئل القرية التي كنا فيها .

پرس از این دیه که ما آنجا بودیم یعنی اهل مصر علی حذف المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه ولیکن این طریقه هر جای

مطردند و دیگر آنجا که در کلام دلیل بود و ابسی و شبستی نباشد و نه هر جای توان گفتن تا اگر گوئی جائی زید و انکه

دعوی کنی که غلام زید خواستم محال باشد . و الی القریة اقبلنا . و نیز از اهل این کاروان پرس که ما با ایشان بودیم

. و انالصادقون . و ما راستگویم در آنچه میگوئیم و باتفاق مفسران مراد بقریه انجام مصر است و قریه هر جای باشد

مشمول بر سرایها و خانها و اشتقاق او من قرب الماء فی الحوض باشد اذا جمعه یعقوب ایشاره ایاور نداشت از آنچه یوسف

کرده بود و دروغها گفته و خیانت ایشان ظاهر شده گفت . بل سولت لکم انفسکم . نه چنین است ها نا بل سولت قتاده

گفت زینت و دیگران گفتند سهلت بیار است یا آسان کرد بر شما نفس شما کاری یعنی گمان چنان است که این کاری

است که شما انداخته یا خود نفس شما شمارا باین دعوت کرده و این کار مزین کرده در چشم شما ولیکن من چه توانم

کردن و چاره من چه باشد مر صبری نیکو ای شانی و امری صبر جمیل کار من و تدبیر من جز صبری نیکو نیست یعنی

صبر که در خلال آن جزع نبود انکه اندیشه کرد و اندیشه اش صواب آمد گفت ها نا غم من بغایت رسید چون بغایتش

رسید نهایتش باشد . عسی الله ان یأتینی هم جمیعا . و امید است که خدای تعالی همه را با من آورد و برای آن بجمع گفت

که یوسف را خواست و ابن یامین و روبریل را که او نیز انجام مقام کرده بود تا پدر چه فرماید حیث قال فلن ابرح الارض یعنی

ارض مصر من از این شهر روم تا پدر مرا دستور می دهد . حتی یا ذن لی ای الایة . و تولى عنهم . از ایشان برگشت و

روی در گردانید یعنی یعقوب و گفت یا اسفا ای اندوه ها و اسف گفته اند خشم باشد و اندوه و گفته اند سخت تر اندوهی

باشد و این کله و مانند نحو یا اسفا و یا عییا و یا و یلی و یا حمر تا همه آنست که چیزها با نندام میکنند و میگویند یا که این حال

حال آن است که تو بیانی و جای است و این کنایت باشد از شدت حال پنداری که او اندوه را ندا میکند و

میگوید یا که که جای است و وقت است بقال اسف یا اسف اسفا و تأسف تأسفا . و قوله و ابیض عیناه

من الحزن . و سفید شد چشمها و از اندوه انکه در معنی او خلاف کردند بیشتر مفسران گفتند معنی آن است که از غم

و اندوه و گریه نابینا شد و گروهی گفتند این کتابت است از طول انتظار چه نشاید که بیغمه نابینا باشد و قول اول

درست تر است برای انکه بان کلام بر ظاهر خود است و بر حقیقت خود قافا امتناع از انکه بیغمه نابینا باشد اگر

متمم بود برای آن باشد که منفر بود و مرجع در آن منفر باشد یا نباشد با عادت است ممتنع بود که در آن روز کار نایبنا
منفر نبوده باشد پس منع کردن از این وجهی ندارد . فهو کظیم . او غم در دل میداشت و فرو میخورد و اظهار
غم کرد و منه الکاظمین القیظ ، خشم فرومی بردند و انفاذ نمی کردند با قدرت بر آن عطا گفت کظیم ای حزین مجاهد
گفت مکب و دینی جگر را آفت رسیده از غم بخاک گفت کید من المکدم و هو الحزن قتاده گفت معنی آنست که غم در دل
میداشت و زبان نمیگفت عبدالله عباس روایت کرد از رسول که او گفت هیچ امت را این ندادند که امت مرا از
استرجاع و گفتن انالله وانا الیه راجعون عند مصیبتی که برسد نه بینی که یعقوب عند این حال استرجاع نکرد دو گفت یا
اسفی علی یوسف حسن بصری گفت میان آنکه یوسف از پدر غائب شد تا آن روز که آن را دید هشتاد سال بود که در این
هشتاد سال چشم او از گریه نیاسود و احقان او خشک نشد و بر همه روی زمین از او گری تر نزد خدای تعالی نبود
فرزندان یعقوب عندان گفتند تالله قتی تذکر یوسف . ای لا تزال تذکر یوسف حرف نفی مضمر است برای آنکه قسم را
لا بد جواب باید جواب او یانی باشد یا اثبات اگر اثبات بود در اولام باشد یا ان و از این خالی نشاید که باشد نحو قولهم والله
لا فمان کذا والله ان زیداً منطلق و نفی را لا بد باشد از حرف نفی نحو والله لا اخرج و والله ان افعل کذا والله ما فعلت
چون جواب او از لام و ان خالی بود و در آیت لا محال گفتند باید تا حرف نفی مقدر باشد و نیز معنی چنین راه
میدهد و دلیل میکند و مانند این در اشعار عرب بسیار است قال امرؤ القیس شعر . فقلت یمن الله ابرح قاعدا . ولو
قطعو اراسی لیدیک و اوصالی . ای لا ابرح و قال آخر ، الیت اقف منهم و ذا الحسیه . ابدافینظر عینه فی ما لها ، ای
لا اقف و قولهم ما فنی ای مازال و یقال فنی یفاتی و قنوا و قال اوس بن حجر . ففاتی خبل ثوب و تدعی . و یلحق
منه الا حق و یقطع . ففاتی حتی کان غبارها . سر اذق یوم ذی ریح ترفع . و او اخوات کان باشد و عمل
او عمل کان باشد من رفع الاسم و نصب الخبر و قوله تذکر یوسف در جای خبر اوست و التقدير لا تزال ذا کرا
یوسف حتی تکون حرصاً ای مریضاً عبدالله عباس گفت دنفاً لا غر مجاهد گفت مشرفاً علی الهلاک بمرگ
نزدیک شده قتاده گفت هر ما پیر گشته ربیع بن انس گفت پوست بر استخوان خشک شده بخاک گفت بالیا مدیراً
از لا غری پوسیده گشته کسان گفت الحرض الذی لا خیر فیہ اخفش گفت ذاهباً مورج گفت ذاباً فرا گفت
ضعیفاً لا حراک فیہ حسن گفت کالشیء المدقوق المکسور کوفته و شکسته قتی گفت ساقطاً از بن افتاده و این
اقوال مقاربات است از روی معنی و اصل حرص فساد الجسم و العقل باشد از حزن یا از عشق قال امرؤ جی . انی
امرؤ حب فاعرضنی . حق بلیت و حتی شفنی السقم . و قال امرؤ القیس شعر . ارى المرزا الا زواد یصبح
محرضاً . کاحراض بکر فی الدیار مریض . و این لفظ را تنبیه و جمع و تأیید نکند لانه مصدر وضع موضع الاسم
حق تکون حرصاً خود را بحد هلاک رسان یا خود هلاک شود یعقوب ۳ عندان حال گفت مرا این باشد یا نیست
و من از شما باشد شکایت نمیکم چه شکایت باشد شکوی الجریح الی القربان و الرخم باشد بل شکایت با خدای می کنم
و گفتند سبب این آن بود که یکروز همسایه در نزدیک او شد او را گفت ای یعقوب بس شکسته و درهم افتاده
می بینم تو را و تو بان پیری نه که چنین شوی گفت آنچه خدا مرا بان مبتلا کرد از غم یوسف مرا بان حد رسانید
خداستعالی جبرئیل را فرستاد و گفت یا یعقوب بگو اشکونی الی خلقی ای یعقوب شکایت من بایندگان من
میکنی گفت بار خدایا خطا کردم و توبه کردم از آن پس هر که از او برسدی که تو را چون است گفتی اشکوا
بی و حزنی الی الله . و در خبر آورده اند که در این مدت یعقوب خانه ساخت و آن را بیت الاحزان نام کرد و
در آنجا رفت و با کسی سخن نگفت و نخورد و نیاسود و گفتند چشم او را آفت نبود بر هم نهاد گفت نیز نخواهم

تایس از یوسف کسرا بینم در خبر می آید که روزی مردی یعقوب را گفت چشم تو بچه آفت چنین شد گفت
بگریه بر یوسف گفت بشت تو چرا چنین دو نداشت گفت بغم یوسف گفت از چه چنین در هم افتادی و خراب
شدی گفت بفراق یوسف خدای تعالی وحی کرد بدو گفت اشکونی الی خلقی شکایت بایندگان من میکنی بیزت و جلال
من که این غم از تو کشف نکنم تا مرا بخوانی عندان یعقوب ۴ گفت اشکونی و حزنی الی الله خدای تعالی وحی کرد
بلو و گفت بیزت من که اگر مرده بودندی این فرزندان تو من ایشان را زنده میکردی و بتو دادی و سبب این
امتحان آن بود که روزی گوشتندی در سرای تو بکشدند درویشی آمد و چیزی خواست چیزیش ندادند و من
از همه خلقان پیغمبران را دوستر میدادم پس درویشان را اکنون طعامی بساز و درویشان را بخوان تا بخورند
یعقوب هم طعامی بساخت و بفرمود تا نمادی در شهر کردند که هر که امر روز روز دار است باید تا بخانه یعقوب
روزه گشاید جماعتی حاضر آمدند و طعام بخوردند خدای تعالی کشف آن محنت کرد و هب منبه و سدی
گفتند که چون یوسف ۵ در زندان بود جبرئیل بنزدیک او آمد و او را گفت ایها الصدیق مرا میشناسی گفت
نه جز که روی نیکو می بینم و بوی خوش میبایم گفت من روح الامین و رسول رب العالمینم جبرئیل یوسف
گفت چون آمدی باین جای گناه کاران و انت اطیب الاطیبین و رأس المقربین و رسول رب العالمین جبرئیل
گفت تو نمیدانی که خدای تعالی جایها بر داند پاک کند و هر آن زمین که شمارا اینجا باشد بهترین زمینها باشد و خدای
تعالی این زندان و پیرامون پاک کرد بحصول تو در روی ای سید پاکیزگان و پسر صالحان و مخلصان یوسف گفت
یا جبرئیل مرا چگونه بنام صدیقان میخوانی و مرا از جمله پاکیزگان و مخلصان می شماری و من در جای گناه کاران
گرفتم و بقرم و بقرم و بقرم در زندانم گفت برای آنکه تو مخالفت هوای نفس کردی و فرمان آنکه تو را بمصیبت خواند
نکردی برای آن نام تو در جریده صدیقان نوشتند و تو را از جمله مخلصان شمردند و در جریده پندارت ارزانی داشتند گفت
ای روح الامین خبر یعقوب چه داری گفت خدای او را صبری نیکو داد بر مفارقت تو و او را ابتلا کرده است بحزن و
اندوه و تو فهو کظیم اولدی دارد غمگین گفت ای جبرئیل حزن او بچه خداست گفت هفتاد چندان که مادر را باشد که
فرزندش میرد گفت یا جبرئیل چه مراد است او را گفت من در صد شهادت مرا ملاقات خواهد بود با او گفت آری
یوسف گفت لا ابالی بعد ذلك بما یصیبنی . پس از این بار پاکیزه بگویم هر چه بمن رسد و دل خوش شده و قولها اشکونی . شکایت و
شکوی وصف آن باشد که آدمی باید از بلیت و بی حزن و اندوهی باشد که خداوندش بر کتمان او صبر ندارد تا آزار باز گوید
و بر آکند و اواصل بت تفریق باشد یقال بئ الشی اذا فرقه بینه بئاً آنکه نام بئ که تفریق است بر این حزن نهادند تا گفتند
ایشه در جای احزن که کمال ذواتر مه شعر . وقعت علی ربع لمیة نافی . هازلت ابکی عذبه و اخاطبه ، واسقیه حتی کادها
ایشه ، یکلمنی احجاره و ملاحیه ، حسن بصری گفت بی ای حاجتی حاجت من محمد بن جریر گفت یعنی آنچه
من در اویم . و اعلم من الله ما لا تعلمون ، و من از خدای آن دانم که شما ندانید عبدالله عباس گفت معنی آنست که
من دانم که خواب یوسف درست است و بس بر نیاید تا من و شما او را سجده کنیم بعضی دیگر گفتند مراد آن بود که
من دانسته ام که یوسف زنده است آنکه خلاف کردند که از کجا گفت بعضی گفتند یا همام الله خدای در دل او انداخت
و بعضی گفتند خدای اعلام کرد او را و بعضی گفتند او ملک الموت در خواب دید گفت جان یوسف برداشتی گفت
لا والله و هو فی الاحیاء لا والله او زنده است بعضی دیگر گفتند از آنجا گفت که روزی کرگی بیامد بر او سلام کرد و
او با او سخن گفت یعقوب او را گفت شما آید که قره العین مرا و میوه دل مرا بخوردید گفت لا والله ای یعقوب تو
ندانسته که گوشت پیغمبران و پیغمبرزادگان بر ما حرام است اما سائل سائل که شاید یعقوب هم این جزع و تهاک

کند و ترک صبر و تماسک کند و از نشان انبیاء علیهم السلام آنست که صبر کنند و جزع نکنند که جزع کار سختی است باشد
گویم یعقوب را در کار یوسف واقعه عجیب افتاد و محنتی غریب اول آنکه خداوند تعالی او را چون یوسف فرزندی داد
من احسن الناس واجلهم خلقاً و خلقاً و اکملهم فضلاً و علماً و ادباً و عفافاً و در این جمله از پیش او ببردند و حوالت
کردند که مانده نیست او ندانست که او زنده است تا امید دارد یا مرده است تا نوید شود و طمع برادر دوا بن صمیر
حالی باشد که آدمی را باشد و یکی از ما قدر نباشد بر دفع غم و حزن و از آنجا نمی نیست از آن بل نهی از آن وجه کردن
و جامه دریدن و روی خراشیدن و طپانچه بر روی زدن باشد و آنکه زبان چیزی گویند که روان باشد و از آنجا گفت
رسول هم چون پسرش ابراهیم با جوار رحمت ایزدی شد و او میگریست و میگفت العین تدمع والقلب یخشم ولا اقول
ما یخط الارب با آنکه یعقوب هم اندکی بیدار کرد از بسیاری که در دل داشت و اظهار نکرد دگر آنکه صبر کردن بر
مصیبت و حزن پنهان داشتن از مندوبات است واجب نیست و پیغمبران علیهم السلام از مندوبات بسیاری بجای آرند
و بسیاری رها کنند و برایشان لومی و ذمی و عقابی نبود آنکه یعقوب هم پسران را گفت . یایی اذهبوا فتحسبوا .
من یوسف و اخیه ای پسران من بروید و خبر یوسف و برادرش بخویشید و پیرسید و تفحص کنید و تحسس فعل
باشد از حس قال تحسس و تحسس و تحت و تفحص اذا تطالب بس تحسس طلب چیزی بحس باشد و این لفظ برای
میالفت باشد در طلب ، و لایسوا من روح الله ، نوید مشوید از رحمت خدای و راحت او و الروح الفرح
و آن نعمتی باشد مقرون ب لذت واصل و اشتقاق او من الروح التي فیها الراحة از بادی باشد که در او راحت بود . انه
لایس من روح الله الا القوم الکافرون ، چه آیس و نوید نشوند از رحمت خدا الا گروه کافران و این آیت
دلیل میکند بر آنکه فاسق از رحمت خدا نوید نباشد و الا آیت از فایده بشود . فلما دخلوا علیه ، در کلام
حذفی و اختصاری هست و آن آنست که فامتلوا امره و خرجوا الی مصر قاصدين لیوسف . آنچه پدر گفت
بجای آوردند و روی بمصر نهادند بنزد یوسف چون در پیش شدند او را خطاب چنین کردند که . ایا العزیز
ای عزیز مصر مسنا واهلنا الضر . ما را سختی و تنگی رسیده است و ضرر لفظی است مستعمل در جای رنج و
بیماری و قحط و درویشی و الضر خلاف النفع و الضر خلاف النعمة . و جئنا ببضاعة مزجاة ، و بضاعت
آورده ایم اندک بدو اصل مزجات مفعله باشد من الازجاء و هو السوق قال الله . الم تر ان الله یزجی سحاباً
ای یسوق قال الشاعر . و هبت الريح من تلقاء ذی ارك . یزجی مع اللیل من صرآدها صرما . و قال آخر
و حاجة غیر مزجاة من الحاج . و معنی آن است که بضاعتی مردود که بدست آنکس که دهند بپندازد و دور کند و
براندازد خویشان مفسران چند قول گفته اند در آنکه چه بود عبدالله عباس و سعید جبر گفته اند درم بدو بد که کسی استدی
مگر بنقصان حسن و مجاهد و قتاده و ابراهیم و ابن زید گفته اند یعنی اندک کلبی و مقاتل گفته اند صنوبر بود و حبة
الخضراء حسن بصری گفت ماستینه بوده گفته اند نسل و ادیم بود و گفته اند بستان مقل بود ضحاک گفت کاسد
که روان نباشد و گفته اند متاعی از آنچه بدو یار باشد و شبانان را از روغن گاو و بشم و موی
و این در جنب آنچه مردمان داشتند و بان طعام میخریدند چون ناچیزی بود . قاوف لنا الکلیل . تمام بدو ما را
کلیل ایفا تمام بدان باشد آنکه دانستند که باستحقاق نرسد گفته اند . و تصدق علينا . صدقه کن بر ما که خدای
تعالی مکافات کند صدقه دهند گمان را حق تعالی در این آیت ما را حاجت خواستن بیاموخت تا اگر از خدای
خواهیم و اگر از مخلوق این شرط ادب بجای آریم اول مدح و ثنای مسئول فی قوله ایا العزیز آنکه شرح حال
خود و حکایت ضعف حال خود فی قوله مسنا واهلنا الضر دوم تحقیر آنچه هدیه برده باشند یا کرده باشند

از طاعتی و عملی بقوله . و جئنا ببضاعة مزجاة . آنکه بخود که از کریمان حاجت درخور ایشان باید خواست
چنانکه لایق کرم ایشان باشد بقوله قاوف لنا الکلیل . آنکه بیان کرد که اعتراف باید آورد که آن برسید
تفضل باشد دون استحقاق بقوله . و تصدق علينا . آنکه برسید ترغیب و تشریب تحیح حاجت ایشان
گفتند . ان الله یجزی المتصدقین و قوله و تصدق علينا . در او دو قول گفتند یکی آنکه نقصان سرخواستند
برای آنکه صدقه برایشان حرام بود و این قول سعید جبر است و سفیان و عیینه گفت در شرع ایشان صدقه
حلال بود پیغمبران را مجاهد گفت نشاید گفتن . اللهم تصدق علينا . برای آنکه بر صدقه توقع ثواب باشد
و درست آن است که بر حقیقت نشاید گفتن برسید توسع و مجاز شاید گفتن بمعنی التفضل و بعضی دگر
گفتند معنی آن است که صدقه کن بر ما آنکه برادر ما این یامین را بمانده و گفته اند برای آن بر عموم گفته اند . یجزی
المتصدقین . و نگفتند ان الله یجزی المتصدقین که ندانستند که او مؤمن است و جزای عمل گوید بقوله . قال هل
علمتم ما فعلتم بیوسف و اخیه اذ اتهم جاهلون ، چون کار با یحیی رسید یوسف هم خویشان بر برادران اظهار
کرد و گفت ایشان را هل علمتم شهادتید تا چه کردید بایوسف و برادرش آنکه که جاهل بودید خلاف
کردند در آنکه سبب چه بود که یوسف هم اظهار کرد خود را بر برادران محمد بن اسحق گفت سبب آن بود که
چون برادران شرح حال خود دادند و ذکر کنی برگی و سختی حال کردند و از پدر او را رقت آمد و دلش سنگ
شد و گفت از پس این خود را پوشیده داشتن معنی ندارد ایشان را گفت . هل علمتم . شما دانستید که بایوسف
و برادرش چه کردید کلبی گفت سبب آن بود که یوسف با ایشان گفت که مالک ابن الزعری گفت من در فلان سال غلامی را
یا قم در جاهی باین صفت و این صفت و او را بچند درم بخریدم از قومش ایشان گفتند ایا الملك . غلام را مافروختیم
یوسف را هم از آن خشم آمد و گفت اینسان را ببرد و گردن بزیند چون خواستند تا ایشان را بکشند همودا گفت
ایا الملك یعقوب را فرزند یوسف نام او یوسف از او غایب شد امر و ز چند سال است تا از گریه نیاموده است چندان
بگریست که چشمهایش تپا شد در بیت الا حزان رفته است و روی بدیوار کرده و باکس سخن نگوید و کس بر او
نشود و باکس انس نگیرد بفقید فرزندان کرد چگو نه باشد چون خبر قتل ده فرزند باورسد چه کند با ناخویشان را
هلاک کند آنکه گفته اند ایا الملك اگر لابد ما را بخواهی کشتن این متاعک ما را پیش پدر ما فرست که او فلان جاست
عند آن حال او را زحمت آمد و دلش رقیق شد و بگریست و ایشان را گفت هل علمتم ما فعلتم بیوسف و اخیه . بعضی
دگر گفته اند سبب آن بود که چون یوسف هم این یامین را باز گرفت و برادران بایش پدر شدند و او با ایشان نبود بیکارگی
و بنحور شد چون خواستند تا باز گردند و بامصر شوند او نامه نوشت بیوسف من یعقوب اسرائیل الله بن اسحاق
ذبیح الله بن ابراهیم خلیل الله ام بدان ای ملک که ما اهل بیتیم که بلاموکل است بما اما جد ما ابراهیم غرود
دست و پایست و با تش انداخت خدای تعالی آتش بر او برد و سلام کرد اما پدر ما را دست و پای بستند تا
برای خدای تعالی قربان کنند و کار بر گلوئی او نهادند خدای تعالی فدا کرد او را به کیش و مرا فرزند ی
بود من احسن خلق الله و احب اولادی الی از همه جهان نیکوتر و از همه فرزندان بنزدیک من دوست برادران
او را از پیش من ببردند بامداد و نماز شام آمدند و پیرهنی خون آلود بایش من آوردند و گفتند او را گرگ بخورد
من در محنت او ماندم و بر او چندان بگریستم که چشمهای من برفت و او را برادر بود از مادر او من او را بر
خویشان باز گرفته بودم و غم آن فرزند با او میگذاردم هم برادران او را از پیش من ببردند و باز آمدند
و گفتند او دزدی کرد و تو او را از من باز گرفتی و ما اهل البیتیم که در میان مادر دزدی نباشد و از فرزندان مادر دزدی نیاید

اگر این فرزند کم بامن فرستی و لا تورا دعای کنم که به هم بطن از فرزندان تو برسد چون یوسف ۳ نام بر خواند
خویش را بر جای نتوانست داشتن تا بسیاری بگریست عند آن خویش را آشکار کرد بعضی دیگر گفتند این برای آن
کرد که او بنیامین را گفت هیچ فرزندی نداردی گفت سه پسر دارم گفت چه نام کرده ایشارا گفت مهتر نام یوسف
کرده ام گفت چرا گفت برای آنکه مرا برادری بود یوسف نام برادران او را بیردند و هلاک کردند از دوستی او
فرزند را نام یوسف کردم و دیگری را اگر نام کردم گفت چرا گفت برای آنکه حواله کردند که او را اگر بخورد
و سئوم را خون نام کردم گفت چرا گفت برای آنکه ایشان پیران خون آلود آوردند چون حواله خون بر گرگ
کردند عند آن حال گفت اگر دیگر باره بیا بنان باز آیند من تو را پیش از این دربند دارم جز که خویش را اظهار کنم
چون برادران باز آمدند و گفتند ایها العزیز مسنا و اهله الضراو گفت هل علمتم ما فاعلم بیوسف و اخیه گفت شما
دانید که با یوسف و برادرش چه کردید در وقتی که جاهل بودید بعضی گفتند جاهل بودید و ندانستید که کار او
بکجا رسید و بعضی دیگر گفتند آنکه گناه کردید که گناه کار همه جاهل بود برای آنکه کار جاهلان کند عبدالله عباس
گفت یعنی که شما کودکی بودید که کودک جاهل بود حسن گفت بر ناپدید و بر ناهل بود لقوله صلی الله علیه و آله
وسلم الشباب شعبة من الجنون بر نانی شاخی از دیوانگیست و درست آنست که او فرمان خدای خود را پوشیده داشت
و فرمان خدای اظهار کرد چه بیعمران مانند این فرمان خدای کشند اگر گویند چگونه گفت بیوسف و اخیه چه
کردید بیوسف و برادرش و ایشان با برادر یوسف هیچ نکردند هر چه کردند با یوسف کردند گویند از این چند
جواب است یکی آنکه چون یوسف را از برادر بر بردند و برادر را بفراق او متحن کردند که از برادران فرقت یوسف
این بامین را سخت آمد دیگران شادمانه شدند بان جواب دیگر آنکه چون حدیث ضاع افتاد و ضاع در بار این بامین
یافتند زبان دراز کردند و او را دشنام دادند و سفاهت کردند و گفتند ای بنی راحیل ما را از شما چند بحث خواهد
بودن جواب دیگر آنست که چون ایشان بر گفتند یوسف این بامین را گفت ایشان با تو چه کردند و چگونه بودند با تو
گفت همچنان دشمنی و معادات که با تو کردند بامن هم از آن کردند و بیوسته مرا جفا کردند و دشنام دادندی و
اگر تمکین یافتندی از من بامن همان کردند که با تو چون یوسف ۳ این بگفت ایشان بگفتند . انک لانت یوسف .
این کثیر خواند انک لانت علی الخیر بیک الف بوجه خبر و باقی قراء بدو الف خواندند بوجه اتهام خلاف
کردند در آنکه برادران عند آن حال او را چگونه بشناختند سخاک گفت از عبدالله عباس که یوسف ۳ مبرقع بودی
چون بیرون آمدی از فرط جمال و صیانت و سیاست ملک چون این بگفت برقع از روی بر گرفت ایشان درنگ کردند
او را بشناختند بعضی دیگر گفتند یوسف ۳ چون بخندیدی از برق داندنهای او نوری پیدا شدی این بگفت و باز
خندید برق داندنهای او را بشناختند روایتی دیگر از عبدالله عباس آنست که یوسف بر سر علامتی داشت و همچنین
یعقوب و اسحاق و ساره و یوسف ۳ این بگفت و تاج از سر نهاد ایشان درنگ کردند آن علامت را دیدند او را باز
شناختند گفتند . انک لانت یوسف . تو یوسفی گفت من یوسفم و این برادر من است . قدم الله علینا ،
خدای من نهاد بر ما بانه جمع کرد میان ما از آن پس که شما فریق کردید و اصل المنة القطع من قوله تعالی لهم اجر
غیر ممنون ای غیر مقلوع و من الله علیه ای انعم علیه نعمة قطعة عن الشدة و من فلان علی فلان بصنعة ای قطعه عن
شکرها و المنون الموت لانه یقطع الحی عن تصرف الاحیاء انه من یتق و یصبرها ضمیرشان و کار است یعنی شان
و کارمین آمد که هر کس که او متقی باشد و از معاصی پرهیزد و واجبات بگذارد و صبر کند از محارم ، فان الله لا یضیع
اجر المحسنین . خدا تعالی رنج نیکو کاران ضایع نکند و من دایشان بدهد اگر گویند نه چون جزاء شرط جمله آید

لا بد باید که در اوضه میری باشد عاید با جمله شرطی گویم لا بد باید اما بلفظ و اما بمعنی و اینجا اگر چه در لفظ نیست در
معنی هست و معنی آن است که آنه من یتق و یصبر فانه یحسن والله لا یضیع اجر المحسنین او انه من یتق و یصبر فان الله
لا یضیع اجر المحسنین لانه یحسن ایشان چون اخیال دیدند و این شنیدند از بای در افتادند و گفتند تالله لقد
آثرک الله علینا . بخدای که خدا تو را برگزید بر ما با انواع خصال خیر از علم و عقل و فضل و حلم و حسن و ملک
. و ان کننا لخطا ئین . و ما خطی بوده ایم و خطا کننده ان مخففه است از مثله و این لام لازم باشد با خبر او و تقدیر
آنست که . و ما کننا الا خطا ئین . یقال خطا یخطو خطا و خطا و خطا یخطی اخطاء بمعنی واحد و بعضی اهل
لغت فرق کردند و گفتند اخطا اذ لم یعمد و خطی اذا عمد قال الشاعر . و ان مهاجرین بکتفاه عدا . بیدلند
خطیا و خانا . عبدالله عباس را گفتند چرا گفتند ایشان . و ان کننا لخطا ئین . و ایشان آن بقصد کردند گفت
اخطا و الحق و ان تعمدا اگر چه فعل بقصد از حق بخطی تجاوز کردند و هر کس که او گناهی کند ره صلاح و
صواب خطا کرده باشد یوسف ۳ حلم کار بست و گفت ، لا تثریب علیکم الیوم . امروز بر شما سرزنش نیست و
آن گناه باروی شما نمی آرم و تثریب ملامت و سرزنش باشد و این لغت اهل حجاز است و از انجاست قول رسول
صلی الله علیه و آله وسلم . اذ ان امة احدکم فلیجدها و لا تثریب لها ای لا تمیرها . گفت چون پرستاری از شما
زنا کند باید تابان زانهاش بزنند و سرزنش نکنند . یغفر الله لکم . آنکه باینها نکرده اند اگر دایشان را و گفت
خدای بیامرزد شمارا لفظ خبر است و معنی دعا ، و هو ارحم الراحمین . او رحیم تر از همه رحیمان است عطا
روایت کرد از عبدالله عباس که او گفت که روز فتح مکه حلقه در خانه بدست گرفت و مردم مکه بان خانه پناه
داده بودند رسول صلی الله علیه و آله وسلم گفت ، الحمد لله الذی صدق وعده و نصر عبده و هزم الاحزاب وحده
آنکه گفت ای اهل مکه که مرا رنجانیده و تکذیب کرده اید و از زاد و بوم خود بیرون کرده اید چه گمان
میرید بن که باشا خواهم کردن گفتند گمان خیر میریم بتو . اخ کریم و این اخ کریم ، تو برادر کریمی
و پسر برادر کریمی و امروز قادری و مالکی دست قدرت تراست رسول صلی الله علیه و آله وسلم گفت من
امروز هان خواهم کردن که برادرم یوسف کرد و گفت . لا تثریب علیکم الیوم یغفر الله لکم و هو ارحم الراحمین
سدی گفت چون یوسف ۳ خویش را برایشان اظهار کرد اول حدیث این کرد که گفت پدرم چون است
گفتند چشمهایش برفته است پیرهن از بر بر کشید و گفت . اذهبوا بقمیصی هذا . پیرهن مرا ببرید و بروی
پدرم افکنید تا بینا شود و آن آنکه گفتند یعقوب ۳ نایبناشد و ان کنایت است از طول انتظار گفت . یأت بصیراً
. معنی آن است که بر جمع قریر العین پس از آنکه سخین العین بود قریر العین شد و چشمش بامید دیدار او روشن
شد و آنکه . و ایضاً عیناه . بر عینی حمل کردند گفتند . یأت بصیراً . معنی آن است که بعد بصیر و بینا شود
سخاک گفت آن پیراهن از جامه هشت بود مجاهد گفت یوسف ۳ دانست که به پیرهن چشم رفته باز دهند ولیکن
آن پیرهن جبرئیل ۳ از بهشت آورد آن روز که ابراهیم را با تش انداختند و او را بند و غل نهادند چون خدای
تعالی آتش را آورد و سلام کرد جبرئیل ۳ آمد و او را از بهشت آن پیرهن آورد ابراهیم بمیراث باسحق رها کرد
و اسحق بیهقوب و یعقوب در میان تعویذی نهاد و برگردن یوسف ۳ بست چون برادران او را بچاه انداختند
پیرهن از او بر کشیدند و بخون ملطخ کردند و او را برهنه بچاه افکندند جبرئیل ۳ آمد و آن تعویذ بشکافت
و آن پیرهن برگرفت و در یوسف پوشانید چون یوسف خواست که پدر را بشارت دهد جبرئیل گفت که این
پیرهن باو فرست که از او بوی بهشت میاید بر هیچ بیمار و مبتلا و متحن نیاید الا که شفا یابد و گفتند برای

آن گفت . اذهبوا بقمیصی . که سبب محنت اول از پیرهن بود آنکه که پیرهن خون آلود آوردند و یعقوب را
گفت ناراحت هم از اینجا باشد که محنت بود . و آتونی باهلمکم اجمعین ، و اهل خود را حمله بمن آرید و اجمعین نصب او
بر حال است . و لما فصلت العیر . چون کاروان برگرفت و فصل قطع باشد و او خلاف وصل بود یعنی ، و لما
فارت و خرجت من مصر . چون کاروان بهگست از اینجا حق تعالی بادشاه را بفرومود اعنی فرشتگان بادرانا
بوی پیرهن بر بودند و بمشام یعقوب رسانیدند در خبر است که چون کاروان از مصر بیرون آمد برادران یوسف
پیرهن بنفشاندند باد در آمد و بوی پیرهن بر بود و یعقوب رسانید آنکه خلاف کردند در آنکه یوسف را بوی
مخصوص بود بعضی گفتند یوسف را بوی مخصوص بود و این بهیچ نیست برای آنکه بسیار مردمان متهم باشند که اندام ایشان را
بوی مخصوص بود که همه کس نیاید و بهیچ گفتند یوسف را بوی بودی ولیکن جز یعقوب نشناختی مجاهد گفت بوی
بهشت میامد از پیرهن و یعقوب هم چون آن بوی بیافت بداندست که بوی پیرهن یوسف است برای آنکه در آن وقت بوی
بهشت جز در آن پیرهن نبودى عبدالله عباس گفت میان یوسف و یعقوب چندان بود که میان کوفه و بصره
حسن گفت میان ایشان هشت روزه راه بود بروایتی دیگر هم از عبدالله عباس که او گفت میان یوسف و یعقوب
بودی کنعان بود از زمین فلسطین و گفته اند زمین جزیره بود و یوسف بصره بود و یعقوب هم که بوی پیرهن
یوسف بیافت مضطرب شد گفت بوی آشنایان می شنوم گفتند چه بوی می شنوی گفت بوی می شنوم که اگر بگویم
مرا ملامت کنید گفتند آخر بگو گفت بوی یوسف میبایم ، لولان نفندون . اگر نه انستی که شما مرا ملامت کنید
مجاهد گفت اگر نه انستی که مرا سفیه خوانید عبدالله عباس گفت مرا جاهل خوانید این جرح گفت گوئید عقبات
برفته است سید جبر و سیدی و ضحاک گفتند مرا بدروغ دارید ضحاک گفت مرا گوئید خرف گشته است ابو عمرو
علا گفت بر من زشتی کنید کسانی گفت مرا عاجز خوانید اخفش گفت مرا ملامت کنید و اصل فند فساد باشد
من قول الشاعر ، الاسمان اذ قال الملک له ، قم فی البریة فاحدد هاعن القند . ای امانها من الفساد و قال الشاعر
فی التفتید بعمی اللوم . یا صاحبی دعالموی و تقیددی . فلیس ما فأت من امری مردود . و قال جریر بن عطیه شعر . یا عاد
لی دعالملام و اقصر ، طال الهوی و اطامنا للتفتیدا . و یقال افتده الدهر اذ افتده و قال ابن مقبل . دع الدهر
تقل ما اراد فانه . اذ کلف الاقناد بالناس افتدا ، حاضران چون این بشنیدند گفتند . والله انک لفی ضلالک
القدیم . گفتند ضلال در آیت بمعنی محنت است یعنی توهنوز در آن محنت قدیمی و گفته اند مراد بضلال در آیت
خروج است از ره صواب و ایشان چنان اعتقاد کرده بودند که از فرط محنت بمنزات ضلالت است برای
افراط را و این قول قتاده است و گفته اند این مقالات پسران او گفتند و پیرهن جماعتی دیگر آوردند در وقتی که
فرزندان یعقوب بکنعان بودند و هر یک مقدم الوجود عرب علی التوسع و التشیبه قدیم خواند حسن گفت این
برای آن گفتند که پنداشتند که یوسف مانده نیست آنکه او آنچه میگوید نه از سر بصیرت میگوید پس زمانی بر نیامد
که بمبشر درآمد و بشیر فعیل باشد بمعنی فاعل و بیشتر تکثیر فعل را باشد مژده دهنده در آمد و آن پیرهن در روی یعقوب
افکند خدای تعالی چشم یاعقوب داد عبدالله عباس گفت آن بشیر بودا این یعقوب بود یهودا گفت آن پیرهن خون
آلود که سبب محنت یعقوب بود من بر دم پیش او و آن خبر گرگ خوردن من دادم اکنون این خبر هم من برم و این
بشارت و مژدگانی هم من دهم عبدالله عباس گفت که یهودا چون پیرهن بستد سر برهنه کرد و پای برهنه بتاختن
پیاده بیامد و کاروان را باز گذاشت و از زاده هفت نان داشت هنوز تمام نخورده بود که ب یعقوب رسید و بشارت داد
چو بر گفت از ضحاک از عبدالله عباس که آن مبشر مالک زعی بود در آمد و آن پیرهن پیش یعقوب انداخت بینا

شد و چشم باز کرد و آن ملامت کنندگان را گفت . الم اقل لکم انی اعلم من الله ما لا تعلمون . نه من گفتم شمارا که من از
خدای آن دانم که شما ندانید چه خوش مردم در دین الیاس و الطمع معلقا بین الباب و الدار که نزدیک آن باشد که با ش
بر آمد غالب شود همی بآیو سانی زنده بشارت بسرعت ملاقات محبوب اشارت کند اگر چشم رفته باز آید چه عجب شعر ،
جاء البشیر مبشراً بقدمه . فلیت من قول البشیر سرور آ . فکافی یعقوب من فرح به . اذا عاد من شم القمیص بصیراً .
والله لو وقع البشیر بمهجتی . اعطیته و رایت ذلک یسیراً . یحیی بن سلیم روایت کرد که یعقوب هم من اکرم خالق الله
بود پس ملک الموت دستوری خواست از خدای تعالی باز یاریت یعقوب آید دستوری یافت چون بیامد یعقوب او را
گفت یا ملک الموت بلخدا ی که تورا آفرید که بگو تاجان یوسف در میان جانها قبض کردی گفت نه گفت من رنجور
از انم که هیچ خبر از او نمیدانم گفت من تورا کانی بیاموزم که ببرکت آن ممکن بود که میان شما ملاقات شود
گفت بگوی ملک الموت گفت . یا ذا المروف الذی لا یقطع ابداً و لا یحصیه غیرک . یعقوب هم آن شب این کلمات
بگفت هنوز صبح رسیامده بود که بمبشر آمد و پیرهن بروی افکند و او بینا شد ضحاک گفت چشمش باز آمد پس از
آنکه ناپیدا بود و قوتش باز آمد پس از آنکه ضعیف شده بود و جوان شد پس از آنکه پیر شده بود شادمانه شد پس از
آنکه دلنگ بود روی در ایشان نهاد و گفت . الم اقل لکم انی اعلم من الله ما لا تعلمون . قالوا یا ایانا استغفر لنا
ذوننا کنا خاطئین ، عند آن حال فرزندان تضرع کردند و گفتند ای پدر ما برای ما استغفار کن و آمرزش خواه که ما
خطا کردیم یعقوب ایشان را وعده استغفار داد و گفت استغفار کنم برای شما و آمرزش خواهم از خدای تعالی اگر گویند
چرا چون از یعقوب استغفار خواستند وعده داد و گفت استغفار کنم و توقف نمود و یوسف صاحب واقعه بود و توقف
نکرد و گفت . لا تثریب علیکم الیوم . گوئیم از این دو جواب گفتند یکی آنکه از کار جوانان تعجیل باشد و از کار
پیران تأنی جواب دیگر گفتند برای آن تأخیر کرد تا وقت سحر در آید برای آنکه وقت سحر وقت استغفار باشد یعنی
که خدای تعالی چند جا در قرآن استغفار بوقت سحر بازیت فی قوله . و بالاحرام یستغفرون و المستغفرین
بالاحرام . چون وقت سحر درآمد یعقوب هم ورد خود را بگذارد چون فارغ شد دست برداشت و گفت بار خدایا
مرا بیا مرز مجزعی که بر یوسف کردم و فرزندان مرا بیا مرز بر اسائی که با یوسف کردند خدای تعالی وحی کرد باو
که من تورا و ایشان را بیا مرزیدم راوی خبر گوید بمسجد رسول صلی الله علیه و آله و سلم میرقم بحجره عبدالله مسعود
بگذشتیم او میگفت . اللهم انک دعوتی فاجبت و امرتی فاطمت و هذا سحر فاعفونی . او را گفتم یابن مسعود
سحر را چه تخصیص است گفت وقت اجابت دعا باشد یعنی که یعقوب هم پسرانش را وعده بسحر داد فی قوله . سوف
استغفر لکم ربی ، عبدالله عباس روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که او گفت وعده ایشان بشب آدینه
داد و شب نیست و اند سال هر شب آدینه برای ایشان آمرزش میخواست عطاء خراسانی گفت حاجت
از جوانان خواستن اولی تر باشد که از پیران نه یعنی که یوسف هم باول و همت برادران را گفت ، لا تثریب علیکم الیوم
یغفر الله لکم ، و یعقوب هم گفت . سوف استغفر لکم ربی ، شعبی گفت برای آن توقف کرد تا بداند که یوسف از
ایشان راضی هست یا نه در خبر است که چون بمبشر بشارت داد یعقوب را بجات یوسف یعقوب گفت چونست او
گفت ملک مصر است گفت ملک را چه خواهم کردن بر چه دین است گفتند بر دین اسلام گفت نعمت تمام آن است
یوسف هم بردست مبشر هر ساز و عدت که ایشان را در کار بایست بفروستاد و دو بیت راحله بخارده و پیغام فرستاد
ب یعقوب که بیار اهانت را یعقوب برگ کرد و روی بمصر نهاد با جمله اهل بیت و خود چون نزدیک رسیدند یوسف هم
پادشاه را گفت که یوسف نایب او بود گفت مرا پدری است که او پیغمبر خداست و پیغمبر زاده است و پدران من

پس از آنکه ایشان را عفو کرده بود بقوله . لا تریب علیکم الیوم . و برای آن گفت . و جاء بکم من البدو . که یعقوب و فرزندانش بدوی بودند و اهل بادیه و گوسفنددار و طالب آب و گیاه . من بعد از آنکه شیطان بیعت و بین اخوتی . پس از آنکه شیطان میان من و برادرانم وحشت و فرقت افکند و دوستی تباہ کرد و التریغ التحریش بین الاثنین و افساد مابینهما و منه قوله و اما یزغک من الشیطان نزع ان ربی لطیف . یعنی لطیف تدبیر است و لطف کننده و لطف آن بود که مکلف را بفعل واجب نزدیک گرداند و از قیاح دور کند و علم است محکم کار مفسران خلاف کردند در مدت غیبت یوسف از یعقوب کانی گفت شصت و دو سال بود سلمان پاریسی و عبدالله شد ادگفتند چهل سال بود حسن بصری گفت هشتاد سال بود محمد بن اسحق گفت هشتاد و دو سال بود و عمر یوسف ۳۳ صد و بیست سال بود و از زلیخا و اوره فرزند افرامیم و میشاد و پسر و دختری نام او و رحیمه که زن ابوب یوسف بود هم و هب بن منبه گفت یعقوب و فرزندانش و خویشان او که بمصر آمدند هفتاد و دو کس بودند و آنکه که باموسی از مصر بیرون شدند شصدهزار و پانصد و هفتاد و دو مرد مقاتل بودند جز زنان و کودکان و پیران و باز ماندگان و ایشان که باز مانده بودند از کودکان و زنان و هزار و دویست هزار بودند جز آن که گفتم مقاتل بودند اهل تاریخ گفتند یعقوب پس از آنکه بمصر آمد و اهل را بمصر آورد بیست و چهار سال بماند در راحت و آسایش و خصب حال و هفتاد عیش و بعد از آن بمصر فرمان یافت چون وفاتش نزدیک رسید وصایت کرد یوسف را که مرا بر نزدیک پدر اسحاق بشام بر و انجاد کن یوسف همچنان کرد او را برد و آنجا دفن کرد و با مصر آمد سعید جبر گفت یعقوب برادر تابوتی از ساج نقل کردند تا بیت المقدس و چون تابوت او آنجا رسید همان روز با اتفاق برادرش عیسی فرمان یافته بود هر دورا در یک گور نهادند و هر دو هم زاده بودند و عمر شان صد و چهل و هفت سال بود گفتند چون خدا تعالی یوسف را آنچه مراد و آرزوی او بود بداد و شمل ایشان جمع کرد و ملک و نعمت دنیا بر او تمام کرد اندیشه کرد دانست که آن نباند و لابد از آن مفارقت باید کرد تمامی هشت کرد و اندیشه آن گرفت نفس آرزو مندانش هشت شد تمام مرگ کرد و هیچ یوسف بریش از او و پس از او تمامی مرگ نکردند گفت . رب قد آتی من الملک . من تبعیض راست اینجا بار خدایا مرادادی از ملک هر تمام برای آنکه همه ملک باو بداد خدا تعالی . و علمتی من تاویل الاحادیث . و مرایسا و حتی تاویل خواب . فاطر السموات و الارض . یا فاطرای آفریننده آسمانها و زمین ، انت ولی فی الدنیا و الاخرة . خداوند منی و من اولیتری در دنیا و آخرت ، توفی مسلماً . جان من بر دار بر مسلمانان و آنکه گفتند یوسف تمام مرگ کرد از این آیت گفتند و گفتند در آیت نیست برای آنکه توفی مسلماً دعایت بطلب مرگ دعاست با استد امت لطف و توفیق که او بان بر ایمان بایستد تا مرگ باور رسیدن . توفی مسلماً . یعنی بار خدایا آن الطاف که من بان بر ایمان تمام بامن بیانی دار و مسلماً نصب بر حالت از مقول ، و الحق فی الصالحین . و مرا باصالحان و نیکان برسان یعنی مرا با پدران خود حشر کن و پیاپی و درجات ایشان برسان خدا تعالی او را بمصر و وفات داد و او را در رود نیل دفن کردند در صندوقی از رخام و سبب آن بود که چون فرمان خدای باور رسید مردمان مصر در او مناقشه کردند و هر کس گفتند بمحل خویشتن دفن کنیم تا خیر و برکت بما باشد در این معنی گفتگو بسیار کردند تا کار بانجا انجامید که میخواستند کارزار کنند باین سبب آخر قرار دادند که او را در رود نیل دفن کنند آنجا که بخشش آب نیل بود تا آب بر او میروید و هر محله میشود و برکت و خیر و بانجام میرساند تا مردم بر این معنی راست باشند بر این قرار دادند و همچنین کردند انیس مالک روایت کند که چون کار یوسف و یعقوب و برادران یوسف بمصر منتظم شد و شمل ایشان مجتمع شد مدتی بودند آنکه برادران

بکروز گفتند بایکدیگر که ما میدانیم که چه کارها کرده ایم و چه گناهان کبائر ارتکاب کرده ایم گفتند همچنین است و اگر چه یوسف مرا عفو کرد و پدر دل خوش کرد ما ندانیم که خدای ما را عفو کرده است یا نه بیا بیاید تا طلب عفو خدای کنیم آنکه بیکبار پیش پدر آمدند و یوسف ۳۳ پهلوی پدر نشسته بود و گفتندای پدر ما را کاری افتاده است که از آن سخت تر باشد گفت آن چه کار است گفتند آنچه ما با تو و برادر کرده ایم و اگر چه شاعفو کرده ایم ما را و لیکن ما را عفو شهادت و داند اگر خدا تعالی ما را عفو نکند از خدای درخواهید تا ما را عفو کند چون عفو کرده باشد بوی معلوم شما کند تا چشم ما روشن شود و دل ما ببار آمد یعقوب ۳۳ بر خاست و با یوسف و در محراب ایستادند و فرزندانش دیگر در قفای ایشان ایستادند تا یعقوب دعا کرد و ایشان آمین کردند احببت نیامد تا بیست سال دعا کردند صالح المرئی گفت تا بیست سال بر نیامد دعای ایشان را احببت نیامد و ایشان دلخوش نشدند و این طرفی است از قصه یوسف که بایات قرآن متعلق است و الا از اخبار و لطائف و ظرایف و نکات او بسیار است . قوله تعالی . وَاٰیَاتُ الْکِتٰبِ الّٰتِیَّاتِ لَعَلَّ یَعْقِلُوْنَ . و اما تسلمهم علیه من اجر ان هو الا ذکر للعالمین این قصه یوسف از اخبار غیب است و وحی کردیم آنرا بسوی تو و نه بودی تو نزد ایشان چون جمع کردند امر خود را و ایشان مکر میکردند و نیستند بسیاری از مردم و اگر چه بعضی تو بگردانند و نه میخواستی از ایشان بر تبلیغ رسالت هیچ مژدی نیست مکرشده مرعایان را و کاین من آیه فی السموات و الارض یمرون علیها و هم عنها معرضون و ما یومنون و بسا از نشانهای قدرت در آسمانها و زمین و زمین که میگردند معاندین بر آنها و ایشان از آنها اعراض میکنند و نمیگردند اکثرهم بالله الا و هم مشرکون افا منوا ان تا تیبهم غاشیه من عذاب الله او تا تیبهم الساعة بیشتر ایشان بخدا و ایشان مشرکند آتیا این شدند که بیاید ایشان را پوشیدی از عذاب خدا یا آتیا ایشان را قیامت بقته و هم لا یسرعرون قل هدیه سبیل ادعو الی الله علی بصیره انا و من اتبعنی و سبحان الله ناکاه و ایشان نمیدانند بکوان راه من است که میبخشوام مردم را بسوی خدا برینانی من و هر که پیروی کند مرا و الا است خدا و ما انا من المشرکین و ما ارسلنا من قبک الا رجالا نوحي الیهن من اهل القری افلم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبة الذین من قبلهم و لدا لاخرة خیر للذین اتقوا سیر نمیکنند در زمین پس بنگرند چگونه بود انجام آنها که از پیش ایشان بودند و هر آینه سرای آخرت بهتر است مر آنرا که بپرهیز کردند افلا تعقلون حتی اذا استیاس الرسل وظنوا انهم قد کذبوا جاءهم نصرنا فنجی من نشاء و آتیا پس تعقل نمیکنند تا آنکه نومید شدند بفرمان و کان کردند که ایشان به تحقیق دروغ گو شدند آتیا ایشان را یاری ما پس نجات دادیم هر کار خواستیم و لا یرد باسنا عن القوم المجرمین لقد کان فی قصصهم عبرة لا ولی الا لباب ما کان حدیثا باز گردانیده نشود عذاب ما از گروه گناه کاران هر آینه به تحقیق هست در قصه های ایشان عبرت مر خداوندان خرد را نیست قرآن حدیث ینفتری و لیکن تصدیق الذی بین یدی و تفصیل کل شیء و هدی و رحمة لقوم یؤمنون دروغ و لیکن بود تصدیق آنچه بزرگ بود پیش از آن و تفصیل هر چیزی و راهنمایی و رحمتی مکرره کرد و ناکان را

تو بنزدك ایشان نبودی چون ایشان اجماع کردند و عزم درست کردند و سازگار جمع کردند و با یوسف ۴۴ مکر کردند تا آنکه او را در چاه افکندند یعنی این خبر که تو اهل کتاب را بگوی و مخبر بر وجه خبر باشد و تو ایشان را ندیده و حاضر نبوده و کتب ناخوانده و از کسی ناشنیده و نگرفته دلیل کند که این از وحی گفنی که بر تو وحی کرده اند تا دلیل صدق تو کنند در نبوت . و ما اکثر الناس ولو حرصت ، یعنی تو این ابلاغ جهد و فراغ و سع در دعوت برای آن میکنی و اظهار معجزات تا ایشان ایمان آرند و حریصی بر ایمان ایشان و احوال ایشان ندانی آنچه در دلهای ایشان است و آنچه مال کار ایشان بآن شود تو را خبر میدهم تا دل عزیز تو در بند باشد و دل ایشان را بخورنداری که بیشتر ایشان ایمان نخواهند آورد و اگر چه تو حریصی بر ایمان ایشان و گفته اند اشتقاق ناس از نوس است و هو الحری و حرص طلب چیز باشد بغایت اجتهاد . و ما تشابههم علیه من اجر . و تو ای محمد از ایشان مزیدی نمیخواهی بر اداء رسالت تا ایشان را صارف بود از اجابت دعوت و سؤال قول القائل لمن فوقه اهل او اسئلك ان تفعل و اگر سؤال استخبار باشد طلب خبر بود و اجر جزاء عمل باشد بخیر و ذکر حضور المعنی لنفس باشد این یاد کردی است برای جهانیان که تاجهان باشد این بخوانند و بدانند و باز گویند آنکه صفت غفلت و جهالت ایشان گفت اعفی کافران . و کاین من آیه فی السموات والارض . بس آیت و دلیل و حجت و کم و کاین بامن استعمال کنند بیشتر و این من زیادت باشد که در آسمانها و زمینهاست که این کافران بان میگرددند و از آن اعراض و عدول میکنند و در آن اندیشه نمیکنند آیات آسمان آفتاب و ماه و ستاره و سیر و دور ایشان علی و تیره لا تختلف الحال فیها و آیات زمین انواع حیوان و نبات و اشجار و انوار و ازهار و غار و هر چیزی در وقت و اوان خود حسن بصری گفت مراد بآیات اهل کلام ماضیه است که ایشان از اندیشه در آن اعراض میکنند چنانکه گفت . و انکم لتعمون علیهم مصبحین و باللیل افلاتعقلون قوله و ما یؤمن اکثرهم بالله . و بیشتر ایشان بخدا ایمان ندارند الا و ایشان مشرک باشند عبدالله عباس و مجاهد و قتاده گفتند مراد بآیات مشرکانند که ایشان را گفتندی ، من خلق السموات والارض : آسمانها و زمین که آفرید گفتندی خدای و چون گفتندی . من خلقکم لیه و لن الله . شمارا که آفرید گویند خدای آنکه باین اقرار که بزبان میگفتند بت می برستیدند و میگفتند ایشان انبازان خدایند و شفیعیان مانند بنزدك خدای . هؤلاء شفعاؤنا عند الله . و میگفتند . ما عبدکم الا لبقربونا الی الله زلفی ، ما ایشان را برای تقرب می برستیم حسن بصری گفت مراد اهل کتابند که گفتند ما بخدای میگردیم آنکه با او شرک آوردند جهودان گفتند عزیر بن الله ترسایان گفتند المسیح بن الله عبدالله عباس گفت مراد بآیات شرک ایشان است در تلبیه که مشرکان عرب در تلبیه لبیک لا شریک لک الاشریک هولک عملک و ماملک . و طائفة غطفان گفتندی ، تالله لو لا ان بکرأ ذنونک . بی غفار گفتند و هم یلونک و یتروک الناس و یفخرونک ما زال منا مقبجاً یا تونک ، وللبیک جرهم چنین بودی . لبیک ان جرهما عبادک الناس طرف و هم تلادک و هم قدیماً عمروا بلادک و قد یعادوا فیک من بعدک . و قریش در لبیک گفتندی . لبیک حقاً حقاً تعبداً ورقاً . وللبیک غسان و غطفان و همدان چنین بودی و بنزلبیک قضاعه و خندام و ثقیف و بهرا . نحن عبادک الیمانی انا نخرج نانی علی التوبیق التاجی علی غد یغادی جئنا الیک غادی خدایتعالی در لبیک زدن ایشان این آیت فرستاد . و ما یؤمن اکثرهم بالله الا و هم مشرکون . یعنی فی التلبیه و گفتند سبب نزول این آیت آن بود که چون مشرکان آنچه پیش این آیت است بشنیدند گفتند ما ایمان داریم که خدای افریننده این چیزهاست ولیکن او را شریکانش عطا گفت آیت در دعای که ایشان در خواستن و سعت و صحت خدای را فراموش کردند چون ایشان را رنجی و نکتی پدید آمدی در دعا و بختندی و در دعا گرفتندی چنانکه گفت و غظنوا

انهم احبط بهم دعوا الله مخلصین له الدین و قوله و اذا مس الانسان الشر دعانا لجنبه الا یعو و قوله و اذا مسه الشر فذو دعاء و بعضی اهل معانی گفتند در آیت کان مقدراً است و تقدیر آنکه و ما یؤمن اکثرهم بالله الا و قد کانوا مشرکین من قبل بیشترین ایشان ایمان نمی آرند و الا پیش از آن مشرک بوده اند و گفتند آیت در قصه دخان آمد و از آن بود که در ابام فقط در مکه دودی پدید آمد ایشان را . جزع کردند و گفتند ربنا ا کشف عنا العذاب انما نمؤمنون این ایمان ایشان بود و چون خدای تعالی کشف کرد بامس کفر شدند بیانش قوله تعالی قال انکم عائدون و چون چنین باشد لفظ ایمان در آیت مجاز بود و مراد اظهار ایمان بود چنانکه گفت بالیه الدین آمنوا آمنوا بالله و رسوله چون رینجمله بود آیت در شان عتافان باشد و آنچه رمانی گفت در آیت دلیل است بر آنکه کفر و ایمان شاید تا مجتمع باشد در یک شخص در یک حال تا یک تن مؤمن بود از وجهی و کافر بود از وجهی چنانکه اهل کتاب مؤمن بودند بموسی و کافر بودند بمعهد علیه السلام چنانکه یؤمنون ببعض الکتاب و یکفرون ببعض درست نیست بنزدك ما برای آنکه ایمان بنزدك ما عبارت است از مجموع علومی که تا مجتمع نشود ایمانش نخوانند چون عقل که عبارت است از مجموع علومی که تا مجتمع نشود عقاش نخوانند . چه اگر چنین بود هم مستحق عقاب آید و هم مستحق ثواب آید و جمع بین الاستحقاقین علی وجه التأمید محال باشد پس مراد در آیت بایمان اظهار ایمان است آنکه حق تعالی تخویف و تهدید کرد این کافران را گفت افامنوا ایمن شده اند ایمان که با ایشان آید پوششی یعنی عذاب عام که بایشان برسد و جمله ایشان را باز یوشاند و مراد بایشان اصابت است و قوله من عذاب الله من تبیین راست او تأتیههم الساعة بفتة ای فجأة یا قیامت بایشان آید تا گناه نصب او بر حال است و بعتة و فتنة و فجأة تا گناه باشد و قال الشاعر و انکم یأتوا و لم ادربعتة و اقطع شیئاً حین یعجزک البعت و حق تعالی قیامت را برای آن ساعت نام نهاد و ساعت نام آن وقت باشد که تو در او باشی و نیز عبارت بود از مدت اندک از زمان کساعة اللیل و النهار یا عبارتی باشد مبنی از قرب و سرعت او و تعجیل او در آمدن چنانکه گفت و ما امر الساعة الا کلمح البصر او هو اقرب قوله قل هذه سبیلی ادعوا الی الله علی بصیرة خطب است بار رسول صلی الله علیه و آله و سلم و امر است بآنکه بگو که راه امن این راه من است یعنی این دین مسلمانانی راه من است من بآن دعوت میکنم شما را بر بصیرت و علم و یقین سبیلی . این زید گفت سبیلی و من هاجی ربیع گفت دعوتی . ضحاک گفت دعوی . مقاتل گفت دینی نظیره قوله ادع الی سبیلی ربک ای الی دینه انا و من اتبعنی یعنی دعوت با این دین من میکنم و آنان که بر دین و ملت مانند هم چنین دعوت با این دین کنند این قول کلی است و این زید . و بعضی دیگر گفته اند معنی آن است که من بر هدایت و بصیرت و اتباع من نیز همچون عبدالله عباس گفت مراد صحابه رسولند که ایشان بر نیکی و طریقه اند و فاضل تر هدایتی و معدن علم بودند و گفتز ایمان و لشکر خدای رحمان و سبحان الله و منزه است خدای از آنکه او شرک آرند آنکه گفت و ما انما امن بالمشرکین اگر شما مشرکید من نیستم از جمله ایشان آنکه حق تعالی برد بر آنان که گفتند خدای تعالی چرا پیغمبر از بشر فرستاد و چرا پیغمبران او فرستگان نبودند و شاید که خدای تعالی رسالت دهد آدمی را گفت بگو ای محمد و ما ارسلنا من قبلك ما فرستادیم از پیش تو الا رجالاتاً مردانی را از جمله آدمیان دون فرشتگان من اهل القری از اهل شهر هادون اهل بادیه که مردمان شهرها اقل تر و حلیم تر و مجرب تر باشند اقلیم بسیر و فی الارض این کافران جاحدان در زمین نمیروند و سفر نمیکنند تا بنگرند عاقبت آنانکه پیش ایشان بودند و همان کردند که ایشان میکنند از کفر و تکذیب که ما بایشان چه کردیم از عذاب و استیصال با انواع عذاب و بآن اعتبار بر گیرند و لدار الاخرة خیر و سرائی باز پسین که سرائی ثواب است بهتر باشد متقیان را که اداء واجبات کنند و از معاصی احتراز کنند و الا یعقلون خردندارند ایشان با خردکار نمیبندند اما قوله و لدار الاخرة اضافة

کردار را بآخرت لا اختلاف اللفظین کقولہ تعالیٰ ان هذا هو الحق یقین وقولہم عام الاول وبارحة الاولی و یوم الخمیس وربع الآخر واین جمله بمنزلات اضافة الشیء الی نفسه است جز که برای اختلاف لفظ روا داشتند و مثله قول الشاعر شعر ولو اقول (۱) علیک دیار عیش . عرف الذل عرفان الیقین ابن قول ضعیف است مذهب درست آنست که بصریان گفتند بهیچوجه اضافة الشیء الی نفسه ولا اضافة الموصوف الی صفته جایز نباشد و این چیزها و امثال این بر تاویل حذف الموصوف و اقامة الصفة مقامه باشد و کذلک یوم الجمعة و بارحة الاولی و جانب الغربی و دار الآخرة و صلوة الاولی و مسجد الجامع و بقلة الحمقاء و انما هو علی تاویل یوم الصلوة الجمعة و بارحة ساعة الاولی و جانب مکان الغربی و دار حیاة الآخرة و صلوة الساعة الاولی و مسجد الوقت الجامع و بقلة حبة الحمقاء و هم چنین اضافة با موصوفش نشاید فاما قولہم علیہ سحوق عمامة و جرد قطیفة و اخلاق ثیاب و هل عندک جائیة خیر بر تاویل انفصال بود اضافة بمعنی من و التقدير سحوق من عمامة و جرد من قطیفة و اخلاق من ثیاب کقولک خاتم فضة و باب ساج ای من فضة و من ساج حتی اذا استیئس الرسل تانومید شدند رسولان و بیغامبران از ایمان ایشان و ظنوا انهم قد کذبوا و کمان بردند که ایشان را تکذیب خواهند کردن و ابو جعفر مدینی خواند بتخفیف کذبوا که با ایشان دروغ خواهند گفتن یعنی در خبر دادن از خویشان بایمان و ایمان ندارند بل منافق باشند و قوی ذکر گفتند فظنوا یعنی اتمان بیغمبران گمان بردند که بیغمبران با ایشان دروغ گفتند در آنچه وعده دادند ایشان را و گفتند از نزول عذاب با ایشان . و این قول سعید جبر است و عبدالله عباس گفت بروایت ابن ابی ملیکه معنی آنست که وظنوا یعنی اتمان گمان بردند که آنچه ایشان را وعده دادند از نصر و فتح دروغ است و با ایشان دروغ گفته اند و مثله قوله حتی یقول الرسول و الذین آمنوا معه متی نصر الله این معانی بر قول آنکس است که بتخفیف خواند . اما قرائت جمله قراء که بتشدید خوانند معنی آنست که وظنوا انهم قد کذبوا و رسولان را گمان چنان بود که ایشان را دروغ دارند و تصدیق نکنند در آنچه میگویند و گفتند که قرائت بتخفیف قرائت حضرت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب است و امام زین العابدین و امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیهم الصلوة والسلام و زید بن علی و محمد بن عبدالله بن الحسین و عبدالله عباس و عبدالله مسعود و ابی بن کعب و سعید جبر و ابو عبدالرحمن السامی و عکرمه و ضحاک و علقمه و مسروق و نخعی و محمد بن کعب القرطبی و اعمش و طلحة بن مصرف جاتهم نصرنا با ایشان آمد نصرت ما و سیاق آیت دلیل قرائت تشدید میکند و لایرد با سنان القوم المجرمین و عذاب مانکر دانند از گروه مجرمان و گناهکاران و بر قرائت تشدید ظن بمعنی علم باشد چون با بیغمبران مسند خواهد بود و دن و یاس با علم اولیتر بود و این قول قتاده است بعضی ذکر گفتند معنی آیت آن است بر تشدید قرائت تا رسولان نومید شدند از کافران قوم خود و گمان بردند که آنان که بگرویدند نیز بر خواهند کشت از استبطاء نصرت و ظفر و مجاهد خواند فظنوا انهم قد کذبوا یعنی ظننت الامم ان الرسل قد کذبوا بفتح الکاف و الذال و التخفیف و وجهی ذکر این قرائت را حتی اذا استیئس الرسل من ایمان قومهم و ظننت الرسل ان قومهم قد کذبوا و افتر و اعلی الله و برین قول ظن بمعنی علم باشد جاتهم نصرنا یعنی عند یاس و نومیدی از نصرت با ایشان آمد چنانکه یعقوب را علیه السلام عند اشرافه علی الیاس بشارت آمد بحیات یوسف و آنکه ایشان را ملاقات خواهد بود فنحنی من نشاء برهانیم آنرا که خواهیم عاصم و ابن عامر خوانند فنحنی بضم نون و فتح یا علی وزن فعل بر بناء ماضی علی مالم یسم فاعله برهانیدند آنان را که خواستیم و باقی قراء خوانند فنحنی بضم برهانیم آنرا که خواهیم از آنان که مستحق نجات باشند بایمان و لایرد با سنانا و عذاب ما کس تواند کردانیدن از گروه کافران و گناهکاران

(۱) مکذا

(از)

از گروه کافران و گناهکاران . لقد کان فی قصصهم عبرة لالی الالباب . در قصه ها این بیغمبران گذشته عبرتی و عظمتی و پندی هست خداوندان عقل را که عقل کار بندند و اختیار خبر کنند و گفتند ضمیر راجع است بایعقوب و فرزندان او یوسف و جز او . و ما کان حدیثاً یفتی . این حدیث نبوده است که فرافته اند و دروغ رسانده اند ولیکن این تصدیق و باور دارند آن است که پیش از او از کتابها و در این کتاب تفصیل و گذارش هر چیزی که مردمان را به آن حاجت باشد هست با آنکه در او نیز هدی است و آن بردو وجه محمول بود لطف و بیان و رحمتی است نیز گروهی را که ایمان آرند و تخصیص کرد مؤمنان را با آنکه قرآن لطف است و بیان کافر و مؤمنان را برای آنکه مؤمنان متعجب شدند دون کافران

سورة الرعد . بدانکه این سوره مکی است بر قول بیشتر مفسران و قتاده گفت مدنی است مگر یک آیت و آن این آیت است . و لا یزال الذین کفروا تصدیم بما صنعوا قارعة . و در او ناسخ و منسوخ نیست و چهل و سه آیت است بعدد کوفیان و چهل و چهار بعدد مدنیان و پنچ بعدد بصریان و هشتصد و پنجاه و پنج گاه است و سه هزار و پانصد و شش حرف است و روایت است از سعید جبر از عبدالله عباس از آنی که کعب که رسول الله گفت هر که این سوره رعد بخواند خدای تعالی او را بوزن هربری که آمد و خواهد آمد در نامه اعمال ده حسنه بنویسد و روز قیامت از جمله وفاداران بهمد باشد قوله تعالی

سورة الرعد ثلث واربعون آية وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

خداوند بخشایند مهربان

الم تر تلك آيات الكتاب والذى انزل اليك من ربك الحق ولكن اكثر الناس لا يؤمنون *

اینها آیات قرآن است و آن چیزیکه فرو فرستاده شد بسوی تو از پروردگار تو راست ولیکن بیشتر مردم نمیکروند

الله الذى رفع السموات بغير عمد تر و منها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري

خداونیکه برافراشت آسمانها را بیستوی که بهینند آنرا پس قصد کرد بر استوا بر آفریدن عرش و رام کرد آفتاب و ماه را همه میروند

لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الايات لعلكم يلقا ربكم توفنون * وهو الذى مذل الارض

تا وقتی نام برده شده تدبیر میکند آیتها را تا شاید شما برسیدن پروردگارتان یقین کنید و اوست آنکه کشید زمین را

وجعل فيها رواسي وانهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان

و گردانید در آن کوهها و نهرا و از همه میوهها گردانید در آن دو صفت میپوشاند شب را بروز بدرستی که

في ذلك لآيات لقوم يذكرون * وفي الارض قطع مجاورات وجنات من اغصاب وزرع

در این هر آینه آیهات مکرره و هر چه را که تفکر میکنند و در زمین بارهاست مزارع و غیر مزارع و بوتهها از آنکه و رها کشتهها

وتخيل صنوان وغير صنوان يسقي بما واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك

و درخت خرمایند شاخ هم و غیر خرمایند شاخ آیداه میشوند به آبی یکانه و زیاده میدهم بعضی را بر بعضی در میوه بدرستی که در این

لايات لقوم يعقلون * وان تعجب فعب قولهم انذا كنا ترابا اننا لفي خلق جديد * اولئك

هر آینه آیهات مکرره و هر چه را که معقل میکنند و اگر تعجب میداری پس عجب است گفتار ایشان آیا چون خاک آیدانوقت که باشیم هر آینه در آفرینش تازه آن گروه

الذين كفروا ربهم واولئك الاغلال في اعناقهم واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون *

آنانند که کافر شدند پروردگار خود و آن گروه غلها در گردنهایشان است و آن گروه یاران آتشند ایشان در آن جاوند ماندگان

بارحم امهات میرساند و گروهی را از شکم مادران به پشت زمین می برد بتدبیر و تقدیر بروفق حکمت و صلاح
 بفصل الایات ، آیات و علامات و دلالات را تفصیل میدهد و شرح و بیان میکند و ابس و اشکال از او بر
 میدارد و این همه از برای چه . لعلکم تا هانا باشد که شما بایمان نزدیک شوید و ایمان آرید و لعل برای
 آن گفت که این دلالات موجب نیست برای آنکه علم عند آن موقوف است بر نظر و نظر از فعل تست و
 فعل نوموقوف است بر قصد و دواعی تو که کنی و باشد که کنی و مراد بلفظ انجا نواب است برای آنکه اهل ترجی را
 باشد رجا در ثواب و منافع باشد اگر حمل کنند لقا را علی لقا الجزاء شامل باشد ثواب و عقاب را و مراد
 بتبیین تحقیق است یعنی بدانید بروجهی که از شک دور باشد و از این کار یقین را در نفیض شک نهند و
 قوله ، وهو الذی مد الارض . او آن خداست که بکشید زمین را یعنی بکشد و بسط کرد و حق تعالی
 در بدایت خلق زمین بیافرید برجای کعبه و آنکه بفرمود تا جمله زمین از زیر کعبه بیرون آوردند چنانکه جامه
 نوشته نورا از زیر تو بیرون آرند فهدا معنی قوله مد الارض آنکه بر سر آب بود تا بماند آنکه کشتی باشد زمین بر سر آب
 می جنبید و آرام می گرفت حق تعالی کوه ها را بیافرید و ببقعه زمین کرد و بنمایه سنگهای گران که برکناره بساط نهند تا
 باد در نوردد آنرا یا بمنزلت میخ که آن را بدو زد بر زمین و قوله رواسی ای ثواب من قوله و الحبال ارساها
 ای اثبتها یقال رسی اذا ثبت و ارساه الله ای اثبت و رواسی جمع راسیه است ای ثابت صفة موصوفی
 محذوف است ای حبالا رواسی و فیها ای فی الارض و انهار ای و جعل فیها انهاراً و همچنین در زمین جویها
 ساخت از آب روان جمع نهر و اشتقاق اواز فرخی باشد و منه النهار لاتساع الضوئیه یقال انهر
 الفتح ای وسعه و استنهر ای اتسع ، و من کل الثمرات ، ای و جعل یعنی خلق بیافرید از هر نوعی از میوه ها
 . زو حین اثبتین . دو جهت یعنی دو صنف و دو نوع قیسی گفت دولون خواست از ترش و شیرین
 حسن بصری گفت یعنی دولون از هر نبات که خدا آفرید و زوج گفتندی یکی باشد و دو باشد بقول العرب عندی
 زوجان من الحام مراد ایشان باین رو ماده باشد و کل واحد من الفریقین زوج اصحابه و زوج المرأة بملها
 و زوج الرجل عرسه و زوج النعل قرینه یفتی اللیل النهار . شب را در روز می پوشاند یعنی شب پس روز
 میدارد یعنی یکی میارد و یکی می برد و مثله قوله ، یکور اللیل علی النهار . آنکه بیان کرد که در این چیزها
 آیاتی و علاماتی و دلالاتی هست آنان را که تفکر و اندیشه کنند ، و فی الارض قطع متجاورات . آنکه
 گفت در زمین پاره ها است متقارب متدانی بهری بهری نزدیک و همسایه یکدیگر شکل و صورت و مسافت
 بهم نزدیک اند و لیکن در تفاضل مختلفند بهری بهری خوش و بهری شوره و بهری نبات رویند و بهری
 رویند . و جنات من اعناب ، و بستانها از انگور و زرع و کشت زار و نخیل صنوان : این کثیر و اهل بصره
 و حفص خوانند و زرع و نخیل صنوان و غیر صنوان برفع عطفاً علی قوله قطع متجاورات و التقدير فی الارض
 ایضاً زرع و نخیل و باقی قرآن بخوانند عطفاً علی قوله من اعناب گفت در زمین نیز درختان خرما اند
 صنوان و غیر صنوان از یک بنه بر آمده و بعضی دیگر نه از آن اصل یسقی بماء واحد ، همه را بیک آب
 میدهند . و فضل بعضها . آنکه گفت بهری را بر بهری در میوه تفضیل میدهم حق تعالی ما را در این
 آیت وجه استدلال بیاموخت بر ماحدان و دهریان و طبایعیان و هر که او اثبات صانع حکیم نکنند اگر
 چنانستی که از زمین بودی یا از آب یا از هوا یا بستی تا چون آب و هوا و زمین هر سه یکی بودی از او
 یک نوع میوه بیشتر نیافریدی نه آنکه از یک آب و یک زمین و یک هوا هزار نوع نبات و گیاه و درخت

بدید آرد اگر طبع بودی یا امری موجب این قضیه در او محال بودی چون بر این جمله میباشد دلیل
 میکند که این را صانعی و مدبری هست قادری مختار که بحسب اختیار و ارادت خود چنانکه
 میخواهد میآرد و میآفریند و عاصم خوانند و ابن عامر یسقی بماء واحد علی معنی یسقی ذلك کله
 بماء واحد و باقی قرآن تسقی خوانند ای تلك الجذات و التخیل تسقی و این اختیار ابو عبیده است
 و گفت دلیل آنکه مؤنث است و تألیث اوجه است قوله تعالی بعضها علی بعض و نکفت بعضه و جابر
 عبدالله انصاری گفت از رسول صلی الله علیه و آله و سلم شنیدم که حضرت امیر المؤمنین علی راعلیه الصلوة
 و السلام گفت الناس من شجری شتی و انا و انت من شجرة واحدة آنکه بخواند و فی الارض قطع متجاورات الی
 قوله تسقی بماء واحد بنون مضموم ما را بیک آب میدهند و فضل بعضها علی بعض ابوهریره گفت رسول
 صلی الله علیه و آله و سلم گفت مراد تفاضل است از میان انواع خرما و میوه چون انار ملسی و دقل
 و ترش و شیرین مجاهد گفت در میوه ها هم چنان تفاضل نهاد که در بنی آدم همه از یک پدر و مادرند و
 آنکه این همه اختلاف در ایشان یکی دراز و یکی کوتاه یکی سیاه و یکی سرخ و یکی زرد و یکی
 مستوی الخلقه و یکی متفاوت الخلق یکی خوشخوی و یکی بدخوی یکی عاقل و یکی ابله یکی سعید و
 یکی شقی یکی سازمند و یکی ناساز الی غیر ذلك من الاختلاف حسن بصری گفت این مثلثیست که
 خدا تعالی بزد برای ما در زمین اصل یک کل بود خدا تعالی بکشد آنرا و آنرا پاره ها متجاور ساخت
 متقارب پس از آن باران بارانید بهری نبات رویند و بهری نرویند اگر آب باران بهری خوش
 بودی و بهری شور و ناخوش گفتندی این اختلاف زمین در اثبات نبات از آب آمد هم چنین دلای
 بنی آدم حقه تعالی ما را از یک پدر آفرید و یک مادر آنکه از آسمان کتاب بر ایشان فرستاد و با ایشان
 الطاف کرد بعضی را دل رقیق شد ایمان آوردند و بعضی را دل قاسی بود بر کفر اصرار کردند آنکه
 گفت والله که هیچکس نباشد که جلیس و هم نشین او قرآن باشد الا چون برخیزد یا زیادت یا بر خیزد
 یا بی نقصانی قال الله تعالی و ننزل من القرآن ما هو شفاء و رحمة للمؤمنین و لا یزید الظالمین الا خساراً
 ابو عبیده گفت صنوان درختانی باشد از یک اصل بر آیند و واحد او صنو باشد و مثله قنو و قنوان
 و از آنجا برادر مرد را صنو گویند و عیش را صنواییه برای آنکه با او از یک اصل زاده و رسته
 باشند و مثله قول الشاعر الا ابلغا خلّتی راشد و صنوی قدیما اذا ما اتصل و میان تشبیه و جمع این لفظ
 فرق آن باشد که نون او در حالت تشبیه مکسور باشد فی تنوین و در حال جمع منون باشد بر اعراب خود
 یقال هذا صنو و هما صنوان و هذه صنوان و رایت صنواناً و مررت بصنوان ان فی ذلك لایات لقوم
 بعقلون و در این جمله که بر شمرد آیاتی و دلالاتی و علاماتی هست آنانرا که عاقل باشند و عقل کار
 بندند در نظر و تفکر قوله و ان تعجب فعجب قولهم آنکه حقه تعالی خطاب کرد یا رسول صلی الله علیه
 و آله و سلم و گفت یا محمد اگر ترا عجب میآید از این کافران که با این همه ادله و براهین و حجج
 و آیات و علامات کفر میآرند و بر کفر اصرار میکنند و چیزها می پرستند از جادات که هیچ نفعی
 و ضرری نتوانند کردن نیز عجب داری از گفتار ایشان که میگویند اذا کنا تراباً انما لفی خلق جدید
 که ما چون خاک شده باشیم و در زیر خاک پوسیده گشته ما را دگر باره خلقی نو بار خواهند آفرید
 ابن عامر و ابو جعفر خوانند اذا بیک همزه و باقی قرآن بدو همزه خوانند یکی برای استفهام و

كوفيان هر دو همزه مخفف کردند و روح نیز هم چنین کرد و نافع و ابن كثير و ابو عمرو و ورش بتخفيف اول و تليين دوم خواندند و نافع میان هر دو همزه فصل کرد بالفی تا همدی حاصل شد آنگذا و قوله انا نافع و كسائي و يعقوب بك همزه خواندند علی الخبر و باقی به دو همزه خواندند علی الاستفهام آنکه ابن عامر و عاصم و حمزه و خلف هر دو همزه مخفف کردند هشام میان هر دو همزه فرق کرد بالفی و ابن كثير و ابو جعفر و ابو عمرو و بتخفيف اول و تليين دوم خواندند و ابو عمرو و ابو جعفر فصل کردند بالف و ابن كثير نکرد اولئك الذين كفروا برهم آنکه گفت اینان آنانند که بخدا کافر شدند و اولئك الاغلال فی اعناقهم برای آنکه الذين در جمله اول بیاورد و در دوم اکتفا کرد بذکر او در اول تا اگر تقدیر کنند روا باشد چه اولئك اول مبتداء باشد والذين خبر او باشد الصلة مع الموصول و اولئك دوم مبتداء باشد والاغلال فی اعناقهم جمله مبتداء و خبر باشد در جای خبر او و اولئك سوم مبتداء باشد و اصحاب النار خبر او و هم فیها خالدون مبتداء و خبر باشد در جای خبر او و اولئك اصحاب النار هم فیها خالدون و ایشان اهل دوزخند و همیشه آنجا باشند مخلد مؤبد عقوبة علی کفرهم قوله و يستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة حقه عالی در این آیت گفت مشرکان استعجال میکنند بعذاب پیش احسان و نعمت و آن بود که ایشان بر سبیل استمهزاء می گفتند اگر این عذاب که ما را وعده میدهند آنرا اصلی هست بیدار چنانکه حکایت کرد از ایشان و اذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء واثنا بعذاب اليم و قد خلت من قبلهم المثلثات ر از پیش ایشان برا متان گذشته عقوبتها رفت از انواع عذاب و واحد مثلث مثلثه باشد بفتح الميم و ضم الهمزة مثله صدقه و صدقات و بنو تمیم گفت مثلثات بدو ضم و واحد مثلثه مثل غرقة و غرقات و فعل او مثلث به مثلاً کضربه ضربا آید و ان ربك لذو مغفرة للناس علی ظلمهم و خدای تو ای محمد خداوند آمرزش است مردمان را بر ظلمشان و این از جمله آیاتی است که باو استدلال کردند بر اصحاب وعید برای آنکه خدا بتعالی بر اطلاق گفت من بیامرزم مردمان ظالم را و توبه شرط نکرد آنکه بر عادت خود وعید با این وعد مقرون کرد و گفت خدای سخت عقوبت است تا بدانند که هر دو با او است و متعلق بمشیت و ارادت او است سعید بن المسيب گفت چون این آیت آمد رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت اگر نه عفو خدای بودی و تجاوز او هیچ آدمی را عیش خوش نبودی و اگر نه وعید و عقاب او بودی همه آدمیان پشت بعفو او گذاشتندی و بقول الذين كفروا لولا انزل علیه آية من ربه حقت علی گفت کافران میگویند لولا انزل والمعنى هلا انزل و این کلمه تحضیض است این حکایت قول ایشان است که گفتند بر سبیل طعن چرا آیتی و دلالتی از خدا فرو نمی آید برا و اگر بیغمبر است تا حجت نبوت و دلیل صحت قول او باشد حقه عالی برای او جواب داد و گفت انما انت منذر تو پیغمبر ترساننده آنچه بتو تعلق دارد اداء رسالت و انذار و اعدا است نه انزال آیات چه آن بخدا تعلق دارد بحسب مصلحت انزال کند و لکل قوم هاد و هر گروهی را رهنمائی و دعوت کننده باشد و امامی که باو اقتداء کنند کبی گفت داع يدعوهم الى الضلال او الى الحق و این نیک نیست برای آنکه داعی باضالات را هادی بخوانند سعید جبر گفت مراد بهادی خداست عکرمه و ابو الصحنی گفتند مراد رسول خداست محمد صلی الله علیه و آله و سلم و امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیه الصلوة

والسلام گفت رسول فرمود که هادی مردی است از بنی هاشم و اشارت بخود کرد و گفت رسول خدا مرا خواست عبدالله عباس گفت چون این آیت آمد رسول دست بر سینه خود نهاد و گفت انما منذر و دست بردوش امیر المؤمنین نهاد و گفت انت الهادی یا علی بك بهتدی المهتدون من بعدی و حذیفة بن الیمان روایت کرد که رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت اگر اینکار یعنی کار خلافت با امیر المؤمنین علی علیه الصلوة والسلام فکنید او هادی و مهدی است و اینجا اشارتی است و در آن اشارت ترا بشارتی و آن آنستکه چون امام اولت هادیست و امام آخرت مهدی دلیل خلاص و نجات تست لقوله علیه السلام لن يهلك الرعية و ان كانت ظالمة مسيئة اذا كانت الولاية هادية مهدية نبینی که شاعر چگونه گفت یلقی الامان علی حیاض محمد ثولاء محرفة و ذئب اطلس لاذی بخاف و لالذک جرارة یهدی الرعية ما استقام الریس و ثاقت باین هدایت کرا باشد جز آنکه امامش معصوم باشد آنکه حقه عالی از کمال قدرت خود و کمال علم خود خبر داد گفت الله یعلم ما تحمل کل انشی خدای داند که هر ماده از حیوانات چه بار برگیرد و کی بار برگیرد یعنی حلی که در شکم دارد تر است یا ماده تمام است یا نا تمام نیک است یا بد سعید است یاشقی نیز عالم است بآنچه در رحم او حاصل آید از نطفه آنکه علقه شود آنکه مضغه شود آنکه استخوان در او پیدا شود آنکه گوشت بر او پوشاند آنکه حیات در او آفریند قدیم تعالی باوقات و مقادیر آن و کیفیت و کمیت آن عالم است که چند گاه نطفه بود و چند گاه علقه و چند گاه مضغه و ما تغیض الارحام و آنچه بکاهد رحمها و حمل بفتح حا بار آستن بود در شکم و آنچه مردم بر سر گیرند و بر پشت از بار حمل باشد بکسر حا و آنچه بر سر درخت بود آنرا نیز حمل گویند بفتح حا و امرأه حامل و حامله اذا كانت حبلی فاذا حملت شیئا علی ظهرها و اوراسها فهی حامله لا غیر فاذا بنیت علی حملت قلت حامله فیهما جمیعا اعنی فی الحمل والحمل قال تمحضت المنون له بیوم آتی و لکل حامله تمام و قوله و ما تغیض الارحام در او سه قول گفتند یکی آنکه گفتند معنی آنستکه آنچه از مدت حمل بکاهد از نه ماه تا بشش ماه و از نه ماه بیفزاید تا بیک سال و دو سال و بیشتر علی خلاف فیه بین الفقهاء و این قول ضحاک است قول دوم حسن بصری گفت داند آنچه بکاهد بسقط و بی وقت از شکم بیفتد یا بیفزاید بر مدت نقصان تا بتمام نه ماه رسد قول سوم آنستکه ابن زید گفت آنچه رحم بکاهد از نطفه بظهور خون حیض آن مدت که در او خون بیند معدود نباشد در ایام حمل و اصحاب شافعی باین آیت استدلال کردند بر آنکه زن آستن حیض بیند و در آیت این دلیل نیست برای آنکه در آیت بیشتر از زیادت و نقصان نیست اما آنکه بحیض باشد یا غیر حیض در آیت نیست اما مدت حمل بنزدیک ما کمتر از شش ماه نباشد و بیشتر از نه ماه نباشد و بیک روایت یکسال مذهب ابو حنیفه و جماعتی آنستکه بیشتر مدت حمل دو سال باشد و مذهب شافعی آنستکه چهار سال باشد و چنین گفت که از حماد بن سلمه شنیدم که گفت هرم بن حیان بچهار سال بزاد چون بزاد دندانهاش تمام برآمده بود و در خبر است که در عهد عمر خطاب زنی را پیش او آوردند که بشش ماه بار بنهاد بود و دعوی کرد شوهرش که کودک از من نیست بعلمت آنکه بشش ماه وضع افتاده بود عمر گفت تا زن را رجم کنند امیر المؤمنین و امام المتقین علیه الصلوة والسلام فرمود ان خاصمتک بکتاب الله خصمتک اگر این زن بکتاب خدا با تو خصومت کند ترا غلبه کند گفت چگونه امیر المؤمنین فرمود قال الله و حمل و فضاله

ثلثون شهرا و قال والوالدات برضعن اولادهن حولين كاملين الا به چون مدت رضاع دو سال باشد چنانکه خداي تعالی گفت دوسال تمام بیست و چهار ماه باشد تا بسی ماه شش ماه ماند که مدت حمل بوده باشد عمر گفت راست فرمودی پس امیر فرمود تا زنها را کردند قوله وما تغيض الارحام ای وما تنقص والغیض النقصان يقال غاض الماء بغیض غیضاً و منه الحديث لا تقوم الساعة حتی یكون الولد غیضاً والمطر غیضاً تغیض الکرام غیضاً و تغیض اللئام قبضاً قال الله تعالی و غیض الماء ای نقص و غاض هم لازم است و هم متعدی چنانکه نقص هم لازم است و هم متعدی يقال غاض الماء و غضته انا و کل شیء عنده بمقدار هر چیزی بنزدیک خدای باندازه باشد و در معنی او دو قول گفتند یکی آنکه هر چه خدا تعالی کند بمقدار آن کند که حکمت اقتضا کند بی زیادت و نقصان قول دیگر قتاده گفت آجال و ارزاق بنزدیک او مقدر است بمقدار معلوم و المقدار مفعول من القدر وهو مثال بقدر به غیره آنکه بیان کرد که او عالم است بغیب یعنی کارها پوشیده و نهانی و الشهادة و آنچه آشکار او مشاهد بود غیب آن بود که جز آنجا بود که غایب بود از حس و شهادت مصدر شهد اذا حضر باشد و در آیت مراد حصول الشیء بحيث یظهر للحس یعنی معدوم و موجود داند و گفتند نهان و آشکارا داند الیکبر المتعال و او خداوند بزرگوار است که همه چیزی در منزلت و مرتبت دون او باشد قاهر و مستعلی بر همه چیز و متعالی از آنچه مشرکان گفتند و نادانان در حق او این کثیر خواند المتعالی بیاء در حال وصل و وقف و یعقوب همچنین و دیگران بی بادر حال وصل و وقف ابوعلی گفت قیاس آن است که یاء بیارند در حال وصل و وقف و گفت حکم اسمی که در او الف و لام باشد بخلاف اسمی است که در او الف و لام نباشد نحو قاض و غاز سیمویه گفت چون اسم فاعل نه در جای تنوین باشد نحو القاضی والداعی بالالف واللام اثبات یاء اولی تر باشد از حذفش در وقف و كذلك نحو العمی فی قولك عم اما چون الف و لام نباشد در او و اسم در جای تنوین باشد یاء بیفکنند در وصل و چون در وصل بیفکنند در وقف اولیتر و علت حذف التقاء ساکنین باشد نون تنوین و یاء اما آنجا که الف و لام باشد این ضرورت نیست پس قیاس آن بودی که حذف نکردندی ولیکن حذف کردند لرأس الایه برای آنکه سرآیتها چون فواصل بود سواء منکم من اسر القول آنکه خواست تابیان کند و بندزند و تأکید کنند آن آیت گذشته را در باب عالمی گفت سواء راست است بنزدیک او آنکس که سخن پنهان گوید از شما و آنکه آشکارا گوید و آنکه او بشب پوشیده باشد در تاریکی شب والاستخفاء طلب الاخفا و سارب بالتهار ای ظاهر و آنکه بروز پیدا شود ابو عبیده گفت سارب بالتهار ای سالک فی سربه ای فی طریقہ يقال خل سربه بالفتح ای طریقہ قال قیس بن الحطیم انی سربت و کنت غیر سروب و تقرب الاحلام غیر قریب قتیبی گفت سارب منصرف فی حوائج آنکه او بروز بحاجتهای خود میرود و تصرف میکند قال الشاعر اری کل یوم قار یوافید خلهم و نحن خلفنا فیده فهو سارب ای منصرف فی حوائج زجاج گفت معنی آیت آنستکه نهان و آشکارا و پوشیده و ظاهر و آنکه در تاریکی شب باشد یا روشنایی روز در علم و معلوم مرا یکی است ببعضی عالم تر نیست از آنکه ببعضی و چون درست شد که عالمی قدیم تعالی را صفت ذات است صفت ذات متزاید نباشد عبدالله عباس گفت مراد آنستکه من عالم بانکس که او بشب در تاریکی و پوشیدگی بریبی و تهمتی رود آنکه بروز نماید که

من از آن تهمت بری ام و اظهار حسن سمت کند و بر این تفسیر آیت بر وجه وعید و تهدید باشد آنانرا که این معنی گفتند و بر این معنی گفت شاعر و جائی فی قمیص اللیل مستترا مستعجل الخطو من خوف و من حذر و لاح ضوء هلال کاد یضحه مثل القلامة قد قصت من الظفر و بعضی ذکر از مفسران گفتند مستخف باللیل ای ظاهر بارز من خفیت الشیء اذا ظهرته و سارب ای متوار داخل فی الشرب و این برعکس معنی اول باشد یعنی آنکه بشب بیرون آید و بروز در جائی پوشیده شود له معقیبات اورا یعنی خدا را فرشتگانند متعاقب در شب و روز که چون جماعتی بروند بعقب ایشان جماعتی دیگر بیایند و ایشان فرشتگان شب و روز باشند که چون فرشتگان روز بشوند از آن شب بیایند و چون فرشتگان شب بروند از آن روز بیایند بعقب یکدیگر برای آن متعاقب خواند ایشان را و تعقیب چیزی بعقب دیگر آوردن باشد و منه التعقیب فی الصلوة و برای این بلفظ تأیید گفت که معقیبات جمع معقبه باشد و معقبه جمع معقب باشد پس این لفظ جمع جمع است و گفتند این مبالغت در جمع باشد از حالات و بیوتات من بین یدیه از یدش او و ضمیر راجع است با هر یکی از مستخفی بشب و سارب بروز و من خلفه و از پس او و بحفظونه من امر الله اورا نکیاه میدارند بفرمان خدا تعالی و گفتند من بمعنی با است و کوفیان گفتند عرب حروف صفات بعضی بجای بعضی بنهند منها قوله ولا صلیبکم فی جذوع النخل ای علی جذوعها و قوله عیناً یشرّب بها عباد الله ای منها و این قول بنزدیک بصریان درست نیست ایشان گفتند من تعلق بمعقیبات دارد یعنی این تعقیب از فرمان خدا تعالی میکنند لامن قبل انفسهم و قوی ذکر گفتند که من بفعلی محذوف تعلق دارد کانه قال معقیبات صادرات من امر الله در خبر میآید که خدا تعالی را فرشتگانند موکل بحفظ ما شیاطین را از چشمهای ما همچنان میرانند که یکی از ما مگس از انکبین براند عبدالله عباس گفت این فرشتگان بنده را از آفات و عاهات نگاه میدارند چون قضاء در آید رهاش کنند و با قضا بس نباشند و بعضی ذکر گفتند مراد فرشتگانند که اعمال ما نگاه میدارند و ایشان کرام الکتبیین اند و در خبر است که یکی از جمله بزرگان صحابه از رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم پرسید که بر ما چند فرشته موی گزند گفت دو فرشته یکی بر راست و یکی بر چپ آنکه بر راست است امیر است بر آنکه بر چپ است چون بنده حسنی بکند آن فرشته دست راست یکی را ده بنویسد و چون سیئتی بکند فرشته دست چپ گوید بنویسم گوید توقف کن باشد که یشیمان شود یا استغفار کند یا توبه کند تا سه بار مراجعه کند اگر بنده استغفار کند یا توبه کند هیچ براو ننویسد و اگر نکند از پس آن گوید بنویس یکی را یکی که خدای ما را از این برهاند که بد قرینست ما را که جانب خدای را مراقبه نکنند و از ما شرم ندارد و ذلك قوله ما یلفظ من قول الالذیه رقیب عتید و دو فرشته دیگرند خدا را در پیش و پس ما که ما را نگاه میدارند و ذلك قوله له معقیبات من بین یدیه و من خلفه بحفظونه من امر الله و فرشته دیگر است موی پیشانی توبه دست اوست یعنی مسلط است بر تو اگر تواضع کنی ترا رفیع کند و چون تکبر کنی ترا فرو شکند و دو فرشته دیگر که بر لب تو موی گزند هیچ نگاه ندارند جز صلوات بر محمد و آل محمد و فرشته دیگر که بر دهن تو موی گزند است رها نکند که مار در دهن تو رود و دو فرشته بر چشمهات موی گزند این ده فرشته اند موکل بر هر آدمی بشب ده دیگر بیایند گانه روز بروند و فرشتگان شب بروند و ده دیگر برای روز

بیايند جمله بيست فرشته اند ده بروز و ده شب و ابليس بروز متمرّض و سوسه آدميان باشد و فرزندانش
شب قناده و اين جريح گفتند اين آن فرشتگانند متعاقب كه شب و روز با آدميان ايند در نماز با امداد
و نماز شام جمله مجتمع شوند و بهم حاضر ايند همهم بن منبه گفت از ابوهريره كه رسول گفت خدايرا
فرشتگانند براي شب بر ما موكل و فرشتگانند براي روز بر ما موكل بنماز ديگر و نماز با امداد مجتمع
شوند چون با آسمان شوند فرشتگان شب خدايتعالی ايشانرا اكويده بنده مرا چگونه رها كردند كويده
بار خدايا تو عالمتری ما كه آمديم در نمازش يافتيم آن ذكر فرشتگان را اكويده بنده مرا چگونه ديديد
كويده بار خدايا ما كه آمديم در نمازش ديديم سعيد جبير گفت از عبدالله عباس كه مراد بقوله له
پادشاهی است كه او را نگاه بانان باشند شب و روز عكرمه گفت مراد حضرت امير المؤمنين علي
عليه الصلوة والسلام با امر آند ضحك گفت مراد پادشاهانند كافر كه كان برنده كه حرس ايشانرا از خدای
نگاه تواند داشت و بر اين قولها من بر ظاهر خود باشد و تعلق بحفظ دارد آنكه مورد آيت نهگم باشد و
خير از قلت غنا ايشان از او با قضاء مقدر ليث روايت كرد از مجاهد كه هيچ بنده يا پرستاری نبود
الا و فرشته موكل باشد كه او را در خواب و بيداری نگاه ميدارد و جن و انس و هوام زمين را از او دور
ميكند اكر چيزی آيد كه او را برنجاند اين فرشته كويد باز كرد از او الا چيزيكه بفرمان خدا آيد
آن باو رسد كعب الاخبار گفت اكر نه آنستى كه خدايتعالی فرشتگان را بر گماشته است بنگاه داشتن
شما در وقت طعام و شراب خوردن و قضاء حاجه كه شياطين را از شما باز ميرانند جنيان شما را
بر بودندى بدانكه آنچه خدايتعالی بر بنده قضا كرده باشد از افعال او چون مرگ و بيمارى آنچه
مختص است بخدايتعالی بر دو ضرب باشد بعضى آنكه حتم باشد بر او وان لابد برسد و آنرا مردى
نمود و ذلك قوله و اذا اراد الله لقوم سوء فلا مرد له و ضربى ذكر آن بود كه مشروط باشد حصول
آن بامرى چنانكه در معلوم چنان بود كه اكر دعا كند يا طاعتى كند يا صدقه دهد آن مكروه از او
بكردد اكر چه در لوح بر او نوشته باشند بستر و بيدل آن ديگرى بنويسد و ذلك قوله بمحو الله
ما يشاء و ثبت وقوله عليه السلام الصدقة ترد البلاء والدعاء يرد البلاء اين جريح گفت معنى آنست
كه بحفظون عليه من امر الله يعنى اعماله بعضى ذكر گفتند ها راجع است با رسول يعنى او را از خدای
تعالی نگاه بانان هستند كه او را نگاه ميدارند از شر جنيان و از طوارق شب و روز و اين قول ضحك
است از عبد الله عباس ابن زيد گفت آيت در قصه عامر بن الطفيل وار بدن ربيعه آمد و قصه ايشان
آن بود كه كلبى روايت كرد از ضحك از عبدالله عباس كه او گفت عامر بن الطفيل وار بدن ربيعه
از قبيله عامر بودند بيايديد بقصد حضرت رسول و رسول در مسجد نشسته بود با جماعتي صحابه ايشان
در مسجد آمدند مردم همه سر بر داشتند و در عامر نگاه ميكردند از جمال او چه او مردى نيكو
روى بود بفايت حسن و يك چشم بودى مردى از جمله اصحاب گفت يا رسول الله اين عامر الطفيل
است كه بتوى آيد گفت رها كن تا بيايد اكر خدای باو خير ميخواهد مهتدى شود بياياد و پيش
رسول باستاد و گفت يا محمد اكر من اسلام آرم مرا چه باشد گفت آنچه ذكر مسلمانان را و آنچه
بر ايشان باشد بر تو باشد گفت خلافت از پس تو بمن دهى گفت اين بمن تعلق ندارد بخدا تعلق
دارد او را دهد كه او خواهد گفت مرا با امير اهل و بر كنى تا من امير اهل و بر باشم و تو امير

اهل مدر گفت نه گفت مرا چه پايه نهى گفت عنان اسبان در دست تونهم تا بران غزا كنى گفت
خود عنان خيل نه بدست من است امروز بتو چه حاجت است وليكن بر خيز با من سخن كوى و
مناظره كن رسول بر خاست و با او برفت و جائى بنشستند و مناظره ميكردند و عامر بن الطفيل
اريد را كفته بود چون من با او در خصومت كيرم و آواز من بلند شود تو بر خيز و از پس او
در آى و تبغى بزن و او را بكش بر اين اتفاق كرده بودند چون عامر خصومت در گرفت با رسول
و مناظره ميان ايشان سخت شد اريد بر خاست و با پس پشت رسول رفت و خواست تا تبغ بر كشد
بيشتر اريد تبغش از نيام بر نيامد چندانكه جهد كرد تبغ بر نيامد حقتعالی منع كرد و اريد جهد
ميكرد و عامر اشارت ميكرد باو رسول باز نگرید اريد را ديد كه تبغ در افتاده بود و معاجله
ميكرد رسول گفت اللهم اكفينهما بما شئت خدايتعالی صاعقه فرستاد از آسمان روزى يا كيزه كه
هيچ ابر نبود و آفتاب بود در روز تابستان اريد را بسوخت و عامر بكرخت و ميگفت اى محمد
خدايت را بخواندى تا اريد را بكشت والله كه من اين شهر پر از لشكر باز كنم رسول صلي الله عليه
وآله وسلم فرمود خدايت كفایت كند و او بياياد و بسراى زن سلولى نزول كرد و اين بيتهها بكفت
شعر تخيرا بيت اللعن ان شئت و دنا و ان شئت حربا ذات باس مصدق وان شئت فتيانا يكفى
امرهم يكبون كب العارض المتعلق آنكه با امداد بر خاست و سلاح در پوشيد و ميگفت لعمري و ما
عمري على بهين لقد شان حرا الوجه طعنة مشهر و قد علم المرنوق انى اكتره على جمعهم كثر المسيح
المستري اذا ازور من وقع السنان زجرته واخبرته انى امرؤ غير مقعر واخبرته ان الفراعزاية
على المرء مالم ينل فيعذر لقد علمت عليا هوازن اتنى انا الفارس الحامى حقيقة جعفر آنكه از
مدينه بيرون رفت و در صحرا همى تاخت و همى گفت يا ملك الموت در ميدان آى تا طعن و حرب
مردان بينى و اين بيت ها مى گفت شعر الاقرب المرنوق اذ جد ماارى لتعريض يوم شره غير
خامد الاقرباه ان غاية حربنا اذا قرب المرنوق بين الصفايد بنوعامر قومى اذا ما دعوتهم اجابوا
راى كل ابيض ما جد و ميگفت بحق لات وعزى اكر محمد با من بصحرا بيرون آيد با صاحبش
ملك الموت هر دو را بنيزه بدوزم خدايتعالی فرشته فرستاد تا يك پرزد او را و بيداختش در حال
غده از زانوى او برآمد و بزرگ شد او بان خانه زن سلولى آمد و مى گفت غده كغده البعير و موت
فى بيت سلوليه آنكه اسب خواست و بر نشست و خواست تا بقبيله خود شود در راه به پشت اسب بمرد
و خدايتعالی دعای رسول را اجابت كرد در هر دو عامر را بضرپ فرشته بكشت و اريد را بصاعقه
و لبدين ربيعه چند مرثيه گفت برادرش را اريد از جمله اين بيتههاست قصى اللبانه لا ابا لك فاذهبن
و الحق باسرتك الكرام الغيب ذهب الذين يعاش فى اكنا فهم و بقيت فى خلف كجلد الاجرب
يتلذذون لذاته و مجانة و عاب قاتلهم وان لم يشعب فنصد عن هذا و قل فى غيره و اذكر شمائل
من اخ لك محجب ان الرزية لازية مثلها فقدان كل اخ كضوء الكوكب من معشر ست لهم ابايهم
والعز لا يأتى بغير طلب يا اريد الخير الكريم جدوده افردتنى امشى بقرن اعصب و از جمله مرثيه او
اريد را اين بيتهها بكفت شعر ما ان يبقى المنون من احد لا والد مشفق ولا ولد اخنى على اريد العتوف
ولا ارب نوء السماء والاسد عيني هلا بكيت اريد اذ قمنا و قام الخصوم فى كبد فجعتنى الرعد

والصواعق يا فارس يوم الكربة التجد خدايتعالی ابن آیات در این قصه بفرستاد من قوله سوءاً منكم
من اسر القول ومن جهر به الى قوله ومادعاء الكافرين الا في ضلال قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا
ما بانفسهم آنكه حقتعالی باز نمود كه خدای حال بر هیچكس نبگرداند تا او حال بر خود نبگرداند
یعنی تا ایشان بر استقامت باشند خدايتعالی با ایشان بر سر فضل و مرحمت باشد چون نیت بگردانند
خدايتعالی حال بگرداند و اگر بر سر ناراستی نباشند و نیت نیکو کنند خدايتعالی حال ایشان
نبگرداند در خبر است كه چون آیت تحریم خمر آمد و تحریم خمر مؤكّد شد رسول صلی الله علیه وآله
و سلم زجر میفرمود آنانرا كه خمر خوردند و هر كجا می یافتند می ریختند بگروز رسول در كوئی
از كویهای مدینه میرفت برای انصاری از آن سر میآمد قریبه خمر بر سر گرفته چون رسول را بدید
و بر رسید و متغیر شد و مقری طلب كرد تا بگریزد یا راه بگرداند نبود در دل نیت با خدايتعالی راست
كرد و گفت بار خدایا اگر این يكبار دگر پرده فرو گذاری دگر با سر این خطا نروم آنكه لرزان
و ترسان می آمد تا بر رسول رسید سلام كرد رسول صلی الله علیه وآله و سلم گفت ای فلان چیست
كه داری نیارست گفتن كه خمر است گفت پاره سر كه است یا رسول الله رسول فرمود كه مراده او
قرابه از سر فرو گرفت با دل خائف و دست لرزان پاره بر دست رسول ریخت راوی خبر گوید كه
سر كه صافی یا كیزه بود رسول صلی الله علیه وآله و سلم آنرا ببازان چشاند مرد متعجب فرو ماند
گفت یا رسول الله بآن خدائی كه ترا بحق بخلق فرستاد كه من خمر در این قریبه كردم گفت راست
گفتی ولیكن چون مرا دیدی چه نیت كردی گفت توبه نصوح كردم و گفتم بار خدا یا اگر این
يكبار دگر مرا رسوا نكنی یا سر مانند این نروم گفت لاجرم چون خدايتعالی از نیت تو صدق شناخت
حال بگردانید و خمر در قریبه سر كه كرد آنكه این آیت بر خواند ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا
ما بانفسهم مفسران گفتند لا يغير ما بقوم من النعمة والعافية حتى يغيروا ما بانفسهم من حسن
السيئة تا تو بعضیان حال بگردانی حقتعالی نعمت بنقمت بدل نكند و عافیت به بلیت و این آیت دلیلی
است بر فساد قول مجبره كه گفتند خدايتعالی نا مستحق را عقوبت كند و ثواب و عقاب نا معلل
باشد اگر خدايتعالی در دنیا نعمت و عافیت بر بنده بنگرداند تا او حال بر خود بنگرداند اولی تركه
ثواب و عقاب مخلد نا مستحق و نا معلل نباشد و ما موصوله است در هر دو جایگاه و اذا اراد الله
بقوم سوء مراد باین سوء هلاك است و عذاب و چون خدايتعالی بقومی بدخواهد از عذاب و هلاك
و قحط و مانند این فلا مرد له آنرا مردی و مدفعی نباشد و سوء البرص فی قوله تخرج بيضاء من
غير سوء و ما لهم من دونه من وال و ایشانرا بدون خدای والی نباشد كه آن بلا بگرداند از ایشان
و حمایت كند ایشانرا و والی ولی باشد كهالم و علیم من ولی كذا بلی ولاية قوله هو الذي يريك
البرق خوفا و طمعا آنكه گفت او آن خداست كه برق از ابر در مقدمه باران با شما می نماید كه در
او هم خوف است و هم طمع نصب او بر مفعول له است و ارائه از قدیم تعالی به دو چیز بود یکی
آنكه بینند را چنان كند كه دیدنی بیند از آنكه او را حیات دهد و حاشه درست و مدرك بیافریند
و موانع زائل گرداند يقال ارايته كذا اريه ارائه و ارايته اراه رؤية و برق آتشی بود كه از ابر
دیدید آید و جمعی بروق بود و فعل از او برقت السماء ببرق برقاً و برق هم اسم باشد و هم مصدر

والخوف انزعاج النفس لتوهم وقوع الضرر يقول خاف يخاف خوفا فهو خائف وذاك مخوف والطمع
تقرب النفس لوقوع ما توهم من المحبوب ومثله الرجاء والامل ودر معنی او دو قول گفتند یکی
آنكه خوفاً من الصواعق و طمعاً من الغيث بترس از صاعقه آتش و بطمع در باران كه قحط را ببرد
قتاده گفت خوفاً للمسافر من اذاه مسافر خائف بود از آنكه رنج بود او را از بار آتش و طمع بود
مقیم را در روزی و بنشئ السحاب الثقيل و بیافریند مبدی و مخترع ابرها كران را ببازان و ابر را
برای آن سحاب خوانند كه خویشتن در هوا میكشد و ثقال جمع ثقیل كشراف و شریف و كرام و كريم
و ثقل اعتمادی باشد از جهت سفلی و يسبح الرعد بحمده و رعد بحمد و شكر او تسبیح میكند تسبیح
تنزیه خدايتعالی باشد از آنچه براو روا نبود در رعد چند قول گفتند یکی آنكه رعد تسبیح كند
یعنی يدل على خالق له مستحق للتسبيح كقوله و ان من شيء الا يسبح بحمده و مثله قوله والله
يسجد ما في السموات وما في الارض اى يدل على خالق له مستحق للسجود یعنی وجود رعد دلیل
میكند بر آنكه او را خالق و آفریدگاری هست مستحق تسبیح چنانكه آسمان و زمین دلیل میكند
بر آنكه او را خالقى هست مستحق سجود آنكه چون حامل و باعث و راه نماینده بر تسبیح او بود
گفت او خود مسج است قولى دیگر آنكه آواز او بر سبیل توسع تسبیح خواند چنانكه آواز مرغزار را
وصفیر ایشان را منطق خواند و قول سوم آنست كه رعد نام فرشته اوست موكل برابر سعید جبیر
روایت كند از عبدالله عباس كه جماعتی جهودان بنزدك رسول آمدند و او را گفتند یا محمد ما آمده ایم
تا ترا برسیم از جواب مسألی اگر جواب دهی و جواب بصواب دهی ایمان آریم رسول صلی الله علیه
وآله وسلم با ایشان عهد كرد كه خلاف نكند و گفت الله على ما نقول و كیل گفتند اخبرنا عن الرعد
مارا خبرده از رعد تا چیست فرمود فرشته موكل بر ابر تازیانه بدست دارد و ابر را بآن میراند چنانكه
خدايتعالی فرماید گفتند این آواز چیست كه از او میشنوم گفت زجر او است ابر را تا آنجا
رود كه خواهد گفتند راست گفتی عطیه گفت نام فرشته اوست و این صوت آواز او است و تسبیح
او و برق تازیانه او است كه بآن ابر را میراند او را رعد خوانند و آواز او را رعد خوانند ابوهریره
گفت چون رعد آمدی رسول صلی الله علیه وآله و سلم گفتی سبحان من يسبح الرعد بحمده
والملائكة من خيفته عكرمه گفت كه عبد الله عباس چون رعد شنیدی گفتی سبحان من سجد له
منزله است آن خدائی كه تو او را تسبیح میكنی و عبد الله عباس گفت هر كه او آواز رعد شنود و
بگوید كه سبحان الله الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير اگر
او را صاعقه رسد دية او برهن است گفتند عبدالله زبیر چون آواز رعد شنیدی گفتی سبحان من
يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته آنكه گفتی این وعیدی است اهل زمین را سخت و
سالم بن عبد الله روایت كرد كه رسول صلی الله علیه وآله وسلم چون آواز رعد شنیدی گفتی
اللهم لا تقم لنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك و عافنا من بلائك قوله والملائكة من خيفته و
فرشتگان تسبیح كنند از ترس او و گفتند مراد فرشتگانند كه موكل ابرند و اعوان رعدند ایشان
جمله خائف و خاضع اند و فرمان او را مطیع اند جبیر روایت میكند از ضحاك از عبدالله عباس
كه گفت رعد نام فرشته اوست كه ابر را میراند بانجا كه فرماید او را و او خدا را تسبیح میكند

كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ
 هَرَجِيزِي وَاوَسْت يَكْتَنِي بِسَارِغَالٍ فَرُوسْتَادِ از آسمان آبی را پس روان شد رودخانه ها بانداز هاشان پس برداشت
 السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ
 آن آب روان نغی بلند را و از آنچه بر می افروزند بر او در آتش برای خواستن زیوری یا بهره کفی است مانند آن این چنین
 يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ
 میزند خدا حق و باطل را پس اما آنکه سود دهد مردم را پس در ننگ میکند
 فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْخَسَنَى وَالَّذِينَ
 در زمین این چنین میزند خدا داستان ها را برای آنکه اجابت کردند بروردگار خود را نیکو نیست و آنکه
 لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَئِكَ
 اجابت نکردند مرا و اگر آنکه آنها را باشد آنچه در زمین است همه و مانند آن بآن هر آینه فدا دهند آن گروه
 لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبُئْسَ الْمِهَادُ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ
 مر آنها را بدی حساب و جایگاه آنها جهنم است و بد آرام گاهی است آری آنکه میدانند که آنچه فرستاده شد بسوی تو
 مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى أَلَمْ يَتَذَكَّرْ أُولَئِكَ الْأَلْبَابُ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ
 از پروردگار تو مانند کسی است که او کور است جز این نیست بند میگیرد صاحب خردها کسانی که وفا میکنند بعهده
 اللَّهِ وَلَا يَتَّقُونَ الْمِيثَاقَ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ
 خدا و نشکنند پیمان را و آنکه می بینند آنچه فرمود خدا بآن که بیوسته شود و می ترسند
 رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
 پروردگار خود را ترسانا کندی حساب را و کسانی که صبر کردند بجهت خشنودی پروردگارشان و برپا داشتند نماز را
 وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ
 و نفع کردند از آنچه روزی کردیم آنها را پنهانی و آشکارا و دهم کنند بخوبی بدی را آن گروه مر آنها را است
 عُقْبَى الدَّارِ جَنَّاتٌ عِدْنُ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ
 عاقبت آن سرا بوستانهای اقامت در آیند آنها و هر که شایسته شد از پدرانشان و جفت هاشان را و فرزندان شان را
 وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
 و فرشتگان در آیند بر آنها از هر در سلام بر شما بآنچه صبر کرد بدی خوب است
 عُقْبَى الدَّارِ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ
 عاقبت آن سرا و آنکه می شکنند پیمان خدا از پس پیمانش و جدا میکنند آنچه فرمود خدا بآن
 أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ اللَّهُ يَبْسُطُ
 که بیوسته شود و فساد کند در زمین آن گروه مر آنها را لعن و مر آنها را بدی آن سرا خدا می گستراند
 الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا
 روزی را برای هر که بخواهد و تنگ میگرد و خوشنودند بزندگی دنیا و نیست زندگانی دنیا در قیامت مگر
 مَتَاعٌ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَلَّاهُمْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ
 بهره و میگویند آنکه کافر شدند چنانچه فرستاده شد بر او آیتی از پروردگار او بگو بتحقیق خدا

يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ
 گرام میکند هر که می خواهد و راهناید بسوی خود هر که باز گردد کسانی که گرویدند و آرام گیرد دلهاشان بذكر خدا
 إِلَّا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ
 آگاه باش بذكر خدا آرام گیرد دلها آنکه گرویدند و کردند کارهای شایسته خوشا آنها را و خوبی
 مَا بِكَ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِيَتْلُو عَلَيْهِمُ الَّذِي
 باز گشت این چنین فرستادیم تو را در گروهی بتحقیق گذشت از پیش آن گروهی تا بخوانی بر آنها آنکه را
 أَوْ حِينًا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
 و حی فرستادیم بسوی تو و آنها کافر میشوند بخدا بگو او پروردگار من است نباشد خدائی مگر او را تو کلام کردم
 وَإِلَيْهِ مَتَابٌ

و بسوی اوست باز گشت

قوله تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعاً و كرهاً الآية حقه تعالى در این آیت
 بیان کرد که هر چه هست از عقلا در آسمانها و زمین همه خدا را سجد می کنند با طوع و رغبت
 و اما بکراهت و جبر در او چند قول گفتند حسن بصری و قتاده و ابن زید گفتند مؤمنان
 سجد می کنند بطوع و رغبت بی ا کراهی و اجباری و کافران بر رغم و کراهت خود از بیم شمشیر
 عبدالله مبارک گفت از سفیان ثوری که ربیع خشم چون این آیت خواندی گفتی بل طوعاً
 یار باه قولی دیگر آنستکه مؤمنان خدا را سجد کنند بطوع و کافران از روی حاجت و افتقار باو
 و مذلت و انقیاد او را در حکم ساجدند و از آنجا که خاشع و ذلیل اند با احتیاج باو و قول سوم
 آنستکه ابوعلی گفت سجود کره تبذیل و تسخیر بود و تصریف از حال محبوب بحال مکروه
 چنانکه تندرست را بیمار کند و توانگر را درویش کند و زنده را بمیراند کذا الا کم للحوائف فی
 قول الشاعر تری الا کم فیها سجد اللحوافر و زجاج گفت معنی آنستکه بعضی مردمان آنند که
 ایشان را سجد کردن آسان بود و بعضی آنند که بر ایشان سخت آید تا چون کارهی بود آنرا و
 مثله قوله و حملته امه کرها و وضعته کرها قوله و ظلالم بالغدو و الاصل و سامهای ایشان
 بیامداد و شبانگاه عبدالله عباس گفت مراد سایه ساجد آنستکه سایه ایشان بزمن افتاده باشد بر مثال
 ساجد که روی بر خاک نهاد و قولی دیگر آنستکه مراد بسجده سایه تصریف و تبذیل آنست در طول
 و قصر و ظلال جمع ظل باشد وظل باز پوشیدن شخص باشد آنرا که پیرامن او بود از آفتاب
 یا از روشنائی و آنرا که از بیامداد تا نماز پیشین بود آنرا ظلال خوانند و آنچه از نماز پیشین تا
 نماز شام بود آنرا فی خوانند چنانکه شاعر گفت شعر فلا الظل من برد الضحی یستطیع ولا الفی
 من برد العشی بذوق و گفته اند ظلال آن بود که لازم بود و بزود و فی آن بود که گاهی برود و
 باز باز آید و اشتقاقه من فاء اذا رجع و اصل جمع اصل باشد و اصل جمع اصل پس او جمع
 جمع است و اصیل جمع اوست فهو اذا جمع جمع الجمع و آن از وقت نماز دیگر بود تا آفتاب
 فرو شدن قال ابو ذؤب لعمری لانت البيت اكرم اهله و اقعده فی افیائه بالا صایل قوله قل من
 رب السموات والارض قل الله حقه تعالى در این آیت رسول خود را محمد میفرماید که بگو این

کافران را و مشرکان و جاحدانرا بر سبیل جدال و حجاج که کیست خدای آسمانها و زمین صورت استفهام است و مراد تقریر آنکه گفت اگر ایشان جواب ندهند و حق نگویند تو بگو که خدایست آنکه گفت بگو افا تخذتم که شما بگرفته اید من دونه از جزا و کفتمند از فرود او اولیاء وان جمع ولی باشد ولی آن بود که تولائی کار کند و او لیتران بود بان آنکه باز نمود که ان اولیاء که شما بگرفته اید بدون اواز بتان که می پرستید ایشانرا مالک نباشند برای خود و قادر نباشند بر هیچ نفعی و ضرری و سودی و زبانی و بدی و نیکی و آنکه او از برای خود مالک خیر و شر و نفع و ضرر نباشد برای دیگران هم نباشد آنکه مثل زد برای ایشان گفت بگو ای محمد هل یستوی الاعمی والبصیر آیا راست باشد بینا و نابینا یا راست باشد تاریکی و روشنی لفظ استفهام است و مراد نفی و جحد یعنی راست نباشد و غرض از این مثل زدن آنستکه مثل کافران به نابینا زد و تاریکی و مثل مؤمنان به بینا زد و روشنائی چه مؤمن چون بینا است در روشنائی که منتفع باشد بروشنائی چشم خود در روشنائی و کافر منتفع نباشد بان از آنجا که بمنزلت کوری است در تاریکی شب و اگر از دو گانه یکی بودی این فائده حاصل بودی ولیکن هر دو جمع کرد در تأکید و مبالغت را و تاختیص معنی آنکه لا یستوی الکافر والمؤمن کافر با مؤمن راست نباشد کوفیان خوانند مگر حفص یستوی الظلمات بیا برای آنکه فعل مقدم است و تأیید غیر حقیقی و باقی قرآء بتا خوانند علی تأیید اللفظ ام جعلوا لله شرکاء یا این مشرکان با خدای انبازان بداشتند آنکه بر سبیل انکار بر ایشان گفت ام خلقوا کخلقه این بتان چیزی آفریدند چون آفریده هاء و از آسمان و زمین و کوه و دریا و جماد و حیوان و اصناف خلق از جواهر و اعراض مخصوص که قدیم تعالی مختص است بقدرت بر آن که پس مشتبه شد خلق ایشان بخلق او آنکه گفت بگو که خدای آفریدگار مجبّر همه چیز است و مجبّر را باین آیت تمسک نیست در اضافت فعل بندکان با خلق خدای که این مخصوص است بافعالی که خدایتعالی بآن مستحق عبادت است و بآن الهست از قرینه آیت دیگر آنکه فحوی آیت دلیل میکند بر خلاف و آن آنستکه آیت وارد است مورد ذم و توبیخ بت پرستان را اگر خالق کل شیئی حمل کنند بر آنکه خالق عبادت اصنام است عذری باشد ایشانرا و ملامت کردن و عذر خواستن متناقض باشد و در کلام خدایتعالی مناقضه روا نباشد پس مراد آن افعال است که خدایتعالی منفرد است بآن کالجواهر و الاعراض المخصوصة قوله و انزل من السماء ماء حق تعالی در این آیت دو مثل زد حق و باطل را یکی آنکه گفت خدایتعالی فرو فرستاد از آسمان آبی باندازه یعنی آب باران فسات او دیه بقدرها برفت رود ها بمقدار آن باران یا بمقدار رود ها در مسیل تنگ آب کم باشد بحسب انحدار آب در مجری و مسیل فراخ که سبیل روی آنجا دارد آب بسیار بود فاحتمل السیل زبداً را بیا آنکه سبیل آن رود بر گرفته باشد کفی بر سر آمده و قوله را بیا ای عاليا من قوله اهتزت و ربت ای ارتفاعت و زادت و منه الرّبا و ذکر آنکه گفت و ممّا توقدون علیه فی النار حمزه و کسائی خوانند توقدون بالیاء و در شاذ حمید و ابن مختص و ابن و ثاب و اعمش بر مغایبه لقوله و اما ما ینفع الناس و لقوله ام جعلوا لله شرکاء و باقی قرآء بتا خوانند علی الخطاب لقوله اتخذتم و از آنچه بران آتش می کنید از زروسیم ابتغاء حلیة طلب حلی را و نصب او بر مفعول له است از ممّا توقدون او متاع یا برای

متاعی از اوانی که از برنج و مس و روی و ارزیز باشد و التقدير او ابتغاء متاع زبد کفی باشد آنرا یعنی این چیزها را که بگذازند آنرا خبی بود و صافی چنانکه آب رود را کفی باشد و صافی و رفع او بر ابتدات و خبر او فی قوله و ممّا توقدون و چون خبر مبتداء ظرفی مقدم باشد تنکیر او روا بود چنانکه فی الکیس مال ضمیر راجع است باز بید آب ای زبد الماء کذلک یضرب الله الحق و الباطل خدایتعالی حق و باطل را چنین مثل زد فاما الزبد فیذهب جفاء اما کف برود و باطل شود و نیست شود و قبل سریرا متفرقاً پراکنده شود ابو عمر و گفت من قولهم اجفات القدر و جفات اذا غلت فالقت زبدها چون دیک بجوشد و کف بیندازد و قییمی گفت جفاء ان کف بود که بکنار هاء رود باز ایستد چون رود کم شود آن نیست شود و جفاء از آنجا باشد که تو کسی را از دوستی و خیر خود دور کنی ابن الانباری گفت جفاء ای بالیا متفرقاً من قولهم جفات الریح الغیم اذا فرقه و ان فعال بمعنی مفعول است و مثله القماش و الحطام و الدقاق و الغناء و اما ما ینفع الناس فیمکث فی الارض آنچه مردمان را سود دارد در زمین بایستد معنی آیت آنستکه خدایتعالی حق و باطل را دو مثل زد یکی به آبی که از باران بیاید و سیل شود و در مسیل و مجری خود کف برآرد و نیز مثل زد آنرا به چیز هاء کداختنی که از معادن برون آید که از آن حلی و متاع سازند مردمان چون زر و سیم و مس و برنج و ارزیز که چون بگذازند از آنجا نیز کفی باشد و صافی آنچه کف آب و خبث آهن و مس و روی باشد مثل باطل است با باطل ماند که بر او در پراکنده و ناچیز شود و آنچه از آب صافی و زروسیم صافی باشد و صافی از ذکر اجناس ان مثل حق است که نافع بود مردمان را هم چنانکه این چیزها نافع است کذلک یضرب الله الامثال چنین زد خدایتعالی مثل ها برای مردمان تا در او تأمل کنند و فرق بشناسند میان حق و باطل و کلام تمام شده است آنجا که گفت و یضرب الله الامثال و بهری مقربان این را آیتی شمرند آنکه ابتداء کرد و گفت للذین استجابوا لله هم انا انکه خدا را اجابت کنند بآنچه ایشانرا بآن خوانده است از اسلام و راه حق و قبول شرع و عمل بارکان او ایشانرا چه باشد الحسنی و ان تأیید احسن بود نیکوتر یعنی نیکوتر آنچه ایشان کرده باشند چنانکه گفت للذین احسنوا الحسنی و زیادة والذین لم يستجیبوا و آنانکه او را اجابت نکنند و بر کفر اصرار کنند مثال ایشان چه باشد لو ان لهم مافی الارض جمیعاً اگر ایشان را بود آنچه در همه زمین است یعنی آنکه ملک و ملک زمین است و مثله معه و مانندان بآن باشد یعنی ملک زمین مضاعف و ضمیر راجع است باللفظ لاقتدوا به ایشان خویشان را بآن فدا کنند و خواهند تا باز خردند و اگر در دست ایشان باشد بدهند و فدیة کنند سود ندارد ایشانرا و این تهدیدی است که از این بلیغ تر ممکن نباشد و باسی و نومیدی کافرانرا از خلاص و نجات آنکه گفت اولئک لهم سوء الحساب ایشان آنانند که ایشانرا سوء الحساب باشد و حساب و شمار بد کنند و مناقشه کنند و مسامحه نکنند و هیچ فرو نگذارند و محابا نکنند و جبائی گفت معنی آنستکه حساب ایشان بوجه توبیخ و تفریع کنند و مأوهم جهنم و جای ایشان دوزخ باشد و آن بدبستری و جائی است که مبت و مقام ایشان است و مأوی جائی باشد که مرد باو باشد و مهادرش باشد آنکه هم بر طریق مثل گفت افمن بعلم آنکس که او داند که آنچه خدایتعالی فرو فرستاد و آنچه از قبل او بفرمان او فرود آوردند حق و صدق است

و درست و راست چنان باشد که او نابینا باشد یعنی کافر و جاهل و نادان و عمی و کوری کنايت است از این چیزها لفظ استفهام است و مراد جحد و تفریع یعنی این چنان نباشد آنکه گفت انما يتذكر اولو الالباب این اندیشه و تفکر و تذکر خداوندان عقل کنند آلذین بوفون بعهد الله محل الذین رفع است برای آنکه صفت اولوالباب است و صفت این عاقلان آنستکه بعهد خدای وفای کنند و بر اوامر او کار کنند و از مناهی او اجتناب کنند و عهد و میثاق نبشکافند و میثاق مفعال باشد از وثیقه و استواری والذین يصلون ما امر الله به ان یوصل و نیز صفت ایشان آن بود که به پیوندند با آنچه خدای فرمود که پیوند کنند بعضی مفسران گفتند مراد ایمان است بجملة پیغمبران و جملة کتابها چنانکه گفت لافرق بین احد من رسله و در عکس این گفت تؤمن ببعض و تکفر ببعض و بیشتر مفسران گفتند صله رحم است که رحم به پیوندند و قطع نکنند ابو سلمه زوایت کرد که ابو ذرءا بیمار شد صحابه به پرسیدن او رفتند حدیث صله رحم فراز آمد آنکه رسول صلی الله علیه و آله و سلم فرموده است صله الرحم تزیید فی العمر رحم پیوستن عمر بپفزاید عبدالرحمن بن عوف گفت از رسول شنیدم که گفت خدایتعالی گفته است من خدای رحمانم رحم بیافزیدم و نام آن از نام خود بشکافتم هر که آنرا به پیوندد با او به پیوندم و هر که آنرا به برد از او ببرم ابو ایوب انصاری روایت کرد که مردی رسول را صلی الله علیه و آله و سلم گفت مرا خبرده یا رسول الله بعملی که مرا به بهشت رساند مردمان گفتند مال ببخش رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت خدا را پرست و باو شرک میاور و نماز بیای دار و زکوة بده و رحم به پیوند تا هم چنان باشد که بر راحله باشی که به بهشت می رود کعب الاخبار گفت بآن خدائی که دریا بشکافت برای موسی که در توریة نوشته است که ای فرزند آدم از خدای بترس و با پدر و مادر نیکوئی کن و رحم به پیوند تا عمرت دراز کنم و کارهات آسان کنم و بلا از تو بگردانم مکحول روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که گفت اعجل الطاعة ثوابا صله الرحم زود تر طاعت ثواب رحم پیوستن است و زود تر معصیت بعقاب بغی باشد و سوگند بدروغ سراها خالی و ویران کند و بخشون ربه و از خدای خود بترسند و از حساب بد بترسند والذین صبروا و آنکه صبر کنند بر طاعت و صبر کنند از معصیت عبدالله عباس گفت صبر کنند بر آنچه خدای فرمود عطا گفت بر مصائب ابتغاء وجه ربه ای طلب ثواب ربه و نصب او بر مفعول له بود و اقاموا الصلوة و نماز بیای دارند و انفقوا مما رزقناهم نفقه کنند از آنچه ما ایشان را روزی دادیم سرا و علانية و نصب او بر تمیز است و شاید که در جای حال بود ای مشربین و معلنین و شاید که مصدری محذوف الفعل باشد ای و اسرؤا سرا و اعلنوا علانية و بدرؤن بالحسنة السیئة و بحسنة سیئة باز دارند و التدرع الرفع ابن زید گفت معنی آنستکه مکافات شر بشر نکنند و لکن دفع شر بخیر کنند قتیبی گفت معنی آنستکه چون بر ایشان سفاهت کنند ایشان حلم کار بندند قتاده گفت جواب نیکو باز دهند نظیره قوله اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما حسن بصری گفت آنان باشند که چون ایشانرا ندهند ایشان بدهند و چون بر ایشان ظلم کنند عفو کنند و چون از ایشان ببرند ایشان به پیوندند این کیسان گفت آن کسان باشند که اذا اذنبوا تابوا و اذا هربوا اتابوا چون گناه کنند توبه کنند و چون از در گناه بشوند باز آیند تابو به مضرت گناه از خویش بکنند و این روایت

ضحاک است از عبدالله عباس که گفت بعمل صالح عمل بد دفع کنند و قوت این قول آنستکه معاذ جبل گفت یا رسول الله مرا وصیتی کن گفت چون گناهی کنی عقب ان طاعت کن تا انرا محو کند اگر گناه بسر باشد طاعت بسر کن و اگر گناه آشکارا بود طاعت آشکارا کن عبدالله مبارک گفت این هشت خصلت است اشارت کننده بهشت در بهشت ابو بکر و راق گفت این هشت پل است هر که خواهد که بثواب خدای رسد این هشت پل باز گذارد اولئك لهم عقی الدار ایشان آنانند که خدایتعالی عاقبت سرای ثواب بایشان دهد که وعده داد صابرانرا که جنات عدن رفیع او بر یکی از دو وجه باشد اما بدل عقی الدار و اما خبر مبتداء محذوف بود والتقدير قوله تعالی اولئك لهم عقی الدار و هی جنات عدن یا مبتدای بود محذوف الخبر ای لهم جنات عدن ایشانرا بهشت های عدن مقام باشد من قولهم عدن بالمسکان اذا قام به بدخلونها که ایشان در آنجا شوند قرائت عامه قراء بدخلونها بفتح باء و ضم خا علی الفعل المستقیم و ابن کثیر و ابو عمر و خوانند بضم با و فتح خا علی الفعل المجہول یعنی ایشانرا در آنجا برند و بدخلونها در محل رفیع است بصف جنات گفت ایشان بآن بهشت ها شوند و من صالح من آبائهم و آنانکه نیکو بوده باشند از پدران ایشان و زنان ایشان و فرزندان ایشان و الملئكة بدخلون علیهم من کل باب و فرشتگان برایشان در می شوند از هر دری و میگویند سلام علیکم و این از جمله آن جایهاست که قول در او محذوف کردند و ان محذوف در محل حال است و التقدير يقولون لهم ای قائلین لهم سلام علیکم و رفع او بر ابتداء است و علیکم در جای خبر و برای آن روا داشتند که مبتداء نکره گویند و اگر چه شرایط جواز او هیچ نیست که مورد کلام مورد دعا است و التقدير اسلم علیکم سلاما آنکه خواست تا کلام را از دعا ببرد و سلام را ثابت مستقر کند رفع کرد بر ابتداء و گفت سلام علیکم هم بران تنکیر که در حال مصدریت بود رها کرد بما صبرتم ما مصدریه است ای صبرکم مقاتل گفت بمقدار هر روزی از روز های دنیا صد بار فرشتگان پیش مؤمنان روند با تحفه ها و هدیه ها و میگویند سلام علیکم بما صبرتم در خبر است که انس مالک ابن آیت بخواند جنات عدن بدخلونها الی قوله فنعیم عقی الدار گفت این جنات عدن چشمه ایست از در محوف طولش در هوا شصت میل در آنجا شکافی و پیوندی نباشد در هر زاویه از او اهلی باشد و انرا چهار هزار مصراع بود از زر بر هر دری هفتاد هزار فرشته باشند با هر فرشته تحفه و هدیه باشد که با صاحبش از ان نباشد و ایشان همه در فرمان او باشند میان او و ایشان حجاب نباشد ارطاة بن منذر روایت کرد از یکی از مشایخ از ابو الحجاج که او گفت مؤمن در بهشت بر سر بری بنشینند و دو صف خادمات از پیش او بایستند و آنجا که کنار صف بود دری بود کشاده فرشته بیاید و دستوری خواهد انرا که بنزدیک در باشد از خدم او را بگوید و او دیگر را بگوید یک یک را میگویند تا مؤمن رسانند او دستوری دهد باز یک یک را میگویند تا فرشته رسد او در آید و سلام کند و باز کرد عبدالله عمر روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که او گفت صحابه را که شما دانید که بهشت که شود گفتند الله و رسوله اعلم خدای و پیغمبر عالم ترند گفت آن مجاهدان که سد ثغور کنند بایشان و دفع مکاره کنند یکی از ایشان بمبرد و حاجت او در دل او باشد که قضای آن بتواند کردن فرشتگان از هر دری در می آیند و میگویند سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقی الدار محمد بن ابراهیم روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که او گفت هر سال یکبار صحابه

بیامدی بزبارت کور شهیدان و گفتمی سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقبی الدار الذین بقضون عهدالله
من بعد میثاقه آنکه گفت آنکه عهد خدای نقض کنند پس از آنکه استوار کرده باشند و ببرند
از آنکه خدای فرمود که بابشان پیوندند و در زمین تباهی کنند بیشتر مفسران بر آنند که مراد
باین آیت خارجیان اند که بغی کنند و بر امام عدل بیرون آیند و آناند که رسول صلی الله علیه و آله
و سلم بامیر المؤمنین علی علیه الصلوة والسلام گفت یا علی اناک ستقاتل الذین کفروا و الفاسطین و المارقین
و اگر حمل کنند بر عموم اولی تر باشد و بقطعون ما امر الله به ان یوصل هم بر عموم اولی تر باشد
و یفسدون فی الارض گفتند مراد محارباند فی قوله انا جزاء الذین یحاربون الله و رسوله و یسعون
فی الارض فساداً آنکه گفت آنان باشند که نصیب ایشان لعنت باشد و سرای بدی یعنی دوزخ که
سرای عقاب است قوله ان الله یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر حق تعالی در این آیت ذکر کرد که رازق
بر حقیقت اوست و قبض و بسط آن بفرمان اوست گفت خدای بکسترازد روزی بر آنکه او خواهد
و تنگ کند بر آنکه او خواهد و القدر و القدر التضییق و منه قوله تعالی و من قدر علیه رزقه و قوله
اذا ما ابتلیه فقد رزقه ایضیق و فرحوا بالحیوة الدنیا و ایشان بزندگانی دنیا شادمانانند مجاهد
گفت مراد مشرکان مکه اند و ما الحیوة الدنیا فی الاخرة الا متاع و حیات دنیا در جنب آخرت
نیست الا متاعی که باو تمتع کنند و بر نیکرندان سابط گفت یعنی بمقدار کفای از خر ما که مردم
بمرد شبان دهند یا قدری آرد کبابی گفت مانند متاعی خسیس است که آنرا قدری و قیمتی و بقائی
نباشد چون کاسه و سکره و قدح و آنچه باین ماند و بقول الذین کفروا آنکه حکایت آن کرد که
کافران مکه گفتند لولا انزل ای هلا ازل چرا فرو نفرستد بروایتی و دلالتی و علامتی که دلیل
صدق او کند در این دعوی که میکنند مفسران گفتند مراد بآیت عبدالله ابن ابی امیه است
و اصحابش و لولا اینجا کلمه تخصیص است قل ان الله یضل من یشاء بگو که خدایتعالی اضلال
کند آنرا که خواهد بتمکین و تخلیه یا بخذلان بروجه عقوبت یا بحکم و تسمیه یا بمعنی اهلاك نحو
قوله و یضل الله الظالمین یا بمعنی وجدان چنانکه اضل بعیره و این وجوه باستقصاء برفته است و آنچه
لابق است آنجا خذلان است بر سمیل عقوبت و اما تخلیه بینه و بین نفسه و یهدی الیه من اناب و
هدایت کند بخویشتن یعنی بثواب خود آنانرا که ایشان انابت کنند و با خدای شوند و با درگاه
او و مراد بهدایت اینجا لطف است الذین آمنوا محل نصب است برای آنکه بدل است از من
فی قوله و یهدی الیه من اناب و از صفت ایشان آنستکه ایمان دارند و تطمئن قلوبهم
بذکر الله و دلای ایشان بپارامد بذکر خدای آنکه گفت الا بذکر الله بذکر خدای دلها
بپارامد عبد الله عباس گفت مراد سوگند است که آنکس را که هزار دینار یا بیشتر بر کسی
باشد او منکر شود و این مرد بر او گواه ندارد دلش بهیچ آرام نگیرد چون او گوید و الله که نباید
دادن آن يك سوگند از او بستاند و دلش خوش شود از آنکه و افاق باشد بعوض آن بر خدای و گفتند
چون کسی سختی میکوبد و مردم از آن در شگ باشند چون گوید و الله که چنین است او را باور دارند
و دلشان ساکن گردد و قولی دیگر آنستکه دل دوستان او از همه رنجها متسلی شود مجاهد گفت آیت
خاص است در اصحاب رسول الذین آمنوا و عملوا الصالحات مبتداء است طوبی لهم خبر اوست گفت

آنانکه ایمان آرند و عمل صالح کنند از اداء واجبات و اجتناب مقبحات طوبی لهم جمله است از
مبتداء و خبر در جای خبر مبتداء اول اهل علم خلاف کردند در معنی طوبی و الی گفت از عبدالله
عباس فرح لهم و قرّة اعین خرمی باشد و روشنائی چشم عکرمه گفت نعم ما لهم نیک نعمتی باشد
ایشانرا ضحاک گفت غبطة لهم خرمی باشد ایشانرا قتاده گفت حسنی لهم نیکو تر باشد ایشانرا معمر
گفت معنی او آنستکه اصبت خیراً بخیری رسیدی ابراهیم گفت خیر و کرامت باشد شمیط گفت
دوام الخیر باشد فراء گفت من الطیب الا آنکه برای ضمه ط یا را واو کردند بقول العرب طوباک
و طوبی لك سعید جبیر گفت از عبدالله عباس که طوبی نام بهشت است بلغت حبشه سعید مسحوج
گفت نام بهشت است بلغت هند ربیع گفت بستان باشد بلغت هند ابو سعید خدری گفت از رسول
صلی الله علیه و آله و سلم مردی پرسید که طوبی چه باشد رسول فرمود که نام درختیست در بهشت
چندانکه صدساله راه است جامه های اهل بهشت از ا کام آن بیرون میآید معاویه بن قره روایت
کرد از پدرش که رسول گفت طوبی درختیست در بهشت که خدا بتعالی بدست قدرت خود آنرا
غرس کرد و روح خود در او دمید بار و میوه او حلّی و حلل اهل بهشت باشد شاخهها و از ورا
باروی بهشت بینند ابوهریره گفت طوبی درختی است در بهشت که خدایتعالی گوید او را که شکافته شو
برای بنده من از هر چه او خواهد آن درخت بشکافد و از او ساخت مرا کب و انواع جامهها و حلّی
و حلل و هر چه بنده تمّنی کند از آنجا بیرون آید مغیث بن سمی گفت طوبی درختی است در بهشت
که اگر سواری بر شتری حقّه یا جذعه نشیند خواهد تا گرد آن بگردد و بپیر کرد و بپیرد و بانجای نرسد
که از او رفته باشد و در بهشت هیچ جای و بقعه و خطّه نباشد الا شاخی از شاخهای آن درخت سر
بآنجا دارد چون ایشان میوه آن درخت آرزو کنند شاخ سر فرود آرد تا میوه باز کنند و بر آن
درخت مرغان باشند چندانکه شتران بختی چون مرورا آرزو کنند آن مرغان بریان شوند و یخته
تامو من از او بخورد و لذت خود را بردارد آنکه زنده شوند و پیرند عبید بن عمیر گفت درختی است
که اصل او در سرای رسول است و هیچ سرائی و غرفه و کوشکی در بهشت نیست الا شاخی از آن
درخت سر آنجا دارد و خدایتعالی هیچ شکوفه و بهار و میوه نیافرید الا بر آنجا باشد و هیچ لون نیست
و الا بر آن درخت باشد مگر سیاهی و از اصل آن درخت دو چشمه بیرون میآید یکی کافور و یکی
سلسبیل مقاتل گفت هر بر کی از او خلقی را سایه کند فرشته (۱) بنزدیک آمد و گفت یا رسول الله در
بهشت میوه باشد گفت آری در بهشت درختی است که آنرا طوبی گویند برابر فردوس اعلی گفت
یا رسول الله درختان زمین هیچ بآن ماند گفت نه ولیکن بشام رسیده از درختان شام با درخت جوز
ماند آنرا يك ساق باشد آنکه از انجای شاخهای منتشر و منشعب شده باشد گفت یا رسول الله عظم
اصل آن چند باشد گفت چندانکه اگر شتری جذعه از شتران قبیله تو خواهد که گرد آن درخت
در گردد یا بها و دستهایش شکسته شود از ضعف پیری و نتواند و هب منبه گفت در بهشت درختی است
که آنرا طوبی گویند که سوار نیک رو اگر صدسال در سایه او میروند آنرا نبرد شکوفه او و رباط و چادرها
باشد و بر گهاش برود (۲) باشد و شاخهایش غنبر باشد و زمینش یا قوت باشد و خاکش کافور باشد و کل
او مشک باشد و از اصل آن جوی شیر و انگبین بیرون میآید و انجای نشست اهل بهشت باشد ایشان در مجلس

خود نشسته باشند که فرشتگان با ایشان آیند بانبیائی از نور بر نامهای زر رویه‌اشان چون چراغ
رخشان بود و پر ایشان چون مرغی بود برمی بر پشت های ایشان رحلها باشد که الواح آن از
یاقوت بود و دفه‌های آن از زر بود و جامه‌های آن از سندس و استبرق اشتران فرو خوابانند و گویند
خدا تعالی ما را بزیارت شما فرستاده است تا بر شما سلام کنیم آنکه بر آن شتران نشینند و ایشان
از مرغ پرندۀ سریع تر باشند و از بستر نرم تر و رهوار تر در پهلوی یکدیگر چنان میروند که سواران
ایشان با یکدیگر سخن میکنند و راز میگویند و هیچ رکاب ایشان در یکدیگر نرساید و اگر درختی
در راه ایشان افتد چون ایشان آنجا رسند از ره ایشان دور شود تا ایشان از یکدیگر جدا نشوند
ببایند بجوار رحمت رب العزّه چون بمقرّ عزّ خود رسند گویند اللهم انت السلام و منك السلام و حقّ
لك الجلال و الاكرام حق تعالی فرماید انا السلام و مئی السلام و علیکم السلام و رحمتی و محبتی مرحبا
بندگان من که در غیب از من بترسیدید و طاعت من داشتید گویند بار خدایا دستوری ده تا ترا سجده
کنیم حق تعالی فرماید این نه سرای رنج و تعب است این سرای ملک و نعم است من رنج عبادت
از شما برداشته‌ام هر چه خواهید بخواید از من تا آرزو هاتان بدهم ایشان آرزوها میکنند و حاجتها
میخواهند خدا تعالی میدهد تا بآنکس که آرزوی او کمتر بود گوید بار خدایا اهل دنیا در دنیاشان
مناقشه و محاسده کردند بار خدایا هر چه ایشان در آن مناقشه کردند مرا مانند آن بده حق تعالی
گوید آرزوی تو بس مختصر است و اینکه خواستی دون منزلت تو است من آنچه خواستی بدهم
ترا و ترا بیایه خود رسانم که تو مستحقّ آنی برای آنکه در عطای من تنکید و تقیل نبود و آنکه
حق تعالی گوید عرض کنید بر بندگان من آنچه دهم خاطر ایشان بآن نرسد و بدل ایشان نگرود بر
ایشان عرض کنند ایشان ندانند که آنچه در دل ایشان بود از امانی و آرزو هیچ نیست در جمله
آنچه بر ایشان عرض کنند اسبابی باشد و اشترانی و بر هر جهاز از ایشان سریری نهاده از یاقوت
بیک پاره بر هر سریری قبه از زر آویخته در هر قبه فرشی از فرشهای بهشت گسترده با طهارت و لطافت
در هر قبه دو کنیز از حور العین و بر هر کنیز کی دو جامه از جامه‌های بهشت که هیچ لون در بهشت
نباشد که نه بر آن جامه بود و هیچ بوی خوش نباشد الا از آن میدمد روشنائی روی ایشان از نورای قبه میتابد
و ایشان بلطافت چنان باشند که مغز استخوان ایشان در استخوان پیدا بود بمانند مروارید سپید
که بتابد از میان یاقوت سرخ فضل او بر دیگران در حسن چنان بود که آفتاب بر سنگ آنکه مؤمن
در نزد ایشان شود بر خیزند و دست در گردن او کنند و گویند والله که ما گمان نبردیم که خدا تعالی
چون تو خلقی آفریده است آنکه خدای تعالی فرماید تا فرشتگان در پیش ایشان بروند و ایشان را
بمنازل و درجات خود رسانند و باجلال و اکرام آنجا فرود آرند کلبی روایت کرد از ابو صالح
از عبدالله عباس که او گفت طوبی نام درختی است در بهشت اصل او در سرای علی بن ابی طالب است
و در سرای هر مؤمنی شاخی از آن باشد قوله و حسن مآب ای حسن المرجع و نیز ایشان را باشد حسن
مرجع جابر روایت کند از ابو جعفر الباقر علیه الصلوة و السلام که او گفت از رسول صلی الله علیه و آله
و سلم پرسیدند من قوله طوبی لهم و حسن مآب گفت طوبی درختی است در بهشت اصل آن در سرای
من است و شاخه‌های آن در سرای اهل بهشت پس از آن یکی در آمد و هم از این سؤال کرد که

طوبی چیست رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت درختی است در بهشت اصل آن در سرای امیر المؤمنین
علی علیه الصلوة و السلام و شاخه‌های آن در سرای اهل بهشت گفتند یا رسول الله ترا پرسیدند همین
ساعت گفتی درختی است در بهشت اصل آن در سرای من و اکنون میگوئی در سرای امیر المؤمنین
علی است چگونه باشد گفت نه سرای من و سرای امیر المؤمنین علی در بهشت یکی است و ما هر
دو در یک سرا باشیم قوله كذلك ارسلناك فی امة حق تعالی در این آیت یا رسول صلی الله علیه و آله و سلم
خطاب کرد گفت یا محمد ما ترا فرستادیم به پیغمبری فی امة در جماعتی که پیش ایشان جماعات و
امتان دیگر گذشته بودند یعنی تونه اول پیغمبری که تا اینان تعجب نمایند از کار تو و مثله قوله قل
ما كنت بدعا من الرسل لتتلو عليهم الذی اوحینا اليك تا برایشان خوانی آن کتاب که ما بتو وحی
کردیم از قرآن و احکام شرع و هم یکفرون بالرحمن و ایشان بر حن کافرنه برای آنکه چون عرب را
گفتندی رحمن گفتندی ما الله شناسیم رحمن نشناسیم و از آنجا گفت حکایت از ایشان و اذا قيل
لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا و زاده‌ام نفوراً و از اینجا بود که عام الحذیبه
چون رسول صلی الله علیه و آله و سلم با مکیان صلح کرد امیر المؤمنین علی را فرمود تا صلح نامه
بنویسد او بنوشت بسم الله الرحمن الرحیم سهیل بن عمرو گفت ما رحمن نشناسیم بگو آن نویسد که
ما شناسیم بسمك اللهم رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت چنان بنویس ما رحمن صاحب یمامه
را دانیم یعنی مسیلمه کذاب که خود را رحمن لقب کرده بود آنگاه حق تعالی گفت بگو اینانرا که
او خدای منست و جز او خدای نیست علیه تو گشت و بر او توکل کردم و الیه متاب ای مرجعی و با
اوست باز گشت من و الاصل متابی فاسقط الباء و اکتفی بالكسرة عنها لموافقة رؤس الآی قوله تعالی
وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتَى بَلْ
وَإِذَا كُنْتُمْ لِلدِّينِ قَافِلِينَ أَوَّلَ الْجِبَالِ يَوَدُّ أَنَّ الْإِنسَانَ لِدِينِهِ يَعْلَمُ يَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُعْطِيَ
مَرَّةً وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا وَفَرَسًا
وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا فَارَعةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى
وهمیشه آنانکه کافر شدند هر ساله باران آید بر سرای آنها تا
يَأْتِي وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ
بِيَادِ وَعْدُ اللَّهِ بتعقیق خدا بخلاف نکنند وعده گاه را و بتعقیق استهزاء کرده شد بفرستادگانی از پیش تو پس آماده کردیم
لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ * أَفَمَنْ هُوَ قَسِيْمٌ عَلَى كُلِّ
برای آنانکه کافر شدند پس گرفتیم آنها را پس چگونه باشد عِقَابِ آیا پس آنکه او ایستاده و نگهبانست بر هر
نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمَوْهُمْ أَمْ تَنْبِئُهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي
تنی بآنچه پیشه کرد و قراردادند برای خدا شریکان بگو نام نهادیدشان یا خبر میدیدید او را آنچه نمیدانند در
الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ
زمین یا بظاهری از گفتار بلکه آراسته شد برای آنانکه کافر شدند مکر آنها و باز داشته شدند از راه
وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ * لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
وهر گاه گمراه د خدا پس نیست مراد هیچ راهی را آنها را شکنجه است در زندگانی دنیا و هر آینه شکنجه رستخیز

أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ * مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ
 سَخْتِ تَرَابٍ وَنِيسٍ مَرَاتٍ أَرَاكَ خَدَا هِجْ نَكَهْدَارِنْدَه دَاسْتَانِ بَهشتِ آنجَنانَكِه وَعَدَه شَدِيدِ بَرِهَزْ كَارَانِ رَوَانَسْتِ اَز
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْثَلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ
 زِيرَانِ بَهَرِهَا خُورْدَنِ آنِ هَمِيشَه اسْتِ وَسَايَه آنِ اَيْنِ اسْتِ عَاقِبَتِ آنانَكِه بَرِهَزْ كَرْدَنْدِ وَانْجَامِ كَافِرَانِ
 النَّارِ * وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَقْرَبُ إِلَى الْكِتَابِ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ الْأَحْزَابِ مَنْ
 آتَشِ اسْتِ وَكَانِكِه دَائِمِ آنَهَارَا كِتَابِ رَا خُوشُودِ مِيشُودِ بَآنِجِه فَرَسْتَادَه شَدِيدِ سَوِي تَوَازِ گُروْهَها كِسي اسْتِ
 يُنْكِرُ بَعْضُهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَهِ مَا بَ
 كَه انكَارِ كُنْدِ بَعْضِ آنرا بَكُوبِ تَحْقِيقِ اَمْرِ كَرْدَه شَدِيدِ كِه بَرِسْتَمِ خَدَارَا وَتَكْبِيرِ شَرِيكَ باوِ بَسُوی اَو مِخُوانَمِ وَبَسُوی اَو باز كَشْتِ
 وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ
 وَهَمِ چَئِنِ فَرُوفَرَسْتَادِمْ آنرا حُكْمِ عَرَبِي وَهَرِ آنَه اَكْرِ بِيروِي كُنِي خُواهِشِ اَشَانرا بَعْدِ آنجِه اَمْدِ تَرَا اَز دَاشِ
 مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ وَتَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ
 نِيسْتِ مَرْتَرَا اَز خَدَا هِجْ دُوسْتَارِي وَنَه نَكَهْدَارِنْدَه وَبِتَحْقِيقِ فَرَسْتَادِمْ فَرَسْتَادِ كَانِي رَا اَز بِيشِ تَوُوقَرَادِمْ بَرایِ آنَهَا
 أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ
 جَفْتِها وَفَرَزْدَانِي وَنَرَسْدِ مَرُوفَرَسْتَادَه رَا كِه اَوْرَدْ اَبْتِي رَا مَكْرِ بَرَمَانِ خَدَا بَرایِ هَرِ مَدْتِي نَوشْتِه اسْتِ
 يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ * وَآمَّا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِينَ
 عَمُودِ كُنْدِ خَدَا آنجِه رَا مِخُواهِدِ اَو اَثْبَاتِ مِكنُودِ نَزْدِ اَو سَتِ مَادِرِ كِتَابِ وَاكْرِ بَنِيَا نِيسْتِ تَرَا بَعْضِ آنكِه رَا
 تَعْدَهُمْ أَوْ تَتَوَفِّيكَ قَاتِلًا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ * أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي
 وَعَدَهُمْ مِكنُودِ آنَهَارَا بَا بَرِ اَنِيمِ تَرَا بَسِ جَزَا اَيْنِ نِيسْتِ بَرِ تَوُوسَانْدِنِ اسْتِ وَبَرِ مَاحْصَابِستِ اَيَا وَنَدِيدِنْدِ كِه اَمَّا مَبَائِمِ
 الْأَرْضِ نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ *
 زَمِينِ رَا كَاسْتِه دَارِمْ اَز اَطْرَافِ آنِ وَخَدَا حُكْمِ مِكنُودِ نِيسْتِ بَسِ اِنْدَا زَنْدَه رَحْمِ اَو رَا وَاوِ تَبَرِ حَسَابِستِ
 وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ
 وَبِتَحْقِيقِ مَكْرِ كَرْدِنْدِ آنانَكِه اَز بِيشِ آنَهَا بُوْدِ بَسِ مَرُوفَرَسْتَادِستِ مَكْرِ هَمِگِي مِيدَانْدِ آنجِه رَا بِيَشَه كُنْدِ هَرِ كِسي
 وَسَمِعَهُمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ * وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى
 وَزُودِ مِيدَانْدِ كَافِرَانِ بَرایِ كِيسْتِ عَاقِبَتِ آنِ سَرَايِ وَمِگُويَنْدِ كَسانَكِه كَرُورُزِ بِنْدِنْدِ نِيسْتِي فَرَسْتَادَه بَكُوبِ بَرِ اسْتِ
 بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ.

خدا گواه میان من و میان شما و کست نزد او علم کتاب.

قوله تعالى ولو ان قرانا سيرت به الجبال الايه حق تعالي در اين آيت عظم شأن قران بيان فرمود
 و آنكه قران در علو منزلت و رفعت طبقه بجائي است كه وراي آن چيزي نباشد تا گفت اگر قراني
 باشد كه كوهها را بان برفتن آرند يا زمين با او ببرند يا مردگان را بان بسخن آرند اين قران باشد
 و جواب لو از كلام محذوف است و التقدير لكان هذا القرآن وعرب جواب لو و لولا بسبار بيفكنند چون
 در كلام براو دليلي بود و منه قولهم في المثل لو ذات سوار لطمني اي لطمني ذات سوار لهان علي
 و منه قول امرء القيس فلو انها نفس ثوت سوبة و لكانها نفس تساقط انفسا و جواب لو از كلام بيفكنند

برای آنكه اين آخر بيت است از قصيده و تقدير آنست كه لكان خيرا علي و منه قول الاخر فاقسم
 لو سى اتانا رسوله سواك و لكن لم نجد لك مدفعا يعنى رفعناه ورددناه و بعضى ديگر گفتند تقدير
 جواب لو كه محذوف است اين است كه ولو ان قرانا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كاتم
 به الموتى ليكفروا بالرحمن ايضا و اين جواب براى آن بيفكنند كه ما قبل الايه دليل اين حذف
 كردن من قوله و هم يكفرون بالرحمن جماعتى مفسران گفتند سبب نزول آيت آن بود كه ابو جهل
 هشام و عبدالله بن ابى اميه با جماعتى مشركان قريش بيامدند و در پس خانه كعبه بنشستند و كس
 فرستادند و رسول را حاضر كردند و گفتند اگر تو دعوى ميكني كه اين قران را بر خدای قدرى و
 منزلى هست بقران اين كوههاى مكه را از اين زمين ما بران كه زمين ما تنگ است و اين زمين بشكاف
 تا چشمه هاى آب روان گردد تا ما بران كشت كنيم و غرس نمائيم كه تو دعوى ميكني كه من بر خدای
 گرامى ترم كه داود كه او را كوه هامسخر كردند تا با او ميرفت و تسبيح ميكرد على زعمك يابادها را مسخر
 ما كن تا براو نشينيم و بشام و ديگر سفرها رويم تا ما را مؤنت كرا ورنج چهارپاي نباشد و از شهرها
 طعام و آلت تجارت بياريم كه تو ميگوئي من بهتر از سليمان و باد را مسخر سليمان كردند و با ما بيا
 بكورستان كه تا قصي را كه جد تو بود با بعضى مردكان از ننده كي تا ما از او بپرسيم كه اين كه تو ميگوئي
 حق است يانه كه تو دعوى ميكني كه من از عيسى بهترم و بر دست او مرده زنده شد خدا بتمعالى اين آيت
 فرستاد بقران قصه آنكه بجواب اين بگفت بل لله الامر جميعا اين معانى بمن نديست و بقرمان من نديست بل فرمان
 همه خدا بر است افلم يبينس الذين آمنوا عبدالله عباس گفت و حسن و مجاهد و قتاده و ابن زيد و ابو عبيده
 كه معني آنست كه افلم يعلم نميدانند مؤمنان و گفتند بئس بمعنى علم در كلام عرب آمده است
 كسبي گفت لغت نخع است و قتيبه گفت لغت هوازن است و منه قول الشاعر اقول لهم
 بالشعب اذبا سرورنى الم تينسوا انى ابن فارس زهدم معناه الم تعلموا و قال الآخر شعر الم
 يبينس الاقوام انى انا ابنه وان كنت عن عرض العشيره نائبا و دليل اين تاويل قرائت عبدالله عباس
 است كه خواند افلم يبينس و گفت نويستنده چون ابن كلمه نوشت راغس بود يك دندانه زيادت نوشت
 فراء گفت معني بئس بر جاي خود است و هوا قطع الطمع يعنى طمع ايشان منقطع نشد از خلاف
 اين از بهر علم بصحة اين و انشد قول لبيد حتى اذا بئس الرماة فارسوا غصفا دواجن قافلا اعصامها
 اى بئسوا من خلاف ذلك علما بصحة ما ظهر لهم و علم بچيزي ايجاب بئس و نوميدي كند از
 خلاف آن و در اين نيز تعسفى است و قول اول در معني ظاهر تر است و از روى لغت بران شواهد
 شعر است بئس معني آن بود كه نميدانند مؤمنان كه اگر من خواهم جمله مؤمنان و كافران را
 هدايت دهم بر سبيل الجاء و اكراه و ايشانرا براين دارم بخلق علم ضروري در ايشان آنكه گفت
 كافران بى نصيب نديستند از عذاب عاجل ولا يزال الذين كفروا بزايل نميباشند كافران يعنى
 پيوسته ميرسد بيايشان آنچه كرده ايشان است نه مبتدا بظلم و ستم قارعه گفتند داهيه و قيل مصيبة
 وهى الخصلة القارعه فعله بمعنى مفعوله لتشبيهه بقرع بها والقراع المقارعه او تحل قريبا من دارهم
 ضمير قارعه است و بعضى گفتند خطاب با رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم يا تونزدك ايشان
 فرود آئي و هم اين سرايا و بلايا و قوارع برايشان متابع ميباشد تا وعده خدای آيد كه فتح مگه است

بر قول قتاده و گفتند مراد نصرت و ظفر است که خداوند تعالی رسول را وعده داد حسن بصری گفت مراد قیامت است یعنی تا روز قیامت و مفسران گفتند نزول رسول در وقت غزا و سراپا در وقت قتال بفساد ایشان یا این قاره بر ایشان بر حرب و قحط که آنجا بودی پس مادام معتمد بودند یکبار بقحط و یکبار بدرویشی و یکبار بحرب و یکبار بقتل حتی یانی و عدالله تا وعده خدای بیاید و بعضی گفتند او بجل قریباً من دارهم قوله ان الله لا یخلف الميعاد خدای خلف وعده نکند و الميعاد مفعول من الوعد آنکه بر سبیل تسلیه رسول این آیت فرستاد و گفت دلخوش دار که این معنی که اینان میکنند نه با توتنها کرده اند با رسولانی که پیش از تو بوده اند هم استهزاء کردند و از ایشان فسوس داشتند و سخریت کردند من تعجیل عقوبت نکردم و ایشانرا امهال کردم و فرو گذاشتم و الاملاء الامهال و اطالة المدة و منه قوله انما علی لهم وقوله و املى لهم و منه الملو ان اللیل و النهار آنکه ایشانرا نیکداشتیم که ان الله یمهل ولا یمهل که بندگانشرا امهال کند امهال نکند ثم اخذتهم پس بگرفتیم ایشانرا بعقوبت آنکه بر سبیل تعجب گفت فکیف کان عقاب چگونه بود عقاب من و عقاب مضرتی بود مستحق مقرون باستخفاف و اهانت و یا از عقابی بیفکند اکثفاً بالکسرة عنها لمطابقت رؤس الآی افمن هو قائم آنکه بر سبیل تهدید و وعید گفت آنکس که او قائم بود و ایستاده بود بر هر نفسی آنچه کرده باشد و کند و جواب او حذف کردند لدلالة الکلام علیه و تقدیره کمن لیس كذلك و مثله ان من هو قانت آتاء اللیل ساجداً او قائماً یحذره الاخرة و یرجو رحمة ربّه کمن لیس كذلك گفت آنکس که عالم باشد آنچه هر نفسی کند و قادر باشد بر جزایشان بر وفق عمل و کسبشان راست بود یا آنکه نه چنین باشد و این نداند و تواند از این معبودان شما آنکه دران گرفت که این مشرکان بتانرا انباز خدای کرده اند گفت و جعلوا لله شرکاء آنکه گفت ای محمد بگو تا نامهایشان بگویند تا ایشان بچه چیز استحقاق بر اهل بیت عبادت دارند و سزاوار پرستش اند ام تنبؤونه بما لا یعلم فی الارض یا شما آمده اید تا خدا را خبر دهید بجزی که او نداند در زمین از آنکه او را شریکی است یا شهبی و خداوند تعالی خود را شریک نمیداند در زمین ام بظاهر من القول یا خبر خواهید دادن عاری از دلیل و حجت این قول مجاهد و قتاده است ابو علی گفت معنی بظاهر من القول آنستکه یا خبر خواهید دادن بظاهر قول و مجرد دعوی عاری بآنچه خدای بر پیغمبر اتزال کرده ابو القاسم حسینی گفت معنی آیت آنستکه اتنبئون الله خدا را خبر میدید بباطنی و پوشیدگی که او نداند یا بظاهری که او داند اگر گویند بباطنی که او نداند محال گویند که او عالم الذات است و معلومات جمله معلوم او است بجمع وجوه و حقایق و اگر گویند بظاهری که خدای داند بگوی ایشانرا که نامهای ایشان بگو و صفت ان بگو تا بدانی اهل بیت الهیت ندارند و سزاوار عبادت نیستند آنکه گفت بل زین للذین کفروا مکرهم بیاراسته اند برای کافران مکرشان و کیندشان یعنی نفس ایشان و هوای ایشان و شیاطین ایشان از جن و انس می آریند برای ایشان و این فعل مجهول را حوالت کردن بشیطان و دعا و یدشویان کافران اولی تراست که بخداوند تعالی چه خداوند تعالی بخلاف این کرده است و گفته فی قوله ولكن الله حبیب الیکم الایمان و زینّه فی قلوبکم و کره الیکم الکفر و الفسوق و العصیان و صدوا عن السبیل و کوفیان خواندند و صدوا

بر فعل مجهول مطابقة لما قبله من قوله بل زین و باقی قرأ و صدوا بفتح صاد علی الفعل المستوی ابو علی گفت صدم لازم است و هم متمدی چون رجوع جز که بمصدر پیدا شود و صدود مصدر لازم بود و صد مصدر متمدی کالرجوع و الرجوع و صدود اعراض باشد و صد منعی يقال صدده فصد كما يقال رجعتهم فرجع آنان که صدوا خواندند معنی ان بود که بود که ایشان از ره خدای برگردانیدند و من یضل الله فاله من هاد و هر که خدای او را گمراه کند او را هادی و راهنمای نباشد و اضلال اینجا خذلان و تخلیه بود او بمعنی الحکم علیهم بالاضلال علی وجه اللّم و التوبیخ یا بمعنی اضلال از ره بهشت و ثواب و کسرا بر هدایت او راهی نبود آنکه گفت لهم عذاب ایشانرا یعنی کافرانرا که ذکر ایشان رفت ایشانرا عذابی بود در زندگانی دنیا از قتل و اسرو و نهب و غارت و استرقاق و لعذاب الاخرة و عذاب دوزخ که در سرای آخرت باشد اشق سخت تر باشد و مشقت رنجی بود که نزدیک بود که درازا بشکافد و الشق الصدع و الشق اللصف و الشق المشقة ایضا و ما لهم من الله من و اق و ایشانرا از خدای حائلی و مانعی نبود من اول ابتداء غایت است و دوم زیادت است برای تأکید نفی مثل الجنة التي وعد المتقون خلاف کردند در رفع مثل بعضی گفتند مرفوع است بر ابتداء و خبر او محذوف است و تقدیر آنستکه مثل الجنة التي وعد المتقون مثل الجنة تجری من تحتها الانهار گفت ان بهشت که پرهیز کارانرا وعده کرده اند مثل بستان نیست پر درخت که در زیر ان جویها می رود و بعضی ذکر گفتند مثل بمعنی صفت است ای صفة الجنة التي وعد المتقون صفة الجنة تجری و تقدیر همانکه در اول گفتیم و نظیر مثل بمعنی صفة قوله والله المثل الاعلی ای صفة العلیا و قوله ذلك مثلهم فی التوریه و مثلهم فی الانجیل قراء گفت مثل صفت است و زیادت و تقدیر آنستکه الجنة التي وعد المتقون تجری خبر او است گفت ان بهشت که متقیانرا وعده کردند در زیر ان جویها می رود و عرب مثل و مثل بسیار صله کنند نحو قوله لیس کمثله شیء ای لیس کهو مقاتل گفت مثل الجنة التي وعد المتقون فی الخلود و الدوام و البقاء کمثل النار التي وعد الکافرون گفت صفت این بهشت که متقیانرا وعده داده اند در دوام و خلود و بقا چون مثل و صفت دوزخ است که کافرانرا وعده داده اند و این وجهی بعید است برای آنکه این جذبی است که در کلام بر او دلیل نیست اکله دائم میوه او همیشه باشد اکل و اکل دولغت است کالخلق و الخلق و الجین و در معنی او دو قول گفتند یکی آنکه میوه او باوقات منقطع نشود چنانکه میوه دنیا که جز بوقت خود نباشد چون از وقت منقطع شود آخر گردد و قوی دیگر آنستکه منقطع نشود بقاء و انقطاع اهلش و ظلها و سایه اش نیز دائم بود چنان نباشد که سایه دنیا که بزوال و انتقال آفتاب زائل و منقطع شود تلك عقبی الذین اتقوا آنکه وصفش برفت عاقبت متقیان و پرهیز کاران باشد و عاقبت کافران دوزخ بود قوله والذین آتیهم الکتاب یفرحون و آنانکه ما ایشانرا کتاب دادیم یعنی قرآن شادمانه میباشند بآنچه بر تو فرود می آید از قرآن و وحی و شرایع و من الاحزاب و از آن جماعت که بر رسول صلی الله علیه و آله و سلم منحرف شدند از جهودان و ترسایان کس هست که انکار میکنند بهری را این قول مجاهد و قتاده است و ذکر علما گفتند مراد باهل کتاب فی قوله آتیهم الکتاب عبدالله سلام است و اصحاب او و سبب نزول آیت آن بود که حقه تعالی در بدایت کار

در قرآن ذکر رحمن کمتر کرده بود چون عبدالله سلام ایمان آورد و جماعتی اصحاب او گفتند یا رسول الله در توبه ذکر رحمن بسیار است و ذکر قرآن اندک است خدا بیتی این آیت فرستاد قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ایاماً تدعوا فله الاسماء قریش گفتند ما را تا با امروز بابک خدای میخواند اهر روز ما را با دای خدای میخواند الله و الرحمن ما رحمن نشناسیم مگر رحمن بهامه را که مسیلمه کتاب است خدا بیتی این آیت فرستاد و هم بذکر الرحمن هم کافرون و قوله و هم یكفرون بالرحمن و مؤمنان اهل کتاب بنزول این آیت که در او ذکر رحمت است شادمانه شدند و من الاحزاب یعنی قریش من بنکر بعضه هستند که انکار میکنند بعضی را از آن یعنی ذکر رحمن قل انما امرت توجواب ده ای محمد و بگو که مرا فرموده اند که خدا را پرستم و با او شریک نگویم و انباز نکیرم الیه ادعو من خلقنا را باو دعوت میکنم و الیه عاقب و مرجع و بازگشت من با اوست و كذلك انزلناه و همچنین فرود فرستادیم وجه تشبیه آنست که چنانکه اهل کتاب را کتاب دادیم همچنین قرآن را بر تو انزال کردیم و آن حکمی است عربی یعنی دینی عربی و برای آن دین را عربی گفت که بر رسول عربی فرو فرستاد احزاب باین حکم و دین و شرع کافر شدند و ما راجع است با قرآن و نصب حکماً بر حال است و حکم حکمة باشد فی قوله علیه السلام و ان من الشعر لحکما و حکم نیز قضا باشد میان دو متخاصم و لئن اتبعت اهوائهم اگر تو متابعت هوا و مراد ایشان کنی یعنی احزاب بعد ماجائک من العلم پس از آنکه علم و حجت و بینه بتو آمد و در متابعت هوا خلاف کردند که در او چه معنی بود بعضی گفتند فی شأن القبلة و بعضی فی باب الملة مالک من الله من ولی و لا و اق ترا از خدای باری و مانعی و حامی نباشد که حمایت کند و یا پناه گیرد و لقد ارسلنا رسلاً من قبلك الا به سبب نزول آیت آن بود که عبدالله ابی امیه و جماعتی مشرکان گفتند این چه پیغمبر باشد که او را زن و فرزند باشد و هم بران جمله که ما را حاجت و شهوت باشد او را بود چرا فرشته نبود یا بطبع فرشتگان نیست حق تعالی این آیت فرستاد و گفت ما پیش از تو پیغمبران فرستادیم و ایشان را زنان دادیم و فرزندان همه همچو تو آدمی بودند و شهبوانی و ایشان را زنان بودند و فرزندان و ما کان لرسول ان یأتی بآیه الا باذن الله این جواب آن کافران مقترح است که اقتراح آیات و بینات و معجزات کردند من قوله و قالوا ان نؤمن لك حتی تفجر لنا من الارض نبیوعا الا آیات گفت بگو که هیچ پیغمبر را نباشد که آیتی و معجزه آرند الا بفرمان خدای آنکه گفت لکل اجل کتاب هر اجلی و وقتی را نوشته هست یعنی هر اجلی و وقتی را از آجال و اعمار بنی آدم و جز آن بر لوح محفوظ نوشته اند و ضحاک گفت این مقلوب است و تقدیر چنان است که لکل کتاب اجل هر نوشته را وقتی هست که چون بآن وقت رسد آنچه نوشته باشند در وجود آید آنکه بیان کرد که همه نوشته بربک حد نبیاند بهری آن بود که محو کنند و بسترند و بجای آن چیز دیگر اثبات کنند و بنویسند بمحو الله ما یشاء گفت بسترده خدای آنچه خواهد و بنویسد آنچه خواهد از آجال و ارزاق ابن کثیر و ابو عمرو و یعقوب خواندند و ثبت بتخفیف من الاثبات و باقی قراء بتشدید من التثبیت و معنی تکرر فعل بود و عنده ام الكتاب و بنزدیک اوست ام الكتاب و اصل الكتاب که لوح محفوظ است مفسران خلاف کردند در معنی آیت عبدالله عمر روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که او گفت خدا بیتی تعالی همه چیزی محو کند و اثبات از آنچه

او خواهد چنانکه او خواهد مکر شقاوت و سعادت و عکرمه گفت از عبدالله عمر که بر آسمان دو نوشته است یکی لوح محفوظ و چیزی دیگر که بر او نویسند آنچه بر لوح محفوظ نویسند آنرا تغییر و تبدیل نبود و آنچه بر چیزی دیگر نویسند آنرا تغییر و تبدیل کنند بمحو و اثبات ابو صالح و ضحاک گفتند بمحو الله ما یشاء معنی آنست که حق تعالی بسترده از دیوان حفظه اعمال ما آنچه بر آن ثواب و عقاب نبود از مباحات کلبی گفت آن محو در دو چیز باشد در ارزاق و آجال بسترده آنرا و زیادت کند هم گفت او را گفتیم این که گفت ترا گفت ابو صالح عن جابر بن عبدالله عن النبی پس از آن کلبی را دیدم از این آیت سؤال کردم گفت معنی آنست که که کرام الکاتبین در نامه اعمال ما همه چیز بنویسند از اقوال و افعال چون روز پنجشنبه باشد هر چه در او ثواب و عقاب نبود از مباحات بیفکنند و محو کنند و آنچه در او ثواب و عقاب بود را کنند کلبی روایت کرد از جابر عبدالله انصاری که رسول گفت خدا بیتی محو کند آنچه خواهد و اثبات کند آنچه خواهد بی استثناء و در خبر می آید که رسول کرد خانه طواف میکرد و میگفت و میگفت بار خدایا اگر من از اهل سعادتیم مرا بر آن ثابت دار و اگر از اهل شقاوتیم تو چنین نوشته بفرمای تا بسترند و از اهل سعادتیم بنویس فانک تمحو ما تشاء و ثبت و عندک ام الكتاب و غرض از این گفتن حضرت رسالت را آن بود تا ما بیاموزیم و در دعا بگوئیم و الا او از اهل شقاوت نبود و ممکن بود که او را تعبید کرده باشند بکفتن این تا در این کفتن او را ثواب بود چنانکه ما را فرمود که بگوئیم رب احکم بالحق و حکم کردن خدای بحق موقوف نباشد بر دعا و گفتار ما جز که ما را در این گفتار لطف باشد یا ثواب و از ائمه علیهم الصلوٰة والسلام و صحابه و تابعین بسیار روایت کرده اند در دعوات که ایشان گفته اند اللهم ان کنت فی ام الكتاب شقیاً او محروماً او مقترراً رزقی فامح من ام الكتاب شقای و حرمانی واقترار رزقی و اکتبني عندک سعیداً مرزوقاً مؤقفاً للخیر فانک قلت بمحو الله ما یشاء و ثبت و عنده ام الكتاب و در خبر است که حضرت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیه الصلوٰة والسلام گفت و معروف است از کلام او که لولا آیه فی کتاب الله لا خبر تکم بما هو کائن الی يوم القيمة فرمود اگر نه آیتی بودی در کتاب خدا بیتی تعالی من شما را خبر دادمی بهر چه خواهد بودن تا بروز قیامت گفتند یا امیر المؤمنین آن آیت کدام است گفت قوله بمحو الله ما یشاء و ثبت و عنده ام الكتاب و هم از امیر المؤمنین علی صلوات الله و سلامه علیه روایت کرده اند در تفسیر این آیت که گفت احوال قرون خواست قرناً بعد قرن در هر عصری قرنی باشد چون مدت ایشان بسر آید نام ایشان بسترند و نام قرنی دیگر بنویسند سعید جبر و قتاده گفتند مراد شرایع است و نسخ آنکه خدا بیتی تعالی آنچه خواهد محو کند بنسخ و آنچه خواهد بیدل آن اثبات کند ما بمحو منسوخ باشد و مثبت ناسخ تا آنچه خواهد بنسخ کند و آنچه خواهد بر حکم خود را کند حسن بصری گفت آجال بند کسان است لقوله لکل اجل کتاب همه را آجال نوشته باشد آنکه آنچه خواهد از آن محو کند بنقصان یا اثبات کند بزیادت مجاهد گفت سبب نزول آیت آن بود که خدای تعالی این آیه فرستاد و ما کان لرسول ان یأتی بآیه الا باذن الله قریش گفتند ای محمد تو مالک نه از کارها بر هیچ چیز و کارها برداخته اند خدا بیتی تعالی

تکذیب ایشانرا این آیت فرستاد و گفت لکل اجل کتاب اگر چه اجل نوشته است تصرف آن بخدای است و تغییر و تبدیل آن باوست تا آنچه خواهد محو کند و آنچه خواهد اثبات کند که لوح محفوظ بنزدیک اوست و بحکم و فرمان اوست تصرف او را باشد تا آنچه خواهد محو کند در آن بهر ماه رمضان قسمت ارزاق و تقدیر اجل بفرماید و فرشتگان را اعلام کند محمد بن کعب القرطبی گفت چون کودکی از مادر بزاید اجل و رزق او بنویسند و چون بمیرد اجل و رزق او بسترند سعید جبر گفت مراد آنستکه محو سیئات کند و بیدل آن حسنات بنویسد چنانکه گفت فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات حسن بصری گفت بمحو الله ما يشاء محو کند یعنی پدرانرا ببرد و فرزندان را بیارد سدی گفت محو کند یعنی قمر را و اثبات کند آفتابرا و ذلك قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ربیع گفت مراد ارواح است که در حال نوم خدای قبض کند آنرا آنکه آنرا که خواهد که بمیراند عمر او محو کند و آنرا که خواهد که بدارد رد کند باو و ذلك قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت الایه ابودردأ روایت کرد که رسول گفت که خدایتعالی را نوشته باشد در آخر شب از شب سه ساعت مانده پیش خواهد و در او نظر کند و آن نوشته باشد که جز او کس نداند و از آنجا آنچه خواهد محو کند و آنچه خواهد اثبات کند ابن جریج گفت از عطا از عبدالله عباس که گفت خدای تعالی لوحی آفریده است که آنرا لوح محفوظ گویند از درمی سفید طول آن پانصد ساله راه است آنرا دود فیه است از یاقوت سرخ هر روز سیصد و شصت بار بان لوح نظر کند آنچه خواهد بسترند و آنچه خواهد بکشد

قدس بن عباد گفت روز دهم رجب باشد آنروزی که خدایتعالی محو و اثبات کند و عنده ام الكتاب یعنی اللوح المحفوظ و ام کل شیء اصله ومنه ام الولد و ام الكتاب و ام القرى لمکه و ام المثوى للضيف و حقه تعالی این محو و اثبات بحسب مصلحت فرماید و آنچه تعلق بمصلحت دارد باوقات و اشخاص و اسباب بگردد کمصلحة المریض والتاجر و غیرهما حقه تعالی اجل بنویسد بنده را آنکه مصلحت در آن داند که اگر اودعائی کند یا صدقه دهد یا طاعتی کند مدتی در عمر او افزایش این نوشته بفرماید ستردن و بجای آن دیگری نوشتن چنانکه در خبر آورده اند که یگروز عیسی نشسته بود و جبرئیل پیش او نشسته و حواریان پیش او بودند مردی میآمد و پشته هیزم در پشت گرفته و نانی چند درهم پیچیده میخورد و نشاط میکرد جبرئیل گفت عجب از این مرد که نشاط میکنند و او را يك ساعت عمر بیش مانده عیسی بتعجب حواریان را بگفت روز دیگر ان مرد را دیدند رسن بردوش افکنده بهیزم آوردن میرفت گفتند یا روح الله بگفتی که این مرد را یکساعت بیش عمر نمانده گفت مرا جبرئیل گفت جبرئیل بیامد و گفت من که بیامدم در لوح نگاه کردم عمر او یکساعت باقی مانده بود سائلی بر او سؤال کرد او ان نواله نان باو داد خدایتعالی بفرمود تا اقتضاء اجل او از لوح محو کردند و پشجه سال در عمر او بیفزودند و سبب مرگ او از ان خواست بود که در ان پشته هیزم ماری سیاه قتال بود و هنوز در پشته هیزم است چون خواست که او را بزند خدای بان صدقه از او دفع کرد عیسی ان مرد را بخواند و گفت ان پشته هیزم دینه چه کردی گفت هم چنان نهاده است گفت پشته هم چنان پیش من آر برفت و پیش عیسی آورد بفرمود تا بگشادند ماری سیاه عظیم از

میان ان بیرون آمد حواریان ازان بتعجب ماندند و مرد را قصه بگفتند او شادمانه گشت و در صدقه بیفزود و اخبار مانند این بسیار است و محو از هاب اثر باشد و اثبات اخبار باشد بوجود چیزی و نقیض او نفی او بود و مراد اینجاست که نوشتن است و مفعول محو بگفت و مفعول اثبات حذف کرد اکتفا با لاول والتقدير و ثبت ما يشاء ومثله قوله والحافظين فروجهم والحافظات والتقدير فروجهن والذاکرین الله کثیراً والذاکرات والتقدير والذاکرات الله کثیراً قال الکمیت بای کتاب او بایة سنه تری حبه عارا علی ونحسب قوله اما نریبک بعض الذی نعدهم حقه تعالی در این آیت گفت اگر ما با تو نمائیم بعضی آنچه ایشانرا وعده داده ایم از عذاب وظفر تو بایشان و تو را بقیه کنیم تا ان دیدید آید بایمیرانیم ترا بحسب اقتضاء مصلحت و موعد ما هنوز نیامده باشد ترا بان سببلی نیست که ان از ان جمله نیست که لابد باید که تا تو بینی انما بر تو بلاغ و رسانیدن است پیغام مارا و بر ما شمار کردن ایشان است و آیت وارد است مورد تهدید و وعید کافران عاجلا و اجلا قوله اولم یروا اننا ناتی الارض ننقصها من اطرافها یعنی قصد کنیم بزمین ننقصها من اطرافها و انرا کم بار میکنیم از کنار هایش یعنی از دیار کفر کم میکنیم و در دیار اسلام میافزائیم بفتح وظفر و این قول عبدالله عباس و حسن وضحک است مقابل سلیمان گفت مراد بزمین مکه است و مراد بنقصان اطراف فتح پیرامن ان و بر این وجه آیت را مورد تهدید و تنبیه بود یعنی نترسند اهل مکه که با ایشان همان کنیم که با دیگران کردیم مجاهد گفت مراد بزمین جمله زمین است ننقصها بموت اهلها آنرا نقصان و ویران کنیم بمرک اهلش عکرمه هم این گفت که نقص زمین بهلاک اهلش باشد و چندان نقصان میکند خدایتعالی زمین را تا مانند این گردد و بدست عقل (۱) بود بگرفت و روایتی دیگر از عبدالله عباس و عطا که گفتند خراب زمین بنقصان علماء و فقهاء باشد ابودردأ روایت کرد که رسول فرمود خذوا العلم قبل ان یذهب علم بیاموزید پیش از آنکه بشود کفقتد علم چگونه بشود و قران در میان ما باشد و در دلهای ما میخوانیم و فرزندان را می آموزیم رسول خشم گرفت و گفت جهودان و ترسایان که ضال شدند کتاب در میان ایشان نبود ذهاب العلم بذهاب العلماء عبدالله عمر روایت کرد که رسول گفت ان الله لا یقبض العلم انتزاعا ینترعه من الناس ولكن یقبض العلم بقبض العلماء گفت خدایتعالی علم باز نکیرد چنانکه از میان مردمان بر کند ولیکن علم بردار دوبار گیرد بیاز گرفتن عالمان حتی اذا لم یبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاً فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا آنکه که عالمی نماند مردمان رئیسان جاهل گیرند ایشان فتوی کنند بی علم کمره شوند و کمره کنند ابو دردأ گفت اهل حص را یا اهل حص عالمان میروند و جاهلان انان علم نمی آموزند اقبال کرده اید بآنچه شما را ضمان کرده اند و ضایع گذاشته اید آنچه شما را فرموده اند علم بیاموزید پیش از آنکه برود که رفتن علم رفتن علما باشد و عبدالله مسعود روایت کند که رسول گفت موت العالم ثلثة فی الاسلام لایسد هاشی الى یوم القيمة مرگ عالم رخنه باشد در اسلام و دین که آنرا هیچ چیز نبندد تا بروز قیامت اهل اشارت گفتند موت الانبیاء یقرح به العین وموت الالباء مصیبة للبنین وموت الانبیاء یقطع الوتین و موت الاکفاء یعرق منه الجبین و موت العلماء ثلثة فی الدین وقیل موت النسوان خلل الاوطان و موت الاخوان مهتج الاحزان و موت الولدان حرقة الجنان و موت السلاطان تشویش البلدان

و موت الاقران هدم الاركان و موت العالم ثلثة في الايمان انس مالك روايت كند كه رسول گفت مثال عالم در زمين مثال ستاره است در آسمان باو راه برند در بر و بحر والله يحكم لامعقب لحكمه و خدای حكم كند و حكم او را معقب و معقب نباشد و معقب آن باشد كه چیزی بعقب چیزی بیارد یعنی کسی حكم او را مخالفت نتواند كردن بچیزیكه آنرا بشكافد و هو سریع الحساب و او زود شما راست قولة و قد مكر الذين من قبلهم آنكه برای تسلي رسول را میگوید آنانكه پیش ایشان بودند نیز مكر كردند و هیچ اثر نكرد و هیچ غنا نكرد با مكر خدای كه مكر همه خدایست در مكر خدای چند قول گفتند یکی آنكه مراد بمكر عذاب است كه از عذاب او مكر همه ما كران باسباب او میسر شود از اقدار و تمكين و تخلیه و مانند این و گفتند مراد جزاء مكر است چنانكه در ذكر جای شرح آن داده شد بیلم ما تكسب كل نفس او داند آنچه هر نفسی كند مورد آية مورد وعید است و سیعلم الكفار لمن عقی الدار و بدانند كافران كه عاقبت سرای را كه خواهد بودن ابن كثير و ابو عمرو و نافع خواندند الكافر على لفظ الواحد و باقی قراء على لفظ الجمع كفار خواندند ابو علي گفت قولة سیعلم از آن باب است كه تعدی كند بدو مفعول بدلالات آنكه از پس او جمله استفهامی آید و تقدیر آتست و سیعلم الكافرون ان عقی الدار ولا بهما ای لای الفرقین یكون و آنكه كافر خواند گفت لام جنس است و جنس مشتمل بود بر واحد و جمع پس در معنی فرق نیست میان هر دو قرائت و يقول الذين كفروا است مرسلأ حقه تعالى در این آیت انكار كرد بر كافرانی كه منكر بودند نبوت رسول را گفت میگویند كه توبیخ غیر نه جواب ده و بگوئی بالله شهیدا بینی و بینكم پس است خدای گواه میان من و شما و آنكه علم كتاب بنزدك اوست و بعضی مفسران گفتند عبد الله سلام است و بیشتر مفسران از قدما و محدثان و اهل اخبار و اسناد و روایات از موافقان و مخالفان بر آنند كه حضرت امیر المؤمنین علی است و عبد الله بن عطا گفت كه از امام محمد باقر رسیدم كه ومن عنده علم الكتاب کیست گفت علی بن ابیطالب صلوات الله و سلامه علیه و محمد بن الحنفیه هم این گفت و راوی خبر گوید با ابو جعفر در مسجد نشسته بودم گفتم ابو جعفر را كه مردمان میگویند كه ومن عنده علم الكتاب این است گفت نه ذاك علی بن ابیطالب و در شان حسن بصری و سعید جبر خواندند ومن عنده علم الكتاب چنانكه من حرف جر باشد و علم فعل مالم یسم فاعله بود و معنی آنكه از او بدانستند كتاب و ضمیر راجع است با نام خدای ای من عند الله علم الكتاب و روایت کرده اند كه این قرائت رسول صلی الله علیه و آله و سلم خوانده است و الله اعلم بصحته سورة ابراهيم این سوره مكي است بر قول مجاهد و قتاده گفت مكي است الا دوايت و هما قولة الم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى قوله و بس القرار و پنجاه و دو آیت است در عدد كوفیان و پنجاه و چهار در عدد مدنیان و پنجاه و يك در عدد بصریان و هشتصد و سی و يك كلمه است و سه هزار و چهار صد و چهار حرف است و روایت است از ابو امامه و از ابی كعب كه رسول فرمود كه هر كه سورة ابراهيم را بخواند خدا بتمالی او را مزد بدهد ده حسنه بعدد هر كه بت پرستید و هر كه نپرستید.

سورة ابراهيم عليه السلام اثنتان و خمسون آية وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

خداوند بخشنده مهربان

بنام

المر كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور * باذن كتابی است فرستادیم آنرا بسوی تو تا بدرآوری مردمان را از تاریکیها بسوی روشنائی بفرمان ربهم إلى صراط العزيز الحميد * الله الذي له ما في السموات وما في الأرض پروردگارشان بسوی راه غالب ستوده خداوند آشنائی كه مراد است آنچه در آسمانها و آنچه در زمین است و وئيل للكافرين من عذاب شديد * الذين يستحيون الحياة الدنيا على وای مرگافران از شکنجه سخت آنانكه دوست میدارند زندگانی دنیا را بر الآخرة و يصدون عن سبيل الله و يبعونها عوجاً أولئك في ضلال بعيد * آخرت و بر میگرددند از راه خدا و میجویند آنرا بکجی آنکروه در گمراهی دورند و ما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء و يهدي و نفرستادیم هیچ فرستاده را مگر بزبان قوم او تا روشن كند برای آنها پس گمراه كند خدا هر كه را خواهد و راه نماید من يشاء و هو العزيز الحكيم * و لقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور و ذكرهم بآيات الله إن في ذلك لآيات لكل صبار از تاریکی جهل بسوی روشنائی علم و یادآوری آنرا بر روزهای خدا بتحقیق در این هر آینه آیتهاست برای هر صبر كننده شكور * و اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجيتكم من آل فرعون و چون گفت موسی مرگوه خود را یاد آورید نعمت خدا را بر شما چون رهائی داد شما را از آل فرعون میچشایند شما را بدی شکنجه را و ذبح میکردند پسران آنها و زننه می گذاشتند زنهای شما و في ذلكم بلاء من ربكم عظيم * و اذ تاذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم و این شمارا امتحانست از پروردگار شما بزرگ و چون اعلام كرد پروردگار شما را بيه اگر شكر كناريد و اينهمه افزايم شمارا و اگر كفر شديد بتحقيق شکنجه من سخت است و گفت موسی اگر كفر ورزید شما و من في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد * ألم يأتكم نبيوا الذين من قبلكم و هر كه در زمین است همه بس بتحقيق خدا بپناز ستوده است آیا نیامد شما را خبر آنانكه از پیش شما بودند قوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم كروه نوح و عاد و ثمود و کسانیكه از پس آنها بودند نمیدانندشان مگر خدا آمدشان فرستادگان بالبينات فرددوا أيديهم في أفواههم و قالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به و انا لفي بعمجزها پس برگردانید دستهایشان را در دهانهایشان و گفتند بتحقيق ما كافر شديد و بتحقيق ما در

شَكِّ مِمَّا تَدْعُونََنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ * قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيُبْعِثَ لَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى آجَلٍ مُّسَمًّى *
 وَزَمِينَ ^{نام برده} مِغْوَانِدْشمارا تا بیاورزد مر شمارا از ^{نام برده} لُزْشهای شما و تاخیر افکند شمارا تا مدتی
 قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا
 بِدَلِيلٍ ^{گفتند نیستید شما مگر آدمی مانند ما می خواهید که باز مگر داند شمارا از آنچه بودند میسر نیستید بندگان ما پس آورید شمارا}
 بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ * قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ
 بِحُجَّتِي أَشْكَارًا ^{گفتند مرا نه افرستادگان آنها نیستیم ما مگر بشری مانند شما ولیکن خدا متانت میگذارد}
 عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَما كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ * إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
 وَ عَلَى اللَّهِ قَلِيلٌ ^{بر هر که می خواهد از بندگانش و نباشد ما را که بیاوریم شمارا بحجتی مگر بفرمان خدا}
 أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْيَوْمَ السَّحَابُ مَوْنًا ^{و بر خدا پس باید تو گل کنند گردندگان و نرسد شمارا که تو گل نکنیم بر خدا و بتحقق راه نمود شمارا}
 سُبُلًا وَلَنُصَبِّرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَ عَلَى اللَّهِ قَلِيلٌ ^{راهای ما را و آینه شکنیاشویم بر آنچه اذیت کنید شمارا و بر خدا پس باید تو گل کنند تو گل کنندگان}
 أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْيَوْمَ السَّحَابُ مَوْنًا ^{آلرا بنزدیک آنکه گفت آلرا نام سوره است گفت محل او رفع است بر ابتداء و قوله کتاب خبر}

اوست و آنکه گفت نام قرآنست هم چنین و آنکه جز این گفت گفت او را موضعی نیست از اعراب
 و مبتداء مقدّر است و کتاب خبر اوست ای هذا کتاب از لفظ صفة اوست حقه تعالی در این آیت
 خطاب کرد یا رسول که این کتاب قرآن کتابی است که ما فرو فرستادیم آنرا بتو تا تو مردم را برون
 آری از تاریکی کفر بنور ایمان و ظلمت و نور کفایت است از کفر و ایمان باذن ربهم بفرمان
 خدا ایشان الی صراط العزیز الحمید باراه خدا و آن اسلام است و رمانی گفت ظلمت تاریکی بود در
 هوا که منع کند از رؤیت مرئیات و گفت نور بیاضی بود شعاعی که بآن رؤیت صحیح بود قتاده
 گفت من الظلمات الی النور یعنی من الضلال الی الهدی و ما عزیز مرجع او با قدری است و عزیز گویند
 مرد قادر و غالب را من قولهم من عزّ بّی من غلب سلب و نیز عزیز گویند آنرا که ممتنع بود از
 آنکه بر او ظلم کنند و این هر دو در حق خدا تعالی روا بود و عزیز نیز سخت صعب باشد يقال عزّ
 علی کذا ای شقّ و صعب و عزیز نیز نیافت باشد من قولهم اعزّ من الکبریت الاحمر و این استقصاء
 بیشتر از این رفته است و حمید محمود باشد فعیل بمعنی مفعول الله الذی ابن عامر و نافع خواندند
 الله مرفوع بر ابتداء و خبر الذی آنچه از پس اوست از صله او و باقی قراء خواندند الله بحجّ علی
 انه بدل من العزیز الحمید خدای آنست که هر چه در آسمان و زمین است او راست بملك و ملك از آنجا
 که آفریده اوست بملك و از آنجا که تصرف او راست در آن بملك و آنکه گفت وای کافران را از
 عذاب سخت که بر ایشان خواهد بودن در دوزخ آنکه وصف کرد کافران را با آنکه اختیار میکنند
 دنیا را و منافع او را بر آخرت و محلّ الذی جرّ است برای آنکه صفت کافری است و استعجاب طلب
 محبت چیزی باشد بتعرض از او و محبت ارادت مذاف محبوب باشد و استعجاب اینجا بمعنی اختیار است

بقرینه علی يقال استحبّ کذا علی کذا اذا اختاره علیه و منه قوله و اما نمود فهدی بآههم فاستحبوا
 العمی علی الهدی ای اختاروا الکفر علی الایمان حقه تعالی دوستی دنیا و اختیار او بر آخرت از جمله
 مذمت شمرد برایشان و رسول چنین فرمود که حبّ الدنیا رأس کلّ خطیئة در خبر است که رسول
 فرمود که فردای قیامت جماعتی را از امت من در قیامت آرند و صحایف ایشان بکنند مردمانی بوده
 باشند که كانوا یقیمون الصلوة و یؤتون الزکوة و یأخذون و هذا من اللیل نمازها باوقات گذارده باشند
 و زکوة مال داده باشند و بنماز شب قیام کرده باشند حقه تعالی بفرماید تا ایشانرا بدوزخ برند گفتند
 یا رسول الله ایشانرا بچه جرم بدوزخ برند گفت گناه ایشان آن باشد که کلما بدالهم شیء من الدنیا
 و ثبوا علیه بدین خصال چون از دنیا چیزی پدید آمدی باز جستندی و بر او حرص نمودندی و
 یصدون عن سبیل الله بیان کردیم که صد لازم است و هم متعدی از راه خدای میگردند و دیگر آنرا
 بر میگردانند یعنی مسلمانی و سبیل و طریق یکی باشد هم مذکر است و هم مؤنث و یغفونها عوجا
 و طلب کنند آنرا کزی یعنی خواهند تا کز کنند آنرا و در دین و کار و کلام عوج گویند بکسر
 عین و در چوب و دیوار و آنچه اجسام باشد عوج گویند بفتح عین او کذلک فی ضلال بعید ایشان
 در گمراهی دور از راه راست و ضلال ذهاب باشد از راه صواب و اصل او هلاک باشد و کلام در او
 باستقصاء برفته است و ما ارسلنا من رسول الاّ بلسان قومه مانفی است و من مؤکد اوست حقه تعالی
 گفت ما فرستادیم هیچ پیغمبری را بلسان الاّ بلسان قومه مانفی است و من مؤکد اوست حقه تعالی
 بدانند و لام در او لام غرض است گفت پیغمبرانرا برای بیان فرستادم آنکه گفت فیض الله من بشاء
 و خدای اضلال آن کند و وجوه آن بکفایت از خذلان و تخلیه و حکمت و تسمیه و حرمان ثواب و
 منع از طریق بهشت و اهلاک و مهدی من بشاء و هدایت دهد آنرا که خواهد و معنی لطف باشد و
 توفیق و بیان و حکم و تسمیه و راه بهشت و ثواب نمودن و وفا برای استیناف آورد نه برای عطف
 و مثله لبین لکم و نفر فی الارحام ما نشاء بالرفع و هو العزیز الحکیم و او عزیز و حکیم است مجاهد
 گفت مورد آیت مورد ممت است بر حضرت رسول که گفت خدای تعالی گفت هر پیغمبری را که
 فرستادیم بقومی فرستادیم بر لغت و زبانی که بودند مگر تورا که بکافّة ناس فرستادم از عرب و عجم
 و ترک و روم و هند و سایر بلاد علی اختلاف السنتهم و الوانهم و لقد ارسلنا موسی بآیاتنا و
 بفرستادیم موسی را بآیات و بیّنات ما و دلالات و معجزات و قوله ان اخرج قومک در کلام محذوفی
 هست و التقدير و قلنا له ان اخرج قومک و گفتیم او را بیرون آر قومت از ظلمات کفر بنور ایمان
 بدعوت و طریق ترغیب و ترهیب و ذکرهم بآیام الله و یاد ده ایشانرا آیام خدا یا زیادت است
 و در معنی او دو قول گفتند حسن و قتاده و مجاهد و سعید جبیر گفتند ای بنعم الله آیام کفایت
 کرد از نعم و این کفایت معروف است عرب و عجم را چنانکه یکی از ما گوید در یغای روزگار ما
 تا سف خوردند بر ایامی که در نعمت گذشت و قول الشاعر سقا الله ایامنا باللوی و قوله سقی الله
 ایامنا لنا ولیالیا و قوله و ایامنا باللوی هل تعود و قول ابی تمام من هذا الباب ایامنا هل کنت
 الاّ مواهبا و کنت باسعاف الحبيب جیائبا و قول دیگر آنست و ذکرهم بنعم الله فی اعدائه یاد ده
 ایشانرا که خدای با امت سلف چه کرد از کافران و منه قول الشاعر و ایامنا مشهورة فی عدونا

لها عزز معلومة وحجول و قول عمرو بن كلثوم و ايام لنا عز طوال عصينا الملك فيها ان ندينا و
اكر حل كنند بر هر دو اوليت باشد لاستغراق المعنيين و اين شاملتر بود فائده را چنانكه كويند
خذه بالشدة واللين آنكه گفت ان في ذلك لايات لعل صبار شكور در اين تذكر و باد دادن مادر آن
احوال كه در آن ايام بود آياتي و علاماتي و دلالاتي و عجائبي هست هر صبر كننده و شكر كننده را و فعال
و فعول هر دو مبالغت است و ان قال موسى لقومه آنكه گفت باد كن اي محمد چون گفت موسى
قومش را اذكروا نعمة الله عليكم باد كنيد نعمت خدای بر شما چون بر هانيد شما را از فرعون و قوم
او چون بر شما مينهادند يقال سامه الخسف اذا كلفه احتمال الضيم والظلم و محل اين جمله نصب است
على الحال سوء العذاب اي شدة الظلم ظلم سخت آنكه تفسير داد آنرا بقوله و يذبحون ابناءكم و
اگر آنرا مستقل كنند بفائده اوليت بود برای او و عطف چه میان بدل و مبدل و او عطف نباشد
و قبطيان اسراييليان را استخدام كرده بودند و خدم كرفته هر كاری سخت ایشان را
فرمودند چون سنگ كشيدن و كار رگل كردن و ستور داری و بار كران برگرفتن و مانند
اين آنكه گفت و نیز پسران شما را ميگشتند بتهمت وجود موسى چنانكه قصه آن برفت
و دختران را ميگرفتند و الاستحياء استبقاء الحي حيا و زانرا نمی گشتند كه از اين تهمت بری
بودند و نیز تا نسل بنی اسراييل بيكبار بریده نشود و في ذلكم الاية و در اينكه گفته شد امتحاني
و ابتلائي عظيم بود از خداي تعالی و بلاء مستعمل بود در نعمت و محنت برای آنكه مراد از او
ابتلاء است و ابتلاء بهر دو باشد و اين جا هر دو محتمل است يعني بنجات از ان بلاء از خدای
نعمتی عظيم بود بر ایشان و يا صبر كردن بران بلاء امتحاني بود از خداي تعالی و اذ تأذن ربكم اين
آية عطف است بر آية اول و نیز یاد كن چون اعلام كرد خداي تعالی شما را و تفعل بمعنى افعول آمده
است نحو قولهم توعدته و اوعده پس تأذن بمعنى اذن است و الايدان الاعلام واصله ايقاع الشيء
في الاذن و اين نیز نعمتی است از خدای تعالی كه اعلام كرد شما را كه اگر شكر من كنيد نعمت
شما زيادت كنم و گفته اند الشكر قيد النعم و صيدها شكر نعمت حاصل قيد است و بند است رها
كنيد انرا تا برود و نا آمده راصيد است بگيرد و بدام آرد و از اينجاست حديث حضرت امير المؤمنين
صلوات الله و سلامه عليه كه فرمود اذا وصلت اليكم اطراف النعم فلا تنفروا اقضاها بقلة الشكر
لها گفت چون او ايل نعمت بشما رسد اخرانرا مرمايبد باندكي شكر كردن و بيان كرديم كه شكر
اعتراف بود بنعمت منعم يا ضربی تعظيم او و وجوب او از بديهه عقل دانند بضرورة و وجه وجوب
او آنستكه شكر نعمت است خداي تعالی وعده داد بشكر كردن زيادت نعمت و نهديد كرد بكفران
نعمت انقطاع او گفت و اگر كفران كنی عذاب من سخت است يعني عذاب كنم انرا كه كفران
نعمت كند چه بر ترك واجب مستحق عقوبت باشد و قال موسى ان تكفروا آنكه حكایت كرد از
آنكه موسى بان كافر نعمتان گفت ان تكفروا اگر كفران كنيد نعمت خدا بر شما و هر كه در زمين
است بيكبار خداي را هيچ نقصان نكنند كه خدای بی نیاز است از شكر شما ابو ادریس خولانی
روایت كرد از ابوذر غفاری از رسول كه گفت خداي تعالی وحی كرد ببعض انبياء در بعض كتب
خود عبادی لو ان اولكم و اخركم و انكم و جنكم اجتمعوا على اتقي قلب رجل منكم لم يزد ذلك

في ملكي شيئا عبادي لو ان اولكم و اخركم و انكم و جنكم اجتمعوا على افجر قلب رجل منكم
لم ينقص ذلك في ملكي شيئا عبادي لو ان اولكم و اخركم و انكم و جنكم اجتمعوا في صعيد واحد
فسئلوا في حوائجهم فاعطيت كلاً منهم ما سئلوا لم ينقص ذلك في ملكي شيئا الا بمقدار ما يغمس
احدكم الابرة في اليم فلينظرهم يرجع گفت بندگان من اگر اولتان و اخرتان و پری و آدمیان
مجمع شوند بر پرهيزكار تردل مردی در ملك من هيچ نيفزايد بندگان من اگر اولتان و اخرتان
و آدمی و پريتان جمع شوند بر فاجر تردل مردی از ملك من هيچ نيكاهد بندگان من اگر اولتان
و اخرتان و آدمی و پريتان جمع شوند در يك صعيد و جمله از من حاجتها خود بخوانند و من همه
را حاجت روا كنم از ملك من هيچ نيكاهد الا بمقدار يکی از شما سوزنی در دریائی زند بنگر تا
چه آب بر كيرد و قوله حميد محتمل است كه بمعنى مفعول باشد و بمعنى فاعل و بمعنى مفعول چنان است
كه بيان كرديم كه مستحق حمد و شكر باشد و ستوده و پسندیده و بمعنى فاعل چنان باشد كه حمد
كند انان را كه شكر نعمت او كنند و غنی است از شكر شاكران تا اگر نكنند او را نقصانی نباشد
و اول لايقتر است اينجا برای آنكه معنی ان بود كه اگر خلايق همه كافر شوند و شكر او نكنند
او بی نیاز است از شكر ایشان و در ذات خود حميد است اگر حمد او بكنند و اگر نه او مستحق
حمد است و بكفران كفران ان از او نباشد كه مستحق حمد و شكر باشد قوله الم ياكم آنكه حقه تعالی
بر سبيل تنبيه گفت الم ياكم بشما نيامد و بشما نرسيد خبر انا كه پيش شما بوده اند از امم سالفة
و قوم گذشته آنكه بدل كرد بر سبيل بيان ایشانرا گفت قوم نوح بودند و قبيلة عاد بودند كه قوم
هود پيغمبر بودند و قبيلة ثمود بودند كه قوم صالح بودند و انا كه پس ایشان بودند كه عدد ایشان و تفصيل
احوال ایشان كس نداند مگر خداي تعالی جائلهم رسلهم بالبينات پيغمبران ایشان با ایشان آمدند با
حجج و بينات و آيات و علامات و ادله و معجزات ایشان رد كردند دستهاشان با دهنهاشان
در او چند قول گفتند عبدالله مسعود گفت و اين زيد معنی آنست كه انگشت بخشم برایشان كريدند
چنانكه گفت و اذا خلوا عوا عليكم الانامل من الغيظ وجه دوم حسن گفت در وقت دعوت پيغمبران
دست بر دهن ایشان نهادند برای تسكيت تا ایشانرا خواموش كنند و منع كنند از دعوة كردن
وجه سيم آنستكه انگشتان خود بر لب خود نهادند اشارت كننده بایشان كه خواموش باشيد
چنانكه يکی از ما گوید ديگری را كه انگشت بر لب یعنی خواموش باش آنكه اين بگويد بزبان
بدست اشاره كند تنبيهها على هذا المعنى و اين قول عبد الله عباس است و اختيار فراء وجه
چهارم گروهی گفتند كه دست پيغمبران بگرفتند و بر دهنهاشان نهادند برای تسكيت
بر سبيل استخفاف و اهانت و اين قول مقاتل است وجه پنجم آنست كه مجاهد گفت مراد بيد نعمت
است نه يد جارحه يعني نعمت پيغمبران رد كردند و في بمعنى يا باشد يعني كفران نعمت كردند و وجه
ششم آنستكه گروهی گفتند معنی آنستكه رد كردند و از دعوة پيغمبران چيز را قبول نكردند و
نعمت بردی برایشان و اين رد بزبان و دهان كردند و في بمعنى باست در اين وجه نیز و قول شاعر
باششهاد ابن آورد و ارغب فيها عن لقيط و اهله و لكنني عن سنبلست ارغب يعني ارغب بها و اين
بيت شاعری ميكويد كه دختری داشت آن دخترا لقيط و سنبلست ميخواستند او گفت ارغب فيها

رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَسِيفَةٍ كَشَجَرَةٍ
 پروردگار خود و میزند خدا داستانها را برای مردم شاید آنها پند گیرند و داستان کلمه نایک چون درخت
 خَسِيفَةٍ اجْتُمَتْ مِنْ قَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ * يَسْتَبِشُّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 نایک است که چنانچه آن از بالای زمین است نیست مرآه هیچ قراری ثابت میکند خدا آنرا که رویدند
 بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ
 بکفایت ثابت در زندگی دنیا و در آخرت و گمراه کند خدا ستمکاران را و میکند خدا
 مَا يَشَاءُ * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَآحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ
 آنچه را میخواست آنانی که بدل کردند نعمت خدا را بکفران و در آوردند قومشان را برای هلاکت
 جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَ بِهَا وَيَبْسُ الْقَرَارُ * وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ
 چه تمام را در آید آنرا و بد قرار گاه است و قرار دادند برای خدا مانندها تا گمراه شوند از راه او بگو
 تَمَتُّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ * قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَمْشُوا
 بهره گیرید بس بتعقیق جایگاه شما بسوی آتش است بگو مریدان را کسانی که رویدند برپا دارند نماز را و نطق کنند
 مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا جُلَّالَ * اللَّهُ
 از آنچه روزی دهیم آنها را پنهان و آشکارا از پیشتر که باید روزی که بیع است در آن و نه دوستی خداست
 الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ
 آنکه آفرید آسمانها و زمین را و فرستاد از آسمان آبی را پس بدر کرد از آن از میوهها
 رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ
 روزی را برای شما و رام کرد برای شما کشتی را تا روان شود در دریا و رام کرد برای شما نهرا را
 وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَآتَاكُمُ
 و سخر کرد برای شما آفتاب را و ماه را و شبانه و رام کرد برای شما شب را و روز را و داد شمارا
 مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ
 از هر آنچه خواستید و اگر بشمارید نعمت خدا را تعداد نتواند کرد آنرا بتعقیق آدمیزاد
 لَظَلُومٌ كَفَّارٌ .

ستمکار کفران کننده است .

وقال الذين كفروا للرسولهم الا به خدا بتمالی در این آیت حکایت قول کافران کرد که باید پیغمبران ایشان
 گفتند گفت گفتند کافران با گرویدگان رسولان فرستاده را بایشان ما شمارا از زمین و شهرهای خود
 بیرون کنیم اول تعودن فی ملتنا یا باین ما آئید این او بمعنی الی ان او الان است نظیر قول القائل
 لا ازمک و تعطینی حق المعنی الی ان تعطینی حق المعنی و اینجاست لایقتر است و اگر گویند که
 بر قاعده خود است بمعنی التخییر روا باشد و معنی آن بود که شما مختیرید خواهید باین ما آئید و در شهر
 ما مقام کنید و خواهید بر دین خود میبایست و از زمین ما بروید چون ایشان از این دلتنگ شدند
 خدا بتمالی وحی کرد بایشان که من این کافران را هلاک برآرم و شمارا در زمین بنشانم بجای ایشان از پس
 مرگ ایشان نا آنچه ایشان را تمنا بود در حق پیغمبران پیغمبران در حق ایشان بدیدند من بعد هم ای من

(بعد موته)

بعد موتهم ذلك لمن خاف مقامي ابن آنان را ست که از مقام بترسند یعنی من مقامه بین بدی و مثله
 قوله و اما من خاف مقام ربه ای مقامه بین بدی و ربه و اضافه کرد مصدر را با مفعول و فاعل را
 اضمار کرد و مانند این در کلام عرب و قرآن بسیار است منها قولهم ندمت علی ضربك ای علی ضربی
 ایاك و سررت بر رؤیتك ای بر رؤیتك و قوله لا یسئم الا انسان من دعاء الخیر ای من دعائه الخیر
 و قوله و تجعلون رزقكم ای رزقی آیا کم و بعضی دیگر گفتند معنی آنست که ذلك لمن خاف مقامي
 ای قیامی علیه و حفظی اسبابه و اعماله این انانراست که بترسند از قیام من برا و حفظ من باحوال
 و اعمال او بیانه قوله افن هو قائم علی کل نفس بما کسبت ای حافظ علیها اعمالها اخفش گفت ذلك
 لمن خاف مقامي ای عذابی و مراد بمقام دوزخ است ای مقام المخلوق المعد للعذاب و خاف وعید و
 از وعید من بترسید و قوله و استفتحوا ای استنصروا و طلبوا الفتح و النصرة و مثله قوله و كانوا
 من قبل یستفتحون علی الذین کفروا و قبل استفتحوا ای استفتوا من قولهم للحاکم فتح و قوله
 ربنا افتتح بیننا و بین قومنا بالحق ای احکم عبدالله عباس گفت و مقاتل که معنی آنست که این کافران
 باستنصار و استحکام با پیغمبران ایشان رجوع باخدای کردند و گفتند بار خدایا اگر اینان راست
 میگویند ما را عذاب کن چنانکه خدا بتمالی از ایشان حکایت کرد فی قوله تعالی ائتنا بعذاب الله
 ان کنت من الصادقین و قوله اذ قالوا اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فامطر علينا حجارة من
 السماء او ائتنا بعذاب الیم مجاهد گفت و قتاده که مراد رسولانند یعنی پیغمبران بخدای استعانت
 کردند و استنصار و استحکام و برایشان دعا کردند و مثله قوله ربنا افتتح بیننا و بین قومنا بالحق
 و انت خیر الفاتحین و قول نوح انی مغلوب فانتصر یعنی بار خدایا حاکم تو باش میان ما و قوم ما و
 خاب کل جبار عنید و خائب و نومید شد هر جباری معاند حق که با حق بستمید و از حق برگردید
 این قول مجاهد است قتاده گفت عنیدان بود که استنکاف کند از گفتن لا اله الا الله مقاتل گفت
 متکبر باشد این زید گفت مخالف حق باشد و عنید و عنود و معاند هر سه یکی باشد واصله من العند
 و هو الجانب قال الشاعر اذا نزلت فاجعلانی وسطا انی کبیر لا اطیق العند قول من ورائه جهنم
 لفظ وراء مستعمل است هم در پیش و هم در پس و اینجا نیز محتمل است هر دو را و خلف لایق
 تراست یعنی دوزخ از پیش ایشان است و برره ایشان است و ایشان را گذر بر انجاست و این
 چنان است که گویند الموت و راک مرگ در پیش تو است و برامام تفسیر دادند این آیه را که و کان
 ورائهم ای امامهم جز که این دو شاهد محتمل است هر دو را و قال الشاعر اتوعدنی وراء بني رباح
 کذبت لیقصرن بذاک دونی ای امام بني رباح و قال اخر ترجونی مروان سمعی و طعاعی و قوم
 نیم و اکفلاه و رائیا ای امامی و از جمله آنچه خلف لایق تر است قولهم الموت و راک و قول الله و کان
 ورائهم ملک ای خلفهم و قول الشاعر عسی الهم الذی امسیت فیه بکون ورائه فتح قریب یعنی فرحی
 بدنبال آن غم باشد و گویند مرگ بدنبال تو است و من ذلك قول الشاعر وان تجاری بابن عم مخالف
 تجار اللثم فابقی من ورائیا یعنی من خلفی و ابو عبیده گفت هما من الاضداد و بعضی محققان
 بر وجهی تفسیر دادند که جامع بود هر دو را گفتند و را آنرا گویند که پس از مرد باشد بروجهی
 که لا محال باورسد و از او در گذرد و پیش او بشود چنانکه گویند البرد و راک سرما از پس تو است

(سرما)

سرما در آید و بمرد رسد و پیش بشود زجاج گفت و راء آن باشد که از تو متواری و پوشیده باشد و از اعداد نیست قال الشاعر حلفت ولم اترك لنفسك ربة و راء الله للمرء مذهب ای بعد الله و این را برای توسع بر خلف حمل کنند و یسقی من ماء صمدید و ایشانرا آب دهند از آبی که زرد آب باشد از خون و ریم که از زیر کافران بیداید قتاده گفت آنچه از فروج و ریشه های ایشان پالوده باشد محمد بن کعب و ربیع انس گفتند که غساله اهل دوزخ باشد و آن خون و ریمی باشد که از فروج زانیان بیرون آید در خبر می آید که ولید عبدالملک روزی در بعضی حجره های زنان رفت مست جامع قران نهاده بود بر گرفت و باز کرد بر سمیل نقال تا چه بر آید بر آمد و استفتحو و خاب گل جبار عنید و از آن بخشم آمد و جامع بنهاد و کن خواست و تبر و چندان تبر بر آنجا زد که پاره پاره کرد و این بیتها را میخواند اتوعد کل جبار عنید فها انا ذاك جبار عنید اذا ماجئت ربك يوم حشر فقل يا رب مرقني الولید و بعضی اهل سیر گفتند که آن ولید یزید عبدالملک مروان علیه السلام بود و از جمله زنداقه بود و از جمله اشعار زنداقه و این بیتها است اتوعدنی الحساب و است ادري احقا ما بقول من الحساب فقل لله بمنعني طعامي و قل لله بمنعني شرابي قوله يتجرعه فرو برد آنرا یعنی این کافران جرعه و شربت را من الجرع وهو شرب الماء جرعة جرعة و لا یکاد یسیغه و نزدیک نباشد که فرو برد آنرا بعضی گفتند یکاد زیادت است یعنی و لا یسیغه و این قول نیک نیست برای آنکه یکاد را فائده جلیل هست و آن آنست که نه گوارنده بود و نه نزدیک آنکه بگوارد و مانند این در قرآن و کلام عرب بسیار است قال الله تعالی و لا یکاد یبین ای لایقانی منه البیان و قال لم یکد برها ای لم یربها ولم یقرب ان یربها ابو امامه روایت کرد از رسول که گفت آن شربتی باشد که چون بدست او دهند نفرتی عظیم حاصل شود او را و چون بنزدیک روی برد گوشت و پوست رویش ریخته شود و چون بخورد امعایش پاره پاره شود و از زیرش بیرون آید چنانکه حق تعالی گفت و سقوا ماء حمیما فقطع امعائهم و قال یسوی الوجوه بس الشراب و سالت مرتقا و یاتیه الموت من کل مکان عبدالله عباس گفت من کل جهة از هر جهتی و جائی حق تعالی گفت مرک باو آید از هر جائی و هر جانبی از جهات از پیش و پس و چپ و راست و زیر و بالا این جریح گفت و ابراهیم التیمی که از هر جای از اندامش تا از بن هر موی مرگی بر آید او را و این بر طریق مبالغت است ضحاک گفت حتی من ابهام رجلیه تا انگشت پایش و این را موت خواند گفتند مراد شداید و بلاء است و ماهو بمعیت و با این همه مرده نباشد و بنمیرد تا با زهره و جمع کردن میان این و آن اغنی نفی و اثبات از دو وجه بود یکی از این وجه که گفتیم که مراد بموت نه مرک است بل مراد احوال و شداید است آنرا مرک خوانند بر توسع تا مناقضه نباشد بنفی و اثبات و اما اگر موت بر حقیقت حمل کنند خدایتعالی او را زنده کند هر که که بمیرد چنانکه گفت کما نضجت جلودهم بدلتناهم جلودا غیرها و من ورائه عذاب غلیظ و در پیش او عذابی ستر بود و گفتند از پس او عذابی باشد عظیم و گفتند از پس این عذاب او عذابی باشد غلیظ مثل الذین کفروا برهم الایه حق تعالی در این آیت مثل زد اعمال کافرانرا و تشبیه کرد آنرا بخا کستری که باد سخت بر او مسلط شود تا هیچ برجای نماند و در زفع اعمالهم دو قول گفتند یکی آنکه بدل مثل است

بدل اشتمال و التقدير مثل اعمال الذین کفروا و از بدل اشتمال حق بدل این باشد که آنرا اصل کنند و مقصود چنانکه سلب زید ثوبه ای سلب ثوب زید و جائی القوم اشرافهم ای جائی اشراف القوم و قوله یسلونک عن الشهر الحرام قتال فیه ای عن قتال الشهر الحرام و میرد گفت اعمالهم مرفوع است بابتداء و کرما د خبر او است و رماد خا کستر باشد اشتدت به الريح باد باو سخت شود در روزی که باد سخت آید کس نتواند که از آن چیزی باز دارد و غرض تشبیه آنستکه آن عمل که ایشان میکنند هم چنان باطل و بی حکم باشد و آنرا اثبات و ثوابی نبود چنانکه خا کستر خود را در روز باد سخت و قوله یوم عاصف دراو دو قول گفتند یکی یوم عاصف ریحه روزی که بادش سخت آید کس نتواند که از آن چیزی باز دارد و غرض تشبیه آنستکه انعمل که ایشان میکنند باطل باشد و یکی آنکه یوم ذی ریج عاصف کقولهم لیل نائم و یوم ما طرای ذات نوم و ذو مطرو ظاهر آیت صورة احباط دارد و عند تأمل دلیل است بر بطلان احباط و آنکه هر کجا در قران احباط است مراد نفی وقوع و قبول است از اصل و بن برای آنکه باتفاق اعمال کافرانرا هیچ وقوعی نباشد تا چیزی ماند که انرا احباط کنند با این همه حق تعالی بر توسع انرا تشبیه کرد بر ماد حاصل که باد انرا متفرق کند بظاهر حصول اعمال نه بوقوع حکم و استحقاق ثواب براو و كذلك قوله و قدمننا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا و معنی آیت آنستکه اعمال کفار را اگر چه بظاهر حصولی هست بحکم وقوع و استحقاق انرا محصولی نباشد و با خا کستری ماند که بروز سخت باد براو گشته شود تا در عالم متفرق کند و کس نتواند که انرا ضبط کند ذلک هو الضلال البعید اختیار کفر و اضرار براو ضلالتی و کمراهی باشد دوز الم تر ان الله خلق السموات و الارض بالحق گفت نبی که خدایتعالی اسمان و زمین بیافرید بحق و حکمت نه بعثت و بازی حمزه و کسائی خالق السموات و الارض خوانند بر اسم فاعل و باقی قراء خوانند خلق بر فعل ماضی ان یثا یذهبکم اگر خدای خواهد شما را ببرد و خلقی و جماعتی ذکر را بیارد نو و ما ذلک علی الله بعزیز و این بر خدای دشوار نیست و برزوا لله جمیعاً حق تعالی گفت برون آیند روز قیامت از کور ها برای خدا یعنی برای عرض بر خدای آنکه وصف ان مجادله و مناظره کرد که میان ایشان رود گفت فقال الضعفاء الضعیفان و المستضعفان گویند متکبران و جباران را ما در دنیا تبع شما بودیم و شما اقتداء کردیم ما را از عذاب هیچ کفایت خواهید کردن و بعضی از عذاب ما بر خواهید داشتن و تبع جمع تابع باشد کحارس و حرس و غایب و غیب و راصد و رصد و باقر و باقر زجاج گفت روا باشد که مصدر بود بجای وصف نهاده و متبوعان و مستکبران گویند لو هدا نا الله اگر خدای ما را هدایت دادی و راه نمودی بخلاصی ما نیز شما را راه مینمودیم چون ما را برای خود راه خلاصی پیدا نیست برای شما چه خواهیم کردن سواء علینا راست است بر ما و بنزدیک ما اگر جزع و زاری کنیم و اگر صبر و شکیبائی کنیم مالنا من محیص ما را محیص و مهربی نیست یقال حاص فلان عن کذا یحیص حیصا و حیوصا و حیصانا و منه قولهم وقع فلان فی حیص بیص ای فی الامر لا یدری یا تقدم او یا آخر مقاتل گفت این انگاه گویند که در دوزخ با یکدیگر قرار دهند نه بیائید تا جزع کنیم یا نصد سال جزع کنند هیچ سود ندارد گویند بیائید تا صبر کنیم

پانصد سال صبر کنند هم سود ندارد و عندان گویند سواء علينا اجزنا ام صبرنا مالنا من محيص
وقال الشيطان لما قضي الامر لفظ ماضی است و مراد مستقبل یعنی سبقول الشيطان ابليس گوید لما قضي
الامر چون کار گذارده شود و میان مردمان حکم بکنند و اهل بهشت را به بهشت برند و اهل
دوزخ را به دوزخ مقاتل گفت این سخن در دوزخ گوید چون اهل دوزخ در دوزخ گرفتار شوند
منبری از آتش در دوزخ بنهند ابليس بران منبر شود و کافران و اهل دوزخ در زیر منبر او بنشینند
و او را ملامت کردن گیرند در ان اضلال و اغوا که او کرده باشد او گوید ان الله وعدكم خدای
شما را وعده داد وعده و نوید حق تعالی درست و من نیز شما را وعده دادم و ان وعده خلاف کردم
و مرا بر شما دستی و سلطانی و حجتی نبود بیش از آنکه شما را دعوت کردم و مرا اجابت کردید فلا
تلومونی مرا ملامت مکنید خود را ملامت کنید و این آیه من اذل الدلیل است علی فساد مذهب
المجبره که اگر خدا تعالی کفر و معاصی در ایشان آفریده بودی ابليس نکفتی ولوموا انفسکم کفتی
خدایرا ملامت کنید که مرا و شما را گناهی نیست ما انا بمصر حکم من بفریاد شما نرسم و شما نیز
بفریاد من نرسید چه هر يك از ما بجرم خود گرفتاریم من بدعوت و شما باجابت یقال استصرخنی
فاصرخه ای استغاثی فاغیثه و اصله من الصراخ و هو الصياح والصراخ المصرخ انی کفرت من
کافرم امروز به ان شرک که بمن آوردید و مرا شریک خدای گفتید شما در دنیا بمن ایمان داشتید من
امروز با ایمان شما کافرم حمزه خواند بمصر خنی بکسر یاء و اصل مصر خینی بوده است نون جمع برای
اضافت بیفتاد دو یاء مجتمع شدند یکی یای جمع و یکی یای اضافه آنکه یاء در یاء ادغام کردند و یاء
دوم را تحریر بایست کردن برای ادغام آنکه تحریر بکسر کرد حمل کرد علی المجزوم فاذا حرك
حرك با الکسر و آنکه بفتح خواند اختیار اخف الحركات کرد آنکه حق تعالی از این حکایت بگذشت
از خود میگوید که کافران و ظالمانرا عذابی مؤلم سخت باشد عقبة بن عامر روایت کرد از رسول
صلی الله علیه و آله و سلم که او گفت در حدیث شفاعت که عیسی علیه السلام گوید ذلکم النبی
الأمی ابن ان یبغمبر مکی است که من بشارت دادم باو و خدا تعالی مرا گوید بر خیز و شفاعت
کن بر خیزم برای شفاعت از مجلس من بوئی برآید که شنوندگان از او خوشتر هیچ بوئی نشنیده
باشند و شفاعت کنم خدا تعالی قبول شفاعت من کند و مرا نوری دهد از فرق تا قدم کافران
گویند ابليس را که مؤمنانرا شفیع بید آمد و برای ایشان شفاعت کرد و ایشانرا بخواست و مشفع
شدند ما را شفیع نیست جز تو بر خیز و برای ما شفاعت کن که ما بتو اقتدا کردیم او بر خیزد از
مجلس او تنگی و گندی برآید که کس چنان نشنیده باشد آنکه ایشان را بطعمه دوزخ کنند عندان
ابليس گوید ان الله وعدکم وعد الحق قوله و ادخل الذین امنوا انکه حق تعالی وصف کرد جای
مؤمنانرا گفت اما مؤمنانی که عمل صالح کنند ایشانرا به بهشت هائی برند که در زیر درختان ان
جوهها میروند و ایشان در انجا مخلصند و مؤید باشند باذن ربهم بفرمان خدایشان و بقاء تعلق دارد بقوله
و ادخل یعنی ایشانرا به بهشت بفرمان خدای برند و روا بود که بخالذین تعلق دارد تحیتهم فیها
سلام تحیت ایشان با یکدیگر سلام باشد که بر یکدیگر کنند و تحیت فرشتگان ایشانرا سلام بود
آنکه حق تعالی ایمان و کفر را مثل زد به دو درخت گفت نمی بینی ای محمد یعنی نمیدانی که چگونه

مثل زد خدا تعالی گفت کلمتی یا کیزه چون درختی یاک است مفسران گفتند مراد بکلمه یاک
کفتن لا اله الا الله است بیانه الیه یصعد الکلم الطیب و مراد بدرخت یاک درخت خرما دلیلش
حدیث ابو الحجان است که گفت ابو العالیه وقت ها بنزدیک من آمدی روزی بیامد که نماز باعداد
کرده بودم بر خاستیم و بنزدیک انس مالک شدیم طبقی رطب بیاورد پیش ما بنهاد انس گفت بخور
یا ابا العالیه که این از ان درخت است که خدا تعالی گفت الم تر کیف ضرب الله مثلا کلمة طيبة
کشجرة طيبة انکه انس گفت روزی رسول صلی الله علیه و آله و سلم صاعی بسر بیاوردند و این آیه
بر خوانند و غرض او آن بود که درخت یاک درخت خرماست و در کلام محذوفی هست و التقدير
کثمرة شجرة طيبة برای آنکه معلوم است که تا درخت خوش نباشد میوه او خوش نباشد و اگر
بر عموم حمل کنند گویند طیب منظرها و نظارتها و ثمرتها بهتر باشد و بعضی دیگر گفتند
مراد بکلمه دعوت رسول است خلق را با ایمان و عمل صالح و برای ان کلمه خواند انرا که ان دعوت
بکلمات و کلام راست شود ابو ظبیان گفت از عبدالله عباس که این درختیست در بهشت اصل ان
ثابت و راسخ در زمین چه اگر اصلی ثابت ندارد در زمین بر جای نماند و برک بر نیارد چه درخت
آب از عروق خورد و عروق او در زمین باشد و فرعها فی السماء و شاخ ان درخت گفت از بلندی
و رفعت در آسمان است اصلها ثابت و فرعها ثابت اصلها راسخ و فرعها شامخ اصلها اصیل و فرعها
طویل اصلها منیع و فرعها رفیع اصلها غیر بال و فرعها متعال اصلها راس و فرعها تام راس اصلها
تحت الثری و ثماره الی النجم العلی و فرع لا ینال طویل هم چنین این کلمه اعنی شهادة ان لا اله
الا الله در دل مؤمن ثابت و راسخ است اصل او و ان ایمان است از توحید و عدل و نبوة و امامت
تصدیق این بدل است و فرع او عمل صالح چنانکه گفت الیه یصعد السلم الطیب والعمل الصالح
بر فمه رسول گفت مثل الاسلام کمثل الشجرة الثابتة الایمان بالله اصلها والصلوة الخمس جذوعها
والزکوة فرعها و صیام شهر رمضان لحاؤها و حسن الخلق ورقها مقاتل چنان گفت از کلبی از
عبدالله عباس از رسول که او گفت ان الله عمودا من نور اسفله تحت الارض السابعة و راسه تحت العرش
فاذا قال العبد اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله اهتز العرش و تحرك العمود فبقول الله
عز وجل اسکن فبقول کیف اسکن و انت لم تغفر لقاتلها خدا تعالی را عمودی است از نور اصل
ان در زیر زمین هفتم است و بالای ان در زیر عرش چون بنده گوید لا اله الا الله محمد رسول الله عرش
بلرزد و عمود بجنب حق تعالی کوید ساکن شو گوید چگونه ساکن شوم و توهنوز کویده کلمات را نیامرزیده
حق تعالی کوید با ملائکتی و سگدان السموات اشهدوا انی قد غفرت له فرشتگان و ساکنان آسمانهای
من بر من گواه باشید که او را بیامرزدیم بعضی اهل معانی گفتند آنچه مشبه است باصل علم است و آنچه
مشبه است بفرع عمل است از ان جا که بنای عمل بر علم است چنانکه فرع از اصل پیدا شود آنکه
در خیر اوصاف کرد که هر حینی بر بیاورد توفی ای تعطی و اکل میوه باشد و در حین خلاف کردند عبدالله
عباس گفت بیک روایت مراد بجهن شمعاه است و ابن قول سعید جبر و قتاده و حسن است و روایت از
امام محمد باقر و امام جعفر صادق و مذهب ما این است و اگر کسی نذر کند که حینی روزه دارد
بنزد ما او را شش ماه روزه باید داشت برای این آیت و بما ثبت عن آل محمد مجاهد و عکرمه و ابن

زید گفتند مراد یکسال است عکرمه گفت عمر عبدالعزیز کس فرستاد بمن و گفت من نذر کرده ام که غلامی در خیانتی که کرده است یا دستش ببرم یا حیثی باز دارم او را گفت دستش ببر ولیکن یکسالتش باز دار که من از عبدالله عباس شنیدم که حین دو است حیثی که شناسند و حیثی که نشناسند اما آن حین که نشناسند قوله و متاع الی حین وقوله ولتعلمن نبأه بعد حین و این حین که شناسند قوله توتی اكلها کل حین باذن ربها از میان يك سال تا سر سال باشد ربیع انس گفت هر بامداد و شبانگاه باشد برای آنکه هر بامداد و شبانگاه این کلمه با عملی که مؤمن کرده باشد با آسمان برسد سعید بن المسیب گفت مراد دوماه است برای آنکه خرما بر درخت دوماه پیش تر نباشد وضحاك گفت هر ساعتی از ساعات شب و روز اگر تابستان باشد و اگر زمستان آنرا حین خوانند و مراد آنست که مؤمن خالی نباشد در هیچ وقت از اوقات از اعمال خیر اهل اشارت گفتند وجه حکمت در تشبیه اسلام و ایمان بدرخت از اینجاست که درخت تمام نباشد الا به چیز عرقی ثابت و اصلی قائم و فرعی عالی هم چنین ایمان و اسلام به چیز تمام شود تصدیق بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان بیانش حدیث امام الجن والانس امام علی بن موسی الرضا علیه التَّحِيَّةُ و التَّناء از پدرانش از امیر المؤمنین علی بن ابیطالب صلوات الله و سلامه علیه از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که گفت الایمان معرفة بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان حمید طویل روایت کرد از انس مالک که رسول گفت مثل هذا الدین کمثل شجرة ثابتة الایمان اصلها والرزق فرعها والصیام عروقها والتَّأخِي فی الله ثباتها وحسن الخلق ورقها والكف عن محارم الله ثمرها فکمالا یکمل الشجرة الا بشمرة طيبة لا یکمل الایمان الا بالكف عن محارم الله گفت مثل این دین چون درختی است رسته ایمان بخدا اصل اوست و زکوة شاخ اوست و روزه بیخ اوست و برادری کردن با یکدیگر برای خدا ثبات اوست و خوی نیک برگ اوست و باز ایستادن از حرام میوه اوست چنانکه درخت تمام نشود الا بمیوه و هم چنین ایمان تمام نشود الا بپای ایستادن از محارم و حکمت در آنکه آنرا بدرخت خرما تشبیه کرد آنست که از همه درختان درخت خرماست که بآدمی بماند از آنجا که هر درخت را که سر ببرند بارها دگر شاخ از او و پیرامن او بر آید جز درخت خرما را که چون سر او ببرند خشک شود و نیز برگ بر نیارد چون آدمی که بعد آنکه سرش ببرند نیز زنده نماند دگر آنکه تا او را بر بر نیفکنند و پیوند نکنند بر بر نیارود و آدمی هم چنین بود رسول گفت خیر المال سگة مایوره (۱) و فرس مایوره گفت بهترین مال رسته نخل بود پیراسته بر بر افکنده و آسبی که بسیار زاید عبدالله عمر گفت رسول صحابه را گفت آن کدام درخت است که برگ بنیفکند و آن درخت مانند هر چیزی است بمؤمن هر کسی از درختان بدوی چیزی می گفتند مرا در دل آمد که درخت خرما باشد شرم داشتم گفتن رسول فرمود درخت خرماست من پدر را گفتم اینحال گفت اگر گفته بودی کان احب الی من حر التعم دوست داشتمی از شتران سرخ موئی دگر آنکه درخت خرما از فضله تربت آدمی بر آمد چنانکه روایت کردند که رسول گفت اکر مواتکم عمکان خود را گرامی دارید گفتند یا رسول الله عمکان ما کدام اند گفت درختان خرما گفتند چگونه یا رسول الله گفت خدایتعالی چون آدم را بیافرید از کل او فضله بماند خدایتعالی از آن درخت خرما آفرید و بضرب الله الامثال للناس و

۱ - خیر المال مایوره و سگة مایوره الحدیث کذا فی القاموس

خدایتعالی برای مردمان مثل میزند تا همانا ایشان اندیشه کنند آنکه کفر و شرک را در برابر آن بر عکس آن مثل زد بدرختی بلید گفت و مثل کلمة خبیثة و هی کلمة الکفر و الشرک کشجرة خبیثة بدرختی ماند بلید که بیخ آن از زمین کنده باشد والاجتنات الاستیصال برکنند و بر زمین بیندازند آنرا قراری نباشد و از او هیچ نیاید و اگر چه برگ سبز دارد و شاخ نیز دارد چون بیخ آبخور ندارد نه برکش سبز بماند و نه شاخش تر بماند مودج (۱) گفت اشتقاق اجتنات از جثه است ای اخذت جثها ای اصلها و نفسها اورا ثباتی و بقائی نباشد و هم چنین اعتقاد و مذهب و طریقه کافران را هیچ اصلی و بقائی نیست آنکه گفت ثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت گفت خدایتعالی بفضل و کرمش مؤمنان را بر جای بدارد بسخن درست یعنی قول لا اله الا الله چون این قول از ایشان درست و بر جای باشد لطف گردد ایشانرا و قدم ایشان بر جای بدارد و آن لطف از قبل خدای بود برای آنکه مکلف اوست و ممکن و مبین برای آن با خود حواله کرد فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة در زندگانی دنیا و در آخرت گفتند در آخرت عند سؤال کور که کور اول منزل است از منازل آخرت و گفتند فی الحیوة الدنیا فی القبر در کور میخواهد که کور در دنیا باشد و فی الآخرة عند البعث چون بر انگیزد او را مقاتل گفت این تثبیت آنستکه چون بنده مؤمن را در کور نهند و خاک بر او راست کنند خدایتعالی فرشته را بفرستد نام او دومان تا بیاید و بر او سلام کند و گوید همین ساعت دو فرشته منکر سیاه ببالین تو خواهند آمدن تا تو را از دین و اعتقاد تو بپرسند نکر تا نترسی از ایشان و چنانکه در دنیا دانستی جواب دهی از خدا و رسول و امام و کتاب این بگوید و برود

بر اثر او دو فرشته میآیند سیاه و غلیظ منکر ازرق چشم چشم های ایشان چون برق خاطف باشد و آوازشان چون باد قاصف هر یکی مقععه از آتش بدست گرفته ایشانرا منکر و تکبر گویند در کور آیند و خدایتعالی بنده را زنده کند او را باز نشانند و گویند من ربك ومن نبيك ومن امامك وما دينك وما كتابك خدایت کیست و پیغمبر کیست و امامت کیست و دینت چیست و کتابت کدام است او چنانکه داند بگوید الله ربی و محمد نبی و الاسلام دینی و القرآن کتابی و علی امامی آن فرشتگان او را گویند مرحبا بك عشت سعیدا و مت شهیدا تازنده بودی سعید بودی و چون بمردی شهیدی اللهم ارضه کا ارضاک بار خدایا خوشنودش کن چنانکه تو را خشنود کرد آنکه در ریچه از بهشت در کور او کشایند تا نسیم بهشت بر او میوزد و تحفه های بهشت باو میآیند آنکه او را گویند نم نومة العروس بخسب چنانکه عروس در خوابگاه خود فذلك قوله یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و الا اگر مرد کافر بود خدایتعالی این تلقین نفرماید و آن فرشته را نفرستد ناگاه منکر و تکبر در آیند و او را گویند من ربك ومن نبيك وما دينك وما كتابك و من امامك او گوید لا ادري نمیدانم گویند لا دريت ولا اهتديت یعنی مدانیا و راه میابیا عشت عصیا و مت شقی تا زنده بودی عاصی بودی و چون بمردی شقی مردی نم نومة التهوش بخسب چنانکه مار کزیده خسبد آنکه دری از درهای دوزخ در روی او کشایند و از آن مقععه آتش یکی بر سر او فرو گویند که همه کور او آتش گیرد او شهقه بزند که همه حیوانات بشنوند الا جن و انس و هر چه بشنود او را لعنت کند فذلك قوله و یضل الله الظالمین یعنی خذلان کند

۱ - هكذا فی الاصل !!

کافران را و با خود رها کند و گفتند مراد آنستکه خدای هلاک کند ظالمان را عبدالله عباس در این آیت گفت چون بنده مؤمن را وفات رسد فرشتگان بیالین او حاضر آیند و بر او سلام کنند و او را ببهشت بشارت دهند و چون جنازه او بر آید تشییع کنند چون وقت نماز کردن بود بر او نماز کنند چون او را دفن کنند با او در گور شوند خدای او را باز زنده کند و او را در گور باز نشانند و از او سؤال کنند که من ربّک و من نبیک و ما شهادتک خدای تو کیست و پیغمبر تو کیست و شهادت تو چیست گوید الله ربّی و محمد نبیّی اشهد ان لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله آنکه گور بر او فراخ کنند مدّ بصر چند آنکه چشم زخم او باشد سعید خدری روایت کند که ما با پیغمبر بودیم در جنازه گفت ایها الناس بدانید که این امت را ابتلا کنند در گور چون مرد را در گور نهند و قوم از او برگردند فرشته میآید بدست او مطرقة باشد و خدای او را زنده کند و آن فرشته او را باز نشانند و گوید چه میگوئی اگر مرد مؤمن بود گوید اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً عبده و رسوله آن فرشته گوید صدقت. راست گفتی: آنکه دری از دوزخ بر کشاید و گوید بنکر اگر کافر بودی این جای تو بودی اما چون مؤمنی خدایتعالی انجای را بدین جای بدل کرد. برای تو و دری از بهشت در گور او کشاید و گور بر او فراخ کنند و اما کافر و منافق را گوید چکوئی او گوید لا ادری. ندانم او را گویند لا دریت ولا اهتدیت. مدانیا و راه میابیا. آنکه دری از بهشت بر کشاید و او را گویند در نگر اگر تو مؤمن بودی این جای تو بودی اما چون کافر شدی بدل کردند آنجا را بدین جای و دری از دوزخ بر او کشاید آنکه آن فرشته از آن مطراقی بسر او فرو گوید که خلاق بشنوند مگر جنّ و انس بعضی صحابه گفتند یا رسول الله هیچ کس نباشد که فرشته با مطراقی بر سر او بایستد و الا بترسد و او چیزی نتواند گفتن رسول فرمود یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا. ابوهریره گفت مرد در گور او از نعل آنکه از جنازه او باز گردند بشنود اگر مؤمن بود نماز او بر بالینش باشد و زکوة او بر راستش و روزه بر چپش و افعال خیر و صدقه و صلّه و رحم و فعل معروف و احسان با مردمان بر پالینش چون فرشته عذاب خواهد تا از قبل بالین فراز آید نمازش گوید تورا از قبل من مدخل نیست. و من رها نکم تورا و راه ندهم. باز بدست راست شود زکوة گوید از پیش من راه نیست تورا بدست چپ فراز شود. روزه بر گردانش بیائین شود. فعل خیرات رها نکند او را گویند باز نشین او باز نشیند او را چنان نماید که آفتاب فرو خواهد شدن. گوید رها کنید تا نماز کنم. که نباید که قایت شود گویند نماز نتوان کردن آنچه ما تو را برسیم جواب ده گوید چه می پرسید. گویند چکوئی در این مرد که بیامد و این دعوت که کرد گوید محمد را میگویند گویند آری. گوید گواهی دهم که او پیغمبر است صادق و راستگوی در آنچه گوید گویند بر این بودی و بر این مردی و بر این خیزی انشاء الله. آنکه گور بر او فراخ کنند مقدار هفتاد کز و تورانی کنند آنکه دری از بهشت بر گور او کشاید و گویند بنکر که خدای تعالی برای توجّه معدّ نهاده او شادمانه شود و آنکه دری از دوزخ بر کشاید و گویند بنکر که خدایتعالی از تو چه صرف کرده است اگر کافر بودی و عاصی جای تو اینجا بودی. او را غبطه و سروری بفرزاید آنکه روح او را

در تن مرغی از مرغان بهشت نهند که در بهشت می پرد و جسم او خاک شود تا باز آفریدند. و ذلك قوله یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا. ابو رافع روایت کرد که رسول در بقیع قدمی رفت و من با او بودم سه بار گفت لا هدیث لا هدیث لا هدیث ابو رافع گفت من پنداشتم که مرا میگوید کفتم یا رسول الله چه جرم کرده ام گفت خطاب بانو نیست خداوند این کور را از من می پرسند میگوید نشناسم او را چون نگاه کردند کوری بود که انصاعت آب بر او ریخته بودند. صاحبش را دفن کرده سهل بن عمار العکبی گفت یزید بن هرون را پس مرگ او در خواب دیدم کفتم ما فعل الله بك گفت دو فرشته بیالین من آمدند غلیظ مکر مرا گفتند خدای تو کیست و دین تو چیست و پیغمبر تو کیست من محاسن سفید بدست گرفتم کفتم این از من می پرسید و من هشتاد سال خلقت را باین دعوت کرده ام برگشتند و برقتند و یصلّ الله الطّالین و اضلال کند خدای ظالمان را یعنی الخذلان و الحرمان و التخلیه و التّمکین و المنع من الثواب و الاهلاك و یفعل الله ما یشاء. و خدای آن کند که او خواهد. قوله الم ترالی الذین بدّلوا نعمة الله کفرا گفت آنان را نه بینی که بدل کردند نعمت خدا را بکفران در برابر نعمت تا بایست که شکر کنند کفران کردند. مفسّران گفتند مراد بنعمت خدای رسول است و آنکه این کفران کردند کفار قریش بودند که خدایتعالی بر رسول برایشان ممتّ نهاد و نعمت کرد و ایشان قدر آن ندانستند و بان کافر شدند. ابوالطّفیل عامر بن وائله گفت از حضرت امیر المؤمنین شنیدم که گفت در این آیت که ایشان کفار قریش بودند روز بدر کشته آمدند و از عمر خطاب روایت کردند که در این آیه ها الا فجرا من قریش بنو امیّه و بنو المغیره ان دو قبیله فاجرند از قریش و بنو امیّه و بنو المغیره اما بنو المغیره خدایتعالی روز بدر ایشان را بروی درآورد اما بنو امیّه ایشان را روزی چند فرا گذاشت عبدالله عباس گفت ترسایان عربند جبلة بن ابهم و اصحابش. و احملوا قومهم دارالبوار. و فرود آوردند قوم خود را بر سرای هلاک آنکه بیان کرد سرای هلاک را گفت دوزخ است. جهنّم یصلونها که ایشان ملازم آن باشند و بد جای قراری است آن. و بوار هلاک بود. یقال بارالتیّ یبور بوار اذا هلك و بطل قال ابن الزبیری یا رسول الملک انّ لسانی. راتق ما فتقت اذانا بور. و جعلوا الله اندادا. و کردند خدا را انداد جمع ندّ و اللد المثل و اللد الضدّ و گفتند کلمه از اضداد است و گفتند ندّ مثلی باشد که مقاومت و مقابله دیگری را بشاید که با او مضادّه کند تا جمع بود میان هر دو معنی یصلوا عن سبیلہ کوفیان خواندند لیصلوا یفتح یاء و کسر ضاد من الضلال تا کمراه شوند از راه او. قل تمّتعوا فانّ مصیرکم الی النار. بگو که بر خوردار شوید روزی چند بمتاع دنیا که باز کشت شما با دوزخ است. اگر چه صورت امر است مراد تهدید است قل لعبادی الذین آمنوا. آنکه امر کرد رسول را تا مردمان را نماز فرماید گفت بگویند کان مرا آنان را که ایمان آورده اند تا نماز بیای دارند و از آنچه ما ایشان را روزی کرده ایم نفقه کنند پنهان و آشکارا پیش از آنکه روزی آید که در آن روز نه بیع و فروختن باشد و نه دوستی با یکدیگر. و فعال مصدر فاعل باشد یقال خاله یخاله غالة و خلا لا من الخلة و هی المودة قال امری القیس. صرف الهوی عنهنّ من خشية الردی. و لست بمقلّی الخلال ولا قالی. و مثله قوله یوم لا بیع فیہ ولا خلال مراد روز قیامت است که آن روزی

ربّ خدای من و پروردگار من این شهر را یعنی مکه را ایمن کن یعنی شهریکه مردم در او ایمن باشند. و هذا من باب قولهم لیل نائم و نهار صائم ای نیام فیه و یصام فیه بلدا امنا ای بؤمن فیه شهریکه مردم در او ایمن باشند حقیقتاً این دعا باجابت مقرون کرد و این شهر را که مکه است چنان ایمن کرد که هیچ وحش و مرغ در او خائف نباشد از خصم خود تا کرگ و میش و شیر و گاو و باز و کبوتر در او بیکجای باشد و از ایشان گزندی نیاید بر یکدیگر و اگر کسی ده کس را بکشد و در آنجا گزند تا آنجا بود ایمن بود اگر خداوندان خون او را ببینند تعرض نرسانند چه آن حرم خدا است که هر که در او بود محرم و محترم بوده و اجنبی و بنی و بهر هیزان مرا و پسران مرا از آنکه بت پرستیم بقال جنیمه السوء اجنبیه و اجنبیه اجنابا و جنبیه تعجیلاً هر سه بنا متعدي باشد به دو مفعول قال الشاعر فی اللّائی و ینقض عهده سقفا علیه و یجنبه فلا نصب الصفا یا و اصنام جمع صنم باشد و آن تمثالی بود مصور بصورتی قال روبه و هیأ به کالرّوز یحلی صنمه یضحک عن اشنب عذب ملثمه معنی آیه آنست که الطاف که عندان ایشان اجتناب کنند از عبادت اصنام بایشان پیایی دار آنکه گفت ربّ ائنه اضلّلن کثیرا من اللّاس بار خدایا بآن بتان گمراه بگرداند بسیاری مردمان را یعنی بعبادت ایشان بسیار مردم گمراه شدند چون عند وجود ایشان بود با ایشان حواله کرد آنکه گفت فمن تبعنی فانه منی بار خدایا هر که تابع و پیرو من باشد او از من است و از خودش جدا نمیکتم و فرقت نمیکتم او را بر خود از این. گفت رسول سلمان را که السّلمان ممّا اهل البیت و من عصائی و هر که در من عاصی شود تو خداوند بخشاینده و آمرزنده تاویل این بر دو وجه بود اما آنکه عصیان او بکفر و عبادت اصنام باشد آنکه این مشروط باشد بتوبه یعنی تو بیمارزی و رحمت کنی چون توبه کند که تو آمرزنده و بخشاینده و وجه دیگر آنکه عصیان را حل کنند بردون کفر و گویند مراد آنستکه هر که بمن ایمان آورد آنکه نافرمانی کند مرا بآنچه دون کفر باشد تو خدای او را بیمارزی و وجه سیّم در آیت آنستکه روا بود که در شرع ابرهیم قطع نبود بر عقاب کفار لاحمال چه این بعقل ندانند بسمع دانند و روا بود که در شرع او قطع نبود بر این، قوله فانک غفور رحیم جمله است اسمی و محل او جزم است علی جزاء الشرط والتقدير و من عصائی لتغفر لهم و ترحمهم و بنا بار خدایا من بنشاند از فرزندان خود بعضی را و من تبعیض راست ای اسکنت بعض ذرّیتی و شاید که معنی آن بود که از فرزندان خود پیش از این بیان کردیم بوادی که در آنجا زرع نباشد و کشتی یعنی زمین مکه عند بیتک المحرّم بنزدیک خانه حرام تو قتاده گفت یعنی خانه که تو حرام کرده آنرا بحرّات تا استحلال نکنند محرّات تو آنجا از صید و قطع اشجار و جز آن اگر گویند چگونه گفت عند بیتک المحرّم و آنجا خانه نبود خانه از آن پس بنا کردند، جواب گوئیم معنی آنستکه بجای خانه حرام در اوّل بیت المعمور اینجا نهاده بود تا بعهد طوفان نوح باسماں بردند: جواب دیگر آنکه بنزدیک جائی که آنجا خانه حرام بنا خواهند کردن: وقصّه آیت آنستکه سعید جبیر روایت کرد از عبد الله عباس که او گفت چون ابراهیم را علیه السلام از ساره فرزند نمیبود از آنجا که او پیر شده بود ابراهیم علیه السلام دل در فرزند بسته بود و ساره کنیزکی داشت جوان و پاکیزه بابراهیم داد و گفت این را بتو دادم تا باشد که خدای

تعالی تو را فرزندی دهد که از من نمی باشد ابراهیم علیه السلام با هاجر خلوت کرد خدایتعالی او را از هاجر اسمعیل داد و آن نور محمدی که در پیشانی پدران پیغمبر علیه السلام بودی انتقال افتاد با اسمعیل ساره را از آن رشک عظیم آمد و دلتنگ شد که او را می بایست که آن شرف او را بودی و آن فرزند از نسل و نژاد او بودی بابراهیم ناخوش شد و گفت نخواهم که هاجر پیش من باشد و نیز او را به بینم حقیقتاً گفت ابراهیم را علیه السلام او را دو رنج منماید و چون او باتو مروّت کرد با او مانند آن کن ایشان را از پیش او بر ابراهیم علیه السلام گفت بار خدایا کجا برم ایشان را: گفت آنجا که تو را فرمایم آنکه جبرئیل را بفرستاد و گفت ایشان را بزمن مکه بر جبرئیل در پیش افتاد و میرفت و ابراهیم بر اثر او میرفت با هاجر و اسماعیل هر کجا بجای خوش برسید که آبی و گیاهی و عمرانی و آبادانی و خصبی و نعمتی بودی گفتی یا جبرئیل اینجا فرود آریم ایشان را گفتی نه که فرمان نیست تا برسیدند بزمن مکه و آن زمینی است که در او آبی و گیاهی نباشد و زمینی است شوره و سنگ لایخ که کشت بر او نرود جبرئیل گفت اینجا فرو نه ایشان را و برو ابراهیم ایشان را آنجا بنهاد و برگردید بفرمان خدای هاجر گفت یا خلیل الله ما را بر که رها میکنی او هیچ جواب نداد آخر گفت خدای فرمود تو را که مرا اینجا رها کنی گفت اری گفت خدایتعالی ما را ضایع نکند: ان کاه ان قدره آب که در بن مشک مانده بود بایشان رها کرده برفت ایشان آن آب بخوردند و تشنه شدند و کودک تشنه شده و او را شیر نمائد نگاه کرد نزدیک تر کوه باو و کوتاه تر صفا بود بر آنجا دوید تا هیچکس را بیند و یا آوازی شنود هیچکس را ندید از آنجا فرو دوید و بر کوه مروه دوید و نیز کسی را ندید دیگر باره بر کوه صفا دوید دیگر باره بر کوه مروه تاهفت بار برگردید در بار هفتم آوازی شنید ضعیف از اینجانب و از آنجانب نگریست کس را ندید دیگر باره همان آواز بشنید گفت ای خداوند این آواز من تو را نمی بینم و آوازت میشنوم اگر توانی تا فریادرسی بکن که هلاک شدیم ان فرشته ظاهر شد و بنزدیک اسماعیل آمد و پای او برگرفت و در زمین می مالید چشمه آب از زیر پای او روان شد و سر در میان نهاد. هاجر از آنجا که رنج دیده بود و عزه آب در آنجا یاره ربک کردان بر کرد تا پراکنده و ضایع نشود. رسول صلی الله علیه و آله و سلّم گفت رحم الله امّی هاجر خدای بر مادرم هاجر رحمت کند اگر ان آب رها کردی همه با دبه برسدی و آب روان بودی چون خالک کردان بر کرد آب بایستاد آنجا آب می گرفت تا غدیری شد این است که امروز چاه زمزم است. و ان فرشته او را بشارت داد که این چاهی خواهد بود که حاجیان اینجا از این چاه آب خورند و اینجا خانه کند پدر این کودک که خلائق عالم از جوانب بزیارت این خانه آیند. پس خدایتعالی از ان رفتن هاجر از صفا بمروه و از مروه بصفا انرا رکنی کرد از ارکان حج و ان سعی است بین الصفا والمروه و جماعتی از قبیلّه جرهم آنجا میگذشتند از دور مرغان دیدند که گرد ان جایگاه می پریدند گفتند بهر حال می باید که آنجا آب بود که مرغان جائی گرد آیند که آب بود کسی را بفرستادند تا بنکرد چون بیامد زنی را دید و کودکی تنها پس بیامد و ایشان را خبر داد ایشان بیامدند و گفتند ای زن تو کیستی و اینجا تنها چه میکنی و این کودک که است و این آب از کجا آمد اینجا که این

زمینی است که تا سید و چهار صدگز نکنند آب نباشد گفت این پسر ابراهیم است خلیل خدای
و او ما را اینجا آورد بفرمان خدا تعالی: گفتند این آب کراست گفت این مراست و خدای برای
ما پدید کرده است: گفتند شاید تا ما اینجا فرود آییم و تو ما را از این آب نصیبی دهی و ما تو را
از این متاع که داریم نصیبی کنیم و همسایه تو باشیم تا تو تنها نباشی، گفت روا باشد، ایشان اینجا
فرود آمدند و باقی قصه در سورة البقره گفته شده، و آنکه اسمعیل از ایشان زنی خواست و هاجر
فرمان یافت و ابراهیم اینجا آمد: فی قوله و اتخذوا من مقام ابراهیم مصلی، و قوله ربنا لیقیموا
الصلاة از جمله دعاء ابراهیم یکی دیگر آن بود که گفت بار خدایا برای آنکه تا فرزندان من نماز
بیای دارند چنان ساز که دلهای گروهی مردمان بایشان مایل شود: من تبعیض را است، سعید
جبر گفت اگر نگفتی من الناس و گفتی افئدة الناس همه عالم از کبر و جهود و ترسا و مسلمان
انجا رفتندی بحج، و قوله تهوی الیهم ای تمیل الیهم و تنحدر الیهم من هوی اذا انحدر یقال هوی
بهوی هویا اذا سقط، و هوی بهوی هوی اذا اشتهی واجب: مجاهد گفت اگر دعا بر اطلاق بودی
یارس و روم و ترک و هند مزدحم شدندی اینجا، و ارزقهم من الثمرات بار خدایا از میوه هائی که
اهل دگر شهرها را که خداوندان آنند روزی کرده روزی کن تا همانا شاگرد شوند نعمت تو را:
ربنا انک تعلم، آنکه گفت بار خدایا تو دانی آنچه ما پنهان داریم و آنچه آشکارا داریم، عبدالله
عباس گفت مراد یاس و اندوه کار هاجر و اسمعیل است اگر بر زبان رانیم و نرانیم تو دانی، و
دگر مفسران حمل بر عموم کردند از همه پنهانها و آشکارها و آن اولی تر است لعموم الفائدة:
آنکه گفت و ما ینفی علی الله من شیء ما نفی است و پوشیده نماند بر خدا تعالی هیچ چیز در
آسمانها و زمین، و من زیادت است مؤ کد نفی، آنکه سپاس داری کرد خدا تعالی را و شکر کرد
گفت سپاس آن خدا را که مرا به پیری اسماعیل و اسحق بداد، و اسماعیل از هاجر و
اسحق از ساره و این از آن پس گفت که خدای تعالی او را اسحق بداد از ساره و قصه آن
در سورة هود بر رفت، ان ربی لسمیع الدعاء: که خدای من شنونده دعا است یعنی اجابت
کننده دعا است، و منه قولهم سمع الله لمن حمده ای اجاب الله لمن دعاء، رب اجعلنی بار
خدایا مرا چنان کن که نماز بیای دارم یعنی از الطاف که بآن نماز بیای دارم، و من ذریتی و
از فرزندان من، من تبعیض راست، ربنا و تقبل دعاء، بار خدایا بپذیر دعای من یعنی نماز و
عبادت من، و از انجا است قول رسول الله هو العباد، و فی روایة اخرى الدعاء مخ العباد،
بعضی دگر گفتند چنانکه نماز را دعا خوانند دعا را نماز خوانند اینجا، ربنا اغفر لی بار خدایا
بیامرز مرا و مادر و پدر مرا، و این دلیل میکند که مادر و پدر ابراهیم مؤمن بوده اند چه نشاید
که او کافر مصر بر کفر را دعا کند بغفران، و للمؤمنین، و مؤمنان را نیز بیامرز روزی که حساب
بایستد، و مراد بقیام ظهور است کقیام الساعة و قیام السوء و قیام الحرب علی ساقها، قال وقامة الحرب
بنا علی ساق روزی که حساب ظاهر شود و سخت گردد، آنکه حقه تعالی بر سبیل تهدید و وعید گفت
ولا تحسبن الله غافلا، گمان مبر که خدای غافل است از آنچه ظالمان می کنند، و سهو و غفلت
یکی باشد و مرجع هر دو با نفی علم باشد و معنی آیه آنستکه بحق ایشان برسم و جزاء ایشان
بسزا بدهم ولیکن تأخیر میکنم، و تؤخرهم جملة قرءاء تؤخرهم خوانند بیاء خبرا عن الله

تعالی، و ابو عمرو خواند تؤخرهم، بنون خبرا منه تعالی عن نفسه علی سبیل التّعظیم، و تأخیر
میکنیم ایشان را برای روزی که چشمها در او شاخص و متحیر شود، و شخوص البصران
باشد که چشم گشاده بماند که بر هم نیاید و چشم متحیر چنین باشد، و این کنایت است از هول
و فزع و شدت روز مهطعین ای مسرعین شتاب زدگان باشند، و نصب او بر حال بود، سعید جبر
گفت دودن باشد چون دودن کرک، مجاهد گفت مدین النظر، کلبی گفت ناظرین، ضحاک
گفت شدید النظر من غیر ان یطرف میگردند و چشم بر هم نزنند، مقاتل گفت مقبلین الی النار
روی بدوزخ نهاده باشند و اصل اقطاع اسراع بود، قال الشاعر فی مهطع سرج کأن زمانه، فی
راس جذع من اراك شذب، مقنعی رؤ سهم، سرها بر داشته قتیبی گفت مقنع آن باشد که سر
بردارد و چشم در پیش دارد و در چیزی نکرد چنانکه چشم از آن بر ندارد و منه الاقناع فی الصلوة
حسن بصری گفت روز قیامت همه کس را روی بجانب آسمان باشد کس با کس ننکرد، و اصل
کله من قنع باشد واقع غیره من باب حفرت بئرا و احفرت زیداً بئرا اذا جعلته حافرا لها، همچنین
اقتنع ای جعل نفسه قانعا فی النظر الی الشاء او الی ما بین یدیه لا یرفع طرفه منه آنکه استعمال
کردند فی رفع الرأس و النظر الی الشاء، قال الشیخ یبارکن الغضا بمقنعات، نوا جذعن کالحدا
الرقیع، یصف ابلا یرعی الشجر شجر الغضا یقول یبارکن الغضا برؤس مرفوعات نوا جذها کالقوس
الواقعة علیها، وقال الراجز انقض نحوی راسه و اقنعا، کأنا ابصر شیئاً اطعمها، لا یرتد الیهم
طرفهم، نظر ایشان بایشان نیاید کالشاخص ببصره چشم بر هم نزنند، و اقتدتهم هواء، عبدالله عباس
گفت یعنی دلهای ایشان خالی باشد از همه چیز، مجاهد گفت و ابن زید دلهای ایشان چون
هوست در او هیچ علمی و چیزی جای نمیگیرد: سعید جبر گفت دلهای ایشان مضطرب است آنرا
قراری نیست در سینه ایشان از خوف و فزع و اینهمه وصف روز قیامت است شدت و صعوبت و
هولناکی، و انذر الناس یوم یاتیمهم العذاب، بترسان مردمان را ای محمد از روزیکه عذاب بایشان
آید، و نصب یوم بر مفعول دوم انذراست نه بر ظرف، قتاده گفت قوله و اقتدتهم هواء، یعنی
دلهای ایشان بخلق رسیده است کقوله تعالی و بلغت القلوب الحناجر، و اصل کلمه از هوست
که جو باشد، قال حسان الابلیغ ابا سفیان عنی، فانت مجوف خب هواء، وقال زهیر کأن الرجل
منها فوق صعل، من الظلمات جو جو هواء، گفته اند شتر مرغ را دل نباشد، و قال الاخر
و لا یک من اجدان کل براعة، هواء کسقب الباب خوفا مکاسر، فیکول الذین ظلموا، گویند
کافران و ظالمان ربنا اخرنا الی اجل، بار خدایا ما را باز پس دار تا بوقتی نزدیک، معنی
آنستکه ما را بادنیایا برو در دنیا ما را مهلت ده تا ما اجابت دعوت تو کنیم و متابعت پیغمبران تو کنیم
و جزم این فعل ها بر جواب امر است ایشان را بر سبیل تقریع و ملامت گویند نه سوگند خورده
بودی پیش از آنکه ما را زوالی نخواهد بودن از دنیا و اتقالی باسرای آخرت، و آیه دلیل است
بر آنکه اهل آخرت مکلف نباشند چه اگر مکلف بودند ای ایشانرا حاجت نبود بآنکه از خدای
تعالی خواستندی که ما را بادنیایا برتاما توبه کنیم و عمل صالح تا آنجا توبه کردند و ایمان آوردندی
و بمقصود رسیدندی، فیکول الذین ظلموا، چیز بر رفع نشاید برای آنکه اگر بنصب خوانند جواب باشد

لا یق نبود بمعنی برای اینکه قول ایشان موقوف باشد بر انذار رسول صلی الله علیه و آله و سلم ایشان را فی قوله و انذر الناس، قوله و سکتتم فی مساکن الذین ظلموا حق تعالی گفت شما در خانه ان ظالمان که بر خود ظلم کردند بنشینید. و تبیین لکم کیف فعلنا بهم و روشن شد شما را که ما با ایشان چگونه کردیم از انواع عذاب و قوله کیف فعلنا بهم. در جای فاعل تبیین است ای و تبیین لهم کیف عذابهم. و ضربنا لکم الامثال، و برای شما مثل ها زدیم و قد مکروا مکرهم. و ایشان یعنی کافران مکر خود بکردند. و عند الله مکرهم: و بنزدیک خدای است مکر ایشان یعنی جزای مکر ایشان یا ابطال مکر ایشان علی حذف المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه، و ان کان مکرهم لتزول منه الجبال، قرائت عامه بکسر لام است لام اول و نصب لام دوم. و ان ما معنی نفی است، و المعنی و ما کان مکرهم لتزول منه الجبال و لام برای تا کید نفی است، مثل قوله ما کان الله لیبذر المؤمنین، و ما کان الله لیعذبهم یعنی مکر ایشان با نجا نباشد که کوه ها از او زایل شود. و مراد بزوال کوه زوال امر رسول است و زوال قرآن، این کتابه است از این دو کانه یعنی مکر ایشان با نجا نرسد که کاری بزایل کند در ثبات و دوام چون کوه است که بمکر هیچ ما کر و حیات هیچ محتال زایل نشود، و کسائی و ابن جریج خواندند لتزول بفتح لام اول و رفع لام دوم و بر این قرائت ان مخففه باشد از ثقیله و معنی ان بود که و ان مکرهم او و انه کان مکرهم لتزول منه الجبال، و این لام انستکه با ان مخففه بیکجای باشد، کقوله و ان کانت لکبیره، و هو کقوله و انها لکبیره جز که با مخففه لام لازم بود و با مثقله جایز، انکه معنی ان باشد که مکر ایشان از شدت و صعوبت با نجا ست که کوه ها از او زایل شود و این بر سبیل استعظام و استعجاب مکر ایشان باشد، چنانکه گفت، و مکروا مکرا کبارا و کبار مبالغه باشد در کبیر، و مثله فی الاستعظام، قوله تعالی تکاد السموات ینفطرن منه، و تنشق الارض و تحتر الجبال هدا، و مثله قول الشاعر الم ترصدعا فی السهائ مبلنا، علی ابن لیبی الحارث بن هشام، و قال اوس بن حجر الم تکسف الشمس شمس النهار، مع التجم والقمر الواجب، و قول الاخر الشمس طالعة لیست بکسفة تبکی علیک النجوم اللیل والقمر، و در شاذ گفتند امیر المؤمنین علی و عبد الله مسعود و ابی خواندند، و ان کاد مکرهم و اگر چه بنزدیک است که از مکر ایشان کوه ها زایل شود، و در بعضی تفسیرها آورده اند از امیر المؤمنین علی صلوات الله و سلامه علیه و جماعتی مفسران که مراد باین مکر مکر عمرو است که خدای بان مثل زد، و آن ان بود که ابراهیم علیه السلام او را گفت من تو را دعوت میکنم با خدای اسمان و او گفت من خدای زمینم من نمیدانم که در آسمان خدائی هست او گفت غیر از خدای اسمان و زمین خدای نیست و اگر تو در ملک زمین دعوی میکنی دانی که تو را در ملک آسمان هیچ نرود جز این آفتاب و ماه و ستارگان بر این صفت بفرمان خدای روانند او گفت با اسمان روم و بکرم تا این خدای اسمان چیست، انکه چهار بچه کرکس بگرفت و ایشان را می پرورد و گوشت میداد تا بزرگ شدند و قوی گشتند، بعد از ان تابوتی بساخت و انرا دو در ساخت یکی ببالا و یکی بزیر و در ان تابوت نشست و دیگر را با خود در انجا نشاند و ان تابوت در پای کرکسان بست و عصای فرا گرفت و پاره گوشت بر سران عصا بست و از بالای ان تابوت بر پشت

ان تابوت فرو برد چنانکه کرکسان بان گوشت مینگریدند و بطمع ان گوشت بر بالا می پریدند چون در هوا دور بر رفتند عمرو مصاحبش را گفت ان در که ببالا است بکشا و بنگر تا با آسمان نزدیک شدیم بانه او در بکشد، گفت اسمان هم انجاست که بود و هیچ اثر نکرده است این رفتن ما گفت در زیر بکشا و بنگر تا از زمین چون افتاده ایم، او در بکشد و فرو نگیرد گفت زمین مانند دریائی سبز می بینم و کوه ها مانند دودی سیاه، گفت رها کن تا برویم درها فرو کردند و کرکسان می پریدند تا چندان پریدند که باد منع کرد ایشان را از پریدن گفت درها بکشا و بنگر، او در بالا بکشد و بنگرید، گفت آسمان همان مینماید که از زمین مینمود، در زیر بکشد و بنگرید گفت زمین چون دودی سیاه مینماید و آوازی شنید که گفت، ایها الطاغی این ترید، ای طاغی کجا میروی عکرمه گفت که با او در تابوت غلامی بود با تیر و کمان، چون بانجا رسید که بیش از ان نتوانست رفتن تیری بینداخت باز پس آمد خون آورد، او گفت کفیت امر السماء، کار آسمان کفایت شد مرا و قراء گفت تیر در مرغی آمد که در هوا بود و گفتند در ماهی آمد که در دریائی از دریاهای هوا بود. آنکه عمرو بفرمود تا عصا واژگونه کرد و ان سر که بر او گوشت بود بزیر کردند کرکسان رو بزیر نهادند. حق تعالی این مکر را وصف کرد با آنکه بحدی است که کوه از او زایل شود علی سبیل التوسع و المبالغة، فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله گفتند در کلام تقدیم و تأخیری هست، و التقدیر فلا تحسبن الله مخلف رسله وعده: قال الشاعر تری الظل فیها مدخل الظل راسه، و سائر به باد الی الشمس اجمع، و التقدیر مدخل رأسه الظل، و اگر این تقدیر نکنند در آیه روا نباشد چه وعده متعدی است بدو مفعول، اضافت فاعل روا باشد با هر یکی از او و اگر چه معنی آنکه روشن تر بود که اضافت با مفعول اول کنند، چنانکه با فعل ضریح با هر کدام تقدیم کنی رواست، يقال اخلفت فلانا الوعد و اخلفت الوعد فلانا. و در شاذ خواندند مخلف وعده رسله علی تقدیر مخلف رسله وعده، و استشهد کردند بر این قرائت بقول الشاعر فرججتها بمرجة زج القلوص، ابی مزادة ای زج ابی مزادة القلوص، و این قرائت معتمد نیست، برای آنکه فصل نشاید کردن بین المضاف والمضاف الیه الا بالظرف کقول الشاعر کان اصواتک من افعالهن بنا، و اوجر المجلس اصوات الفواریح، حق تعالی در این آیت خطاب کرد با رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت میندار که خدایتعالی وعده که داد پیغمبران خود را خلاف کند چه خلف وعده بر او خلاف باشد، و وعده او پیغمبران را نصرت و ظفر و دولت دادن و دست دادن بر کافران بود، ان الله عزیز ذو انتقام، که خدایتعالی عزیز است ظلم را باو راه نبود و خدایتعالی خداوند انتقام و کینه کشیدن است از ظالمان، يوم تبدل الارض غیر الارض، گفتند عامل در يوم انتقام است ای یمتقم من الظالمة يوم. حق تعالی گفت من انتقام کشم از ظالمان روزی که زمین را بدل کنند بجز این زمین، یعنی روز قیامت، و در تبدیل زمین خلاف کردند، بعضی گفتند صورت این زمین بگردانند با صورتی دیگر و مرجع این قول باختلاف تألیف بود، عبد الله عباس و عبد الله مسعود و انس مالک و مجاهد گفتند زمین را بدل کنند بزعمی از سیم سفید که بر او گناه نکرده باشند و روایت کردند از حضرت امیر المؤمنین صلوات الله و سلامه علیه که او گفت زمین سیم گرداند

خدا یعالی و آسمان را زو، سعید جبر و محمد بن کعب گفتند زمین را بدل کنند بزمینی چون قرص سفید تا مؤمنان از زیر پای خود میگیرند و میخورند. و این از انجاست که سهل بن سعد گفت که رسول صلی الله علیه و آله و سلم فرمود که یحشر الناس يوم القيمة على ارض بيضاء غراء بتضاعف كقرصة النقي ليس فيها معلم لاحد، روایت کردند از عبدالله مسعود که زمین قیامت از آتش باشد و اهل قیامت از انجا میگیرند و غرفات بهشت می بینند و حوریان را می بینند و مردم از گرمای آن آتش چنان شود که عرق لنگام بر دهان ایشان کند، عبدالله عباس گفت زمین همان باشد اکام و اهام و جبال و بلندی کوه های او بدل کنند چنانکه شاعر گفت، فما الناس بالناس الا الذين عهدتهم. ولا الدار بالدار التي كنت اعرف، و بیان این قول قوله تعالى. ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا: فیندوها قاعا صاففا لا تری فیها عوجا ولا امثا، و بعضی ذکر گفتند مراد آنست که مکان خلقتان و مواضع ایشان از زمین بدل کنند گروهی را بر زمین بهشت برند و گروهی را بزمین دوزخ، مسروق روایت کرد از عایشه که او گفت که من از رسول پرسیدم از این آیه که يوم تبدل الارض غير الارض، کفتم یا رسول الله خلقتان در این وقت کجا باشند که زمین را بدل کنند گفت بصراط: والسموات: تقدیر آنست و تبدل السموات غير السموات، ولیکن برای دلالت کلام بر او بیفکنند و تبدل آسمان بانتشار کواکب و تکویر اقتاب و خسوف قمر و انفطار و انشقاق آسمان باشد، و قرآن باین جمله ناطق است، و برزوا لله الواحد القهار و خلقتان برون آیند از گورها برای خدا یعنی عرض بر خدای و برای محاسبه و برای ثواب و عقاب و این حذف کرد لدلالة الکلام علیه، آنکه وصف کرد خدا را بآنکه یکی است بی مثل و مانند و قهار است مسلط بر قهر بندگان و معنی او راجع باشد با قدری: و ترى المجرمین: حقه عیالی در این آیه گفت یکی از احوال و شداید این روز یعنی روز قیامت آن باشد که تو خلقتان را می بینی و گناه کاران را و مجرم فاعل جرم باشد. کالمذنب فاعل الذنب، مقرنین فی الاصفاد، مقرنین ای مشدودین الی قرنائهم. هر یکی از ایشان با قرینی از آن او در هم بسته باشند و گفته اند که دست های ایشان بغل یا گردن بسته باشند: و گفته اند هر یک را با دیوی در سلسله با هم بسته باشند، و قرنت الشئ بالشئ و قرنت بینهما ای جمعت بینهما، و التقیرن تکثیر الفعل منه و هذا قرین ذلك ای مثله و یقرن الیه، فی الاصفاد جمع صدف و صدف قید باشد و غل هم چنین، و صدف الرجل اذا قیدته و صدفته لتکثیر الفعل، و قال عمرو بن کلثوم، فأتوا بالهبات والسبابا، و ابناء الملوك مصدبنا، و اصفدته اذا اعطيته و قال الاعشى: تصیفته یوما فاکرم مجلسی: و اصفدنی غالی الزمانة قائدا، و قال الذبیانی، هذا الثناء فان تسمع لقائله، فما عرضت ابیت اللعن بالصفد، و عطا را از انجا صدف خوانند که بند پای معطی شود چنانکه متنبی گفت: و من وجد الاحسان قیداً تقیداً، سراپایلم من قطران، پیرهن های ایشان از قطران باشد و احدها سر بال، قال امرؤ القیس لعوب تنسینی اذا قت سربال، و قطران این باشد که در شتر مالند و در او چند لغت است، قطران، قطران، قطران، بفتح قاف و کسر او و اسکان طاء و فتح قاف و کسر طاء، قال ابو النجم، جیون کان العروق المسوخا الیه القطران و المسوحا. و برای آن گفت که از قطران باشد که آتش باو مسرعت باشد، و از

(عبدالله)

عبدالله عباس روایت کردند که او خواند سراپایلم من قطران ای من نحاس ذائب. پیراهن ایشان از مس گداخته باشد. و القطر النحاس من قوله ا تونی افرغ علیه قطرا. اذا بلغ حره النهایه گرمای او بغایت رسیده باشد. و تغشی وجوههم النار. و آتش روی ایشان را باز پوشد لیجزی الله کل نفس ما کسبت. تا خدای جزای کند هر کسی را بآنچه کرده باشد و آیه دلیل استحقاق میکند بر آنچه جزا بر عمل باشد ان الله سریع الحساب که خدایتعالی زود شما راست بر آن معانی که گفته شده است. هذا بلاغ للناس. ابن زید و جماعتی مفسران گفتند هذا اشارت است بقرآن. این قرآن بلاغ است یعنی بیانست مردمان را. و گفته اند تبلیغ است از تو بمردها رسانیدن. و لیمذروا به. و تا ایشان را بترساند و اعلام کند با تخویف. و لیعلموا انها هواله واحد. و تا بدانند که او خدائی است که او را مثل و مانند و شریک و شبیه نیست. و لیزکر اولو الالباب. و تا اندیشه کنند خداوندان عقلها که فکر و اندیشه نظر بر ایشان واجب است. والله ولی التوفیق سورة الحجر. این سوره مکی است فی قول قتاده و مجاهد و عدا یا تاش نودونه بود و کلماتش شصت و پنجاه و چهار کلمه است و حروفش دو هزار و هفتصد و شصت حرف است و روایت است از زرجبیش از ابی کعب که رسول صلی الله علیه و سلم گفت هر که او سوره حجر بخواند خدایتعالی او را ده حسنه بنویسد بعدد مهاجر و انصار و بعدد آنکه بر رسول صلی الله علیه و آله و سلم استهزاء کردند.

سورة الحجر تسع و تسعون آية و هي مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
خداوند بخشنده مهربان

الْأَرْ * تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ * يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِيهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْمَلُونَ * وَ مَا أَهْلَكْنَا * كَرْدَن نِهَادِكَان بَكْدَارِآنْهَارَا بَخُورْدَن وَبِهَرَه وَرَشُودَن وَ مَشْغُول كَنْدَشَانْ آرْزُو وَ پَس زودباشد بَدانْدَن وَهَلَاك نَكْرَدِيم * مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ * مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَ مَا يَسْتَأْخِرُونَ * هِج دَهْمِ رَا مَكْر وَ سَرِآنْهَارَا وَ قَت نَوَشْتَه مَعْلُومْ اَسْت بِيْشِي نَكِرْدَ هِج اَقْمِي رَا اَجَلْ خُودِ رَا وَ تَاخِر نِفْتَنْد * وَ قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ * لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ * وَ كَفْتَنْدَ اِيْ آنَكَه فَرَسْتَا دَه شَد بَرَا وَ قُرْآن بَتَحْقِيق تَوَهْرَا بِنَه دِوَانَه چَرَا نِمَا وَ رِي بِنَا فَرَشْتَكَا رَا * اِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ * مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ مَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ * اَكْر هَسْتِي اَز رَا سْت كُوبَا نَمِي فَرَسْتِيم فَرَشْتَكَا رَا مَكْر بَرَا سْتِي وَ نَبَا شَدَن آنَكاه مهلت داده شدگان * اِنَّا نَحْنُ كَرْتَلْنَا الذِّكْرَ وَ اِنَّا لَه لَحَافِظُونَ * وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْع * بَتَحْقِيقْ مَا فَرَسْتَا دِيم قُرْآن رَا وَ بَتَحْقِيقْ مَا سَرَا و رَا نِگَا هَا نِيم وَ بَتَحْقِيقْ مَا فَرَسْتَا دِيم بِيْش اَز تَو دَر فَرْقَا ي * الْاَوَّلِينَ * وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ * وَ نِيَامَد آنْهَارَا هِج فَرَسْتَا دَه رَا مَكْر بُوْدَن بَا نْ اَسْتَهْزَا مِي كَرْدَن اِيْن جَنِيْن دَر مِيَا وَ رِيم آنْ رَا

(في قلوب)

فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ * لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ * وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ * وَتَوَفَّيْنَاهُمْ
 در دلهای گنهکاران نمیگردند بآن و تحقیق گذشته سته پیشینان و اگر گناهان ما
 عَلَيْهِمْ بِآبَاءِ مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ * لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ
 بر آنها دری را از آسمان پس اکثر اوقات در آن بالا روند هر آنکه گوندد جز این نیست بسته شده چشم های ما بلکه
 نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ * وَ لَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ *
 ما ئیم گروهی سحر کرده شده و تحقیق قرار دادیم در آسمان برج ها و آراسته کردیم آنرا برای نگرندگان
 وَ حَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ * إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مبین *
 و نگاه داشتیم آنرا از هر دیو رانده شده مگر آنکه بدزدی داشته گوش را پس پیرو شده او را یاره آشی هویدا
 وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ *
 و زمین را کشیدیم آنرا و افکندیم در آن کوه ها و رویانیدیم در آن هر چیزی سنجیده
 وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ * وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا
 و قرار دادیم برای شما در آن معیشت ها و کسی را که نیستید سر او را روزی دهندگان و نیست هیچ چیز مگر نزد ما است
 خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ * وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَافِحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ
 خزینهای آن و نه فرستیم آنرا مگر با اندازه معلوم و فرستادیم بادها را آستین کشنده پس فرستادیم از آسمان
 مَاءً فَاسْقَيْنَا كُثُومَهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ * وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ لَنَحْنُ
 آبی را پس سیراب نمائیم شما را از آن و نیستید سران را خزینهداران و تحقیق ما را اینها زنده میکنیم و میمیرانیم و ما ئیم
 الْوَارِثُونَ * وَ لَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ * وَ لَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ * وَ إِنَّا
 میراث برندگان و تحقیق دانستیم پیشی گیرندگان از شما را و تحقیق دانستیم و پس ماندگان را و تحقیق
 رَبِّكَ هُوَ يُحْشِرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ * وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ
 پیوردگار تو و بر میانیگزدا آنها را تحقیق او درستکار داناست و تحقیق آدمی را از گل خشک از
 حَمَاءٍ مَسْنُونٍ * وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلِ مِنْ نَارِ السَّمُومِ * وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ
 لای بدبوشده و جن را آفریدیم او را از پیش از آتش سوزان و چون گفت پیوردگار تو مرشدگان را
 إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ * فَأَذًا سَوِيَّةً وَ لَقَحْطٌ فِيهِ مِنْ
 تحقیق من آفریدگارم آدمی را از گل خشک از لای بدبوشده پس چون اعتدال آوردم او را و دیدم در او
 رُوحِي فَفَعَّوْا لَهُ سَاجِدِينَ * فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أجمعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ
 روح خود پس بقتید سر او را سجده گشتان پس سجده کردند فرشتگان همه آنها دسته جمیع مگر دیو انکار کرد که
 يَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ * قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ * قَالَ
 باشد با سجده کنندگان گفت ای دیو چه شد تو را که نباشی با سجده کنندگان گفت
 لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِمِشْرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ * قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا
 نباشم من که سجده کنم سر آدمی را که آفریدی او را از گل خشک از لای بدبوشده گفت بدر شو از آن
 فَإِنَّكَ رَجِيمٌ * وَإِنْ عَلَيْكَ اللَّعْنَةُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ * قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى
 پس تحقیق توئی رانده و تحقیق بر است لعنة تا روز رستخیز گفت پیوردگار پس مهلت ده مرا تا

يَوْمَ يُبْعَثُونَ * قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ * إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ * قَالَ
 روزیکه برانگیخته شوند گفت پس تحقیق تو از مهلت دادگانی تا روز وقت معلوم گفت
 رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجمعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ
 پیوردگار اسب گمراه کردن تو مرا هر آینه آراسته کنم برای آنها در زمین و هر آینه بفریبم آنها را مگر بندگانت را
 مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ * قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ * إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ
 از آنها خالص شدگان را گفت این راهی است بر من راست و تحقیق بندگان من نیست مرا بر آنها
 سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ * وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجمعِينَ * لَهَا سَبْعَةُ
 تسلطی مگر آنکه پیرو شد تو را از گمراهان و تحقیق جهنم هر آینه وعده گاه آنهاست همه گاه برای آن هفت
 أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ *
 درست برای هر دری از آنها یاره است قسمت شده

قوله تعالى، الر تلك آيات الكتاب، تلك بمعنى هذه است اشارت است بآیات قرآن، اگر گویند
 چگونه عطف کرد قرآن را بر کتاب و هر دو یکی است و این عطف الشیء علی نفسه باشد جواب
 آنست که گوئیم لاختلاف اللفظین کقوله و هندانی من دونها النای و البعد، و معین من ابان باشد
 و او هم لازم است و هم متعدی چونکه لازم بود معنی آن باشد که کتابی روشن و چو
 متعدی باشد معنی آن بود که روشن کننده، رما یود الذین کفروا، اهل مدینه و عاصم خواندند
 رما بتخفیف باء و باقی قراء بتشدید و از ابو عمرو و هر دو روایت کرده اند، قطرب گفت و سدی رب
 و ربه و ربما و ربما همه لغت است سیبویه گفت در رب بر دو وجه شود یکی نکره موصوفه باشد
 و یکی کافه چون نکره موصوفه باشد منفصل نویسد رب ما کقول الشاعر، رب ما تکره النفوس من الامر،
 له فرجة كحل العقال، ای رب شیء تکره النفوس، و ما در این وجه اسم باشد و چون کافه بود مادر او
 حرف بود و پیوسته نویسد چنانکه شاعر گفت شعر، رما اوفیت فی علم، یرفعن ثوبی شلالات،
 و برای آن کافه گویند که این حرف را از عمل منع کند و او را مقید کند للدخول علی الفعل
 چه رب از خصایص اسماء است و در فعل نشود چون ما کافه با او بیوندند در فعل شود چنانکه
 بینی در آن و اخواتش فی قولك انما و ایما و کاتما و لکثما و لیثما و لعلمها، هم منع کند این حروف
 را از عمل و هم چنان کند او را که در افعال شود، و رما در فعل ماضی شود چنانکه در بیت
 دیدی، رما اوفیت فی علم، و در ایت در فعل مستقبل شده است برای آنکه ان حکایت حالی است
 آینده که در حکم و معنی چون ماضی است یعنی انکار که احوال قیامة از آنچه لا محاله خواهد
 بودن در وجود آمد ماضی و منقضى شد و کان قد وقع از انجا حقه تعالی بسیار جایها خبر داد از
 احوال قیامت بلفظ ماضی فی قوله، و نادى اصحاب النار و نادى اصحاب الجنة الى امثال ذلك، و گفته اند
 ما بمعنی نکره موصوفه است، کانه قال رب و د یوده الذین کفروا لو کانوا مسلمین، و معنی آن
 باشد ای بس ممّا که خواهند کردن کافران که کاشکی ایشان مسلمان بودندی در دنیا تا ایشانرا
 بقیامت سود داشتی اما بتخفیف بر قرائت آنکه تخفیف کرد برای آن کرد که حرف مضاعف است
 و حروف مضاعف را تخفیف بسیار کنند چون ان و ان و کان و لکن، قال الهذلی فی التّخفیف، از

از هیرات شب القذال فانی، رب هیضل مرس یحیی بهیضل، و معنی رب تقلیل باشد بر عکس معنی کم که تکثیر باشد چنانکه ابونعمان گفت، عسی وطن یدنوبهم و لعلمنا، و ان تعتب الایام فیهم فریبنا، یعنی که اعتاب و ارضاء روزگار کم باشد، و معنی آنکه گوید رب رجل لقیته یعنی منکر مباشر که من نیز مردی را دیده باشم، و معنی آن بود در آیه که مبتدع نبود اگر چه اندک بود که کافران ازان حال که در قیامت بینند تمای آن کنند که کاشکی ایشان مسلمان بودندی در دنیا تا ایشان را بقیامت سود داشتی، ابوموسی روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله وسلم که او گفت روز قیامت چون اهل دوزخ را بدوزخ برند در میان ایشان فاسقان اهل نماز و قبله باشند، کافران بر سبیل طعن گویند ان مسلمانان را نه شما مسلمان بودید و نماز میگذارید و روزه میداشتید امروز ان اسلام شما و نماز و روزه شما از شما غنا نکرد با ما اینجا گرفتارید اینجا ایشان را سخت آید خدایتعالی برای ایشان خشم گیرد بفرماید تا همه مسلمانان را که اهل قبله باشند از دوزخ بیارند عندها اهل دوزخ از کافران تمنا کنند که کاشکی تا ایشان مسلمان بودندی تا از دوزخ باز گشتندی چنانکه مسلمانان باز گشتند. آنکه رسول صلی الله علیه و آله وسلم این آیه بخواند عیدالله عباس گفت روز قیامت خدایتعالی چندان رحمت کند بر مسلمانان و رسول شفاعت کند و مؤمنان به بهشت شوند که کافران تمنا آن کنند که کاشکی ما مسلمان بودی آنکه خدایتعالی بر سبیل تهدید و وعید کافران با رسول میگوید، ذرهم، رها کن این کافران را لفظ امر است و مراد تهدید و وعید، یا کلو و یتمتعوا، تا بخورند و بر خور دار شوند و ارزوهای خود بدهند و کام ببرند و یلهمهم الامل، و امید ایشان را مشغول کند، فسوف یعلمون، که روزی آید که ایشان بدانند و بال عاقبت فعلشان و ان روز قیامت باشد که احوال خود را و احوال مؤمنان بینند، و انانکه گفتند ان آیت منسوخ است بایه قتال خطا گفتند برای آنکه گمان بردند باینکه صیغه امر است یعنی که اول در بدایه کار خدای رسول را گفت اینا را فرا گذار تا هر چه خواهند بکنند آنکه بآیت قتال منسوخ کرد و گفت اقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم، و این آنکه بود که، ذرهم یا کلو و یتمتعوا امر بودی بر حقیقت و این امر نیست تهدید است و مراد نهی است چنانکه گفت، اعملوا ما شئتم، قوله، و استغفر من استطعت منهم بصوتک، الایه چه اگر این آیتها و مانند این امر باشد خدایتعالی امر بقبیح کرده باشد تعالی عن ذلك علواً کبیراً، آنکه گفت، و ما اهلکنا من قریة الا ولها کتاب معلوم، خدایتعالی گفت ما هیچ شهر هلاک نکردیم الا و آنرا نوشته معلوم بود و اجل مسمی که ایشان را تا آنوقت مهلت داده بودند از مقتضای حکمت پیش از آن هلاک نفرمود ایشان را و نیز باز پس نداشت، و ذلك قوله ما تسبق من امه اجلها و ما یستأخرون، هیچ امت سبق نبرد و از پیش نبشود اجل خود را و نه نیز باز پس دارند ایشان را، ما نفی است در هر دو جای و من زیادت است و قالوا گفتند یعنی کافران، یا الذی نزل علیه الذکر ای آنکس که قرآن بر او اتزال کرده اند، و مراد بذکر قرآن است یعنی محمد صلی الله علیه و آله وسلم، انک لمجنون، تودیوانه از استبعاد ایشان دعوی نبوت را این سخن گفتند و عجب از ایشان که یکبار میگفتند ساحر است و یکبار میگفتند دیوانه است و دیوانگی به آن لایقتر باشد که یک شخص را باین دو صفة متناقض صفة کنند چه سحر بغایت زیرکی و حیلت و

عقل کار بستن توان کردن و دیوانگی ضد این باشد، لوما تأتینا بالملائکة، چرا ایمان یارید فرشتگان را، ولولا ولوما کلمة تحضیض باشد و ما نفی است و معنی هر دو هلا باشد و قال الشاعر، تعدون عفر البیت افضل مجدکم، بنی ضوطر لولا الکمی المقطرا، و قال ابن مقبل، لوما الحباء ولو ما الدین عبتکما، ببعض ما فیکما اذ عبتا عوزی، اگر چه لوما در بیت نه بمعنی تحضیض است برای آن آورد تا بدانند که ما بمعنی لا بلو پیوندد یعنی اگر راست میگوئی در این دعوی نبوت چرا فرشتگان را بما نیاوری خدایتعالی جواب داد و گفت، ما نزل الملائکة الا بالحق، حمزه و کسائی و حفص عن عاصم خواندند بنون خبراً عن الله تعالی علی سبیل التعظیم و باقی قراء بتا خواندند، ما تنزل، علی وزن تفعل و التقدير تنزل و الملائکة مرفوع خواندند باسناد این فعل باو، و ابوبکر عن عاصم خواند، ما تنزل الملائکة، بضم تا و فتح نون علی مالم یسم فاعله و رفع الملائکة باسناد الفعل المجہول الیه حیث حمزه و کسائی قوله، اننا نحن نزلنا الذکر و قوله، ولو اننا نزلنا الیه الملائکة، و حیث آنکس که بر فعل مجہول خواند قوله تعالی، و نزل الملائکة تنزیلاً، قوله الا بالحق، ما فرشتگان را فرو نفرستیم الا بحق و راستی در این حق اختلاف کردند بعضی گفتند مراد حق است که خلاف باطل باشد یعنی برای حکمتی و مصلحتی که ما دانیم نه برای اقتراح محال ایشان. و بعضی گفتند مراد باین حق مرک است یعنی ما فرشتگان را برای جان سندن ایشان فرستیم. حسن و مجاهد گفتند مراد عذاب استیصال است چنانکه در عهد پیغمبران مقدم بود. و ما کانوا اذا منظرین. و آنکه ایشان را مهلت و تأخیر نباشد برای آنکه چون فرشتگان را معاینه بینند ملجاشوند تکلیف از ایشان زایل شود وقت هلاکشان باشد ایشان را هیچ مهلت نبود و اذا اینجا ملقی است عمل نیست او را برای آنکه میان اسم و خبر کان افتاده است و ممکن است که انظار که بمعنی امهال است از روی اشتقاق افعال بود از نظر که انتظار باشد ای جعله منتظرا لذلك الاجل المؤخر و روا بود که مشتق بود از نظر تفکر و حمزه ازاله را باشد ای ازلت عنه الفکر فی ذلك الشی المترقبه و آمنه منه الاجل الامهال (۱) و در وجه اول من باب احفرت زبدا بئرا باشد. و در وجه دوم من باب عربت معدته و اعربتها اذا اصلحتها. اننا نحن نزلنا الذکر. آنکه گفت ما ئیم که این قرآن فرو فرستاده ایم نه آنکه شما گمان بردید که بافته و انداخته محمد است یا اساطیر اولیائناست (۲). و اناله لحافظون. و ما نگاه دارند او ئیم از زیادت و نقصان و زوال و ابطال چنانکه گفت. لا یاتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه تنزیل. و گفتند مراد آنست که ما نگاه داریم این قرآن را تا بقیام الساعة برای آنکه حیث همه مکلفانست تا بقیامت و بعضی ذکر گفتند کتابه در له راجع است با رسول صلی الله علیه و آله وسلم جذائی گفت یعنی او را نگاه داریم از دست مشرکان و بی دینان نظیره فی قوله والله یعصمک من الناس. و لقد ارسلنا من قبلك گفت ای محمد ما پیش از تو رسولان فرستادیم در ام سالفه مفعول به بیفکند از کلام لدلالة الکلام علیه و التقدير و لقد ارسلنا من قبلك رسلاً. و شیع. جمع شیعه باشد و هی الفرقه و الطایفه عبدالله عباس و قتاده گفتند شیع امم باشد لم تابعة بعضهم بعضاً. و ما تأیدهم من رسول الا کانوا به یستهزؤن و از ایشان هیچ پیغمبر بامتش نیامد الا باو استهزاء کردند و از او فسوس داشتند و این برای

تسلی رسول صلی الله علیه وآله وسلم گفت تا او بداند که این معامله که کافران با او میکنند پیش از این
 بادگر پیغمبران کرده اند، كذلك نسلک فی قلوب الحجرین همچنین بریم در دل کافران سلوک لازم باشد
 و سلک متعدی يقال سلک فلان الطريق سلکته انا و فرق میان ایشان بمصدر پیدا شود چنانکه
 گفتیم و مراد بسلک ادخال است علی تأویل الاحضار بالقلب تا بدل ایشان بگذرانیم و با در دل ایشان
 افکنیم و در ضمیر خلاف کردند که راجع با کیست، حسن بصری گفت و بلخی و جبائی که ضمیر
 راجع است با ذکر که قرآن است یعنی ماحدث قرآن و اندیشه در او در دل ایشان افکنیم تا با او
 ایمان آرند و نیارند چنانکه با مت سلف کردیم برای ابلاغ حجت را تا حجت بر ایشان متوجه
 شود و این از باب لطف باشد. و بعضی دیگر گفتند ضمیر عاید است با استهزاء یعنی ما استهزاء به
 قرآن در دل ایشان بگذرانیم تا اجتناب کنند نه برای آن تا استعمال کنند ایشان بر کار گرفتند و
 اجتناب نکردند و شاید تا این سلک بمعنی خلق کفر باشد در دل ایشان چنانکه مجبّر گفتند برای آنکه
 لا يؤمنون به. بنفی ایمان حوالت با ایشان است و اضافت با ایشان و ذکر مورد این لفظ مورد ملامت و
 مذمت است و اگر خلق کفر او کردی در دل ایشان بایستی تا ایشان معذور بودند نه ملامت و يقال سلک
 بسلک سلکا و سلک هو سلوکا و قال عدی بن زید و کنت از از خصمک لم اعرد. و قد سلکوا فی يوم
 عصب و قال آخر. حتی اذا سلکوا هم فی قنائه. شلا که یطرد الجمالة الشررا. و قد خلقت سنة الاولین
 و سنت و طریقه پیشینگان بر این گذشته است و در معنی این دو قول گفتند یکی آنکه در هلاک
 آنانکه بر کفر اصرار کردند یعنی ظهور آیات و اعلام معجزات و گفته اند سنت اولین بر این رفته است
 که ایشان میکنند از تکذیب رسولان و کفران نعمت خداوند جهان. و لو فتحنا علیهم بابا من
 السماء الایسه. حق تعالی در این آیت قطع طمع رسول کرد از ایمان ایشان عند نزول آیات و ظهور
 معجزات. گفت اگر مادری از در های آسمان بر کشائیم و این کافران همه روز بر آسمان
 می شوند بر خرق عاده هم ایمان نیارند بل گویند. انما سگرت ابصارنا. ابو عبیده گفت
 معنی سگرت غشیت باشد چشم ما را پوششی بر نهاده اند و این آنست که در عبارت ما گویند چشم
 افشا میکنند (۱) فلان یعنی چشم ما را جادوئی چیزی بکرد که ما مرئیات علی حقایقها ادراک نمیتوانیم
 کرد و این اصلی ندارد این حدیث عوام است و در این آیت حکایت کافران است، عبدالله عباس گفت
 سگرت ابصارنا ای سگرت چشم ما به بسته اند من السكر وهو اللد الثقی (۲) والسكر خلاف الشق، و حسن
 گفت سحر ما را مسحور کرده اند و با ما جادوئی کرده اند، قتاده گفت اخذت چشم های ما فرو
 گرفته اند، و این کثیر تنها خواند سگرت بتخفیف کاف من السكر الذی هو اللد و هو سکر النهر
 والسكر الفعل بمعنی المفعول بند بر بسته را سکر خوانند و سکر بفتح سین مصدر باشد کالقبض
 والقبض والنقض والنقض و بعضی مفسران گفتند معنی آیت آنستکه اگر در آسمان بر کشایم بر
 آنانکه گفتند، لوما تا بینا بالمالک. و همه روز فرشتگان بر آسمان میشوند ایشان نیز ایمان نیارند
 و قوله، فظفوا فیہ یعر جون، نسبت این فعل با فرشتگان کردند این قول عبدالله عباس است و بیشتر
 مفسران، بل نحن قوم مسحورون، بل ما مردمانیم با ما سحر کرده و این محمد بر ما سحر و
 جادوئی کرده است، ولقد جعلنا فی السماء بروجاً، حق تعالی در این آیت دلائل و آیات و آثار بیان

کرد که بآن استدلال کنند بر خدا بتعالی گفت ما کردیم در آسمان برجها و منازل کواکب و این
 دوازده برج است که منازل سیاره است و آن، حمل و ثور و جوزا و سرطان و اسد و سنبله و میزان
 و عقرب و قوس و جدی و دلو و حوت است، و زبدها للناظرین، و ما بیار استیم آسمان را بر این
 ستارگان برای آنانکه نظر کنند و تا مل در آن، و حفظناها، و ما نگاه داشتیم آن را از هر شیطانی
 و دیوی ملعون مطرود، الا من استرق السمع، الا آنکس از شیاطین که او سمع دزد که از پس
 او برود ستاره روشن و استثناء منقطع است اینجا بمعنی لکن برای آنکه حکم مستثنی بخلاف
 حکم مستثنی منه است و روا بود که استثناء متصل بود برای آنکه از ایشان نیز محفوظ باشد و اگر چه
 بشهاب ممنوع باشند، عبدالله عباس گفت شیاطین از آسمان محجوب نبودند بر آسمان شدند و خبر
 آسمان بر زمین آوردندی و القا کردند بر کهنه چون عیسی علیه السلام از مادر براد ایشان را از
 سه آسمان منع کردند و چون حضرت رسول صلی الله علیه وآله وسلم بر سالت آمد ایشان را از
 جمله آسمانها منع کردند هیچ کس از ایشان نبود خواست تا خبری از اخبار آسمان دزدیده بشنود
 الا و ستاره که انرا شهاب میخوانند چون آتشی در آسمان کشیده شود و او را بسوزد چون
 اینحال پدید آمد شیاطین بر ابلیس آمدند و اینحال با او بگفتند او گفت در زمین حادثه پدید آمده است
 در زمین بگردید چون بگه رسیدند رسول را دیدند که قرآن میخواند، بعضی ذکر گفتند که این
 شهاب ایشان را بسوزد چنانکه بکشد بل عضوی از اعضای ایشان تباه کند و بهر را محبت گرداند با
 غول بیابانی شود که مردم را در بیابان گمراه کند، یعقوب بن عتبة بن اخنس بن شریف گفت اول
 کسیکه از این قذف نجوم بر رسیدند قبيلة ثقیف بودند بنزدیک عمر بن امیه آمدند و او مردی بود
 از بنی علاج و داهی و وزیر بود او را بگفتند که این حادثه که در آسمان پدید آمده است عجب است
 از قذف نجوم او گفت بنگرید اگر این نجوم معروف است که مردم شناسند و بان راه برند و از جمله
 انواع باشد در تابستان و زمستان این آخر دنیا ست و هلاک خلق خواهد بودن و اگران بر جای
 خود است و این در ستاره ها است ان کاری است که خدای باین خلق میخواهد، والارض مددناها
 و زمین را بکشیدیم یعنی بگستر دیم، والقیما فیها رواسی، و براو افکندیم کوه ها بر جای و رواسی
 جمع راسیه باشد من الرسو وهو الثبوت. و انبتنا فیها من کل شیء موزون، و برویانیدیم در زمین
 هر چیزی سخته و وزن کرده، این زید گفت مراد حبوب است که موزون باشد و گفت، فیها
 ای فی الجبال در کوه ها برویانیدیم معادن چون زر و سیم و مس و ارزیز و سرمه و زرنیخ هر چه
 او از معادن بیرون آید، اگر گویند چرا موزون گفت مکسبل و معدود نگفت و بیش تر نبات
 مکسبل باشد یا معدود کوئیم اما ابو مسلم محمد بن بحر گفت برای آنکه غایت و انتهای مکیلات
 هم با وزن شود چون طعام گردد و هم چنین معدودات چون مغز او بیرون کنند، و جواب معتمد
 از این سؤال آنست که مراد بموزون نه سخته بر حقیقت است اما مراد آنست که حاصل و واقع
 بود بمقدار حاجت من غیر زیادة علیه ولا نقصان منه تا پنداری بقصد بر سخته اند بر وفق حاجت
 بحسب اقتضاء مصلحت و از اینجا ست قول مالک بن اسماء فی حارجه الفراری که گفتند و حدیث
 الذه هومما. یبعت الناعتون یوزن وزنا. منطلق صائب و یلحن احیانا. و خبر الحدیث ما کان لحنای

تغریضا غیر مصرّح به و مثله فی المعنی قول الشاعر ' لها بشر مثل الحریق و منطق ' رفیق الحواشی
 لاهراء ولا برد ' و جعلنا لکم فیها معایش ' و کردیم شما را در زمین وجوه معایش و معایش جمع
 معیشت باشد یعنی وجوه مکسب و تجارت و آنچه بان چیزی بدست آرند و تعیش کنند ' و من لستم
 له بر ازقین و نیز آنان را که شما روزی ایشان ندهید یعنی وحوش و دواب و انعام ' و من در آیت
 بمعنی ما باشد برای آنکه عقلا راست (۱) اینجا چنانکه گفت ' فنهّم من یمشی علی بطنه ' و محلّ من جرّاست
 عطف علی قوله لکم ای و لمن لستم ' یعنی شما را و وحوش را این قول کوفیان است و انشدوافیه ' هلاّ سالت بذی
 الجحاحم عنهم ' و اتی نعیم ذی الدّولة المحدث ' و این بنزدیک بصریان درست نیست چو عرب نگویند مررت
 به و زید تا حرف جرّ نیارند و گویند و زید ' و کفّتم محلّ من رفع است عطف علی محلّ قوله معایش یعنی و لکم فیها
 معایش و من لستم له بر ازقین من الوحوش و الدّواب و الانعام ' اگر گویند محلّ اوصاف است عطف علی
 قوله معایش اولیتر باشد و روشن تر و بی تعسف تر ' و التقدير و جعلنا ای جعلنا لکم فی الارض
 معایش و انعام و دواب لستم له بر ازقین ' و ان من شیء الا عندنا خزائنه ' هیچ چیز نیست الا
 خزائن آن بنزدیک ما ست گفتند مراد بخزائن خدا مقدورات اوست و از اینجا ست در دعاء
 ائمه علیهم السلام ' لا ینفد خزائنه یعنی مقدوراته مقدورات او را نهایت نیست تا هر وقت
 چندانکه خواهد ایجاد کند از هر جنسی آنکه در مقدور چنین است ایجاد جز بحسب
 مصلحت و اندازه نفرماید و ما نفرستیم آن را الا باندازه معلوم مقدر ' و ارسلنا الرّیح لواقح
 حمزه تنها خواند الرّیح بر لفظ واحد و ابو عبیده گفت اینرا وجهی نشناسم که موصوف واحد باشد
 و صفة جمع من قوله و ارسلنا الرّیح لواقح جز که اختلاف باد در جهات بجاری مجری جمع کند
 مبرّد گفت روا بود که ریح بجنس کند آنکه ان صالح بود جمع را و واحد را و هذا علی ضعف
 گفت اینهم ضعیف است و کسانی گفت هذا من باب قولهم ارض اعفال و ثوب اخلاق است و این
 وجهی باشد برای آنکه موصوف واحد است و صفت راجع و اینرا نظایر دگر است و اگر چه بسیار
 نباشد منها قولهم ارض سیاسب و فرّاء هم این وجه گفت و انشد ' جاء السّماء و قمیصی اخلاق '
 شوام یضحک منه النّواق ' اسم اینه و بواقی قرّاء و یاح خواندند بجمع ' اما قوله لواقح جمع
 لاقحه باشد و ان آستن بود و آنجا ملقح بایست از روی معنی یعنی آستن کننده جز که من باب
 لیل نائم و سرّ کاتم باشد لاقح هم لازم است و هم متعدّی و ریح لواقح ان باشد که میخ را جمع
 کند تا از او باران زاید و درخت را بار دار کند و آنکه ابر پراکنده و برک ریز و ضدّ این باشد
 آنرا عقیم خوانند و گفته اند لواقح بمعنی ملاقح است چنانکه نعل بن حریر گفت ' لیّک زبید
 ضارع لخصومة و مختبط لما تطلیح الطّوايح ای المطاوح و گفتند علی معنی التّشبیه باشد کقولهم
 حایض و طاهر و طامت ای ذات حیض و طهر و طمت و ضدّهم ناصبة ای ذونصب قال النّابغه ' کلینی لهم
 ما امیمة ناصب (۲) ' و لیل اقایسه بطی الکواکب ای منصّب ذونصب ' ای و ارسلنا الرّیح ذوات القاح
 قتاده و ابراهیم و ضحاک گفتند یعنی تا آب در ابر نهد و این بران قول باشد که لاقح بمعنی ملقح باشد
 چنین گفتیم و عبد الله مسعود گفت بادهم لاقح و هم ملقح لاقح بود چون آب بردارد و ملقح بود چون القا
 کند بر ابر ' و انزلنا من السّماء ماء ' و فرو فرستادیم از آسمان آبی یعنی باران ' فاسقینا کوه ' و آن را

۱ - ظاهر آ باید غیر عقلا باشد ۲ - ظاهر آ بعد از ما کلمه ان زائده افتاده

بسقی و شربت و خورد زمین و کشت شما کردیم یقال سقیته فیما یشر به بقیه چون بدست بدهی تا
 بدهن باز خورد سقیمت گوئی و چون بدهی تا با کشت دهد اسقیته گوئی و گفتند هر دو یکمعنی
 دارد چنانکه سری واسری ' قال الشاعر ' سقی قومی بنی نجدوا سقی ' نمیرا و القبائل من هلال '
 و روا بود که مراد آنست که مکنّاکم ما تمکین کردیم شما را از خوردن پس اسقاء بمعنی تمکین باشد
 از خوردن و دادن ' و ما انتم له بخازین ' شما انرا نتوانید نگاهدانستن چه در مقدور شما این نبود
 سفیان گفت یعنی منع نتوانی کردن ' و انا لنحن نحیی و نمیت ' و ما زنده کنیم مردگان را و مرده
 کنیم زندگان را و مرگ و زندگانی باهر ما ست و چو خلق عالم را بمیرانیده باشیم
 میراث ایشان برداریم و آنچه ایشان دارند از اقوال و املاک بما بماند تا بمنزلت و ارث باشیم
 انرا ' و لقد علمنا المستقدمین منکم ' و ما دانیم از شما هم مستقدمان را و هم متأخران را ' عبد الله
 عباس گفت مراد بمستقدمان مردگانند و بمستأخران زندگان ' عکرمه گفت مستقدمان آنانند که آفریده
 نه اند و مستأخران آنانند که آفریده اند ' قتاده گفت مستقدمان گذشتگانند و مستأخران آنانند که در
 اصلا ب پدرانند شعبی گفت او ابل و او اخر خلقان را خواست مجاهد گفت مستقدمان قرون اول را
 خواست و مستأخران امت محمد صلی الله علیه و آله و سلّم ' حسن گفت مستقدمان متقدمانند
 در طاعت و مستأخران آنانند که متخلف بودند در عمل صالح و گفته اند مراد متقدمان
 در صف های نماز و قیامند و مستأخران در صفوف ' عبد الله عباس گفت در عهد رسول صلی الله علیه
 و آله و سلّم مردان بنماز جماعت آمدندی و زنان نیز مردان بصفهای اول بایستادندی و زنان بصفهای
 آخر آنکس که از ایشان در دل او ربیّتی و تهمتی بودی از مردان خویشان با صف آخر داشتی
 تا دزدیده بزنان نگاه میکردی و از جماعت زنان نیز هم چنین آنکه در دل او تهمتی بودی خود را
 در صف اول زنان داشتی تا بمردان نگاه کند و در میان زنان زنی سخت بجمال بود و مردان در حق
 او بر دو وجه بودند بعضی آن بودند که خویشان بصف اول انداختندی بقصد تا او را نه بینند و
 دل باو مشغول نشود و بعضی آن بودند که خویشان را بصف آخر افکندی تا دزدیده باو نگاه
 کردند چون مردم بسجود شدند ' خدا ی تعالی این آیه فرستاد و گفت من باحوال این هر دو
 عالم و قصد و نیت هر دو گروه دانم از اینجا رسول صلی الله علیه و آله و سلّم فرموده خیر صفوف الرّجال
 اولها و شرّها اخرها و خیر صفوف النّساء اخرها و شرّها اولها ' ربیع انس گفت سبب نزول این
 آیه ان بود که رسول صلی الله علیه و آله و سلّم مردمان را تحریر کرد بر صف اول مردم مبادرت
 و مزاحمة کردند و بنو عذره سرایهای ایشان دور بود از مسجد چون ایشان رسیدندی صف اول
 و دوم گرفته بودند ایشان گفتند یا رسول الله ما ان سراهارا بفروشیم و بنزدیک مسجد سراها
 بخیریم تا فضل صف اول ما را فوت نشود خدا ی تعالی این آیه فرستاد و گفت من عالم باحوال و
 نیت شما و نیز باحوال آنانکه پیش از شما بمسجد آیند این حاجت نیست اگر سرای شما دور است
 تا مسجد خطوات شما در رفتن بیشتر است تا بمسجد بهر خطوه خدا ی تعالی شما را حسنتی میفرماید
 ایشان دلخوش شدند ' اوزاعی گفت مراد آنست که من دانم که اند که نماز را تقدیم کنند باوّل
 وقت و آنان که اند که نماز تاخیر کنند تا اخر وقت مقاتل گفت مراد متقدمان و متأخرانند

در صف قتال و کارزار، ابن عیینہ گفت مراد بآیت کافر و مسلمان است یعنی آنکه اقدام کند بر اسلام تا متاخر شود از اسلام آنکه گفت خدا بتعالی باختلاف احوال و درجات و منازل ایمان از تقدّم و تاخر همه را بمیراند و باز همه را زنده کند و در موقف عرض جمع کند که او خدائی است که آنچه کند بحکمت کند و در آنچه کند مصلحت داند آنکه از آنجا بقصّه آدم آمد تا چون واسطه احوال و آخر کار بگفت از اوّل چیزی گفته باشد تا مکلفات در همه اندیشه کنند گفت، ولقد خلقنا الانسان، ما بیافریدیم آدم را، من صالصال، از گل خشک شده که انرا صاصله و صوتی باشد پیش از آنکه آتش بدوزسد چه آتش باورسد او را فخر خوانند، عبدالله عباس گفت صالصال گلی پاکیزه باشد که آب از او برود و منشفق شود چون برهم زنند انرا قعقه و اوازی باشد مجاهد گفت گلی باشد بوی بگردانیده من قولهم صلّ اللّٰهم اذا اتقن یس این بنا مضاعف رباعی باشد از او، من حما، از خره گلی باشد آب بسیار باو ملازمت کرده باشد تا سیاه شده باشد، مسنون، سال خورد من السنین، عبدالله عباس گفت گلی باشد متغیر اللون و الرائحة معنی همین است که خره بوی بگردانیده و مجاهد و قتاده همین گفتند، فراء گفت اصله من سنت الحجر بالحجر اذا حکمت به چون سنگ برسنگ سایند سنت گویند و انرا که حاصل آید از سونش او را سنین و سنان گویند ان گلی سوده که در او هیچ سنگی و ربکی نباشد و منه المزاج فسان را از انجا مسنّ گویند که کارد باو بسایند، سیبویه گفت المسنون المصور سنّة الوجه و ان نهاد روی باشد و قال ذوالرّمه، تربک سنّة وجه غیر مفرقة، ماساء لیس بها خال ولا ندب، ابو عبیده گفت مسنون ای مصبوب من سنت الماء ای صبیحه، والجآن خلقناه من قبل من نار السموم، عبدالله عباس گفت جان ابو الجن است پدر جلیان مقاتل گفت ابلیس است او را خدا بتعالی بیافرید پیش از آدم از آتش و سموم عبدالله عباس گفت گرمی گرم باشد چنانکه گرمای او کشنده بود، کلبی گفت از ابو صالح از عبدالله عباس که سموم آتشی باشد که ان را دود نبود و صواعق از ان بود و ان آتشی بود میان آسمان و زمین حجاب چون خدا بتعالی عذابی فرماید حجاب بدر و بر زمین آید و بسوزد ان را که فرموده باشند و ان هده که پیش از ان شنوند او از خرق حجاب باشد، ضحاک گفت از عبدالله عباس که ابلیس از جمله حیّ است از احیای فرشتگان که ایشان را جان خوانند و برای ان او را جان خواند که از چشم ما پوشیده است من جنّه اذا ستره، ابو اسحق گفت در نزدیک عمرو بن الاصم شدم گفت تورا حدیثی گویم گفتیم بگو گفت از عبدالله مسعود شنیدم که او گفت این باد سموم که می بینی جزوی است از هفتاد جزو از ان سموم که خدا بتعالی فرمود، والجآن خلقناه من قبل من نار السموم، و اذا قال ربک، عامل در ظرف مضمّر است یعنی و اذکر باد کن ای محمد چون گفت خدای تو فرشتگان را، انی خالق بشری، من بخوام آفرید خلقی را از صالصال و هاء مسنون بران تفسیر که گفتیم، فاذا سوّيته، چون راست بیافریتیم او را و تمام کنیم خلق او را و منه خلق فسوّی، ای تام، و نفخت فيه من روحي، و روح خود در او دم و اضافت روح با او اضافه الفعل الی فاعله باشد و او مختصّ است بقدره بران، ففعلوا له ساجدين و برود رانید پیش او بسجده امر من وقع يقع وقوعا و نصب ساجدين بر حال باشد و سجود فرشتگان آدم را سجود اکرام اجلال

بود نه سجود عبادت، فسجد الملائكة کلّهم اجمعون، فرشتگان جمله بیکبار پیش آدم بسجود در آمدند و قوله کلّهم تا کید است ملئکه را و اجمعون هم چنین تا کید تا کید است و فرق میان کلّ و اجمعون آنستکه کلّ بیکبار تا کید باشد و یکبار نباشد و اجمعون هرگز نبود که نه تا کید بود و يقال جائی کلّ القوم و جائی القوم کلّهم ولا يقال جائی اجمعون ولا رایت اجمعین حتّی یکون تا کیدا تا بعدا لما قبله، الا ابلیس همه سجده کردند مگر ابلیس که اباء کرد و امتناع از آنکه سجده کند و کلام در آنکه ابلیس از جمله فرشتگان بود یانه باستقصاء برفته است و نیز این قصّه بتمامی در سوره البقره اما اجماع است بر آنکه مامور بود بسجود آدم آنانکه گفتند از فرشتگان بود گفتند استثناء متصل است و آنانکه گفتند از جن بود گفتند استثناء منقطع است قال یا ابلیس، خدا بتعالی گفت ای ابلیس چیست تورا که با این ساجدان سجده نکردی آدم را جواب داد که، لم اکن لاسجد، من سجده نکنم خلقی را که تواو را از گل خشک آفریده از خره ی سال خورده بابران اقوال که برفت حقتعالی او را گفت، فاخرج منها، برون رواز بهشت و گفتند از آسمان، فأتک رجیم، که تورا نده و ملعون و مطرودی و لعنت بر تو است تا بروز جزا یعنی روز قیامت ابلیس گفت، ربّ فانظرنی، بار خدایا اکنون که مرا براندی و لعنت کردی مرا مهلت ده و تاخیر کن تا روز قیامت حقتعالی فرمود، فأتک من المنظرین تو از جمله مهلت داد گانی تا بروز وقت معلوم و بعضی گفتند مراد روز قیامت است بر حسب سؤال او بعضی گفتند مراد نفخ اول است چه نفخ اول تکلیف زایل شود و بدوّم خلقان همه هلاک شوند و بسوّم بعث باشد ایشان را و ابلیس را من بین الخلائق تبها باجماع تا انگاه ابقاء نکنند خدا بتعالی و بعضی ذکر گفتند این وقتی است که خدا برا معلوم است ما را معلوم نیست و حقتعالی این را بیانی نفرمود و ما روا داریم که انوقت بگذشت و ابلیس هلاک شد چه ما را طریقی نیست فراء بقاء او و این هر دو قول قریب است و گفتند شاید که خدا بتعالی اعلام کند مکلف را مدت اجل تا مغری نشود بقبیح اما آنکه شاید که دعاء کافران اجابت کند یانه اجابت او بر سبیل مصلحت بود نه بروجه تعظیم و همانا اگر او را دعا نکردی صلاح در بقای او بودی ابلاغ الحجت و اعدارا و انذارا و تعریضا فی التکلیف لعظم المنزله آنکه ابلیس گفت، ربّ بما اغویتني، بار خدایا بان اغواء و اضلال که مرا کردی تا بدانی که اوّل کس که جبر گفت ابلیس بود و اوّل کس که عدل گفت آدم یودفی قوله ربّنا ظلمنا انفسنا، ابلیس میگوید ما را تو کمراه کردی و آدم میگوید بار خدایا ما ظلم کردیم بر خود اگر از آدمی اقتداء بادم کن و اگر از مذهب ابلیس بهتر میآید تودانی بیش از ان نیست که روزی خواهد آمد که هر کس را به پیش رو خود باز خوانند، یوم فدعو کلّ اناس بامامهم، ابلیس گفت این اغوا که مرا کردی، لازیننّ لهم فی الارض، در زمین بر فرزندان آدم تربین کنم، ولا غویتهم اجمعین، و همه را کمراه کنم چون در این حدیث اندیشه کنی ابلیس در جبر با مجامله تراست چه اغوای خود تنها با خدای حواله کرد و اغوای جمله خلقان بخود حواله کرد و با فی قوله بما اغویتني بعضی گفتند قسم است بکقولهم بالله و درست آنستکه با مجازات است چنانکه والله بما اولیتني لاشکرک آنکه استثناء کرد از خلقان جماعتی را که دانست که مکر او و کید او برایشان کار نکند

گفت مکرندگان مخلص تو و آن معصومانند که هر کس که جز معصوم باشد کید ابلیس بر او کار کند مدتیان و کوفیان و شامیان خوانند بفتح لام بر آنکه مفعول باشد یعنی آنانکه تو ایشان را برگزیده و خالص کرده و توفیق و هدایت و نگاهداشته بلطف و عصمت و مکیان و بصریان بکسر لام خوانند علی آنها فاعلون یعنی بندگان که عبادت خالص بکرده اند تو را خدایتعالی گفت ابلیس را، هذا صراط علی مستقیم، یعقوب خواند در عشر (۱) و در شان سیرین و قیس بن عباد و حمید خوانند صراط علی بتنویین بر آنکه علی صفت صراط باشد ای رفیع کقوله و رفعا مکانا علیا، و عامه خوانند علی مستقیم بر آنکه علی حرف جر باشد دخل علی ضمیر المتکلم عن نفسه آنکه در معنی او دو قول گفتند یکی آنکه معنی او نهید و وعید است کقول القائل لمن بهتده طریقك علی راه تو بر من است و گذر تو بر من است و من بر ره توام و تو را از من گریز نیست کقوله تعالی ان ربك لبالمرصاد و قولی دیگر آنست که هذا صراط علی ای علی بیانه و ایضاحه این راهی است که بیان آن و حقیقت آن بر من است که روشن کنم تا مکیان در آن گمراه نشوند آنکه گفت: ان عبادی لیس لك علیهم سلطان. بندگان من تو را بر ایشان دستی و فرمانی نباشد و قوتی چه ایشان بعصمت من معصوم باشند و بعضی دیگر گفتند مراد آنست که تو را بر بندگان من سبیلی نباشد جز وسواسی اما بقر و غلبه با ایشان چیزی توانی کردن بعضی دیگر گفتند تو را بر دل ایشان راهی نیست سفیان عینه گفت معنی آنست که تو بندگان مرا در گناهی نه افکنی که عفو من از آن تنگ شود تا کام تو بر آید از اغواء و از من غفران تا هر چه تو بطول عمر اغوا کنی من بیکساعت بیامرمز آنکه استثناء کرد از ایشان بندگان عاصی را که متابعت ابلیس کند. الا من اتبعك من الغاوین. الا آنکه پیرو تو باشند از غاوین و نادانان آنکه وعید کرد متابعت ابلیس را و گفت: و ان جهنم لموعدهم اجمعین. دوزخ موعده ایشان است جمله و آنرا هفت در باشد هر دری جماعتی را بخشیده. منهم. یعنی من اتباع ابلیس روایت کردند از امیر المؤمنین علی بن ابیطالب صلوات الله و سلامه علیه که او گفت دانید که درهای دوزخ چگونه باشد گفتند همچنان که درهای ماست گفت نه درهای دوزخ چنین باشد و دستها بر هم نهاد و گفت خدای تعالی بهشت ها بر عرض نهاده و دوزخ بر درکات طبقات یکی از زیر در که اسفل را جهنم گویند و بالای آن لظی است و بالای آن حطمة و بالای آن سقر است و بالای آن جحیم است و بالای آن هاویه. عبدالله سنن روایت کرد از ضحاک در این آیت که او گفت دوزخ را هفت درست و آن هفت در که هست بهری بر بالای بهری نهاده بر در اول اهل توحید باشند ایشان را باندازه گناه عقوبت کنند آنکه بیایند و در دوم جهودان باشند و در سوم ترسانان و در چهارم صابیان باشند و در پنجم کبرکان باشند و در ششم مشرکان عرب باشند و در هفتم منافقان و ذلك قوله ان المنافقين في الدرك الاسفل. انس مالک روایت کرد از بلال که رسول صلی الله علیه و آله و سلم یکروز در مسجد مدینه نماز میکرد تنها زنی اعرابی بگذشت خواست که در قفای رسول نماز کند در مسجد رفت و دو رکعت نماز در قفای رسول بکرد و رسول صلی الله علیه و آله و سلم ندانست که کسی در پی او نماز میکنند این سوره بر گرفت چون باین آیت رسید زن اعرابی نعره بزد و بیفتاد بپوش شد رسول صلی الله علیه و آله و سلم چون سلام باز داد گفت آب بیارید

آب بیاوردند و بر روی او زدند با هوش آمد رسول صلی الله علیه و آله و سلم فرمود یا اعرابی چه حال است تو را گفت بگذشتم تو تنها نماز میکردی خواستم تا در قفای تو دو رکعت نماز کنم یا رسول الله اینکه گفتی. و ان جهنم لموعدهم اجمعین لها سبعة ابواب لیکن باب منهم جزء مقسوم. این کلام خداست یا کلام توست گفت لابل کلام خداست اعرابی گفت و ابوابه هر عضوی از اعضای من بخشیده خواهد بود بر دری از درهای دوزخ رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت خلقان را بر هر دری از درهای دوزخ عذاب کنند علی قدر اعمالهم گفت یا رسول الله من زنی درویشم و مال ندارم جز هفت بنده تو را گواه کردم که همه را آزاد کردم هر یکی را بر دری از دوزخ جبرئیل آمد و گفت یا رسول الله بشارت ده اعرابی را که خدایتعالی در های دوزخ را بر تو حرام کرد و در های بهشت را بر روی تو بگشاد قوله تعالی.

ان المتقين في جنات و عيون * ادخلوها بسلام آمین * و نزعنا ما فی صدورهم من ثقیق برهیز کاران در بهشت ها و چشمه سارها بیدار آیند آنرا سلامت ایمان و بدر آوریم آنچه در سینه های آنهاست من غل اخوانا علی سر متقابلین * لایمسهم فیها نصب و ما هم منها بمخرجین * از کینه برادران بر کرسیها روبرو نرسد آنها را در آن تنبی و نیستند آنها از آن بیرون شده نبی عبادی انی انا الغفور الرحیم * و ان عذابی هو العذاب الالیم * و نبیهم آگاه کن بندگان را بتحقیق منم از مرزنده مهربان و بتحقیق شکنجه منم آن شکنجه دردناکست و آگاه کن آنها را عن صیف ابراهیم * اذ دخلوا علیه فقالوا سلاما قال انا منكم و جلون * از مهمانی ابراهیم چون درآمدند بر او پس گفتند سلام گفت بتحقیق ما از شما ترسانیم قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عظیم * قال ابشر ثمونی علی ان مسنی الکبر گفتند مترس مژده مژده میدهم ترا بپسری دانا گفت آیا مژده میدهم ترا بر آنکه رسید مرا بپسری قیم تبشرون * قالوا بشركك بالحق فلا تكن من القانطین * قال ومن یقط بس بچه مژده دهد مرا گفتند مژده میدهم ترا بحق پس مباش از نومیدان گفت و کیست نومید شود من رحمة ربه الا الضالون * قال فما خطبکم ایها المرسلون * قالوا اننا از رحمت پروردگار خود مگر گمراهان گفت پس چیست کار بزرگ شما ای فرستادگان گفتند بتحقیق ما ارسلنا الی قوم مجرمین * الا آل لوط انا لمنجوهم اجمعین * الا امرأته فرستاده شدیم بسوی گروه گنه کاران مگر آل لوط بتحقیق ما رهانیم آنها را همگی را مگر زنش را قدرنا انها لمن الغابین * فلما جاء آل لوط المرسلون * قال انکم قوم تقدیر کردیم ما بتحقیق آنرا از ماندگانست پس چون آمدند آل لوط را فرستادگان گفت بتحقیق شما گروهی منکرون * قالوا بل جناتک بما كانوا فیهم یمترون * و اتیماک بالحق و اننا لصادقون * فاسر باهلك یقطع من اللیل و اتبع اذبارهم ولا یلتفت منکم احد راستگویانیم پس بدر بر اهل خود را بیاره از شب و بیرو شو عقب آنها و باید آگاه نشود از شما کسی و امضوا حیث تومرون * وقضینا الیه ذلک الامر ان ذابروا هولاء مقطوع و بگریه هر کجا امزشدید و گذارش دادیم بسوی او این امر را که دنباله این گروه بریده

مُصْحِحِينَ * وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بَسْتَبِشِرُونَ * قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَلُّوا سَبِيلَهُمْ فَلَا تُفَضِّلُوا
 كَصَبْحِ كُنْدُكَانِ بُوْدَنُو آمدند اهل شهر که شادی میکردند گفت بتحقیق این گروه مهملند مرا پس رسوا نکنید مرا
 وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ قَالُوا أَوَلَمْ تَنْهَكْ عَنِ الْعَالَمِينَ * قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ
 وَتَرَسید خدا را و رسوا مکنید مرا گفتند آیا نه باز داشتیم ترا از جهانیان گفت این گروه دختران منند اگر
 كُنْتُمْ فاعْلَمِينَ * لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ * فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ
 باشد کنندگان سو گندیدگان و بتحقیق آنها را آینه در مستی خودشان فرو میروند پس گرفت آنها را فریاد
 مُشْرِقِينَ * فَجَعَلْنَا غَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ * إِنْ فِي
 که صبح کنندگان بودند پس گردانیدیم زیرش را زیرش و بارانیدیم بر آنها سنگ از سجیل بتحقیق در
 ذَلِكَ لَا يَأْتِ لِلْمُتَوَسِّمِينَ * وَإِنَّهَا لَمَسِجَلٌ مُقِيمٌ * إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ *
 این هر آینه آینه است برای صاحب فراست و بتحقیق آن هر آینه را هست یار جابتحقیق در این هر آینه آینه است برای کروندگان
 وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ * فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ * وَإِنَّهُمْ لَكَايَمٌ مُمْسِكِينَ *
 و بتحقیق بودند اصحاب ایکه هر آینه ستنگاران پس انتقام کشیدیم از آنها و بتحقیق آنها را آینه در راهی روشنند
 وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ * وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ *
 و بتحقیق تکذیب کردند اصحاب حجر بیعت را را و دادیم آنها را آیات خود را پس بودند از آن روگردان
 وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ * فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْحِحِينَ * فَمَا أَغْنَى
 و بودند میترا شدند از کوهها خانه های جای امن پس گرفت آنها را فریاد که صبح کردند پس کفایت نکرد
 عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ
 شان آنچه بودند کسب میکردند و نیافریدیم آسمانها و زمین را و آنچه میان آنهاست مگر بر راستی
 وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ * إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ * وَلَقَدْ
 و بتحقیق رستخیز آینه است پس در گذر گذشتن نیکی و بتحقیق پروردگارتو اوست آفریننده دانا و بتحقیق
 آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ * لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ
 دادیم ترا هفت از مثانی و قرآن بزرگ دراز مکن دودیده خود را بسوی آنچه بهره مند کردیم بآن
 أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْنَا جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ * وَقُلْ إِنِّي أَنَا
 اصنافی را از آنها و محزون مباش بر آنها و فرو شکن بآلت را برای کروندگان و بگو بتحقیق منم من
 النَّذِيرُ الْمُنِينُ * كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ * الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ *
 بیم کننده آشکارم چنانکه فرو فرستادیم بر قسمت کنندگان کسانیکه گردانیدند قرآن باره
 قَوْلَ رَبِّكَ لَمَسَلْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ * فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ
 پس سو گندید پروردگارتو هر آینه می برسیم آنها را همگی را از آنچه بودند میکردند پس آشکارا کن آنچه امر شدی و رو بگردان
 عَنِ الْمُشْرِكِينَ * إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ * الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
 از مشرکان بتحقیق ما کفایت کردیم از تو استهزاء کنندگان را آنها را که قرار دهند با خدا خدائی دیگر
 فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ * وَلَقَدْ عَلِمَ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ
 پس زود میدانند و بتحقیق میدانیم که تو تنگ میشود سینه تو بآنچه میگویند پس تسبیح کو بحمد

رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ * وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ *
 پروردگارتو و باش از سجده کنان و پرست پروردگارت را تا یابد ترا مرگ

قوله تعالى إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ حَقَّعَالِي چنانکه ادب اوست در ترغیب و ترهیب مکلفان
 چون ذکر دوزخ بکرد و وعید او ذکر بهشت کرد و نعیم گفت، ان الْمُتَّقِينَ، متقیان و پرهیزکاران
 و خدای ترسان فردای قیامت در بهشت ها باشند در درخت ها و چشمها از آب و می و شیر
 و انگبین، ادخلوها بسلام امنین، این از جمله ان جایهاست که کفتم عرب اضماع قول کند
 والتقدير يقال لهم کوبند ایشان را که در این بهشت ها روید بسلامت ایمن از همه آفت، و حسن
 بصری در شاذ خواند ادخلوها علی الخبر علی مالم یسم فاعله یعنی برند ایشان را بانجا و باقی قراء
 بر امر، و نزعا، و پاک بکنیم آنچه در دلهای ایشان باشد از حقد و کینه و حسد و خیانت
 و آنچه در دنیا میان ایشان بوده باشد، اخوانا، نصب بر حال است از مفعول و ایشان در آن حال
 برادرانی باشند یکدیگر را بر سریرها روی در روی کرده و سر جمع سریر باشد کجدر و جدر
 لا یسمهم فیها نصب، ایشان را در انجا رنجی نرسد و ایشان را از انجا بیرون نکنند و نصب تعب
 و ماندگی باشد از بار کران کردن، نبی عبادی، انکه رسول را گفت خبر ده بندگان مرا که من
 غفور و رحیم آمرزگار و بخشاینده و عذاب من عذاب سخت است و این غایت و عد و وعید است
 که حق تعالی در این دو آیه بگفت، مختصر این ابی رباح روایت کند و او از جمله صحابه است که
 رسول صلی الله علیه و آله وسلم بکروز از در بنی شیبه در مسجد الحرام آمد و ما جماعتی حدیث میکردیم
 و میخندیدیم مارا گفت چرا میخندید و بگذشت چون بنزدیک سنگ سیاه رسید باز گردید و گفت
 جبرئیل آمد این ساعت و گفت خدای میگوید چرا بندگان مرا نومید میکنی و این ایه آورد،
 نبی عبادی انی انا الغفور الرحیم، قتاده گفت ما را روایت کردند از رسول صلی الله علیه و آله
 و سلم که او گفت اگر بندگان قدر عفو خدای بدانند هیچکس از هیچ حرام نپرهیزد و اگر
 مقدار عذاب او بدانند خوشتر در عبادت هلاک کنند، و تلثم عن ضیف ابراهیم، انکه در قصه
 ابراهیم علیه السلام آمدن فرشتگان باو بر صورت مهمانان گرفت گفت خبر ده نیز ایشان را از مهمانان
 ابراهیم و لفظ ضیف صالح باشد واحد و تشبیه را و جمع و تذکیر و تانیث را برای انکه مصدر است
 من ضافه یضیفه ضیف اذا نزل به و اضافه اذا انزل مهمان ضیف باشد و میزبان ضیف و این جایگاه
 مراد جمع است، لقوله ادخلوا علیه، و مراد ان فرشتگانند که بابراهم آمدند بشارت اسحق
 و هلاک قوم لوط، ادخلوا علیه یعنی واذکر حین دخلوا علیه و شاید تا منهم عامل باشد در او
 یعنی و تا منهم وقت دخولهم ای عن وقت دخولهم انکه ظرف متسع فیه باشد یعنی مفعول به چون
 در پیش ابراهیم علیه السلام رفتند و سلام کردند، ای قالوا نسلم سلاها، نصب بر مصدری باشد
 محذوف از واید ای قالوا نسلم تسلیما ابراهیم علیه السلام گفت، انما منکم و جلون، ما از شما
 می ترسیم و سبب ترس او بکفتم در سورة هود و ان ان بود که ایشان طعام نمیخوردند او کمان برد
 که ایشان مکرری خواهند کردن فرشتگان جواب دادند، لا توجل، مترس که ما آمده ایم تا ترا
 بشارت دهیم به بسری عالم دانا ابراهیم علیه السلام گفت، ابشر متونی، مرا بشارت میدهی

علی ان مستی الکبر. ای مع ان مستی الکبر کقولهم فلان علی صغر سنّه یقول الشعرا مع صغر سنّه، چگونه بشارت میدهی مرا و من پیر شدم و بچه چیز مرا بشارت میدهی، نافع خواند فهم نمشرون من البشر من الثلاثی المجرّد من الزیاده و اکثفا کرد بیک نون از نون جمع و بکسر از یاء اضافه و باقی قراء تبشرون ای تبشرون تبشید من التبشیر، یعنی عجب باشد که ما را پس از این پیری و عمر که بر ما گذشت فرزند باشد ایشاں گفتند، بشرك بالحق، ما ترا بشارت بحق و راستی و درستی میدهم نکر تا از جمله نومیدان نباشی ابراهیم گفت که باشد که از رحمت خدای نومید شود الا کمر اهان آنکه گفت، فما خطبکم، چه حال است شما را و چه قصه است ای فرستادگان ایزد تعالی گفتند بدانکه ما را بقومی کافران فاسقان فرستاده اند و ان قوم لوط بودند تا ایشاں را هلاک کنیم مگر آل لوط را که از پیوستگان و خویشان مؤمن و اتباعی که او را هستند از مؤمنان که ما ایشاں را برهائیم و نجات دهیم از ان حال و عذاب الا زن لوط از جمله آل او که او نیز در عذاب گرفتار خواهد بود و این استثناء از استثناء است برای آنکه قوم مهلك اند مگر آل لوط و زن از ایشاں مستثنی است و ملحق بهالکان برای آنکه مستثنی دوم ملحق باشد بجملة اول و مثال او چنان بود که گویند فلان علی عشرة الا خمسة الا ثلثة اول پنج بیرون باید بردن تا پنج بماند بر او آنکه از پنج سه بیرون باید آوردن و اضافه کردن با پنج مستثنی تا بر او هشت درهم بماند. قدرنا انها لمن الغابرين. که ما تقدیر کردیم که او از جمله گذشتگان و هالکان باشد و قبل من الغابرين ای باقیین فی العذاب که او بر عذاب بماند و این کثیر خواند قدرنا بتخفیف و همالغتان قدرت الشیء اقدره قدرا و قدرته تقدیرا. فلما جاء آل لوط المرسلین چون فرستگان بخانه لوط آمدند لوط ایشاں را گفت شما چه قومید که من شما را نمیشناسم ایشاں جواب دادند که ما آن کار را آمده ایم که این کافران قوم تو در آن شک میکنند و ان عذاب است. و آتیناک بالحق و ما راستی و درستی بتو آورده ایم و ما در این خبر از جمله راستگویانیم از حق تو آنست ای لوط که از میان این قوم بروی و اهلت را که مؤمنانند و بتو گرویده اند باخود ببری و آنکه گفت فی قوله فاسر باهلك با تعدیه راست گفت اسیری لازم است بپا متعدی کرد و آنکه گفت اسیری متعدی است گفت بپا بمعنی مع است. کقولهم اشتریت الدار بالانها ای مع الانها. بقطع من اللیل. ای فی قطع من اللیل در پاره از شب. و اتبع ادبارهم، یعنی تو نیز از پی ایشاں برو نباید تا از شما کسی باز پس نگرند چه اگر باز پس نکر دیدندی عاصی بودندی و درست آنست که بر تو سع و محاز است یعنی تیمار باز پس ماندگان مبری و هیچ وجه باز نه ایستی، و امضوا حیث تؤمرون، و بروید انجا که شما را فرموده اند عبدالله عباس گفت شام بود مقاتل حیّان گفت جائی بود که انرا مجمع خوانند، و قضینا الیه ذلك الامر، و ما پیرداختیم از ان کار اهلاک قوم لوط و گفتند قضی بمعنی وحی است یعنی و اوحینا الیه و دلایل آنکه بصله الی تعدیه فرمود نظیره، و قضینا الی بنی اسرائیل الکتاب الایه، ان دابر هؤلاء، و ان مع اسمها و خبرها در محل نصب باشد علی آنه بدل من ذلك الامر و روا بود که فعل ذکر اضاہر کنند و التقدیر و خبرنا ان دابر هؤلاء خبر دادیم که بیخ ایشاں بریده باشد و عذاب استیصال تابش ایشاں رسیده چون در صبح آیند و نصب مصححین

بر حال است از مفعول چون اهل شهر خبر یافتند که جماعتی مهمانان به لوط فرود آمده اند شادمان گشتند و در شادی ایشاں دو قول گفتند یکی آنکه این فرستگان بر صورت امردان یا کیزه بودند و دوم آنکه ایشاں این معامله خبیث از فجور با غریبان کردند و قوله یستبشرون محل اوصاف است بر حال یعنی مستبشرین. لوط گفت ای ایدان مهمان من اند مرا رسوا مکنید عند آنکه ایشاں به در سرای آمدند و الحاح کردند که ایشاں را بدست ما ده. و اتقوا الله ولا تخزون، و از خدای بترسید و مرا شرمسار و مخزی مسازید و رسوا و خجل مگردانید من الخزایه و قبل من الخزی یقال خزاه الله فهو مخزی و اخزاه فهو مخزی لغتان فعل و افعال بمعنی واحد. قالوا او لم تنهك عن العالمین. گفتند نه ما ترا از جهانیان نهی کردیم و ان آن بود که ایشاں را با لوط شرط شده بود که ان معنی از فجور که کردندی با اهل شهر نکنند و لوط را گفتند ما را با تو شرط ان است. که غریبا را حمایت نکنی و در خانه خود نبری تا دست ما بر ایشاں مطلق باشد مراد بعالمین غریبا اند. قال هؤلاء بناتی ان کنتم فاعلین. لوط گفت من این دختران را فدا میکنم تا مهمانان من محروس باشند این دختران را بنکاح بشما دهم بر مهری که شما خواهید اگر شما آنچه من گویم بکنید گفتند مراد ایمان است یعنی اگر اول ایمان آرید و روا باشد که معنی ان باشد که اگر این معنی که بگویم بکنی من نکاح البنات و اما اسلام ایشاں روا بود که مشروط بود در ضمن آیه و ذکر نکرد برای آنکه ایشاں را معلوم بود و نیز روا باشد از شرع او تحریم انکاح الکفار نبود دختر بکافر نیاستی دادن و گفتند این خطا با یک دورگیس کرد چه دختران او بقوم نرسیدندی و گفتند دختران امت را خواست که بیغمبر پدر امت باشد تا جواب سؤال سائل باشد اگر گویند دختران همه قوم نرسیدی بنکاح گروهی باین آیه تمسک کردند فی جواز اتیان النساء فی ادبارهن و تفسیر چنین کردند که ان کنتم فاعلین لما انتم فاعلون من مواقع الغلمان و ان درست نیست برای آنکه در آیه این شرح و تفصیل نیست وجهی ندارد حمل کردن بر ان آنکه قدیم تعالی برای تسلیه لوط بجان او قسم یاد کرد و گفت. لعمرک انهم لفی سکرتهم یعمهون. گفت بجان تو که ایشاں در این مستی و جهالت متحیر شوند و راه نبرند و گفته اند خطاب با رسول ماست و بیشتر مفسران بر این اند و این حدیثی باشد معترض در میان این قصه علی سبیل الاغدار والانذار و العزم و العمر لغتان یقول العرب اطال الله عمرک و عمرک و رفع او بر ابتداء است و خبر مضمّر و التقدیر لعمرک قسمی چنانکه لزید منطلق و ان را لام ابتدا گویند و لام تا کید گویند و اگر بجای لام و او قسم بودی اسم مجرور بودی چنانکه و عمرک و صوتک و مراد بسکرة جهل و غفلت است و العمه التحیر و التردد و مجاهد گفت بترد دون عبدالله عباس گفت بتمارون قتاده گفت یلعبون ابوالجوزا روایت کند از عبدالله عباس که گفت خدایتعالی هیچ خلقی نیافرید کرامی تر بر او از محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم نه بینی که بحیوة هیچ کس سوگند یاد نکرد مگر بجان او گفت. لعمرک انهم لفی سکرتهم یعمهون. فاخذتهم الصیحة. بگرفت ایشاں را بانگ و آواز و ان ان بود که جبرئیل علیه السلام بانگ بر ایشاں زد. مشرقین. در وقت آفتاب بر آمدن و اشراق اینجا بجای اصبح است و نظیره اضحی و امسی اذا دخل فی الشروق و الصباح و الضحی و المساء و مثله اعرق و انجسد و اغار اذا دخل العراق و نجد. و الغور و نصب

او بر حال است از مفعول. فجعلنا عاليها سافلها. ما ان شهرهای ایشان را زیر و زبر کردیم و این قصه در سورة هود بتامی گفته ایم. و امطرنا عليهم. ببارانیدیم بر ایشان سنگها از سنگ کدل گفته اند معرب است و گفته اند مراد بسجیل موسوم است من السجل و هو الكتابة و منه السجل الكتاب العهد بینه قوله، حجارة من طين مسومة، ای معلّمة و گفته اند مراد من سجين است الا انكه نون به لام بدل کردند و معنی آنكه من بعض دركات النار سنگها بود از سجين دوزخ فرستاده، لایات للمتوسمين در اینكه رفت ایاتی و علاماتی هست و اعتباری متوسمان را مجاهد گفت للمتوسمين قتاده گفت للمتوسمين یقال تو سمت فيه الخير و تفرست بمعنى ابن زید گفت للمتوسمين ضحك گفت للمتوسمين ابو عبیده گفت للمتوسمين و اقوال از روی معنی متقارب است و متوسم متفعل باشد از وسم وسم نشان بود یعنی آنكه در علامت نگاه کنند تا از او استدلال کنند و مرجع معنی با تفكر بود قال الشاعر او كلما وردت عكاظ قبيلة، بعثوا الی عریفهم یتوسم، و قال اخر، تو سمت فيه الخير لما عرفته، و قلت لعروسی المرء من ال هاشم، ای تطلب الوسم و هو العلامة، و انما لبسیدل مقيم، و انما یعنی مدینه سدوم كه هلاك کردند به عذاب راهی است مقيم ثابت و گفتند انها یعنی ان ایات و دلالات زایل نیست بل بر جای است انرا كه خواهد كه درو اندیشه كند ان في ذلك لایة للمؤمنين، و در این حدیث كه رفت ایتی و دلالاتی است مؤمنانرا و تخصیص ایشان بان كرد كه منتفع ایشانند، و ان كان اصحاب الایكة، و جماعت و اصحاب ایكه و بیشه درختان ظالم بودند، و ان مخفقه است از ثقیله بدلات لزوم لام در خبر او و التقدير و ان نه كان ای و ان الشان و الامر كان اصحاب الایكة لظالمين حسن گفت ایكه درختان باشد و جمعش ایك كشیرة و شجر قال امیه، كبكا الحمام علی فروع الایك فی الطیر الجوانح و گفتند درختان بهم در شده باشد و گفته اند بیشه باشد و مراد قوم شعیب اند ایشان اصحاب درختان و بیشه ها بودند و وجه معایش ایشان از انجا بود خدا بتهالی شعیب را بایشان فرستاد و باهل مدین و انما اهل مدین چون ایمان نیاوردند خدای ایشان را بصیحه هلاك كرد و اصحاب ایكه بظله و ان ابری بود كه برآمد و از او آتشی بیامد و ایشان را بسوخت، فانتقمنا منهم، ما از ایشان كینه بكشیدیم بعذاب و ان بود كه خدا بتهالی گرمائی برایشان كه اشد هفت روز كه هیچ آسایش نبود ایشان را از ان آنكه ابری بر آمد ایشان بسایه ابر گریختند و چنان دانستند كه ایشان را دران راحتی خواهد بودن از ان ابر آتشی بیامد و ایشان را بسوخت. و انهما، و ان هر دو یعنی این دو مدینه یكی مدین و یكی سدوم كه شهر قوم لوط بود، لبامام مبین، راهی روشن است و راه را امام خواند برای آنكه بدو اقتداء كنند، ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين، و اصحاب حجر رسولان ما را بدروغ داشتند گفتند شهرهای نمود را حجر خوانند و ان میان شام و مدینه است قتاده گفت حجر نام وادی است جابر عبدالله انصاری و عبدالله عمر گفتند ما با رسول صلی الله علیه و آله و سلم بشمود بكذبتیم ما را گفت در سرای این ظالمان مشویدا گریان ترس انرا كه نباید بشما رسد آنچه بایشان رسید آنكه گفت ان قوم صالح بودند خدا بتهالی همه را هلاك كرد الا بك مردكه او در حرم خدای بود كه بحرمت حرم او را هلاك نكردند گفتند

یا رسول الله او چه مردی بود گفت نام او ابو زعال بود آنكه رسول بانك بر ناه زد و او را بجنبانید و سبك از آنجا برفت، و اتیناهم ایاتنا، ما آیات و دلالات خود بایشان دادیم یعنی اصحاب حجر و مراد ناهه است كه قصه ان رفته است، فكأنوا عنها معرضين، ایشان از ان عدول و اعراض كردند یعنی از تفكر در ان، و كانوا ينحتون من الجبال بیوتا، و باستانند و از كوه خانه ها از سنگ كندند ایمن از آنكه آب انرا ویران كند و آتش نسوزد و بگشت روزگار ویران نشود و نصب امنین بر حال باشد از فاعل، فاخذتهم الصیحه مصبحین، اواز بگرفت ایشانرا یعنی صیحه عذاب و هلاك در وقت آنكه در بامداد آمدند یقال اصبح اذا دخل فی الصباح و نصبش بر حال است از مفعول، فما اغنی عنهم ما كانوا یكسبون، هیچ غنا و كفاف نكرد از ایشان آنچه ایشان میكردند از كسب مال و ملك و گفته اند از عمل كه پنداشتند كه چیزی هست از عبادات اصنام كفایت بودی نگاه چون ظرفی از قصص گفت آنكه خلقان را بر نعمت خود تنبیه كرد گفت و ما خلقنا السموات و ما نیافریدیم آسمانها و زمین و آنچه در میان آنست الا بحق و راستی و درستی، و ان الساعة لاتیة فاصفح الصبح الجمیل، و قیامت لامحال خواهد آمدن تو ایشان را عفو كن عفو كردنی نيكو گفتند آیت منسوخ است بایه قتال، ان ربك هو الخالق العلیم، خدای آفریننده دانست آنچه كند بعلم و حكمت و مصلحت فرماید آنكه بر طریق ممت نهادن بر رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت، ولقد اتیناك، ما دادیم ترا ای محمد، سبعاً من المثانی، هفت از مثانی مفسران در این خلاف كردند بعضی گفتند مراد سورة فاتحه است برای آتش سبع المثانی خواند كه هفت آیت است و الفاظش مثنی و مكرر است و گفته اند برای آن مثانی خواند كه در دور كعت نماز قرائتش مثنی شود و این قول از حضرت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب صلوات الله وسلامه علیه روایت كرده اند و از عمر خطاب و عبدالله عباس و سعید جبر و ابن جریج و عطاء و حسن و ابو العالیه و ابراهیم نخعی و ابن ابی ملیكه و عبدالله بن عبید بن عمیر و مجاهد و ضحاک و ربیع انس، و ابوهریره روایت كرد كه رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت الحمد لله رب العالمین هفت آیت است يك آیت از آن ایات بسم الله الرحمن الرحیم است و ان سبع المثانی و ام القرآن است و فاتحة الكتاب است، ابی كعب گفت من نماز میكردم نمازی تطوع رسول صلی الله علیه و آله و سلم مرا آواز داد من جواب ندادم چون فارغ شدم پیش رسول رفتم گفتم لیك یا رسول الله گفت چرا جواب ندادی مرا چون تو را بخواندم گفتم یا رسول الله نماز میكردم الم تسمع الله تعالی یقول یا ایها الذین آمنوا استجیبوا لله و الرسول اذا دعاكم انكاه مرا گفت تو را خبر دهم بعظیم تر سورتی كه در قرآن است پیش از آنكه از مسجد بیرون شوم چون ساعتی بمود دست من گرفت و بر بای خاست من گفتم یا رسول الله آن وعده كه مرا دادی بكوی گفت آری الحمد لله رب العالمین هی سبع المثانی سورة فاتحه است كه سبع المثانی است هم ابی روایت كرد كه رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت بان خدائی كه جان من بامر اوست كه خدا بتهالی در توبه و انجیل و زبور و قرآن هیچ سوره ای از این فاضلتر و بزرگوارتر انزال نكرد كه تو بر خواندی و من فاتحه الكتاب بر رسول خوانده بودم گفت انما سبع المثانی و القرآن العظیم الذی اعطیت این سبع المثانی است و قرآن عظیم آنكه مرا دادند.

و اخبار در این معنی بسیار است و اگر این سوره را هیچ فضیلتی نبود جز آنکه خدای این در یک حیّز نهاد و همه قرآن در یک حیّز و گفت . ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم . و عباد صامت روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که گفت فاتحة الكتاب عوض است از همه قرآن و هیچ سوره از او عوض نیست از اینجا که اگر همه قرآن مثلاً در یک رکعت نماز بخوانند بی فاتحه آن رکعت درست نباشد و اگر هیچ ذکر نخواند و فاتحه بخوانند نماز درست باشد لقوله علیه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب و بعضی ذکر گفتند این سوره را مثنی برای آن خواند که بخشیده است (۱) میان خدایتعالی و بنده به دو قسمت است در آن خبر که روایت کردند که خدایتعالی گفت قسمت الصلوة بینی و بین عبدی نصفین فنصفها لی نصفها لعبیدی چون بنده گوید بسم الله الرحمن الرحیم خدایتعالی گوید مجتبی عبدی چون گوید الحمد لله رب العالمین خدایتعالی گوید هندی عبدی بنده من شکر من گفت چون گوید الرحمن الرحیم خدایتعالی گوید انی علی عبدی بنده من بر من ثنا گفت چون گوید مالک يوم الدين گوید مجتبی عبدی بنده من مجد من گفت چون گوید اياك نعبد و اياك نستعين گوید هذا بيني و بين عبدی این میان من و بنده من است چون گوید اهدنا الصراط المستقیم خدایتعالی گوید هذا لعبدي و لعبدي ما سئلتني این بنده مراست و بنده مراست آنچه خواست و گفته اند برای آنکه مقسم است بدو قسمت يك نيمه ثنا و يك نيمه دعا يك نيمه حق ربوبيت و يك نيمه حظ عبوديت و گفته اند برای آنکه مقسم است بدو قسمت اهل آسمان نماز بآن كنند و چنانكه اهل زمین نماز بآن كنند و گفته اند برای آنکه دو بار انزال بود يكبار بمكة و يكبار بمدينه حسين بن فضل گفت هر يكبار که این سوره فرود آمد هفتاد هزار فرشته با او فرود آمدند و سبب آن بود که هفت کاروان بيكبار از بصری و ادرغات از آن جهودان بنی قریظه و بنی النضير بيكروز در آمدند در مدينه و در انجا انواع مال بود از جواهر و طيب و متاع دريا و انواع مال مساهمانان گفتند کاشکی این هفت کاروان ما را بودی تا در سبیل خدای صرف کردمانی جبرئیل آمد و بيكبار ديگر فاتحة الكتاب بياورد و گفت اين هفت آيه شما را بهتر است از ان هفت کاروان و دليل اين تاويل قوله تعالى لا تمدين عينيک الى ما تمنى به الايه . و گفته اند برای آن سبع مثنی خواند آنرا که اول او الحمد لله رب العالمين است و اين اول کلتی است که آدم گفت چون او را عطسه آمد و آخر کلتی باشد که اهل بهشت گویند چنانکه گفت و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمين . و گفته اند برای آنکه حقتعالی این سورت مستثنی کرد و مدّخر برای این امت چنانکه در چند خبر برفت و گفته اند برای ثنی ای تصرف اهل الذعارة والشرارة عنها اهل شر را از شر باز دارد و گفته اند برای آنکه نیمه او ثناست بر خدایتعالی . و بعضی ذکر از علماء ما گفتند مراد بسبع مثنی این سوره های دراز است و ان سورة البقرة وآل عمران والتساء والمائدة وانعام و اعراف و توبه بيك جای است . و مجاهد روایت کرد از عبدالله عباس که سبع المثاني هي السبع الطوال و این قول عبدالله عمر است و ابو بشر و جعفر بن المغيرة و مسلم بن البطین . و سعيد جبير در يک روایت و مجاهد و عبید بن سلمان از ضحاک ثوبان روایت کرد از رسول صلی الله علیه و آله و سلم که او گفت ان الله

۱ - کذا فی الاصل !

(تعالی)

تعالی اعطاني السبع الطوال مکان التوریه و اعطاني المايين مکان الانجيل و اعطاني المثاني مکان الزبور و فضلنی بالمفضل . گفت خدایتعالی مرا بجای توریه این هفت سوره دراز داد و بجای انجيل مابین یعنی سوره ها که پیش صد ایه است و بجای زبور مرا شانی داد و آنکه مرا تفضیل داد بسورتهای مفضل . عایشه روایت کرد که رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت هر که او این هفت سوره دراز بگیرد او خبری باشد یعنی عالمی باشد . عبدالله عباس گفت این هفت سوره را برای ان سبع مثنی خواند که فرائض و احکام و حدود در او مثنی است . طاووس گفت و ابو مالک و عوفی از عبدالله عباس که قرآن همه مثنی است گفت نه بینی که خدای میگوید الله الذي نزل احسن الحديث کتاباً متشابهاً گفتند قرآن را برای ان مثنی خواند که احکام و قصص در او مثنی است و بر این قول مراد بسبع مثنی هفت سبع قرآن باشد آنکه در کلام محذوفی باشد و هو وهي القرآن العظيم و بعضی اهل معانی گفتند بر این قول و او مفضل است والتقدير و لقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم علی البديل بدل الكل من الكل و بعضی ذکر گفتند عطفه علی نفسه لاختلاف اللفظین كما قال وهندانی من دونها الذی والبعد . و كما قال آخر . الى الملك القرم و ابن الهمام . وليت الکتیبه فی المزدحم . و بعضی ذکر گفتند مراد بسبع مثنی هفت معنی است که قرآن بران مشتمل است از امر و نهی و بشارت و انذار ومثل وقصص و تذکیر النعم قوله . لا تمدن عينيک حقتعالی بر سبیل دلخوشی و تسلی رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت یا محمد خطاب با او و مراد او و امت گفت چشم کوتاه دار چشم مکش و آنچه ما این کافران را بان تمتع کرده ایم ازواجاً منهم . ای اصنافاً من النفاق و مراد بزوجه صنف ونوع است اینجا کقوله تعالی سبحانه الذي خلق الازواج كلها . انس مالک روایت کند که يکروز گله شتر بر رسول صلی الله علیه و آله و سلم بگذشت بغایت حسن رسول صلی الله علیه و آله و سلم دست بر چشم نهاد و گفت خدایتعالی مرا چنین فرمود و این آیت بخواند . ولا تحزن عليهم . و اندوه مدار برایشان در معنی او دوقول گفتند یکی آنکه اندوه مدار بر نعمتی که ایشان را دادم و تورا ندادم و قولي ديگر آنکه اندوه مدار برایشان که مال ایشان باچه خواهد بودن . و اخفض . و نرم دار بالت یعنی جانب با ایشان نرم دار و برفق و مدارا با ایشان زندگانی کن با انا که پيرو تواند از مؤمنان . و قل اني انا التذير المبين . بگوی ای محمد که منم ان ترساننده بیان کنند . در خبر است که يکروز عبدالله مسعود بدر حجره رسول آمد و در بزد رسول فرمود من علی الباب گفت انا یا رسول الله رسول صلی الله علیه و آله و سلم بخشم آمد و گفت انا و انا و هل لمخلوق يقول انا چون در بکشادند و عبدالله مسعود در آمد و اثر خشم بر روی رسول بدید گفت یا رسول الله چه گناه کرده ام گفت یا ابن مسعود ندانی که هیچ مخلوقی را نرسد که گوید انا گفت یا رسول الله توبه کردم که نیز نکویم حقتعالی چون او این ادب نگاهداشت گفت این همه چهارا حرام است جز تو را بگو بر اطلاق که اني انا التذير المبين . کما انزلنا علی المفسمين . گفت من شما را از عذاب می ترسانم که فرود آید بشما چنانکه بمقتسمان جهودان و ترسایان اند که قرآن مجزاً و مبعض و مقسم کردند به بعضی ایمان آوردند و ببعضی کافر شدند و گفتند تو من ببعض و نکفر ببعض . عکرمه گفت مقتسمان کافران قریش بودند بر طریق

(استهزاء)

استهزاء قرآن بر خود ببخشیدند سوره سوره یکی میگفت این سوره مراست و دیگری میگفت این سوره مراست. مجاهد گفت جهودان و ترسایان اند که کتاب خود مقسم و مبدد کردند. مقاتل گفت شائزده مرد بودند که ولید مغیره ایام موسم ایشان را بفرستاد تا راه های مکه ببخشیدند تا چون حاج روی بمکه نهادند میگفتند نگر دعوت این مرد که بر خاسته است قبول نکنید که او ساحراست یکی میگفت شاعر است یکی میگفت کاهن است و یکی میگفت عراف است. ولید المغیره بر در مسجد الحرام نشسته بود چون او را پرسیدندی از رسول گفتی او چنان است که ایشان گفتند. مقاتل حیات گفت قومی بودند که قرآن بخش نمودند بعضی گفتند سحر است و بعضی گفتند سحر است و بعضی گفتند فسانه اولیایان است و بعضی گفتند بافته او است. ابن زید گفت آنان بودند که سوگند خوردند که صالح را شیخون کنند و این آیات بر خوانند. و کان فی المدینه تسعة رهط یفسدون فی الارض و لا یصلحون قالوا تقاسموا بالله لنتیته. و اصل کلمه اقتسام افتعال باشد اما من القسم او من القسم یا از بخشش یا از سوگند. الذین جعلوا القرآن عضین. الذین در موضع جرات بدل مقتسمین آنانکه قرآن را معصی بکردند یعنی عضو عضو و جزو و بعضی گفتند اصل او من عضیت الشی تعصیته از جعلته اعضاء و اجزاء قال روبه. و لیس دین الله المعصی ای مفرق و قال اخر. و عضی بنوع عرف و اعاذوهم. فارسی و اما العیر فیهیم فعیرا. قوله بنی عوف ارادشتانهم و فرقهیم فی البلاد و قیل اراد عضهیم بلسانهم و قطعهم ثم ابدل الباء من الهاء. بعضی دیگر گفتند جمع عضه یقال عضه و عضون ککروه و کرین و قله و قرین غره و غرین و اصله عضه لام فعل او بیفکنند چنانکه از شفه بیفکنند و اصله شفه بدلالة قوهم فی الجمع شفاء و حذفوا من الشاة و اصلها شاة و جمعها شیاه و معنی عضه دروغ و بهتان باشد و منه الحديث لا یعضه بعضکم بعضا و العصیه الکذب یعنی قرآن را نسبت با دروغ کردند و معنی قول اول آنستکه قرآن را مفرق بکردند علی احد معنیین اما ایمان ببعضی و کفر ببعضی و اما در تسمیه او سحر و کلمات و اساطیر اولین خوانند قرآن را. فور بک. فا تعقیب راست و او قسم را گفت بخدای تو که ما پیرسیم ایشان را قیامت از آنچه در دنیا کرده باشند انس روایت کرد که رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت در این آیه ایشان را پیرسند از کلمه لا اله الا الله عبدالله مسعود گفت هیچکس نباشد الا خدا تعالی او را پیرسد فیما بین و بین و گوید یا ابن آدم ماذا غرک مئی چه مغرور کرده است تورا از من یا ابن آدم ماذا عملت فبما عملت و ما اجبت المرسلین چه کردی و چرا کردی و پیغمبران را چه جواب دادی. در خبر است از امام الهمام جعفر بن محمد الصادقین علیه الصلوة و السلام که گفت هیچکس نباشد و الا در قیامت او را از چند چیز پیرسند عن عمره فیما افناه و عن شبابه فیما ابلاه و عن ماله من این تکسبه و این وضعه و عن ولا تینا اهل البیت گفت او را از این پنج چیز پیرسند از عمرش که در چه فانی کردی و از جوانیش که در چه بسر بردی و از مالش که از کجا جمع کردی و کجا نهادی و از ولایت ما اهل بیت سؤال کردند که مناقضه از میان این آیه و قوله تعالی فیومئذ لا یسئل عن ذنبه انس ولا جان بجه زایل کنید گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه عبدالله عباس گفت پیرسند ایشانرا که چه کردید برای آنکه او عالمتر است از ایشان باحوال ایشان و انما ایشان را پیرسد که چرا کردید

(قطرب)

قطرب بر این وجه اعتماد کرده گفت سؤال بر دو وجه باشد سؤال استعمال و استفهام باشد و سؤال توییح و تقریع که چرا کردید و بجه ایمنی و دلیری کردید جواب دیگر آنستکه عکرمه گفت از مولایم پرسیدم عبدالله عباس این سؤال گفت روز قیامت روزی است دراز و درو موافق باشد و مکلفان را در يك موقف پیرسند و در دیگر موقف پیرسند گفت نظیر این آیت ها قوله تعالی. هذا يوم لا ینطقون ولا یؤذن لهم فیعتذرون. و قوله ثم انکم يوم القیمه عند ربکم تختصمون. جوابی دیگر این گفتند پیرسند ایشان را از آنچه در حال طفولیت و نقصان عقل کرده باشند. فاصدع بما تؤمر. قیام کن بآنچه تورا فرموده اند عبدالله عباس گفت اظهار کن آنچه تورا فرموده اند ضحاک گفت اعلم اعلام کن اخفش گفت افرق مورخ گفت افضل فصل کن سیبویه گفت اقض حکم کن و اصل کلمه من الصدع و هو الفصل و الفرق قال ابو ذؤبب. و کاتهن ربابة و کانه یسر. تفضی علی القداح و یصدع. و ما مصدریه است و التقدير اصدع بالامر و تحقیق معنی آنستکه قیام کن به آنچه تورا فرموده اند که ان کار که مأمور به است بشکافی و بنیان روشن کنی. عبیده بن عبیده گفت رسول صلی الله علیه و آله و سلم کار نبوت پوشیده میداشت تا این آیه فرود آمد برخاست و اظهار دعوت کرد مجاهد گفت مراد آنستکه در نیاز بقرائت آواز بر دار. و اعرض عن المشرکین و از مشرکان اعراض کن و بر گرد آنکه این آیات را به آیت قتال منسوخ کرد و ممکن است حمل کردن آیت را بر وجهی که نباید گفت که منسوخ است و ان چنان بود که گویند مراد باعراض نه انست که ایشان را با خود رها کن تا هر چه خواهند کنند بل مراد آنست که از دوستی و خویشی و طمع بایمان ایشان و استمالت ایشان بر این وجه اعراض کن و آیت مخصوص بود بمشرکان که معلوم از حال ان بود که ایمان نیارند بقرینه قول. اننا کفیناک المستهزئین. ما کفایت کردیم ترا کار این مستهزئان و نظم معنی آیت آنستکه قیام کن باظهار دعوت چنانکه تورا فرمودیم تواز کس مترس که ما کفایت کنیم تورا شر و اذیت دشمنان چنانکه کفایت کردیم تورا شر مستهزئان و ایشان پنجکس بودند از رؤسای قریش ولید مغیره مخزومی و عاص و ایل سهمی و الاسود بن المطلب و ان ان بود که رسول صلی الله علیه و آله و سلم بر او دعا کرد گفت اللهم اعم بصره بار خدا یا چشمش کور کن و او را بمرکز فرزند بنشان و اسود بن عبد بنعوث و الحارث بن غیث بن الطلاله را وی خبر گوید که اینان هر پنج کرد خانه کعبه طواف میکردند جبرئیل آمد و رسول را گفت کیف تجد هذا چگونه می یابی این را و اشاره کرد بولید مغیره گفت بد بنده است گفت خدای کفایت کرد تورا شر او او از آنجا بیامد بردی یمانی پوشیده و جامه در پای میکشید بمردی تیر تراش بگذشت از خزاعه یاره از آن چوبها که از تیر افتاده بود در دامن او و آویخت او را کبر رها نکرد که بخسید و ازان دامن بگیرد هم چنان میرفت پیرایه تیر بساق او بسود و بخراشید و ریش شد و سرایت کرد از آن بیمار شد و بمرد عاص و ایل بگذشت جبرئیل گفت یا محمد چگونه می یابی این را گفت بد بنده است خدا را این جبرئیل اشاره کرد بزیر پای او گفت کفایت کرد تورا شر او او برنشست با دو پسر خود و بتماشا رفت چون بمقصد رسیدند فرود آمد و پای بر زمین نهاد خاری در پای او شد او بانگ بر گرفت که مرا کژدم بگزید بچستند چیزی نبود پایش از ان بیاماسید تا چند کردن

(شتری)

شتری شد و بمرد، اسود بن المطالب بگذشت جبرئیل گفت یا رسول الله چگونه می بایی این را گفت بد بنده ایست ای جبرئیل گفت تو را کفایت کردند و اشارت کرد بچشم او خدایتعالی او را کور کرد، عبدالله عباس گفت جبرئیل برگی سبز بر چشم او زد او کور شد و چشمش بدرد آمد چنانکه سر بدیوار میزد تا بمرد، کلبی گفت جبرئیل بیامد و او در زیر درختی نشسته بود او جبرئیل را دید که آهنگ او کرد غلامی با او بود باو استغاثه کرد بغلام گفت مرا از این نگاه دار و سر بران درخت میزد و روی بر خار و خاشاک میزد و فریاد میخواست غلام میگفت ما کس را نمی بینیم که با تو چیزی میکند مگر تو چندان سر بر اندرخت زد تا بمرد و میگفت قتلی رب محمد خدای محمد مرا بکشت، واسود بن عبد یغوث بگذشت جبرئیل گفت چگونه مردی است این گفت بد بنده ایست خدایا با آنکه خال من است گفت شش کفایت شد از تو و اشارت کرد بشکم او او مستسقی شد و آب و اماس بر او پیدا آمد و از آن بمرد کلبی گفت از سرای بدر آمد باد سمومش بزد سیاه شد چون حبشی گشت بخانه آمد او را نشناختند از سرایش بیرون کردند و او در کوبها و بازارها میگشت و میگفت قتلی رب محمد خدای محمد مرا بکشت تا آنکه بمرد، حارث بن قیس بگذشت جبرئیل گفت چگونه می بایی این را گفت بد بنده ایست این جبرئیل اشارت بسر او کرد و گفت کفایت کردند تو را چندان خوب و ریم از بدنی او آمد که بمرد عبدالله عباس گفت او ماهی شور بخورد تشنگی بر او غالب شد چندان آب بخورد که شکمش بترقید و بمرد، فذلك قوله انا كفيناك المستهزين الذين يجعلون مع الله الها اخر محل او نصب است بر بیدل مستهزئان از آنکه با خدای تعالی خدای دیگر گیرند در عبادت، فسوف يعلمون بدانند ایشان آنچه کرده باشند و مورد آیت مورد تهدید و وعید است آنکه بر سبیل تسلی رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت، ولقد تعلم، ما میدانیم و بر ما پوشیده نیست که تو را دل تنگ میشود بآنچه این کافران میگویند از تکذیب تو و استهزاء بر تو تو پناه بامن ده که خدای توام و تسبیح بحمد و شکر من و از جمله سجده کنندگان باش و در خبر آمده است که چون رسول را کاری پیش آمدی پناه با نماز دادی و بنماز مشغول شدی، و عبد ربك، و خدایا پرست تا آنکه که یقین بتو آید یعنی مرگ و تقدیر او آنکه یقین باو تعلق دارد، ام العاروا بت کرد از زنی از جمله انصار بان که عثمان بن مطعون را وفات آمد ما او را تجهیز کردیم و رسول صلی الله علیه و آله و سلم در آمد من میگویم رحمت بر تو باد ای عثمان مطعون گواهی دهم که خدای تو را اکرام کرد گفت تو چه دانی که خدای با او چه خواهد کرد ما کفیم چگونه باید گفتن با رسول الله گفت اما هذا فقد جاءه اليقين اما این را یقین باو آمد یعنی مرگ والله انی لا رجوله الخیر بخدا که من برای او خیر امید میدارم آنکه گفت من مات علی خیر عمله فارجو له خیرا و من مات علی شر عمله فحافوا علیه ولا تيمسوا هر که بر عمل خیر میرد بر او امید خیر دارید و هر که بر عمل بد میرد بترسید بر او و نومید شوید، و حضرت امیر المؤمنین صلوات الله وسلامه علیه فرمود ما را بت یقینا شبه بالشك من الموت من هیچ یقین ندیدم که بشك بهتر ماند از مرگ یعنی یقین است بحقیقت و مردمان با او چنانند که کسی شك باشد یعنی نه عمل آنان میکنند که مرگ

یقین دانند الصّحیح از امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب صلوات الله وسلامه علیه قال ما را بت یقینا لا شك فيه شبه بشك لا یقین فيه من الموت، در خبر است که چون این آیت آمد رسول صلی الله علیه و آله و سلم گفت مرا نفرموده اند که مال جمع کنم و از جمله تاجران باشم ولیکن مرا وحی چنین آمده است که تسبیح کن بحمد خدا و از جمله ساجدان باش و مرا پرست تا مرگ بتو آید و بعضی اهل معانی گفتند یعنی تا آنگاه که علم ضروری حاصل آید تو را بنزول مرگ چه عمل تا آنکه نافع باشد و پس از آن عمل را اثری نبود و در معنی فرقی نیست، والله یوفقنا لما یحسنه و یرضاه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بدانکه این سوره مکی است الی قوله وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به تا باخر سوره و صد و هجده آیه است و دو هزار و هشتصد و چهل کلمه است و هفت هزار و هفتصد و هفت حرف است و روایت است از ابو امامه از ابی کعب که رسول علیه السلام گفت هر که او سورة النحل بخواند خدای تعالی او را حساب نکند بران نعمت که او را داده باشد در دنیا و او را مزد آنان دهد که وقت مرگ وصیتی نیکو کنند.

سورة النحل مائة و ثمان و عشرون آية و هي مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خداوند بخشنده مهربان

آتى امر الله فلا تستعجلوه سبحانه و تعالى عما يشركون * ينزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان اتذروا الله لا اله الا انا فاتقون * خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون * خلق الانسان من نطفة قادا آفريد آسمانها و زمین را بحق بالاتر است از آنچه انبازانند آفريد آدمی را از نطفه پس آنگاه هو خصم مبین * والانعام خلقها لكم فيها داف و منافع ومنها تا كلون * او خصمی است آشکارا و چهار پایانرا آفريد آنرا برای شادان پوششی و بهره ها و از آن میخورد و لكم فيها جمال حين تريحون و حين تسرحون * و تحمل اناكم الي و مر شمارادر آن تجملی است هنگامیکه کمی آورید و وقتی که چراها کنید و میکشد بارهای شمارا بسوی بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق النفس ان ربكم لروف رحيم * و النحل بلدی که نباشید رسته آنرا مگر بتعب نفسا بتحقیق پروردگار شاه مهربان رحم کننده است و اسبها و النمل و الحمير لتركبوها و زينة و يحلق مالا تعلمون * و علي الله قصد السبيل * و استرها و خرها را تا سوار شوید آنرا و آرایشی و میآفریند آنچه را نمیدانید و بر خداست راه میانه و منها جائز و لو شاء لهدىكم اجمعين * هو الذي انزل من السماء ماء لكم واز آنها منحرف است و اگر بخواند مرآینه هدایت میکند شما را همه را اوست آنکه فرستاد از آسمان آبی را برای شما

مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ * يُنْمِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ
بعضی از آن آشامیدنی و از آن درختی است در آن میچرانید. میروانند برای شما بان کشترا و زیتون را و خرماستان را
وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ
وآنکوار را و از همه میوهها بتحقیق در این هر آینه آیتست برکوهی که تفکر کنند و رام کرد برای شماها
اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمَ وَالْمُجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
شب را و روز را و آفتاب را و ماه را و ستارگان را و شکرانند بفرمانش بتحقیق در این هر آینه آیتهاست
لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَ مَآذِرَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ
برای کوهی که میفهمند و آنچه آفرید برای شما در زمین که غیرهم بود رنگهایش بتحقیق در این هر آینه آیتست برای کوهی که
يَذْكُرُونَ * وَ هُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ
پند میگیرند و اوست آنکه رام کرد دریا را تا بخورید شما از او گوشت تازه و بیرون آورید از آن
حَلِيقَةً تَلْبَسُونَهَا وَ تَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ *
زیوری را که میپوشید آنرا بینی کشتی را شکافته در آن و تا بچوید از بخشش او و شاید شما شکر گذارید
وَ أَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ أَنْهَارًا وَ سُبُلًا لِّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ *
و افکند در زمین کوه ها را که میل کنند شما و نهرها و راهها را شاید شما راه یابید
وَ عِلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ * أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ *
و علامتها را و ستاره آنها هدایت یابید آری ای آنکه میآفریند مانند کسی است که نمیآفریند آیا پند نمیگیرند
وَ إِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ *
و اگر شمار کنید نعمت خدا را نه شمار تواند آنرا بتحقیق خدا آفریننده مهربان است خدا میداند آنچه را پنهان کنید
وَ مَا تُعْلِنُونَ * وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ *
و آنچه آشکار کنید و آنکه میخوانند از غیر خدا را نمی آفرینند چیزی را و آنها آفریده
أَمْوَاتٌ غَيْرَ أَحْيَاءٍ وَ مَا يَشْعُرُونَ * آيَاتٍ يَبْعَثُونَ إِلَهُهُمُ وَاحِدٌ قَالِ الَّذِينَ
مردگانند غیر زندگان و نفهمند که کی برانگیخته شوند خداوند شما خدای یگانه است پس آنکه
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ * لَاجِرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
نمیگردند بر روز ستیز دلباشان ناشایسته است و آنها تکبر کنند گانند حق است که خدا میداند
مَا يُسْرُونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ *

آنچه را میپوشند و آنچه آشکار کنند بتحقیق او نه دوست دارد تکبر کنندگان را.

قوله تعالى اني امر الله . قتاده گفت سوره مکی است الى قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما
ظلموا و بر قول دیگران از اول سوره بمکه که فرود آمد الى قوله كن فيكون و باقی بمدینه فرود
آمد . مجاهد گفت اولش مکی است و آخرش مدنی شعبی گفت همه مکی است الى قوله و ان
عاقبتهم . حقه تعالى گفت اني امر الله آمد فرمان خدای در این فرمان خلاف کردند عبد الله عباس
گفت مراد قیامت است و گفت سبب نزول این آیت آن بود که چون خدا بتعالی آیه فرستاد اقربت
الساعة و انشق القمر کافران بکدر را گفتند محمد میگوید قیامت نزدیک رسید اینک میگوید
دست بداری تا بنگریم که چه خواهد بود چون روزی چند بر آمد اثری نبود با سرکار خود

(شدند)

شدند و گفتند ما چیزی نمی بینیم از این حدیث خدا بتعالی آیه فرستاد که اقرب للناس
حسابهم و هم فی غفلة معرضون . بترسیدند روزی چند متر صد میبودند چون چیزی نبود گفتند
ای محمد ما اثری نمی بینیم آنرا که میگفتی خدا بتعالی آیه فرستاد اني امر الله فلا تستعجلوه فرمان
خدای آمد و معنی آنکه آید و خواهد آمد و اگر چه لفظ ماضی است مراد استقبال است ولیکن
برای آنکه خواهد بود و زود خواهد بود حقه تعالى گفت فكان قد حصل پندار که حاصل آمد
چنانکه احوال قیامت بیشتر بر لفظ ماضی گفت من قوله . و نادى اصحاب الجنة اصحاب النار .
و نادى اصحاب الاعراف وغير ذلك من الآيات . راوی خبر گوید چون آیه آمد رسول علیه السلام
از جای بجهت مذکور و ترسیده و مردم سرسوی آسمان کردند و کمان چنان بردند که همان ساعت
قیامت خواهد بودن تا جبرئیل گفت . فلا تستعجلوه . تعجیل مکنید آنرا مردم ساکن شدند
رسول علیه السلام گفت بعثت انا و الساعة کهاتین و اشار با مبعیه مرا و قیامت را بیکجا فرستادند
چنانکه این دو انگشت بیکجایند . عبد الله عباس گفت از اشارت و اعلام قیامت یکی بعث
رسول است تا در خبر است که چون جبرئیل از آسمان بر زمین میآمد بوحی بر رسول ما فرشتگان اسماها
گفتند الله اکبر قد قامت الساعة قیامت برخاست یعنی نزدیک شد بعضی دیگر از مفسران گفتند مراد
بفرمان خدای عذاب تبع است و این جواب نصر بن الحارث بود که چون گفت اللهم ان كان هذا
هو الحق من عندك الایه چون استعجال عذاب کرد خدای این آیت فرستاد اني امر الله فلا تستعجلوه
فرمان خدای یعنی عذاب خدای آمد تعجیل مکنید نصر بن حارث را روز بدر بصر بکشدند ضحاک
گفت امر الله احکام و حدود و فرائض است و قوله فلا تستعجلوه چنان است که گفت فلا تعجل
بالقران من قبل ان يقضى اليك و حیه این قول ضعیف است برای آنکه در هیچ خبر
نیامد که صحابه استعجال کردند با حکام شرع پیش از آنکه فرود آمد اما مستعجلان عذاب از
مشرکان بسیار بودند . سبحانه و تعالی عما یشرکون . منزّه است او و متعالی از آنکه با او شرک
آرند و تسبیح در لغت بر چهار قسمت آمد یکی بمعنی تنزیه و تبعید مثل قوله سبحان الذی اسرى
بعبد و بیشتر لفظ سبحان بر این معنی است و علی هذا قول الشاعر . اقول لها جائنی فخره . سبحان
من علقمة الفاخر . و دوم بمعنی استثناء فی قوله لولا تسبحون ای هلا تسبحون و سیم بمعنی نماز
فی قوله فلو لا انه كان من المسبحین ای من المصلین . و قوله تسبح اسم ربك و قوله فسبح بحمد
ربك . چهارم بمعنی نور چنانکه در حدیث آمد لولا سبحان وجهه ای نور وجهه . حمزه و کسائی
خواندند تشرکون بقاء خطاب حملا علی قوله فلا تستعجلوه و باقی قرآء بقاء . ينزل الملكة
بالروح من امره . عا مه قرآء خواندند ينزل بضم یا و کسر زا من التنزیل و اضافه الفعل الى الله
تعالی و بیشتر مکيان و بصریان بتخفیف زا خواندند من الانزال و روح و کسائی و سهل خواندند
ينزل الملكة بضم یا و فتح زاء فعل مجهول و رفع الملكة باسناد الفعل المجهول اليها . فرو فرستند
فرشتگان را بالروح ای بالوحي و برای آن وحی را روح خواند که دلها باو زنده شود چنانکه
تن بروح زنده شود . عطا گفت بنبوت نظيره يلقى الروح من امره علی من بشاء من عباده .
قتاده گفت مراد بروح رحمت است . ابو عبیده گفت بالروح ای مع الروح یعنی جبرئیل و با

(بمعنی)

بمعنی مع است من امره از فرمان او من بمعنی ابتدای غایت است یعنی نزول ایشان از فرمان خدای باشد. علی من يشاء من عباده. بر آنکه خواهد از بندگانش و من بمعنی تبیین است. ان اندروا که برسانید. ان لا اله الا آنا. خلقنا را اعلام کنند که جز من خدائی نیست و محل آن مع الفعل نصب است بنزع الخافض و التقدير ينزل الملائكة بان اندروا انه لا اله الا هو محله النصب بوقوع الانذار عليه ان با اسم و خبر در محل نصب است بآنکه مفعول اندازاست. فأتقون. از من بترسید و از معاصی من اجتناب کنید. خلق السموات والارض. که او آفرید آسمان و زمین را بحق. تعالی عما يشركون. او متعالی است از آنکه با او شریک گویند حمزه و كسائی نیز اینجا تشرکون خوانند بقرآن. خلق الانسان من نطفة آدمی را بیافرید از آبی که از میان پشت و سینه بیرون آید که خدای از او عبادت فرزند آفریند و نیز آب اندک را بتازی نطفه خوانند و اشتقاق او من نطفه اذا قطر باشد. فاذا هو خصيم مبين. این اذرا اذا مفاجات خوانند که قولهم فتحت الباب فاذا زيد بالباب یعنی بس نبود میان آنکه ما آدمی را از آبی اندک مهین حقیر بیافریدیم که نگاه کردید خصمی جدل از میان بیرون آمد و خصیم فعل است بمعنی مفاعل کالاکیل والجليل و التديم و الصديق و قوله مبين ای ظاهر من ابان اذا تبين گفتند آیه در آبی بن خلف المحمدي آمد که استخوان پوسیده برگرفت و پیش رسول آورد و آنرا بدست بمالید تا خرد شد و بر باد داد آنکه گفت تو میگوئی که این زنده خواهد شد خدای تعالی آیت فرستاد او لم ير الانسان انما خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين در سورة يس تا آخر سورة و این آیه نیز در این قصه آمد و الانعام خلقها. و انعام و چهار پای بیافرید برای شما از شتر و گاو و گوسفند. لکم فیها دفع شمارا در آن گرمی هست یعنی در اوصاف و اوبار و اشعار آن چیزها که از او بافتند پوشش را و لحاف را و جامه ها که شما را به زمستان گرم دارد. و منافع ای و لکم فیها منافع و شما را در آن چهار پای نیز منافع است. و منها تأکلون و از گوشت آن می خورید و لکم فیها جمال. و شما را در آن جمالی هست. حين تریحون. آنکه که نماز شام با خانه آری و حين تریحون. و بامداد چون بچره بری یعنی شمارا بر دیگران بان فخر است که شما را کلمه شتر یا گاو یا گوسفند بچره رود بامداد و شبانگاه بایش شما آید بقال اراح الماشية تریحها اذا رجع بها رواحا الى مراحتها فراحت هی و سرحها یسرحها اذا اذهب بها والسرح اذا بها الى المرعى والشرع ذهابها سرح هم لازم است و هم متعدی بمصدر توان فرق کرد کالرجوع والرجوع والتشرع والشور قال الشاعر اذا المرء لم یسرح سواما ولم یرح سواما فلم تعطف علیه اقارب و تحمل ائقالم الى بلد و این چهار پای بان رخت و بنه و بار گران شما بشهرها برند که اگر ایشان نبردندی و شمارا بایستی بردن نرسیدی بانجا الا بجهد و رنج تن والشق المشقة عکرمه گفت مراد بشهر مکه است که بر پشت چهارپای نهاده است انجا زرع و نبات و میوه نباشد و شق الشی نصفه و نیز آیت را بر این معنی تفسیر دادند یعنی بان شهر نرسید والا نیمه قوت شما برود و شق یفتح الشین مصدر شققت الشی شقاً وقيل الشق والشق لغتان کالزطل والزلطل والجص والجص و منه قول الشاعر بالفتح والكسر و ذی ابل یسعی و یحسبها له اخی نصب من شقها و ذوب ان ربکم لرؤف رحیم.

که خدای تعالی بر شما مهربان و بخشاینده است که این همه حیوانات برای شما بیافرید تا این رنجها بردارد از شما و شما را این منافع باشد در او بحکم حق و الخیل والبغال و این نامی است جنس را نرو ماده و سایر انواع در او داخل باشند و او را از لفظ او واحد نیست و چون لفظ واحداست جمعش کنند بر خیول ومثله الابل والحمير والنساء والبقر والارط والبغال استران جمع بغل باشد و حمیر اسم جنس است و هم چنین خر را لکبواها تا بر نشینید و زینة نصب او بر مفعول له است و نیز تا شما را زینتی باشد بعضی فقهاء باین آیت تمسک کردند در تحریم گوشت اسب و استر و خر و این مذهب حکم است و مالک و ابوحنیفه و اصحابش گفتند خدای تعالی گفت این حیوانات رکوب و نشستن راست و آنکه در آیه اول گفت خوردن راست و این درست نیست برای آنکه این دلیل الخطاب باشد و این درست نبود بنزدیک محققان و اما شافعی و اصحابش گفتند گوشت اسب حلال است و روا باشد خوردن و بنزدیک ما گوشت اسب مکروه است و گوشت خر مکروه تر و گوشت استر از همه مکروه تر چه دلیلی نیافتیم بر تحریم این گوشتها و اخبار متفاوت بافتیم بهری متضمن تحلیل است و بهری متضمن تحریم عمل کردیم علی الکراهه مراعاة الاخبار و جمعا بینهما اما بنزدیک فقهاء خلافی نیست در تحریم گوشت استر و خر اهلی و یخلق مالا تعلمون خدای تعالی چیزها را آفریند که شما ندانید بعضی مفسران گفتند مراد آنست که در بهشت چیزهایی بیافریند که شما ندانید و فهم و وهم شما بآن نرسد مملا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر قتاده گفت مراد آنست که در میوه کرم آفریند و در جامه لبنک (۱) از آنجا که شما ندانید ضحاک گفت از عبدالله عباس مراد آنست که بر راست عرش جوئی هست از نور چند آنکه هفت آسمان و هفت زمین و هفت دریا جبرئیل هر وقت سحر در او شود و غسل کند نورش بر نور بیفزاید و جمالش بر جمال و عظمتش بر عظمت آنکه خود را بیفشاند خدای تعالی بهر قطره که از او بچکد هزار فرشته بیافریند که از ایشان هفتاد هزار در بیت المعمور شوند و در خانه کعبه که تا روز قیامت نوبت بایشان نرسد و علی الله قصد السبیل بر خداست بیان راه حق کردن و قصد راه راست باشد شبهة بالقصد الذی هو واسطة الامور بین الاسراف والتقصیر هم چنین راه راست که میانه دویی راه باشد آنرا قصد خوانند همانا اصل او از قصد بود که فعل است برای آنکه قصد سالکان بان باشد پس قصد بمعنی مقصود باشد کالرضی بمعنی المرضی و گفتند معنی آنست و علی الله القصد بکم الی الطريق المستقیم بر خداست که شمارا بره حق رساند و ره راست بمعنی لطف و بیان و آنچه مقدمات تکلیف باشد از اقرار و تمکین و ازاحت علة و نصب ادله و منها جائز و از راه ها بعضی هست که جائز است و از ره حق برگردیده و من تبعیض راست و قوله جائز من باب لیل نائم و نهار صائم باشد برای آنکه راه عدول نکنند از استقامت رونده عدول کنند و روا بود که راه چون کثر باشد آنرا جائز خوانند لانه یجوز و یمیل بصاحبه عن سنن الصواب فهو اذا جائز بساکنه بر این وجه بر ظاهر خود باشد و از ظاهر عدول نباید کرد و سبیل مؤثث است در لغت اهل حجاز و گفته اند لفظش واحد است و معنی جمع برای آن مؤثث باشد و مراد بقصد السبیل دین مسلمانی است و مراد بجائز جهودی و ترسائی و هر چه جز (۱) لبنک بر وزن لبنک کرمی باشد که آنرا دیرک خوانند و بهری ارزه خوانند

ره حق باشد از ملل کفر، جابر عبدالله گفت مراد بقصد السبیل بیان شرائع است، عبدالله مبارک
گفت مراد سنت است و بجائر مراد اهوآ و بدع بیان قوله و ان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه،
و در مصحف عبدالله هست و منکم جائز و ابن قوت آن قول باشد که کلمه من باب نهاده صائم باشد
ولو شاء لهدیکم اجمعین، و اگر خدای خواهد همه را هدایت دهد این مشیت جبر و قهر است
چنانکه بیان کردیم فی قوله، ولو شاء ربك لامن من فی الارض کلهم جمیعا افانت تکره الناس حتی
یکونوا مؤمنین، تو اگر اه خواهی کرد یا محمد یعنی اکراه نه کار تو است اگر امد خدای تواند ولیکن
نکند از اینجا که حکمت راه ندهد و گفته است لا اکراه فی الدین و هر آیه که مانند آنست تفسیر او
این باشد که گفتیم من قوله، ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة، و قوله ولو شئنا لاتینا کل
نفس هدیه، برای آنکه ارادت اختیاری خود هست و کرده است موقوف نباشد بر شرطی، قوله
هو الذی انزل من السماء ماء و آن خداست که فرود آورد برای شما از آسمان آبی یعنی آب باران، لکم
منه شراب، شما را از آن خورش است و از آن درختان شمارا پرورش است بهری شرب شماست
و بهری شرب درختان شماست تا آنرا آب باران می پرورد و بهری از آن میوه دار باشد و بهری از
آن برای هیزم و در برک او چهار پای شمارا علف است. و قوله فیه تسیمون. ای ترعوب
انعامکم و يقال سامت السائمة اذا رعت و اسميتها اذا رعتها ورعى هم لازم است و هم متعدی
و سوم جز لازم نباشد و قال الاعشى. و مشى القوم بالعماد الی الروحی. راعیا المسیم ابن المساق
و اصل او ابعاد السائمة فی المرعى و منه السوم فی البیع لارتفاع فی الثمن و الزیادة فیه و منه قوله
عليه السلام. لا ید خلن احدکم فی سوم اخیه. ای لایزید علیه فی الثمن اذا اراد شراه و منه قولهم
سامه الخسف اذا کلفه لانه العلو و الشطط. ینت لکم. میرواند علی الحال یا برویاند در استقبال
برای شما عامه قرآء خواندند ینت بالباء والمعنی ینت الله و عاصم بروایت مفضل و حماد و یحیی بنون
خواندند علی اخبار الله عن نفسه. به. بآن یعنی بدان آب باران. الزرع. انواع کشت و زیتون و درختان
خرما و انگور و از همه میوه ها. ان فی ذلك. در این آیاتی و علاماتی و دلالاتی هست آنان را که
نظر و تفکر کنند. و سخر لکم اللیل و النهار. و مسخر بکرد برای شما شب و روز و اقبال و ماه
و ستارگان تا برای منافع شما میگرد بعلوم او بمصالح شما و قوله مسخرات نصب بر حال است از
مفعول و حفص خواند عن عاصم. و التجوم مسخرات بامر. برابتداء و خبر و باقی قرآء بنصب
هر دو خواندند عطف علی ما فی قوله من اللیل و النهار و التسخیر التذلیل و منه السخریه لان
السخر یدلّ المسخور منه. ان فی ذلك. در این آیاتی و دلالاتی هست عاقلانرا. و ما ذرأ لکم.
ما موصوله است و محل او نصب است عطف علی قوله و سخر لکم اللیل و النهار و نیز مسخر کرد
آنچه آفرید برای شما. و الذرأ الخلق يقال ذرأ الله الخلق و برأهم ای خلقهم و اصل کلمه اظهار
الشیء بالابجاب باشد و منه ملح ذرأ اذا کان ظاهر البیاض مختلفا لوانه نصب او بر حال است
از مفعول و رفع الوانه بمختلف است لان اسم الفاعل يعمل عمل الفعل بالوان و انواع مختلف
که یک با یک نماند الوان شاید تا حمل کنند بر حقیقت و شاید تا حمل کنند بر انواع
و شاید که حمل کنند بر هر دو وجه بنزدیک ما هر چیزی که لفظ بیکبار عبارت توان کردن

از دو معنی مختلف و از حقیقت و مجاز و این مسئله است از اصول فقه که بعضی باللفظة
الواحدة عن المعنیین المختلفین و عن الحقیقة و المجاز کقولهم اذا غاب الشفق فصل العشاء الاخرة
اراد الحمره و البیاض معا. و اذا لمست جاريتک فاعد الطهارة و اراد اللبس و الجماع معا. ان
فی ذلك لایة. در این آیتی و علامتی هست گروهی را که اندیشه کنند و قوله. یدگرون
اصله یتدگرون قلبت التاذالا ثم ادغمت فی الدال و هو الذی سخر البحر و آن خداست که
مسخر کرد دربارا تا از آنجا که گوشت تازه میخورید مراد ماهی است و از این آیه نتوان دانست
که هر ماهی که در دریاست حلال است بل بیشتر انواع ماهی اما حرام است او مکروه و از
ماهی حلال آن باشد که فلس دارد و آنچه بر او فلس نباشد شاید خورد و طریبا. بهمه نشاید
برای آنکه اصل او از طرو و طراوت است. و تستخرجوا. و نیز تا برون آرید از او یعنی از
دریا. حلیمه. حلیمه که در پوشی از لؤلؤ و مرجان و انواع خرز که از دریا برآورد یحیی بن
اسماعیل گفت مردی نزد یک باقر آمد و او را گفت بر حلیمه زنان زکوة باید داد گفت نه هی
کا قال الله تعالی. حلیمه تلبسونها و تری الفلک مواخر فیه. و کشتیها بینی در او. مواخر. عبدالله
عباس گفت جواری یعنی رونده سعید جمیر گفت معترضة یدید آمده قتاده و مقاتل گفتند قبله
و مدبره روی فرا کرده بهری و بهری بشت بر کرده بیک بار حسن بصری گفت موافق کران بار
قرآء و اخفش شقاقة للماء بصورها بسینه آب می شکافند مجاهد گفت مواخر دافع الريح و الريح
لا یدفعها او باد را دفع کند و باد او را دفع نکند ابو عبیده گفت صوايح آواز کنند و مواخر
فواعل باشد و احدها ماخرة من المخر و هو الدفع و الشق و المخر صوت هبوب الريح اذا اشتد
و مخر الارض شققها و يقال امتخرت الريح و تمخرتها اذا نظرتها من این تهب و منه الحديث اذا اراد
احدکم البول فلیتمخر الريح ای لیمظر من این مجراها و هبوبها فلیستدبرها لئلا یرد علیه البول
و اصل کلمه دفع و شق است چنانکه گفتیم. و لتبتغوا من فضله. و نیز مسخر کرده است برای
شما دریا تا طلب کنید از فضل و نعمت او یعنی طلب روزی کنید در او بطریق تجارت. و لعلکم
تشکرون. و تا همانا شاکر باشید و شکر خدا کنید. و القی فی الارض رواسی. و از جمله
نعمتهای او بر شما آنستکه کوهها بر زمین افکند تا زمین را چون میخ باشد و رواسی صفت محذوفی است
ای جبالا رواسی من رسیت ای نبت و احدها راسیة. ان تمید بکم. ای لئلا تمید بکم تا
شما را نلخشانند و هاد یمید ای مال یمیل و مثله قوله بیین الله لکم ان تظلوا برای آنکه بیان
برای نفی ضلال باشد و قرآء گفت در هر دو آیه معنی آنستکه کراهه ان تمید بکم و کراهه ان تظلوا
یعنی این کرد که نخواست که شما همراه شوید یا زمین را بگردد شما و اصل المید الحركة و الاضطراب
و الاکفاء. و هب منبه گفت خدا تعالی زمین بیافرید و جنبید چنانکه کشتی باشد بر سر آب
و گفتند بار خدایا کس بر آنجا آرام نتواند گرفتن خدا تعالی در شب کوهها بیافرید و میخ زمین
کرد و فرشتگان ندانند تا خدا تعالی کوهها از چه آفرید و روایت کرده اند از امیر المؤمنین
علیه السلام که او گفت چون خدا تعالی زمین بیافرید زمین آرام نمیگرفت گفت بار خدایا بر من
جماعتی خواهی آفریدن که تو را آزارند و معصیت کنند و ببلیدها بر من اندازند خدا تعالی کوهها بر

او افکند تا موند شد بعضی شما می بینید و بعضی نمی بینید و این اما بر طریق تمثیل باشد و اما از قول فرشتگان که بر زمین موکلند و آنها را ای و جعل لکم آنها را وسبلا و برای شما راهها و جویها کرد و نصب او بر فعل مقدر باشد چنانکه گفتیم من قوله و جعل و معطوف نباشد علی قوله و القی که معنی ندازد و مثله قول الشاعر علفتها تبناً و ماء باردا ای و سقیتها ماء باردا و مثله قول الشاعر تسمع فی اجوافهن صردا و فی الیدین جساء و بددا ای و تری فی الیدین برای آنکه بدرستی دست شکافهای او مسموم نباشد مرئی باشد لعلکم تهتدون تا باشد که شماراه برید بمقاصدی که شما را باشد و علامات ای و جعل لکم علامات و شما را در زمین علامات و نشانها کرد از کوهها و جز کوهها که شما راهها بآن بشناسید بعضی مفسران گفتند اینجا کلام تمام است که و علامات آنکه ابتدا کرد و گفت و بالتجیم هم بهتدون و بستاره راه برند ایشان محمد بن کعب و کلی گفتند این همه یکحدیث است و مراد آن است که کوهها علامات روز باشد و ستاره علامات شب مجاهد و ابراهیم گفتند مراد بهر دو نجوم است که بهری علامتند و بهری هدایت را شاید سدی گفت مراد ثریا و بنات الثمش و فرقدین و جدی که مردم باوراه برند و قبله بشناسند قتاده گفت خدایتعالی ستاره سه کار را آفرید یکی زینت آسمانرا و دوم رجوم شیاطین و سیم علاماتی که باو راه برند و هر که جز این گوید برای خود گوید چیزیکه او را بآن عامی نباشد اقمین یخلق لمن لا یخلق آنکه ملامت کرد و توبیخ آنانرا که عبادت اصنام کردند گفت آنکه خالق باشد قادر باشد بر انشاء خلق چنان باشد که نیافریند و نتواند آفریدن افلا تذکرون هم اندیشه نکنید تا چگونه تسویه کنید میان قادر و عاجز و عالم و جاهل و زنده و مرده چون این هر دو جمله را صورت استفهام است و مراد تفسیر و توبیخ نظیره قوله هذا خلق الله فارونی ماذا خلق الذین من دونه و قوله ارونی ماذا خلقوا آنکه چون بسیاری نعمتهای خود را تفصیل داد باز نمود که نعمت او نه چندان است بر خلقان که آنرا حد و حصر باشد و شمار باورسد گفت و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اگر خواهید تا نعمت خدای بشمارید و آنرا در عدد آرید نتوانید چو آنرا حدی و حصری نیست و اصله احصاء افعال من الحصى که سنگریزه است آنکه معنی آن باشد که احصای جعل معه الحصى برای آنکه آنکس که چیزی شمارد که بانگشت حساب بر نتواند گرفتن بحصى و سنگریزه نگاه دارد پس شاید که من باب احفرت زیبا بشرا باشد ای جعل معه حصی و شاید که الف ازالت را باشد که سنگریزه شمردم در دست بهر عدد که مقصود بود یکی بیندازد من باب عربت معدته و اعربتھا اذا ازالت فسادها باشد و الله یعلم ما یسرّون و ما یعلمون آنکه بر سبیل تهدید و وعید گفت خدای داند آنچه پوشیده دارید و آنچه آشکارا دارید و اسرار و اعلان مصدر باشد و سر و علانیه اسم باشد یعنی بر من پوشیده نیست افعال و احوال و اقوال شما آنچه در دل دارید و آنچه بر زبان برانید و آنچه در شب پوشش کنید و آنچه آشکارا کنید و مثله قوله سواء منکم من اسرّ القول و من جهر به الایه و الذین یدعون من دون الله یعقوب خواند و حفص عن عاصم و سهل و یحیی و حلمی یدعون بالیا خبرا عن الغائب و دیگر قرآء بما خطاب آنکه حقتعالی بنوعی دگر تنبیه کرد گفت آنان را که شما

(میخوانید)

میخوانید و می پرسید خالق نه اند و هیچ نتوانند آفریدن و ایشان را آفریده اند اموات آنکه ان را بند زد گفت مردگانند و جماداتند آنکه انرا بند دیگر زد گفت غیر احیاء زنده نیستند و قوله اموات مرفوع است بخبر ابتداء محذوف ای هم اموات و غیر احیاء بر سبیل تأکید است و گفتند مراد آنستکه مردگانند که هرگز زنده نبوده اند قوله و ما یشعرون ایان یعمنون در او دو قول گفتند یکی آنکه مراد اصنام اند یعنی اصنام ندانند که ایشان را کی زنده کنند آنکه از ایشان خبر چنان داد که از عقلاء برای آنکه کفار ایشان را بجاری مجرا عقلا کردند و علماء ایشان را معبودان ساختند و این مسئله چند جای برفت و قوی دیگر اینکه این معبودان ندانند که عابدان ایشان را زنده کنند و قوی دگر آنکه مراد کافرانند یعنی کافران ندانند که ایشان را کی زنده خواهند کرد و قول اول اولی تر است و قریب تر بمعنی برای آنکه تا چنانکه نفی حیوة و قدرت کرد از ایشان نفی علم کرده باشد تا تنبیه بود بر آنکه ایشان نیز نه قادرند و نه عالم و نه حی ندانند که مردگانرا کی زنده خواهند کرد و ایان بمعنی متی باشد الیهکم اله واحد خدای شما یک خداست خلاف آنکه جمله فرق اهل باطل گفتند علی اختلاف اصنافهم من الثنویة والنصاری والمجوس و عبدة الاصنام و اصحاب الطباع و غیرهم فالذین لا یؤمنون بالاخرة آنانکه بقیامت ایمان ندارند دلهای ایشان منکرند حق را و حق نمیشناسند از آنجا که نظر و اندیشه نمیکند و اضافت انکار با دل کرد درایت و اگر چه فعل از جمله ایشان صادر باشد از آنجا که محل فعل و آلت فعل اعنی انکار دل است و معانی را که آلت درو دل باشد بر توسع گویند از فعل دل است و هم مستکبرون و ایشان متعظم و متکبرند و مستنکف از آنکه سر بحق فرود آرند لاجرم ای حق و واجب واجب است و درست که خدایتعالی داند آنچه ایشان پنهان دارند و آنچه آشکارا دارند و حقتعالی دوست ندارد متکبران را و در کتب اوائل هست که خدایتعالی گفت الذین یزعمون انهم ایزدوا من دون الله و انهم یستغفرون فی الذل کبریا ردای من است و عظمت ازار من هر که منازعه کند بامن در یکی از این دو او را در دوزخ افکنم قوله

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ
و چون گفته شود سر آنها را چه چیز فرستاد پروردگار شما گفتند افسانه گذشتگان است تا بردارند بار گناهشان را
كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ الْأَسَاءَ مَا يَرْثُونَ *
تمام روز رستخیز و از گناهان کسانی که گمراه کنند آنها را بغیر دانش آگاه باشد است آنچه بر میدارند
قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ
بتحقیق کید کردند کسانی که از پیش بودند پس آمد خدا بنیان آنها را از بنیانیس افتاد بر آنها سقف
مِنْ قَوَائِمِهِمْ وَأَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ * ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ
از بالا شان و آمدشان شکنجه از جائیکه نمی فهمند پس روز رستخیز رسوائی دهشان
و يَقُولُ آيَنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ
و میگویند کجا باشند شرکایم آنانکه بودید خلاف میکردید در آنها گفتند آنانکه داده شدند دانش بتحقیق

(الخزى)

الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ * الَّذِينَ تَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي
 رسوائی امروز و بدی بر کافران کسانی که میگردانندشان فرشتگان ستم کنندگان
 أَنْفُسِهِمْ قَالُوا السَّلَامُ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ *
 خودهاشان پس گفتند صلح را نداشتیم که بکنیم از بدی آری بتحقیق خداوند داناست آنچه بودید میکردید
 فَأَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَتْوًى الْمُشْكِرِينَ * وَقِيلَ لِلَّذِينَ
 پس درآید درهای جهنم را همیشه در آن پس بد است جایگاه مشکران و گفته شد سرآنانرا
 اتَّقُوا مَا ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ
 یرهیز کردند چه چیز فرو فرستاد بروردگار شما گفتند خوب را برای آنانکه نیکوئی کردند در این دنیا خوبی است و هر آینه خانه
 الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ * جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
 آخرت بهتر است و خوب است خانه یرهیز کاران بهشت های عدن در آید آنرا رواست از زیرش
 الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ تَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ
 نهرها سرآنها را در آنست آنچه میخواهند این چنین جزا دهد خدا یرهیز کاران را آنانکه میگردانند آنها را فرشتگان
 طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * هَلْ يَنْظُرُونَ
 پاکان میکنند سلام بر شما درآید بهشت را آنچه بودید شما میکردید آیا مینگرد
 إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا
 مگر آنکه آمدشان فرشتگان یا بیاید امر بروردگار تو این چنین کردند کسانی که از پیش آنها بودند و نه
 ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ
 ستم کرد آنها را خدا ولیکن بودند خودهاشانرا ستم میکردند پس رسید آنها را بدیهای آنچه میکردند و فرورفت
 بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ
 آنها را آنچه بودند بآن استهزا میکردند و گفتند کسانی که شرک آوردند اگر خواستی خدا نمی رسد بدیم ما را از
 دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ
 غیر او از چیزی ما و نه پدران ما و نه حرام کردیم ما از غیر او هیچ چیز را این چنین کردند
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَهْلَ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ
 آنانکه از پیش آنها پس آیا بر پیغمبر هست مگر رسانیدن هویدا و بتحقیق برانگیختیم در هر گروهی
 رَسُولًا أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَمْتَ
 پیغمبر را آنکه یرستید خدا را و یرهیزید بت را پس از آنها کسی راهدایت کرد خدا و از آنها کسی سزاوار شد
 عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ * إِنْ
 بر او گمراهی پس سیر کنید در زمین پس بنگرید چگونه باشد سرانجام تکذیب کنندگان اگر
 تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ * وَأَقْسَمُوا
 کوشنده باشی بر هدایت آنها پس بتحقیق خدا رهبری نکند هر که گمراه کرد و نیست سرآنها را یاری کنندگان و سوگند خوردند
 بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ
 بخدا سخت قسمهاشانرا بر نمی انگیزد خدا آنکه میبرد آری وعده است بر او بر راستی ولیکن بیشتر

النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * لِيُنَبِّئَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ
 مردم نمیدانند تا روشن شود بر آنها آنکه اختلاف میکردند در آن و تابنداند آنانکه کافر شدند که آنها
 كَانُوا كَاذِبِينَ * إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .
 بودند دروغگویان جز این نیست گفت ما هر چیز را چون خواستیم آنرا آنست که میگوئیم و آنرا بایش پس میشود .

قوله تعالی و اذا قيل لهم ماذا انزل ربكم الآية . حقه تعالی در این آیت بیان کرد که چون
 گویند این کافران را که این که خدای شما را فرستاده است چیست یعنی این قرآن ایشان گویند
 افسانه پیشینگانست و این برای آن گفتند که در قرآن بعضی قصص اوائل است و حقه تعالی این
 قصص بنوعی معجز فرستاد برون از مصلحت و لطف که در او هست برای آنکه ایشان عالم بودند
 باحوال رسول علیه السلام و ولادت او در میان ایشان بود و نشو و تربیت پیش ایشان بود و دانستند
 که او هرگز پیش کسی نرفت که قصه اوایل داند و بر کسی نخواند و با کسی نشست و با کسی
 اختلاط نکرد و چیزی ننوشت و نوشته بر نخواند آنکه هم چنان که در کتب ایشان بود از قرآن
 برایشان میخواند تا بدانند که آنچه میگوید از وحی میگوید و الا او غیب از کجا میداند آنچه
 او برسدیل اظهار معجز ایراد کرد ایشان برسدیل طعن باز گفتند که آنچه خدای بر محمد باز فرستاد
 نیست الا افسانه پیشینگان . واسطیر افاعیل باشد من السطر و هو الكتابة و واحدتها اسطرارة
 و اسطورة و این بناهای مبالغه است یعنی آنچه اوائل نوشتند در کتابهاشان . لیجملوا اوزارهم
 كاملة يوم القيمة . این لام صورت لام غرض دارد و بمعنی لام عاقبت است بر آنچه که شرح دادیم
 که پندارید غرض این کافران آن بوده است تا حمل اوزار خود کنند بعضی و اوزار آنانکه اتباع
 ایشان بودند از آن جد و استقصاء مبالغه که میکردند در اضلال ایشان و دعوت ایشان باضلال
 و اوزار اقبال باشد و احدها وزرانکه گناهان را بآن تشبیه کردند از آنجا که آن نیز برگردن و پشت
 بار گران باشد و سلاح را از اینجا اوزار الحرب گویند فی قوله حتی تضع الحرب اوزارها ای حتی
 تضع اهل الحرب السلاح . و قوله اوزارهم كاملة نصب او بر حال است و برای آن گفت کامله
 که وزر گناه ایشان و باران و وبال و عقوبت آن بتمام و کمال برایشان باشد که ایشان کرده اند
 و از ایشان صادر بوده است بجمع و وجوه و حقایق . قوله و من اوزار الذين يضلونهم بغیر علم
 من تبعض راست و نیز بهی اوزار و اقبال اتباع خود که ایشان را اضلال میکنند و باضلال
 میخوانند اینجا برای آن بهی گفت و در اول جمله که آنجا برداعیان باضلال بدشتر از وبال
 دعوت نباشد وبال فعل بر فاعلان باشد و عمل متبوعان اوزار اتباع برسدیل توسعه و مجاز باشد
 و مراد حمل مثل اوزار ایشان باشد و مثل این در معنی قول النبی علیه السلام من سن سنة حسنة
 فله اجرها و اجر من عمل بها ای يوم القيمة من غیر ان ينقص من اجره شی و من سن سنة سيئة
 فله وزرها و وزر من عمل بها ای يوم القيمة من غیر ان ينقص من وزره شی . هر که او سنتی نیکو
 نهد مزد آن او را باشد و مزد آنکس که بر او عمل کند یعنی مثل مزد آنکه بر آن عمل کند
 تا بروز قیامت بی آن که از مزد آن چیزی بکاهانند و هر که سنتی بد نهد وزر و وبال
 آن او را باشد و وزر و وبال آنکس که بران عمل کند یعنی مثل و زر آن تا بروز قیامت بی آنکه

از وزر و عقاب او چیزی بکاهانند. الاساء ما یزرون. الا بد چیزی است آن چه ایشان
 حمل میکنند یعنی بد میکنند آن اضلال که میکنند اتباع خود را و مانکره موصوفه است و المعنی
 و التقدير بس شیء ای بس شیء یحملونه قد مکر الذین من قبلهم. آنکه حق تعالی گفت مکر
 کردند آنانکه پیش ایشان بودند و اصل مکر قتل باشد بحیله یا بجهد مضرت و منه امرئة مکتورة
 اذا كانت محکمة الخلق. فاتی الله بنیانهم من القواعد. خدایتعالی بنیان ایشان آمد یعنی
 قصد کرد اتیان اینجا بمعنی قصد باشد حق تعالی بناهای ایشان را قصد کرد از قاعده خود و بیرون
 کرد تا سقف و آسمانه خانه بسر ایشان فرود افتاد از بالا سئوال کردند از مطاعن قران و گفتند
 چون بگفت فخر علیهم السقف. آسمان برایشان فرود افتاد من فوقهم گفتن چه فائده باشد و آسمان
 خانه جز از جهت فوق نباشد پس این چون حشوی است که در تحت او معنی نیست گوئیم از این چند
 جواب گفتند اهل توحید یکی آنکه فائده من فوقهم آنست که سقف ببقا و ایشان در زیر آن بودند
 برای آنکه روا باشد که سقف فرود آید و ایشان در زیر آن نباشند چنانکه یکی از ما گوید خرب علی
 داری و اگر چه او در زیر آن نباشد بمعنی فسد علی پس این فائده بزرگ باشد و معنی که اگر این
 لفظ نبودی مفهوم نکشتی. و وجهی ذکر آنکه علی بمعنی عن باشد ای عنهم و المعنی عن کفرهم
 و ضلالهم چنانکه شاعر گفت. ارمی علیها و هی فرع اجمع. و هی ثلث اذرع و اصبع. علیهای
 عنها لان العرب یقولون رمیت علیها پس علی بجای عن نهاد چون چنین باشد از کلمه من فوقهم چاره نباشد
 تا بدانند که ایشان را این عذاب باستحقاق بود. و وجه سیم آنستکه علی بمعنی لام است برای آنکه
 لام خلاف علی باشد و نقیض او و عرب نقیض را بر نقیض حمل کنند چنانکه نظیر را بر نظیر حمل کنند
 و یقولون خر فلان لوجه ای علی وجهه. قال الله تعالی یخرون للاذقان سجدا و قال الطرماح فی وصف ناقة.
 کان محواها علی ثقلاتها. معرس خمر وقعت للجناح. ای علی جناح و هی عظام الصدر و عرب لفظ
 علی در مثل این مواضع در شر بکار دارند یقولون شهد علیه و دعا علیه و فسد علیه امره و خرب
 علیه منزله. و قیل علیه ای کذب فی حقه و قال الشاعر. ولکن قد اتانی ان یحیی. یقال علیه فی
 نقعاء شر. و این طریقه بیان کرده ایم در سورة البقرة فی قوله. و اتبعوا ما تملوا الشیاطین علی ملک
 سلیمان. و وجه چهارم آنستکه برای تأکید گفت و زیادت بیان چنانکه و لکن تعمی القلوب الی
 فی الصدور و دل جز در سینه نباشد والله اعلم بمراده. و اتیم العذاب من حیث لا شعرون. و عذاب
 از جائی بایشان آمد که ایشان ندانستند و گمان نبردند و توقع نکردند چنانکه در مثل گفته اند من
 مأمنه یؤتی الحذر مرد حذر بکننده را از آنجا گیرند که ایمن باشد و از آنجا حذر نکند. ثم یوم
 القیمة یخزیهیم. آنکه حق تعالی گفت اینکه در آیه اول رفت در دنیا است پس از آن روز قیامت خدای
 تعالی ایشانرا بخزی و نکال کند و ایشانرا ذلیل و مهین کند. و یقول. و گوید ایشانرا. این شرکائی
 الذین کنتم تشاقون فیهیم. کجایند آن شریکان من یعنی آن شریکانی که با من بداشتید و در حق
 ایشان مخاصمت و مخالفت میکردید چرا امروز حاضر نه اند تا از شما دفعی کنند و مشاقه مخالفت
 باشد چنانکه تو در شقی و نیمه باشی و خصمت در شقی دیگر و نافع خواند تشاقون بکسر نون علی
 تقدیر تشاقونی آنکه با نون بیفکنند برای تخفیف را و با بیفکنند اکفاء بالکسرة عنها. قال الذین

او تو العلم. عند این حال عالمان گویند و آنانکه ایشان را علم داده باشند یعنی پیغمبران و ائمه
 و مؤمنان. ان الخزی الیوم. که امروز عذاب و نکال و خزی و لعنت بر کافران خواهد بود.
 الذین تتوفهم الملائكة. آنکه وصف کرد ایشان را گفت آنانکه فرشتگان جان ایشان بز دارند و
 ایشان ظالم نفس خود باشند و قوله. ظالمی انفسهم. نصب او بر حال است از مفعول. فالفوا السلام
 کردن بنهادند و تن بدادند و ذلیل شدند و با مرگ حیل نداشتند جز آنکه گفتند. ما کنا نعمل
 من سوء. ما شرکی نیاوردیم و بدی نکردیم و این از آن جایهاست که اضمار قول کردند در او
 فالتقیر فالفوا السلام و قالوا ما کنا نعمل من سوء ما نفی است و کان برای آن آورد تا دلیل کند
 که فعل ماضی است و این را حکایة الحال گویند یعنی ما بد کردار نبودیم و المعنی عندنا و فی اعتقادنا
 و ظننا تا جواب آن باشد که سئوال کنند و گویند چگونه روا باشد که عند ملاقات فرشتگان
 و اعلام مرگ که وقت الحاء باشد دروغ گویند. بل ان الله علیم بما کنتم تعملون. بلی خدایتعالی
 عالم است بآنچه شما کردید. فادخلوا ابواب جهنم. اینجا نیز هم قول مضمر است و التقدير و قیل
 لهم ادخلوا گویند ایشان را بدرهای دوزخ در شوید. خالدین فیها. نصب او بر حال است. فلبس
 مثنوی المتکبرین. بدجائی است متکبران را دوزخ مخصوص بالذم از کلام بیفکنند لدلالة المعنی علیه
 و التقدير بس مثنوی المتکبرین جهنم آنکه وصف متقیان و حکایت کلام ایشان کرد چون برسیدند
 ایشان را که خدای چه فرستاد یعنی در کتاب خدا چه گوید. قالوا خیرا. گفتند خیر و نیکی
 نصب او بر فعلی مقدر است یعنی انزل ربنا خیرا و در قصه اول ما بعد قول رفع آورد من قوله
 اساطیر الاولین ای هی اساطیر الاولین چو مؤمنان مقرر بودند بنزول قران کافران مقرر نبودند
 بل گفتند منزل نیست از آسمان چه اساطیر الاولین است. و اساطیر منزل نباشد سیمویه گفت در
 رفع که ذا معنی الذی است و ما استفهامی است ای ما الذی انزل ربکم قالوا اساطیر الاولین علی
 تقدیر هو اساطیر و در دوم ماذا بمنزلات یکی اسم است و التقدير ای شی انزل ربکم قالوا خیرا
 علی تقدیر انزل خیرا پس در اول بدل مرفوع است و در دوم بدل منصوب هر دو قول نیکو است
 آنکه حق تعالی حکایت رها کرد و در کلامی گرفت مستأنف گفت. للذین احسنوا فی هذه الدنیا
 حسنة. آنانرا که نیکوئی کنند در این سرای دنیا نیکوئی باشد ایشان را. و لدار الاخرة خیر.
 و سرای اخرت بهتر باشد ایشان را یعنی در هر دو سرای نیکوکاران را نیکو باشد جز که در اخرت
 بهتر بود ایشان را آنکه گفت. ولنعم دار المتقین. و مخصوص بالمدح بیفکنند از کلام لدلالة المعنی
 علیه و التقدير ولنعم دار المتقین الجنة چنانکه مقدر است آنجا که و لبس مثنوی المتکبرین جهنم
 و نیک سرائی است متقیان و یرهیز کاران را بهشت آنکه وصف کرد آن بهشت را گفت. جنات
 عدن. و رفع او بر بدل دار المتقین است و روا بود که مخصوص بالمدح او باشد چنانکه نعم عون الرجل
 غلام زید بهشتها مقام و عدن اقامت باشد یقال عدن بالمکان اذا اقام به. بدخلوها که این یرهیز کاران
 در آنجا شوند و از صفت او آنست که از زیر درختان او جوینها میروند لهم فیها ما یشاؤون. ایشان
 را باشد در آنجا هر چه خواهند. لکم فیها ما تشتهی الانفس و تلذ الاعین كذلك یجزی الله المتقین
 چنین یادداشت دهد خدای متقیان را الذین محل او نصب است و صفت متقیان آنانکه فرشتگان

جان ایشان بردارند، طیبین، در انحال که ایشان با کبیره باشند و نصب او بر حال است از مفعول
 یقولون گویند فرشتگان ایشان را که سلام بر شما باد در بهشت شوید با آنچه کرده اید از ایمان
 و عمل صالح در هر دو آیه دلیل است بر آنکه جزاء از ثواب و عقاب بر عمل بود فی قوله بما کنتم
 تعملون جماعتی مفسران گفتند سبب نزول آیت آن بود که مشرکان عرب در ایام موسم مردان را
 بر راهها نشانده بودند تا مردمانی که از احیای عرب آمدندی ایشانرا بشیر افکندندی از رسول علیه
 السلام پس چون ایشان گفتندی کفار مکه را ماذا انزل ربکم ایشان گفتندی اساطیر الاولین
 چون بمکه آمدندی از صحابه رسول علیه السلام پرسیدندی که ماذا انزل ربکم گفتندی خیرا
 آنکه حق تعالی در این آیات ذکر هر دو گروه کرد و ذکر حیات و ممات و منقلب و بازگشتگان
 الی قوله طیبین. یقولون سلام علیکم. محمد کعب القرطبی گفت چون جان مؤمن بجنجره رسد
 و کار بر او سخت شود فرشته بیاید و گوید السلام علیک یا ولی الله سلام بر تو باد ای دوست
 خدای هدایت سلام میکند و بشارت باد تو را به بهشت آنکه حق تعالی با حدیث کفار شد و توبیخ
 ایشان گفت. هل ينظرون. والمعنی هل ينتظرون و این نظر اینجا بمعنی انتظار است چه گوش میدارند
 این کافران الا آنکه فرشتگان با ایشان آیند در او چند قول گفتند یکی آنکه با نزال عذاب بر
 ایشان قول ذکر بقبض ارواح ایشان قول ذکر بر حسب اقتراح ایشان که ایشان گفتند.
 لوما تأتینا بالملئکه ان کنت من الصادقین. قولی دگر علی سبیل الاستعظام و الاجلال کا قال
 تعالی. هل ينظرون الا ان یا تبهم الله فی ظلم من الغمام و الملئکه و این طریقه بیان کردیم
 باستقصاء در سورة البقره در این آیت هم چنان باشد. او یاتی امر ربک. تا فرمان خدای تو
 آید یعنی روز قیامت حق تعالی گفت. كذلك فعل الذین من قبلهم. آنکافران که پیش ایشان بودند
 همچنین کردند یعنی اینکافران در این کفر آوردند و اقتراح محال کردند با یکدیگر مانند نظیره
 قوله. كذلك کذب الذین من قبلهم. و قوله كذلك قال الذین من قبلهم مثل قولهم تشابهت
 قلوبهم. آنکه گفت خدا بتعالی بر ایشان ظلم نکرد تعالی علوا کبیرا و لیکن ایشان بر خود ظلم
 کردند بترك نظر و تفکر و کفران نعمت و اختیار کفر بر ایمان و ضلال بر هدی. فاصابهم سیئات ما عملوا.
 بایشان رسید بدی آنچه کردند یعنی عقاب آنچه کردند و مراد سیئه اینجا عذاب است نظیره قوله و جزاء سیئه
 سیئه مثلها سیئه اول معصیت است و دوم عقاب. و حاق بهم. فرود آمد و در رسید بایشان جزاء
 و وبال آن استهزاء که میکردند. والذین اشرکوا. حق تعالی در این آیه بیان کرد که مشرکان جبر چگونگی
 گفتند مشرک که جبر گوید مع کفره قدری باشد گفتند اگر خدا خواستی نپرستید مانی بدون
 او هیچ چیز را یعنی معبودی دیگر نگر فتمانی جز او نه ما و نه پدران ما و حرام نکردمانی آنچه
 کردیم از بحیره و سایه و صلیه و حام حق تعالی گفت كذلك فعل الذین من قبلهم هم چنین
 کردند آنانکه پیش ایشان بودند آنکه گفت در اینکه ایشان کردند و گفتند خدای را هیچ منع نیست
 و پیغمبران او را هیچ تقصیری نیست بر پیغمبران چه باشد مگر بلاغی روشن که برسانند آنچه فرموده
 باشد ایشانرا. ولقد بعثنا فی کل امة رسولا. حق تعالی گفت من در هر امت و گروهی و قرنی
 و جماعتی پیغمبری فرستادم از ایشان. ان اعبدوا الله. ای بان اعبدوا با آنکه خدا را پرستید و

(گفتند)

گفتند معنی آنست فقالوا و امروا ان اعبدوا گفتند قوم خود را که خدا را پرستید در وجه
 اول با محذوف است و در وجه دوم قول لدلالة الکلام علیه. و از طاغوت بر خیزند و طاغوت
 هر چه بدون خدای او را پرستند و گفته اند فعلوت باشد من الطغیان. فمفهم من هدی الله.
 بهری از آن آستان آن بودند که خدای ایشان را هدایت کرد بالطاف و تمکین و مقربات و
 مسہلات ایمان تا ایمان آوردند و اختیار طاعت کردند و مستحق ثواب شدند و بهری آن بودند
 که بر کفر اصرار کردند تا عذاب بر ایشان واجب شد و ضلال اینجا ضلالت باشد از ره
 بهشت و روا باشد که خبر باشد از آنکه ایشان ایمان نخواهند آوردن و بر کفر خواهند
 مرد عبارت از این معنی بلفظ حق کرد ای وجبت آنکه گفت بروید در زمین و بنگرید
 تا چگونه بود عاقبت کار آن مکذبان که پیغمبران را تکذیب کردند و بدروغ داشتند.
 ان تحرص علی هدبهم. آنکه خطاب کرد با رسول علیه السلام و گفت اگر چه تو حریصی
 بر ایمان ایشان. فان الله لایهدی من یضل. کار در حرص تو بسته نیست و خدای هدایت نکند آنرا
 که او گمراه باشد یعنی الطافی که با مؤمنان کند با کافران نکند از آنجا که داند که ایشان را لطف
 نباشد. و وجهی دیگر آنکه حکم نکند به هدایت آنکس که حکم کرده باشد بضلال او. و وجهی
 دیگر آنکه حکم نکند اهل دوزخ را به بهشت. کوفیان خواندند فان الله لایهدی بفتح یا و کسر
 دال علی اضافه الفعل الی اسم الله و باقی قرآء خواندند لایهدی بضم یا و فتح دال بر فعل مجهول
 و بر این قرائت معنی آن بود که ان الله لایهدی من یضله علی تقدیر لایهدی مضله یعنی آنرا که خدا
 اضلال کند بر این معنی که گفتیم کس او را هدایت نتواند کردن خلافاً علی الله و خلاف نکردند در
 یضل که یا مضموم است و ضاد مکسور من الاضلال و تقدیر اعراب او این است فان الله مضله
 غیر مهدی بر آنکه الله مبتداء باشد و مضل مبتدای دوم و غیر مهدی خبر مبتداء دوم و مثال او
 این بود که ان زیذا لا یضرب من یکرهه علی تقدیر ان زیذا غیر ضروب من یکرهه. وما لهم من
 ناصرین. و ایشان را هیچ یاری و ناصری نباشد ما نفی است و من زیادة جائت لتأکید النفی. و
 اقساموا بالله جهد ایمانهم لایبعث الله من یموت. ابو العالیه گفت سبب نزول آیت آن بود که مردی
 مسلمان را بر مردی مشرک دینی بود باهم گفتگوئی کردند مسلمان گفت با آن خدای که خلقان را
 زنده کند پس از مرگ که چنین و چنین کنم مشرک گفت تو امید واری که پس از مرگ کسی
 زنده خواهد شد آنکه سوگندی خورد مغفلت با خدا اگر هیچ مرده زنده بشود و خدا بتعالی این آیت
 فرستاد و گفت سوگند خوردند بخدای جهد ایمانهم غایت سوگندشان و نصب او بر مصدري
 باشد لامن لفظ الفعل ومثله ارسله العراک ای ارسل الابل معترک العراک. حق تعالی گفت بلی وعدا
 علیه حقا. نصب او بر مصدري است محذوف الفعل والتقدير بلی وعدا لله وعدا واجبا بلی خدا وعده
 داد واجب بر او والا بیشتر مردمان ندانند و روا بود که نصب او بر مفعول له باشد والتقدير بلی
 یبعثهم لوعده وعدهم بالبعث. و در خبر است که خدای تعالی گفت کذبتی ابن آدم ولم یکن له ان یکذبتی
 و شتمنی ولم یبلغ له ان یشتمنی گفت فرزند آدم مرا بدروغ داشت و او را نبود که مرا بدروغ دارد
 و مرا دشنام داد و نشاید او را که مرا دشنام دهد اما تکذیب او مرا آنست که سوگند خورد

(که من)

که من مردگان را زنده نخواهم کردن فی قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت و اما شتم او مرا آنست که گفت اتخذ الله ولدا خدای فرزند گرفت و انا الواحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد. قوله ليبيّن لهم الذى يختلفون فيه. این لام تعلق دارد بفعلى كه وعدا عليه حقاً دليل است بر او والقدیر واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى ليعبثن وعدا عليه حقاً ليبيّن گفت کافران گفتند خدا مردگان را زنده نکند جواب داد که بلى زنده کند ایشان را تا بیان کند برای ایشان آنچه در او خلاف کردند. و ليعلم الذين كفروا. و نیز تا بدانند کافران که ایشان دروغ زن بودند در آن دعوى که کردند و سوگند که خوردند فی قولهم لا يبعث الله من يموت. اتما قولنا لشيء الا به. و معنى آيت آنستکه ما چون خواهیم که فعلى کنیم از احیاء موتى و جز آن مرا رنجی نرسد و مشقّی نباشد از طریق مثل پیش از آن نباشد که گوید کن بباش بباشد و این برسدیل تقریب است بخاطر ما و بر طریق تشبیه چنانکه یکی از ما چون کاری خواهد بفرماید بلفظ امر و عقیب آن مأمور به حاصل آید و همچنین عقب اراده او مراد حاصل آید چون از فعل او باشد و باین بیان که کردیم باطل شود سؤال طاعیان که طعن زدند و گفتند از دو بیرون نباشد یا مقذور را در حال عدم گوید کن یا در حال وجود گوید که در حال وجود گوید موجود را کن بباش و جهی ندارد و اگر معدوم را گوید خطاب حکیم با معدوم نیکو نباشد. جواب آنست که گفتیم این نه برسدیل حقیقت است بر توسع و مجاز و تشبیه است و بعضی متكلمان محققان از اصحاب اشعری باین آیه تمسک کردند و استدلال کردند باو بر قدم قران و گفتند چون خدایتعالی خلق که آفریند و فعل که کند باین قول کند که کن اگر این کلام محدث باشد این را نیز کلامی و قولی باید و این قول را نیز قولی حتی يؤدى الى ما لا یتناهی پس باید تا فعل محدث بکلام نا محدث کند و این گوینده فاضل را شرم نباید از چنین فضل و عرض کردن این فضل و گمان برد که خدای تعالی فعل بکلام کند نداند که خدایتعالی فعل بقادری کند اما بقدرت بنزدیک ایشان بدلیل آنکه اگر قادر نبود بر فعل اجسام و اعراض و سالیان میگفتی کن فعل حاصل نشدی با اتفاق پس او را در فعل کردن بکفایت کن حاجت نباید چه این قول نه مقتضى فعل است نه آلت فعل بر سبیل توسع و تشبیه است چنانکه گفتیم ذکر آنکه اگر چنین بودی قدم عالم لازم آمدی برای آنکه چون قول کن قدیم باشد و عقیب آن بلا فصل فعل حاصل بود باید تا فعل با قول بیکجای حاصل باشد در ازل و آنکه در ازل موجود باشد قدیم بود و قدیم را بر محدث تقدم باید بمالا یتناهی از تقدیر اوقات و آنکه بتقدیر بر یکوقت متأخر نباشد محدث نباشد و چون محدث نباشد بکن حاجت نبود او را قوله.

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ لآخِرَةٍ
 کسانیکه هجرت کردند در راه خدا از پس آنچه ستم کشیدند هر آینه منزلت دهیم آنها را در دنیا خوب و هر آینه مزد آخرت
 اکبر لو کانوا یَعْلَمُونَ * الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * وَمَا أَرْسَلْنَا
 بزکتر است اگر باشند بدانند کسانی که کشکیاب شوند و بر پروردگارشان توکل کنند و نقرستادیم
 مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ *
 از پیش تو مگر مردانی را که وحی کردیم بسوی آنها پس سؤال کنید اهل ذکر را اگر باشید که نمیدانید

[illegible]

نقصان ایشان است بهلاك يعنى نقصهم من اطرافهم ونواحيهم شيئا بعد شئ يقال تخوفه الدهر وتخونه اذا تنقصه و اخذ ماله و تخوفه اذا تنقصه و اخذ من حافاته و قال الشاعر . تخوف السير منها تاهكا قردا . كما تخوف عود اللبنة الشفن و قال آخر . يخوف غدرهم مالى و اهدى . سلاسل في الحلوق لها صليل . و از عبدالله عباس روايت كردند گفت على تخوف اى على تقريع . فان ربكم لرؤف رحيم ، كه خدای شما بر شما مهربان و بخشاینده است برای آن تعجیل نمیفرماید بعقاب و مهلت داده است این کافران را تا باشد كه اندیشه كنند و با راه حق آیند . اولم يروا . حظه و كسائی و خلف خوانند اولم تروا بتای خطاب و باقی قراء بیا خوانند خبرا عن الغائب حملا على قوله ان يخسف الله بهم الارض و قوله او ياتيهم و قوله او يأخذهم حقة تعالى گفت نمی بینید و نظر نمیکنید و اندیشه نمیکنید . الى ما خلق الله . آنچه خدا آفریده است بر عموم گفت و اگرچه لفظ صالح است خصوص را آنكه بمن تدبیر تخصیص كرد و گفت . من شئ . از چیزی و مراد باین شئ جسمی قائم است كه او را سایه باشد بقرینه . يتقي ظلاله . و معنى لفظ آنستكه بر جمع من قاء اذا رجع عبدالله عباس گفت يرجع من موضع الى موضع از جای با جای میشود سایه آن بگردیدن آفتاب از او و بعضی ذكر گفتند بتقي اى يقع فيه من الفئ و هو الظل بعد الزوال و آن سایه را كه بامداد باشد پیش از زوال آفتاب عرب آن را ظل گویند و آنكه از پس زوال باشد فئ خوانند من قاء اذا رجع قال الشاعر . فلا الظل من برد الصبح تستطيعه . ولا الفئ من برد العشي تذوق . عن اليمين والسمائل . از راست و چپ برای آنكه بامداد كه آفتاب بر آید سایه چیزها از دست راست قبله بیفتد باز چون زوال آفتاب بباشد سایه آن چیزها از دست چپ بیفتد و برای آن بمن بوحدان گفت و شمائل بجمع كه آن و احد در جای جمع نهاد چنانكه شاعر گفت . بقى الشامتين الترب ان كان هذنى . و رنة شبلى مخدر في المصارع . اراد بافواه و قال آخر . الواردون تيم في ذرى سباء . قد عض اغناقهم جلد الجواميس . اراد الجلود و وجهی ذكر آنكه بمن بر جنس گفت و جنس صالح باشد واحد و جمع را و ابو عمرو و يعقوب خوانند بتقي بيا و باقی قراء بيا آنكه بيا خواند برای آن گفت كه جمع است و جمع مؤنث باشد و آنكه بيا خواند گفت ظلال بر وزن واحد است چون جدار و حمار و قوله . سجدة الله . اى مائلات من قولهم سجدت النخلة اذا مالت و اسجدت الناقة اذا املت لها لتركبها آنكه آن ميل را بر سبیل تشبیه سجده خواند مجاهد و قتاده و ضحاک گفتند باوّل روز همه سایه های چیزها خدایرا سجده كنند و بآخر روز هم چنین عبدالله عمر گفت كه رسول عليه السلام گفت هیچ چیز نباشد والا خدایرا پیش از نماز پیشین و پس از زوال سجده كند آنكه این آیت بر خواند بتقي ظلاله عن اليمين و السمائل سجدة الله و همچنین در خبر آمد كه چون كافر سجده كند بت را سایه او سجده كند خدایرا و تأویل آیت و اخبار آنست كه گفتیم . و هم داخرون . اى صاغرون خاضعون يقال دخره دخرا اذا اذل و دخر هو اذا ذل قال ذو الرمة . فلم يبق الا داخل في محبس . و من حجر في غير ارضك في حجر . و وجهی ذكر گفتند در تأویل آیت كه سجدة الله و قوله و لله يسجد ما في السموات و قوله و ان من شئ الا يسبح بحمده اى بدل على خالق له مستحق السجود و التسبيح خدایرا سجده كنند هر چه در آسمانها و زمین است بر این

تأویل كه گفتیم من دابة من تدبیر راست از رونده . و الملائكة و نیز فرشتگان او را سجده كنند و هم لا يستكبرون . و تكبر نكنند و بزرگواری . يخافون ربهم من فوقهم . ترسند از خدای خود از بالای ایشان و در تأویل او دو قول گفتند یکی آنكه يخافون عقاب ربهم من فوقهم على حذف المضاف و اقامة المضاف اليه مقامه و عقاب كه آید از بالا سر ایشان آید و وجهی دیگر آنكه چون خدا بتعالی موصوف است با لله على و متعال بر سبیل توسع فوق در حق او اجراء كرد و وجهی دیگر آنستكه این كنایت است از قدرت و قهر و غلبه چنانكه ما قاهر را كوئیم زیر دست است و مثله قوله و هو القاهر فوق عباده و قوله حكاية عن فرعون و اننا فوقهم قاهرون . و يفعلون ما يؤمرون . و بكنند این فرشتگان آنچه ایشان را فرمانند و هیچ نافرمانی نكنند چنانكه گفت لا يعصون الله ما امرهم و يفعلون ما يؤمرون و گفتند معنى آیت آنستكه هر چه دون اوست همه خاشع و خاضع اویند چنانكه گفت ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها قوله و الملائكة . تخصیص ایشان بذكر با آنكه ایشان از جمله آنانند كه در آسمان و زمین اند جاری مجرای آنست كه گفت و الملائكة و رسله و جبریل و میکال و قوله و اذا اخذنا من التبيين ميثاقهم و منك و من نوح و این را تخصیص بذكر خوانند . و وجهی دیگر آنستكه ملائكة را برای آن عطف كرد بر دابة كه ملائكة را بر زمین دست نباشد و وجهی دیگر آنكه اعتقاد ایشان در فرشتگان آن بود كه دختران خدایند خدا بتعالی گفت ایشان نیز مرا بندگان خاضع و ساجدند و قال الله لا تتخذوا آلهين اثنين آنكه حكايت آن بكر كه خدا بتعالی خلقان را بتوحيد فرمود گفت خدای فرموده لا تتخذوا مكبرين دو خدای چو او بر حقیقت يك خداست . فابى فارهبون . از من بترسید و ضمیر منصوب منفصل برای آن تقدیم كرد تا دلیل كند كه معنى آنستكه از من ترسید و از جز من نترسید و مثله قوله اياك نعبد و اياك نستعين اى نعبدك لانه يد غيرك و نستعينك لا غيرك و مثله قول الشاعر . اياك ادع و فتقبل ملقى . و قولهم فى المثل اياك اعنى و اسمعى يا جارة . وله ما فى السموات والارض . اوراست هر چه در آسمان و زمین است . وله الدين واصبا اى الطاعة . دين او راست يعنى طاعت و اخلاص اوراست واصبا اى دائما ثابتا عبدالله عباس گفت واصبا اى واجبا و این قول مجاهد و قتاده و ضحاک و این زید است و منه قوله ولهم عذاب واصب اى دائم يقال منه وصب الدين يصب و صبا ووصوبا قال ابو الاسود . لا ابتغى الحمد القليل بقائه . يوما يدوم الدهر اجمع واصبا . اى دائما و قال حسان . غيرته الريح يسقى به . وهریم رعدده واصب . و وصب الم باشد از رنج خستكى بدوام عمل يقال منه وصب يوصب و صبا فهو واصب قال الشاعر . لا نغمر الساق من اين ولا وصب . ولا يعز على شرسوفة الصقر . بعضی اهل معانى گفتند معنى آیت آنستكه طاعت او را رسد كه دارند و اگر چه در او وصب و تعب باشد چه طاعت بر وجه عبادت جز خدایرا نرسد كه منع است بر مكلفان باصول نعم . افغير الله تتقون . از جز خدا می ترسید استفهام است بر سبیل انكار و تقريع و ما بكم من نعمة فن الله . در ما دو وجه گفتند یکی آنكه بمعنى الذي است ولكن متضمن است معنى جزارا برای آن در جواب او قاضی آید و مثله قوله قل ان الموت الذى تقرون منه فانه ملائكم و يقول القائل مالك فهلولى و نشاید تا كويد مالك برفع لام فهلولى بافا برای آنكه این خبر است نه بر طریق

جزا و وجه دوم آنستکه ماجزاست و فعل دراو مضمر باشد و تقدیر آنکه و ما یکن من نعمة فن الله
و هر چه هست از نعمت از خداست چه منعم بر حقیقت اوست و نعمت همه منعمان موقوف است
بر نعمت او از اصول نعم که حیوة و قدرت و شهوت و نفرت و کمال عقل است پس همه نعمتها
مضاف است با او بهری باصالت و بهری با آنکه بواسطه همه نعمت اوست . ثم اذا مسکم الضر
پس آنکه چون بلائی برسد و آفتی و بیماری . فالیه تجئرون باو گریزید و فرج با او کنید و او
را بخوانید و استغاثه باو کنید و اصل او از جوار باشد و آن او از کوا بود چون آوازی منکر
کند از ترس با از گرسنگی و قال الاعشى یصف بقرة . وظافت ثلثا بین یوم و لیلة . و کانت
التکیران تضیف و تجترانه (۱) . و قال ایضا . و ما ایلی (۲) علی هیکل بناؤه . صلب فیه و صار
ترواح . من صلوات الملیک طورا سجودا و طورا جوارا . و قال عدی بن زید . ابی و الله فاقیل
خلقی با . سل کلما سلی جار . ثم اذا کشف الضر عنکم . چون آن بلاء کشف کند و بردارد و
برکشاید از شما که بنگرید جماعتی از شما باو شرک آرند تا در رنج و بلا باشند اخلاص بیشتر کنند
چون بلا برود با سر کفر و شرک روند لیکفروا . تا کفران آرند بآن نعمت که ما ایشان را داده
باشیم . فتمنوا . بر خوردار شوید که بدانید مال و عاقبت کفر خود و این بر سبیل تهدید و وعید
گفت . و یجعلون لما لا یعلمون . آنکه باز نمود که این کافران از مال و آنچه ما ایشانرا نصیب داده ایم
و روزی کرده نصیبی میکنند آنرا که نمیدانند از بتان که ایشان مستحق آنند چو در ایشان
خیری و شری و نفعی و ضرری نیست و شرح این در سورة الانعام رفته است فی قوله و جعلوا لله
مما ذره من الحرث والانعام نصیبا الیه آنکه قسم یاد کرد و سوگند خورد و گفت . و تالله . بخدا
که ایشان را بپرسند از آنچه میکنند و آن دروغ که میگویند و فرامی بافتند آنکه حقتعالی بیان
کرد آن محال را که ایشان گفتند و اعتقاد کردند از آنکه فرشتگان را دختران خدا خواندند گفت
و یجعلون لله البنات . میکنند خدایرا دختران و این جعل بمعنی تسمیه است و مثله قوله و جعلوا
الملئکة الذین هم عباد الرحمن انا انما حقتعالی خود را از آن تنزیه کرد . سبحانه . منزّه است و
دور از آنچه باو لایق نباشد . ولهم ما یشتهون . و ایشان را باشد آنچه خواهند و ارزوی ایشان
بود از پسران و فرزندان نرینه و محل ما از اعراب محتمل است دو وجه را یکی نصب جملا علی قوله
و یجعلون لله البنات و لهم ما یشتهون من البنین تا مفعول یجعلون باشد و وجه دیگر رفع بر ابتداء
ولهم در جای خبر او باشد و التقدير ولهم البنون . و اذا بشر احدهم بالانی . چون بشارت دهند
یکی از ایشانرا بفرزندی مادینه همه روز سیاه روی باشد از اندوه و ظل از اخوات کان باشد در
عمل و معنی آن باشد که همه روز کاری کند و مصدر او ظلول باشد . وهو کظیم . عبدالله عباس
گفت حزین ضحاک گفت کمید و ان دلتمکی باشد که دم نزنند از دلتمکی و اشتقاق او از کظامت
بود و آن بستن سر قریه باشد . یتمواری من القوم من سوء . پنهان میشود از مردمان از بدی آن
بشارت که اورا داده باشند آنکه اندیشه میکنند که از دو کار بد با او چه کنند . ایسکه علی هون .
بدارد او را بر هوان و مذلت و خواری ام بدسه فی التراب با در خاک پنهان کنبد یعنی واده کند
و او را زنده در گور کند و الهون الهوان قال الشاعر . است بوقاف علی الهون . و قال الخطیبه

(۱) - ظاهر آکله (نه) زیادی است . (۲) - هکذا !

فلما خشیت الهون و العین ممسک . علی زعمه ما اثبت الخیل حافره . الاساء ما یحکمون
الا و بد حکمی است آنچه ایشان میکنند و آن آن بود که در جاهلیت کسی را دختر آمدی او را
زنده در گور کردی از دو وجه یکی ترس درویشی چنانکه خدا تعالی گفت ولا تقنلوا اولادکم
خشیه املاق و دیگر آنکه تا ناسزائی بخواسنن فرزانید چنانکه شاعر ایشان گفت در تشنگی از
مثل این حال . سعی و ابن کور و الشفاهة کاسمها . لیستأد منا ان شتمونا لیالیا . فما اکبر الاشیاء
عندی خرازة . بان ایت (۱) مزر یا علیک و زاربا . فلانطلبنها باین کور فاته . غذا الناس من
قام التبی الجوادیا و ان التی حدتموا فی انوفها . و اعانقنا من الابیاء کما هیا . چون اسلام آمد خدای
تعالی در این معنی آیات فرستاد و نهی کرد از این و رسول علیه السلام بر این تهدید کرد و عقی
بود فرزدق را نام او صعصعه و چون خبر یافتی که کسی را دختر آمده است او را چند شتر بهدیه
فرستادی تا او در وجه تجهیز او کردی و او را زنده دفن نکردی فرزدق این در جمله مفاخر خود
باز گفت فی قوله . و عقی الذی منع الوائدات فاحیا لوئید ولم یؤثد . الاساء ما یحکمون
نظیره قوله الیکم الذکر وله الاثنی تلك اذا قسمة ضیزی . للذین لا یؤمنون بالآخرة مثل الایه گفت
آنان را که بقیامت ایمان ندارند از کافران ایشان را مثل بد باشد از احتیاج بفرزند و شهوت
فرزند نرینه و کراحت مادینه خوف درویشی و رغبت نا کردن اکفا در وی و اقرار دادن بر بدی
خود ببخل چنانکه رسول علیه السلام گفت اکبر الکبائر ان تجعل لله ندا وهو خلقکم ثم تقنل ولدک
خشیه ان یاکل معک ثم ان تزی بحلیمة جارک گفت بزرگتر کبیره آنست که با خدا همتا بداری و او
افریدگار تو است و فرزند را بکشی ترس آنرا که با تو نان خورد پس آنکه بازن همسایه زنا کنی
و لله المثل الاعلی . و خدایرا باشد و او را رسد مثل بلند تر بعضی مفسران گفتند مراد شهادة
ان لا اله الا الله است و بعضی اهل تأویل گفتند مراد بمثل صفت است یعنی صفات بد مذمومنه
کافرانراست و صفات علیا و مثل اعلی و اسماء حسنی خدایراست از آنجا که لایق باو ایت است و
لایق با ایشان آنست . وهو العزیز الحکیم . و او خدائی است عزیز و محکم کار . ولو یؤخذ الله الناس
بظلمهم . اگر چنانکه خدا تعالی مردمان را بگیرد بظلمی که میکنند از کفر و معصیت بر خود
و ظلم بر غیر رها نکند بر پشت زمین هیچ رونده را و قوله . علیها . کتابی است از زمین کنایه
عن غیر مذکور کقوله حتی توارت بالحجاب . ولكن یؤخرهم . ولیکن بفضل و کرم خود
تاخیر میکند ایشان را و مهلت میدهد تا بوقت مسمی نامزد کرده و آن منتها آجال و انقضاء
اعمار ایشان باشد چون آنوقت آمده باشد که در سابق علم باصلاح ایشان در حیوة تا آنجا بود
یکساعت دریش ندارد . و یجعلون لله ما یکرهون . و میکنند خدایرا آنچه ایشان کارهند آنرا
از دختران یعنی آنچه بخود نمی پسندند بخدای می پسندند . و تصف السنتهم الکذب . و زبان
ایشان وصف دروغ میکند یعنی زبانشان دروغ میگوید و اضافت فعل بالت برای تحقیق اضافت فعل
کرد با فاعلش کما قال الله بما قدّمت بذاك و بما کسبت ایدیهم . ان لهم الحسنى . دروغ آنستکه
ایشان میکنند که ایشان را نیکوئی خواهد بودن و محل ان مع اسمها و خبرها نصب است بر بدل
کذب . و عبدالله عباس و حسن بصری در شاذ خواندند و تصف السنتهم الکذب بضم کاف و ذال

(۱) - ظاهر آ باید بت باشد و همزه زیادی است.

ورفع با برصفت السنه وهو جمع كذوب كرسول و رسل و صبور و صبر و شكور و شكر يعنى وصف
 ميكند زبانهاى دروغ زبانشان كه ايشانرا نيكي خواهد بودن لاجرم حقاً كه ايشان را دوزخ خواهد
 بودن. و انهم مفطرون. عبدالله عباس گفت انهم منسيون فى النار ايشان را در دوزخ فراموش
 كنند سعيد جبير گفت مبعدون بدور كرده باشند مقاتل گفت متروكون رها كرده باشند قتاده گفت
 معجلون الى النار ايشان را بدوزخ شتابانند قراء گفت مقدمون الى النار ايشانرا تقديم كنند و پيش از
 همه كس بدوزخ برند نافع خواند مفرطون بكسر راء مخفف اى مسرفون و ابو جعفر خواند بكسر راء مشدد
 اى مقصرون مضيعون امر الله تقصير كرده باشند و فرمان خدا ضايع كرده. تالله. بخداى و اين
 تا از جمله حروف قسم است و بدل واو است و در هيچ اسم نشود مگر در اين بك اسم كه الله است
 لقد ارسلنا. بخدا كه ما فرستاديم پيغمبران را با ممانى كه از پيش تو بودند چنانكه تورا
 بايانات فرستاديم شيطان براى ايشان اعمال ايشان بياراست اعمالى خبيث كه ايشان بر آن
 بودند از روى اغراء و اغواء و وسوسه. فبهو و اللهم اليوم. او امروز دوست ايشان است
 و متولى كار ايشان و بايانشان او ليتر. و لهم عذاب اليم. و ايشان را در آخرت عذابى سخت
 موم باشد. و ما انزلنا اليك الكتاب. انكه حقتعالى باز نمود كه غرض من در كتاب فرستادن
 بتو چيست گفت ما نفرستاديم كتاب قران را بتو الا براى آن تا بيان كنى آن چيز ها كه در آن
 خلاف ميكند از دين و احكام. و هدى. و بيانى باشد ايشانرا و لطفى و رحمتى بر خصوص كروهيا
 كه ايمان آرند محل هدى و رحمة نصب عطفاً على محل قوله ليبيّن براى آنكه تقدير اين است كه الا
 بيان و هدى و رحمة و نصب جمله بر مفعول له باشد. والله انزل من السماء ماء. و خدايتعالى فرو
 فرستاد از اسمان ابى يعنى آب باران و زمين را زنده كرد باو پس آنكه مرده بود اين بر سبيل توسع
 و تشبيه است زمين خشك بى بر بى منفعت را مرده خواند براى آنكه در او نفعى و چيزى نباشد
 و زمين با زرع و نبات را زنده خواند براى نفع و نمو و زيادتى. ان فى ذلك. در اين فعل كه
 بيان كرد از باران فرستادن از اسمان و زمين شكافتن. بيّنات. آياتى و بيّناتى و علاماتى و دلالاتى
 هست آنرا كه بشنوند بگوش دل و در او اندیشه كنند قوله تعالى

وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ قَرْتٍ وَدَمٍ لَبَنًا
 و بتحقيق مرشمارا در چهاربايان عبرتى است مبنوشانيم شمارا از آنچه در شكماهاى آنهاست از وسط و خون و شیر
 خالصاً سائغاً للشاربين * وَ مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا
 صاف گوارا براى نوشندگان و از ميوهها خرما و انگورها فرامى گيريد از آن مست كننده را
 وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ
 اتَّخِذْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
 فرا بگير از كوهها خانهها و از درخت و از آنچه بنانند پس بخوريد از همه ميوهها
 فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ
 پس رهرو باش راه پروردگار را باقياد و بدر آيد از شكم آن آشاميدنى كه غير هم بود رنگهايش در آن شفاست

لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ
 براى مردم بتحقيق در اين هراينه آيتست براى كروهيكه تفكر كنند و خدا آفريد شما را پس ميميراند شمارا
 وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
 و از شماها كسى است كه باز گردد بسوى پستىتر عمر تا نداند او از پيس علم چيز را بتحقيق خدا داناست
 قَدِيرٌ * وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْيِ
 توانا و خدا برترى داد بعضى شما را بر بعضى در رزق پس نيتند كسانيكه برترى داده شدند باز گرداننده
 رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ * وَاللَّهُ
 روزى آنها بر آنچه مالك شده دستهاشان پس آنها در آن برابرند آيا پس بعت خدا انكار ميكردند و خدا
 جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْوَالِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً
 قرار داد براى شما از خود هاتان جفتها و گردانيد براى شما از جفتهاى شما پسران و پسرزادگان
 وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِعِزَّةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ * وَيَعْبُدُونَ
 و روزى كرد شمارا از پا كيزها آيا پس بهيهوده ميكروند و بعت خداوند آنها كافر ميشوند و ميميرستند
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ *
 از غير خدا آنچه را مالك نباشند براى آنها رزقى را از آسمانها و زمين چيز را و نيتوانند
 فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا
 پس نزيد براى خدا داستانها بتحقيق خدا ميداند و شماها نميدانيد زد خدا داستان بنده
 مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا
 زرخيده را كه توانا نباشد چيزى و هر كرا روزى داديم از خود روزى خوب پس او ميبخشد از او نهان و آشكارا
 هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ
 آيا يكسان باشند حمد خدا بر اليكه بيشتر آنها نميدانند و زد خدا داستان دومرد
 أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْمَنًا يُوَجِّهُهُ الْآيَاتِ
 كه بيشان كنگ اند كه نه توانا باشد بر چيزى و او كرا نابار باشد بر مولايش هر كجا رو آورد و نه آورد
 بَخِيلٌ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَاللَّهُ غَيْبٌ
 بخوبى آيا يكسان باشد او و آنكه ميفرمايد بر راستى و او بر راه راست باشد و مر خدا راست نهانى
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى
 آسمانها و زمين و نيت امر رستخيز مگر مانند همزدن چشم يا آن نزديكتر باشد بتحقيق خدا بر
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .
 هر چيز تواناست .

قوله تعالى وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً قديم تعالى در اين چند آيه تذكير كرد ما را و بادداد
 بعضى نعمتهاى او بر ما تا ما شكران كنيم تا آن نعمت بر ما پايانده شود و زياده گردد و نيز براى آن
 تا ما اندیشه و نظر كنيم در او و ما را علم بر علم و بصيرت بر بصيرت زيادت شود تا مستحق ثواب
 شويم گفت شما را در اين چهاربايان عبرتى هست از شتر و گاو و كوسفند و عبرت آن باشد كه

چون در نکرند اعتبار بر گیرند و اینجا در جای دلالت است. نسقیکم. شراب میدهم شمارا نافع و ابن عامر و ابوبکر عن عاصم خواندند نسقیکم بفتح نون آنکه اهل لغت خلاف کردند در آنکه فرق چه باشد بین سقی و اسقی بعضی گفتند هر دو بیک معنی باشد و هر دو لغت است کقولهم سری و اسری و بقول لبید استشهدا کردند که گفت. سقی قومی بنی مجدوا سقی. نمیرا و القباثل من هلال کسائی گفت سقیته آن باشد که او را بیک شربت دهی و اسقیته آن باشد که او را شربی دائم کنند از جوئی یا از شیر چهارپای بهر دگر گفتند سقیته ماء و اسقیته جعلت له شربا ای نصیبا پس آنچه بدست بدهی تا بدهن باز خورد فعل از او سقیته آید و آنچه بدهی تا زرع از او باز خورد اسقیته گویند بهری دگر گفتند سقیته بیدی و اسقیته دعوت له بالسقی ای قلت له سقاك الله قال ذوالرّمه. وقت علی ربع لمیة ناقتی. فما زلت ابکی عنده و اخاطبه. واسقیه حتی کاد مما ائنه. فکلمنی احجاره و ملاعبه. و قوله مما فی بطونه در آنکه چرا کنایت مذکر گفت و در پیش جمع رفته است و جمع مؤنث باشد خصوصا جمع تکسیر سه قول گفتند یکی آنکه انعام و نعم بیک معنی آمده است و در او ردّ کنایت با واحد کرد سیدویه گفت اسم واحد بر افعال آمده است و انشد. و طالب البان اللقاح. فبرذهب الی اللّبن. دوم آنکه حمل بر معنی کرد یعنی بطون ما ذکرناه من الانعام کما قال السلطان العبدی. انّ السّاحة والمرّوة ضمنّا. قبرا بمر و علی الطریق الواضح. ولم تقل ضمنّا لانه ذهب الی الجود والاحسان سیّم آنکه او در معنی ای است یعنی نسقیکم من بطون ای الانعام بها لب برای آنکه نه همه چهار پا شیر دارد و ابو عبیده و اخفش گفتند نعم را هم مذکر کنند و هم تأنیث آنکه تأنیث کنند برای جمع کنند و آنکه تذکیر کنند برای لفظ کند قال الشاعر فی تذکیره. اکل عام النعم بحوبه. بلحقه قوم و بنتجونه له بانه نوکی فلا بحوبه (۱) و بعضی تفسیر دادند علی الشیء والشخص چنانکه شاعر گفت. و غفرا اذنی اللّاس مئی مودّة. و غفرا عنی المعرض المتوالی. و قال اخر اذا اللّاس ناس و البلاد نعیطه. و اذ لم عمار صدیق مساعف. من بین فرث و دم. از میان سرکین و خون شما شیری دهد خالص گوارنده خورندگان را نه بوی سرکین دارد نه رنگ خون عبدالله عباس گفت چهار پای چون علف بخورد و در کرش او قرار گیرد سرکین در زیر باشد و خون بر بالا و شیر در میان پس قدیم تعالی جگر را بر این قسم مسلط کرده است تا این هر سه ببخشد خون بر کها فرستد و شیر بیستان و فرث در کرش رها کند و نصب او بر مفعول دوم نسقیکم است قوله. ثمرات النخیل و الاعناب. ای نسقیکم من ثمرات النخیل و الاعناب و نیز شراب میدهم شما را از میوه ها جمع ثمره باشد درختان خرما و انگور یعنی انواع خرما و انگور و روا باشد که و او استیناف بود و التقدير و يتخذون من ثمرات النخیل و الاعناب من تعلق دارد باین فعل محذوف تکلا علی بیان من بعد بقوله يتخذون منه بر اینقول و او عطف نباشد يتخذون منه میگیرند از او ضمیر عاید است با معنی و هو ما یخرج من الشجر من الثمر برای آن تذکیر کرد. سکرا. قومی گفتند مراد بسکر خمر است و بروزی نیکو سرکه است و دوشاب و خرما و مویز و آنچه حلال است از آنچه از خرما و انگور گیرند گفت از او خمر میگیرند و بروزی نیکو و آنکه اینقول گفتند گفتند این آیه پیش از تحریم خمر آمد هنوز خمر حرام نبود برای

(۱) - هکذا!

آنکه نشاید که خدا تعالی بحرام منت نهد حرام محذور و ممنوع باشد و در آیه دلیل است بر آنکه حرام روزی نباشد که خدا حرام را قسمتی کرد و روزی را قسمتی اگر حرام روزی باشد این قسمت محال باشد و اینقول که گفتیم مراد بسکر خمر است قول عبدالله مسعود و عبدالله عمرو. سعید جبیر و ابو زرین و ابراهیم و حسن مجاهد و کلبی و ابن ابی لیلی و بک روایت از عبدالله عباس که او گفت سکر آنستکه از میوه ایشان حرام است و رزق حسن آنچه حلال است قتاده گفت اما سکر خمرهای اعاجم باشد و روزی نیکو این سرکه و دوشاب شعبی گفت سکر آب باشد که باز خورند و رزق حسن آنچه بخورند آنرا بر مشروب تفسیر داد و این را بر ما کول عوفی روایت کرد از عبدالله عباس که او گفت حبشه سرکه را سکر خوانند بعضی دگر گفتند سکر نبیذ سکر باشد از نقیع خرما و مویز چون سخت شود و عصیر مطبوخ و اینقول ضحاک و شعبی است بروایت مخالد و قول نخعی و ابورق است و الی گفت از عبدالله عباس که سکر نبیذ التمر باشد و گفت رسول علیه السلام گفته است خمر آن بود که از انگور گیرند و سکر از خرما و نقیع از انگبین و مرز از کاورس و غیرا از کندم و من که رسولم نهی میکنم شما را از هر چه مستی کنند ابو عبیده گفت سکر طعم باشد یقال هذا سکر لك ای طعم و انشد. جعلت غنبا لاکرمین سکرا. انّ فی ذلك لایة لقوم یعقلون. در این آیتی هست و علامتی و دلیلی مر عاقلان را که خرد کار بندند. و اوحی ربك الی النحل. وحی کرد خدا بنحل یعنی الهام داد ایشان را و مرجع معنی الهام با علم بود جز که علم در عقلاء مستعمل باشد و الهام در جرز عقلاء و نحل منج انگبین باشد و یکی از آن را نحلّه گویند من باب تمر و تمره. انّا نخذی. که بگیری از کوه ها خانها برای خود و نیز از درختان. و ممّا یعرشون. و از آنچه مردم چفته می بندند این زید گفت مراد چفته رز است و بعضی دگر گفتند مراد سقفهاست ابو عبیده گفت وحی در کلام عرب بروحوه است و وحی نبوت کقوله تعالی انّا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح و وحی بمعنی امر باشد کقوله تعالی و اوحینا الی امّ موسی ان ارضعیه و گفته اند این وحی هم الهام است و القاء فی القلب و وحی بمعنی اشارت است فی قوله و اوحی الیهن ان سبحوه بکرة و عشیا ای اشار و وحی بمعنی اسرار آمد یقال اوحی الیه کلاما اذا أسر الیه و منه قوله یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غرورا و الوحی الکتابه ایضا کما قال لبید. کما ضمن الوحی سلامها. و اصل وحی القاء الشیء الی الغیر الی وجه الاسرار و وحی را تعدیه هم بلام کنند و هم بالی قال الله تعالی بان ربك اوحی لها و بیشتر بالی تعدیه کنند و قال العجاج. وحی لها القرار فاستقرت. ثم کئی من کل الثمرات. و نیز از جمله وحی که نحل را داد آنستکه گفت گفتیم او را که از هر میوه یا کیزه بخورد این کل اینجا بمعنی استغراق نیست بل چنانست که گفت ثم اجعل علی کل جبل منهن جزءا و قوله و اوتیت من کل شیء و قوله تدمر کل شیء بامر ربها ازهر میوه و شکوفه یا کیزه خوش بوی خوش طعم. فاسلکی سبل ربك ذللا. و براه خدا برو ذلول یعنی مطیع و فرمان بردار بعضی گفتند حال است از نحل و بعضی دگر گفتند حال است از سبل بر قول اول حال باشد از فاعل و بر قول دوم حال باشد از مفعول یعنی هیچ راه بر تو دشوار نباشد که خواهی

تا آنجا روی آنکه گفت. بخرج من بطونها شراب مختلف الوانه. گفت از شکم او بیرون می آید شرابی بر آنکهای گوناگون از سفید و سرخ و زرد. فيه شفاء للناس. در او شفاست مردمان را در ضمیر خلاف کردند که عاید با کیست مجاهد گفت باقران یعنی در قران شفاست مردمان را و باقی مفسران گفتند راجع است با شراب یعنی غسل و این لایق است بظاهر. در خبر است که مردی بنزدیک رسول علیه السلام آمد و گفت یا رسول الله برادر مرا از درد شکم رنج می باشد گفت اسقه عسلا برو آنکبین ده او برفت و آنکبین داد باز آمد و گفت یا رسول الله سود نداشت گفت برو آنکبینش ده صدق الله و کذب بطن اخیک خدا راست گو است و شکم او دروغ زن برفت و آنکبین داد او را نیک شد. عبدالله مسعود گفت العسل شفاء للناس والقران شفاء لما فی الصدور آنکبین شفاست مردمان است و قران شفاست دلهاست یعنی من الشک والتبیه وهم او گفت علیکم بالشفاکین القران والعسل بر شماست که این دو شفا بکار دارید یکی قران و یکی آنکبین و لفظ ناس اگر چه ظاهر عموم است حمل او بر اغلب باید کرد و شفا دهنده خداست بر حقیقت ولیکن باسباب آن فی ذلک. در اینکه رفت آیاتی و علاماتی هست گروهی را که اندیشه کنند. والله خلقکم. خدای بیافرید شما را. ثم یتوفیکم. پس وفات دهد شما را و جان باز ستاند بر اختلاف احوالات بهری را بطفولیت و بهری را بپیری و بهری را بکهنه و بهری را بکهنه کند. الی ارذل العمر. تا به عمری رذل تر فرومایه تر یقال رذل یرذل رذالة و رذلت انا فهو رذل عبدالله عباس گفت معناه اسفل العمر مقاتل گفت پیری بغایت این زید گفت یعنی خرف و فرتوت و بعضی ذکر گفتند هفتاد سال باشد بعضی ذکر گفتند هفتاد و پنج سال باشد و این روایت اصبع نباته است از امیر المؤمنین علی. لکیلا یعلم بعد علم شیئا. تا نداند چیزی پس از آنکه دانست یعنی در این عمر از پیری و خرفی که باشد باز با حال طفولیت شود از نادانی هم چنان نادان شود که اول بود ذکر و حفظ و ذهن و عقل نقصان یابد و این لام صورت لام غرض دارد و لام عاقبت است بر آن تفسیر که بیان کردیم چند جایگاه. ان الله علیم قدیر. که خداوند تعالی دانا و تواناست از تغییر و تصریف خلقان بر آن جمله که میخواهد. والله فضل بعضکم علی بعض فی الرزق. آنکه بیان تفاوت ارزاق کرد بحسب مصالح گفت خدای تفضیل میدهد بهری را از شما بر بهری در باب روزی بحسب مصالحت چو حق تعالی قسمت روزی متفاوت فرموده است چنانکه صلاح خلق شناخت در اندکی و بسیاری و آنانرا که روزی فراخ است یا تنگ صلاح او در آنست لقوله تعالی ولو بسط الله الرزق لعباده لبلغوا فی الارض ولكن ینزل بقدر ما یشاء آنکه بغل مردمان را وصف کرد گفت. فما الذین فضلوا برادی رزقهم علی ما ملکت ایمانهم. آنان را که ایشان را در روزی فضله کردند و زیادتیی داده اند زیادتیی و فضله با آنان نمیدهند که زیر دستان ایشانند از بندگدان و پرستاران را و رعایا و خدمتگاران تا متساوی شوند در این باب این روا نمیدارند و روا میدارند که اصنام و طواغیت را در عبادت بامن مساوات کنند و این را دارند و این بر سبیل مذمت و ملامت گفت در حق ایشان این قول عبدالله عباس است و قتاده و مجاهد و وجهی ذکر گفتند معنی آنست که ایشان بر ایشان که مفضل و منقوص اند در باب مرزوقی یکی اند هر دو گروه مرتزقند از جهت من

(چو)

چو بی قوه و معونت من کس را روزی نتواند داد. اقبئعمة الله یجحدون. ایشان نعمت خدای انکار میکنند و عاصم بروایت ابو بکر خواند تجحدون بقاء خطاب حملا علی قوله والله خلقکم ثم یتوفیکم و دیگران بیا خواندند خبرا عن الغائبین لقوله تعالی فهم فیه سوء. عبدالله عباس گفت آیه در ترسابان نجران آمد که ایشان گفتند المسیح بن الله حق تعالی این آیت فرستاد بر سبیل مثل که ایشان بامن در عبادت شریک روا می دارند و با خود روزی روا نمیدارند و مثله قوله فی سورة الزم ضرب لکم مثلا من انفسکم هل لکم مما ملکت ایمانکم من شرکاء فیما رزقناکم فانتم فیه سوء و جعل الله لکم من انفسکم ازواجاً حق تعالی باین آیه ممت نهاد بر خلقان گفت خداوند تعالی برای شما هم از شما بیافرید زنانی را که در استیناس جفت شما باشند و شمارا در ایشان قضاء شهوت و نسل و اولاد باشد و ایشان را هم از جنس شما آفرید تا شما را انس باشد و گفته اند مراد حواست که خداوند تعالی او را از پهلوی چپ آدم آفرید. و جعل لکم من ازواجکم بنین. و کرد شما را از زنان شما فرزندان نرینه و برای آن تخصیص کرد پسران را که ایشان پسران شادمانه شوند و بدختران دلتنگ. و حفدة. عبدالله مسعود و نخعی و سعید جبیر و ابوالضحی گفتند مراد حفده اصهارند یعنی اختان الرجل علی نباته دامادان یعنی شوهران دختران خود ابن حبیش گفت بر عبدالله مسعود قران میخواندم باین آیه رسیدم مرا گفت دانی تا حفده چه باشد گفتم حشم مرد گفت نه و لیکن دامادان او باشند و این روایت و الی است از عبدالله عباس عکرمه گفت و حسن و ضحاک و مجاهد خدم و حشم باشند و ابو مالک گفت و مجاهد بروایتی انصار و اعوان مرد باشد من قول العرب حفده اذا اعانه قال جمیل حفد الولاید حوطن واسلمت. با کفهم از مة الاجال. عطا گفت فرزندان و فرزند زادگان مرد باشند قتاده گفت چاکران مرد باشند مقاتل و کلبی گفتند بنین فرزندان کوچکند و حفده فرزندان بزرگ مجاهد و سعید جبیر گفتند فرزند فرزند باشد ابن زید گفت پسران زن باشند از شوهر دیگر قتیبی گفت اصل او از حفد است و آن متابعت گام باشد و سرعت مشی یعنی ایشان مسرع باشند در خدمت و نصرت مرد و در دعای و تر آمده است اللهم انا الیک نسعی و تحفدای تسرع قال الراعی. کلفت مجهولها نوقا بمانیة اذا الحداة علی اکسائها حفدوا. و فعله از جمله بناهای جمع فاعل باشد کالسفره والبررة والحملة. و رزقکم من الطبیات. روزی کرد شمارا از ملاذ و مشتهیات حلال پاکیزه. اقبال باطل یؤمنون. بیاطل ایمان میآورد عبدالله عباس گفت مراد اصنام است و بنعمت خدای کافران یعنی توحید او و گفته اند مراد بیاطل شیطان است که ایشان را مجیره (۱) و سایبه و وصیله و جام فرمود. و بنعمة الله یعنی محملات که خداوند تعالی مباح کرده باشد کافران و بعدون من دون الله. و میپرستند و خدای و گفته اند جز خدا را. مالا یملک لهم رزقا. مانکره موصوفه است چیزیکه مالک و قادر نیست بر آنکه ایشان را روزی دهد از آسمان و زمین نه از آسمان باران تواند آورد نه از زمین نبات برویاند و قوله شیئا. قراء گفت نصب او بر آنستکه مفعول رزق کرده است کانه قال ان یرزقهم شیئا و مثله قوله. و اطعام فی يوم ذی مسغبة یتیم و قوله الم نجعل الارض کفانا احياء و امواتا جز که این نصب بر حال است و آن مفعول به و التقدير تکفتم احياء و امواتا و وجهی ذکر نصب او آنستکه بدل رزق باشد

(۱) مکنا فی الاصل

(والتقدير)

وَاللّٰهُ لَا يَمْلِكُ فِيْهِمْ رِزْقًا قَلِيْلًا وَلَا كَثِيْرًا وَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ . وَتَوَانِدُ وَقَادِرٌ لَا يَشَاءُ . فَلَا تَضْرِبُوْهُ لِّلْاَمْثَالِ . بِاِخْدَاعِ تَعَالٰى اَشْبَاهُ وَاَمْثَالُ فَرُوْا مَدَارِيْدُ وَاَوْ رَا بَكِيْ دَانِيْدُ كِهْ خُدَا دَانِدُ خَطَايِ اَنْكَسْ كِهْ اَوْ رَا بِاِخْدَايِ مِثْلُ وَاَمَانِدُ بَدَارِدُ وَاَشْمَا نَدَانِيْدُ خَطَايِ اَنْ اَوْ رَا صَوَابُ بَرَايِ اَنْكِهْ نَظَرُ نَكْرَدِهْ اِيْدُ تَا شَمَا رَا بَعْلَمُ رَسَانِدُ اَنْكِهْ حَقِّ تَعَالٰى مِثْلُ زِدْ كَفْتُ ضَرْبُ اللّٰهُ مِثْلًا . خُدَايِ مِثْلُ زِدْ وَاَنْ اَنْسَتْ كِهْ بِنْدَهْ مَمْلُوْكُ كِهْ بَرِ هِيْجُ قَادِرُ لَا يَشَاءُ بَعْنِيْ مَالِكُ خُودُ لَا يَشَاءُ وَتَضَرَّفَاتُشُ مَمْلُوْكُ بُوْدُ بَرِ اَوْ اَنْكِهْ مَا اَوْ رَا رُوْزِيْ دِهِيْمُ اَزْ خَزَائِنُ خُودُ رُوْزِيْ نِيْكُ وَاَوْ اَزْ اَنْجَا نَفَقَهْ مِيْكَنْدُ پَنَهَانُ وَاَشْكَارَا رَاسْتُ بَاشُنْدُ بَاهُمُ بَعْنِيْ رَاسْتُ لَا يَشَاءُنْدُ اسْتَفْهَامِيْ اسْتُ بَعْنِيْ جَعْدُ رَمَعِيْ اَوْ دُوْ قَوْلُ كَفْتُنْدُ يَكِيْ اَنْكِهْ خُدَايِ تَعَالٰى مِثْلُ زِدْ بِنْدَهْ بِيْ مَالُ بِيْ تَضَرَّفُ مَمْلُوْكُ رَا بِكَافِرُ وَاَوْ مَنُ رَا مِثْلُ زِدْ بَمَرْدُ سَخِيْ مَالِدَارُ بَعْنِيْ چنانكه اَنْ دُوْ بَايَكْدِيْكَرُ رَاسْتُ لَا يَشَاءُنْدُ اِيْمَانُ نِيْزُ بَا يَكْدِيْكَرُ رَاسْتُ لَا يَشَاءُنْدُ اِيْنَقَوْلُ عَبْدِ اللّٰهِ عَبَّاسُ وَقَتَادَهْ اسْتُ مَجَاهِدُ كَفْتُ مِثْلُ زِدْ خُدَايِ تَعَالٰى اَصْنَامُ اِيْشَانُ رَا بِنْدَهْ چُوْ نَبِيْ وَاَوْ رَا مِثْلُ زِدْ بَا زَادُ سَخِيْ بَسِيَارُ مَالُ بَسِيَارُ خَرَجُ اَنْكِهْ كَفْتُ رَاسْتُ بَاشْدُ بَا يَكْدِيْكَرُ اِيْنُ بَرَسَبِيْلُ تَوْبِيْخُ وَتَقْرِيعُ كَافِرَانُ كَفْتُ تَا نَبِيْهْ . كُنْدُ اِيْشَانُ رَا بِرُخْطَاءُ اِيْشَانُ دَرُ عِبَادَتِ اَصْنَامُ وَتَرْكُ عِبَادَتِ خُدَايِ اَنْكِهْ كَفْتُ لَا يَسْتَمُوْنَ الْحَمْدُ . رَاسْتُ لَا يَشَاءُنْدُ بِحَمْدِ اللّٰهِ وَبِهْ بَعْضِيْ دُكْرُ كَفْتُنْدُ الْحَمْدُ لِلّٰهِ بَرَايِ اَنْ كَفْتُ كِهْ اِيْنُ اَصْنَامُ رَا كِهْ اِيْشَانُ مِيْ پَرِسْتُنْدُ مَسْتَحَقُّ هِيْجُ حَمْدُ نِيْسْتُنْدُ اِنْمَا حَمْدُ وَبَسِيَّاسُ بَرِ حَقِيْقَتُ خُدَايِ رَاسْتُ اَنْكِهْ كَفْتُ . بَلِ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ . بَلِ بِيْشْتَرُ مَرْدَمَانُ نَدَانُنْدُ بَعْنِيْ كَافِرَانُ كِهْ اِيْنُ اَنْدِيْشَهْ نَكْرَدِهْ بَاشُنْدُ وَتَفَكَّرُ نَدَانُنْدُ وَاِيْشَانُ بِيْشْتَرِيْنُ قَوْمُ بُوْدُنْدُ اَنْكِهْ مِثْلُ دِيْكَرُ زِدْ كَفْتُ . ضَرْبُ اللّٰهِ مِثْلًا رَجُلِيْنُ . مِثْلُ زِدْ دُوْ مَرْدُ رَا يَكِيْ كُنْكَ كِهْ اَوْ قَادِرُ لَا يَشَاءُ بَرَسَخُنُ كَفْتُنْ وَاَعْجَزِيْ مَدْبَرِيْ بَاشْدُ اَوْ رَا وَبَالُ وَبَارِكْرَانُ بَاشْدُ بَرِ پَسَرُ عَمَشُ هَرْ كَجَا فَرِسْتُنْدُ اَوْ رَا چُوْنُ بَا زْ اِيْدُ چِيْزِيْ نِيَّارْدُ اَزْ مَدْبَرِيْ وَبِيْ زَبَانِيْ كِهْ نَدَانُنْدُ كِهْ مَرْدَمَانُ چِهْ گُوِيْنْدُ وَاَوْ رَا چِهْ جَوَابُ بَاشْدُ دَادُ اَوْ رَاسْتُ بَاشْدُ بَا مَرْدِيْ عَادِلُ كِهْ عَدْلُ كُنْدُ وَاَوْ رَا مَرْدُ بَاشْدُ اِيْنُ مِثْلِيْ اسْتُ كِهْ خُدَايِ تَعَالٰى زِدْ اَصْنَامُ بِيْ صُوْرَتُ بِيْ قَدْرَتُ بِيْ عِلْمُ رَا بِاِخْدَايِ كِهْ قَادِرُ بِيْ اَلْتُ اسْتُ وَاَعْلَمُ بَرِ كَالُ اسْتُ وَحِيْ بِيْ اَفْتُ اسْتُ قَادِرُ اسْتُ بَرِ هَرْ چِهْ خَوَاصُ چنانكه خَوَاصُ اِيْنُ دُوْ بِيْهْمُ رَاسْتُ لَا يَشَاءُ بَعْنِيْ كَدَامُ عَاقِلُ بَاشْدُ كِهْ عِبَادَتُ خُدَايِ مَوْصُوْفُ بَايْنُ صِفَاتُ كَلُ رَهَا كُنْدُ وَبَتُ پَرِسْتُنْدُ وَاَوْ رَا مِثْلُ مَوْمَنُ وَكَافِرُ زِدْ چنانكه كَفْتِيْمُ دَرِ اَبْتُ اَوَّلُ وَاَوْ رَا مَرْدُ وَجِهْ مَحْتَمَلُ اسْتُ وَاَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَرَادِهِ وَقَوْلِهِ وَهُوَ كُلُّ . فَالْكُلُّ الثَّقَلُ اَنْكِهْ بَرِ سَبِيْلُ مَبَالِغَهْ وَصَفُ كَرْدِهْ هَرْ دُوْ رَا بِمَصْدَرُ كَقَوْلِهِمْ بَرِ عَدْلُ وَصَوْمُ وَكُلُّ عَنِ الْاَمْرِ اِذَا ثَقُلَ عَنْهُ فَلَمْ يَنْبَغِثْ اِلَيْهِ كَلًّا وَكُلُّ لِسَانُهُ اِذَا ثَقُلَ فَلَمْ يَنْبَغِثْ فِي الْكَلَامِ وَكُلُّ الرَّجُلِ مِنَ الْاَعْيَاءِ كَلَالًا بِهَذَا الْمَعْنَى وَكُلُّ السَّكِينِ كَلُولًا وَكَلَّهُ اِذَا لَمْ يَطْرُدْ بَسِ اَصْلُ هَمِهِ يَكِيْ اسْتُ عَطَا كَفْتُ اَبْتُ دَرِ اَبْتِيْ خَلْفُ اَمْدِهْ وَدَرِ حِمَزَهْ عَبْدِ الْمَطْلَبِ . وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ . اَنْكِهْ كَفْتُ خُدَايِ رَاسْتُ عِلْمُ غَيْبُ دَرِ اَسْمَانِهَا وَزَمِيْنِهَا وَاَوْ مَخْتَصُّ اسْتُ بَعْلَمُ غَيْبُ وَجَزُ اَوْ نَدَانُنْدُ . وَ مَا اَمْرُ السَّاعَةِ . وَكَارُ قِيَامَتُ نِيْسْتُ دَرِ سُرْعَتُ اَلَا چنانكه يَكِيْ اَزْ شَمَا چَشْمُ بَرِ هَمُ زِنْدُ يَا نَزْدِيْكَرُ وَاِيْنُ تَشْبِيْهِيْ اسْتُ بَرِ سَبِيْلُ مَبَالِغَهْ وَخُدَا بَرِ هَمِهْ چِيْزُ قَادِرُ اسْتُ اَزْ اِيْنُ وَجَزُ اَزْ اِيْنُ اَبْتُ دَرِ كَافِرَانِيْ اَمْدُ كِهْ اسْتَعْجَالُ مِيْكَرْدُنْدُ قِيَامُ سَاعَتُ رَا وَاَزْ رَسُوْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِيْ پَرِسِيْنْدُ كِهْ . اَيَّانُ مَرَسِيْهَا . كِيْ

خواهد بودن گفت بگوی ای محمد که این غیب است جز خدای نداند جز آنست که زود خواهد بود و از چشم بر هم زدن زودتر خواهد بود بر طریق مثل قوله تعالی وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُوْنِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَخُدَا بِيْرُوْنَ كَرْدَشَمَارَا اَزْ شَكْمِهَايِ مَادِرِهَايِ شَمَا نِيْمِدَانَسْتِيْدُ چِيْزِيْ رَا وَفَرَادَادُ بَرَايِ شَمَا كُوْشُ وَچشمه‌ها را وَالْاَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ * اَلَمْ يَرَوْا اِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِيْ جَوِّ السَّمَاءِ وَدِلَهَا رَا شَايْدَهْ شَمَا شَكْرُ كَدَارِيْدُ اَيَا نَدِيْنْدُ بَسُوِيْ مَرِغِهَايِ رَامُ شَدِهْ دِرِهَوَايِ اَسْمَانُ مَا يُمَسِّكُهُنَّ اِلَّا اللّٰهُ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَاتِ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ * وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ مِنْ نَّكَاهٍ نَدَارْدُ اَنَهَا رَا مَكْرُ خُدَا بِتَحْقِيْقُ دَرِ اِيْنُ اَيْتِهَاسْتُ بَرَايِ كَرُوْهِيْكَهْ مِيْكَرُوْنْدُ وَخُدَا فَرَادَادُ بَرَايِ شَمَا اَزْ بِيْوَتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمُ مِنْ جُلُوْدِ الْاَنْعَامِ بُيُوْتًا تَسْتَخِفُّوْنَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ خَانِهَايِ شَمَا اَرَامُ كَاهِيْ وَفَرَادَادُ بَرَايِ شَمَا اَزْ بُوْسْتِهَايِ چَارِيَايَانُ خَانِهَا كِهْ سَبَكُ شَمَارِيْدُ اَنَهَا رُوْزُ سَفَرُ كَرْدَتَانُ وَ يَوْمَ اِقَامَتِكُمْ وَمِنْ اَصْوَابِهَا وَاَوْ بَارِهَا وَاَشْعَارِهَا اَثَاثًا وَمَتَاعًا اِلَى حِيْنٍ * وَرُوْزُ اِيْسْتَادُنْ شَمَا وَازُ بِيْشَمَايِ اَنْ وَكَرِهَايِ اَنْ وَبُوْبِيْهَايِ اَنَهَا رَخْتَهَا وَبِهْرَهْ تَاهَمَكَاهِيْ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ مِمَّا خَلَقَ ظُلَالًا وَجَعَلَ لَكُمُ مِنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمُ خُدَا فَرَادَادُ بَرَايِ شَمَا اَزْ اَنْجِهْ اَفْرِيْدُ سَابِيْهَا وَفَرَادَادُ بَرَايِ شَمَا اَزْ كُوْهِيْهَا بُوْشِيْهَا وَفَرَادَادُ بَرَايِ شَمَا سَرَابِيْلُ تَقِيْكَمُ الْحَرِّ وَ سَرَابِيْلُ تَقِيْكَمُ بَأْسِكُمْ كَذٰلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ بِيْرَاهِنَاهَا كِهْ نَكِهْدَارْدَتَانُ اَزْ جَنَكْتَانُ هَمِيْچِيْنُ اسْتُ تَامُ كُنْدُ نِعْمَتُ رَا بِرِشَمَا لَعَلَّكُمْ تُسَلِّمُوْنَ * قَانَ تَوَلَّوْا قَانِمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمِيْنُ * يَعْرِفُوْنَ نِعْمَةَ شَايْدُ شَمَا كَرْدُنْ نَهِيْدُ بَسِ اَكْرُوْكَرْدَانِيْدُنْدِيْسُ جَزَايِنُ نِيْسْتُ بَرِ تَسْتُ رَسَانِيْدُنْ هُوِيْدَا مِيْشَانَسْتُنْدُ نِعْمَتُ اللّٰهُ ثُمَّ يُنْكِرُوْنَهَا وَاَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُوْنَ * وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا خُدَا رَايِسُ اَنْكَارُ مِيْكَنْدُ اَنَهَا وِيْشْتَرُ اَنَهَا كَافِرَانْدُ وَرُوْزِيْكَهْ بَرَانِكِيْزِيْمُ اَزْ هَرْ فَرْقَهْ كَوَاهِيْ رَا ثُمَّ لَا يُؤَدُّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُوْنَ * وَ اِذَا رَايَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا الْعَذَابَ بَسِ نَهْ رَخَصْتُ دَادَهْ شُوْدِهْ مَرَكْسَانِيْ رَا كَافِرُ شَدُنْدُ وَنَهْ اَنَهَا طَلِبُ كَرْدِهْ شُوْنْدُ وَچُوْنُ بِيْشْنْدُ اَنَهَا كِهْ سَتَمُ كَرْدُنْدُ شَكْمِهَا رَا فَلَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ وَاَلَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ * وَ اِذَا رَايَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا شَرَكًا لَهُمْ بَسِ نَهْ سَبَكُ شُوْدُ اَزْ اَنَهَا وَنَهْ اَنَهَا مِهَابَتُ دَادَهْ شُوْنْدُ وَچُوْنُ دِيْدُنْدُ كَسَانِيْكَهْ شَرِكُ اَوْرْدُنْدُ شَرِيْكَانُ خُودِشَانُ رَا قَالُوْا رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ شَرَكَاؤُنَا الَّذِيْنَ كُنَّا نَدْعُوْ مِنْ دُونِكَ فَاَلْقَوْا اِلَيْهِمُ الْقَوْلَ كَفْتُنْدُ رُوْدُ كَارَرَا اِيْنَكُرُوْهَنْدُ شَرِيْكَانُ مَا كَسَانِيْ كِهْ بُوْدِيْمُ مَامِيْچُوْا نِيْمُ اَزْ غِيْرَتُوْ بَسِ اَفْكُنْدُنْدُ بَسُوِيْ اَنَهَا كَفْتَارَا اِنْسَكُمْ لِكَاذِبُوْنَ * وَ اَلْقَوْا اِلَى اللّٰهِ يَوْمَئِذِنَ السَّلَامُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ * الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ * كَسَانِيْ كِهْ كَافِرُ شَدُنْدُ اِعْرَاضُ كَرْدُنْدُ اَزْ رَاهُ خُدَا اَفْرُوْدِيْمُ اَنَهَا رَا شَكْمِهْ بِالَايِ شَكْمِهْ يَمَا كَانُوْا يُفْسِدُوْنَ * وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِيْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ بَا نَجِيْهْ بُوْدُنْدُ فُسَادُ مِيْكَرْدُنْدُ وَرُوْزِيْكَهْ بَرَانِكِيْزِيْمُ دَرِ هَرْ كَرُوْهِيْ كَوَاهِيْ بَرِ اَنَهَا اَزْ خُودِهَشَانُ

وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً
وَأَوْزَارًا تَوَزَّنْ. بر اینگونه و فرستادیم بر تو کتاب را روشن کننده برای هر چیز و هدایت و رحمتی را
و بُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ * إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ
و بشارتی برای کردن نهادن بتحقق خدامیفرماید بعدالت و احسان و بخشش کردن خداوندان خویشی و باز میدارد از
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا
زشتیها و بدکرداری و ستمگری و بندهد شمارا شاید شما بدگیرید و وفا کنید بعهد خدا چون
عَاهَدْتُمْ وَلَا تَقْضُوا الْآيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا
عهدگیرید و نشکند قسمها را پس از استوار کردن و بتحقق گردانیدید شما خدا را بر شماها ضامن
إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَضَتْ ظُهُورَهُمْ وَغَرَّبُوا قُلُوبَهُمْ
بتحقق خدامیداند آنچه را میکنند و نباشید مانند آنکه کبخت رسته خود را از پس توانائی
تَتَّخِذُوا آيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُم
میکیرید و سوغندهای خود تا نرا بغیات میان شما که باشد گروهی که آن گروه افزون از گروهی جز این نیست میآید شمارا
اللَّهُ بِهِ وَلِيْمِينَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
خدا بآن و تاروشن کند برای شما روز رستخیز آنچه را بودید در آن اختلاف میکردید و اگر بخواهد خدا
لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَلَهْدَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْلُكُنَّ عَمَّا
قرار دهم شمارا گروهی تنها و لیکن گمراه کند هر گرامی خواهد و ره نماید هر گرامی خواهد و پیرسیده شود از آنچه
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * وَلَا تَتَّخِذُوا آيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَتْرَكُوا قَدَمَ بَعْدَ ثَبُوتِهَا
بودید میکردید و نگیرید سوغندها را غدری میان شما پس بغرض قدمی بعد از استواری آن
وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ
و بجشید بدی را بسبب اعراض کردن از راه خدا و مر شمارا است شکنجه بزرگ و نخرید بعهد
اللَّهُ تَمَنَّا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * مَا عِنْدَكُمْ
خدا بپهای اندک بتحقق آنچه نزد خداست آن بهتر است شمارا اگر باشید گروهی که آن
يَنْقُذُ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ *
فنامر شود و آنچه نزد خداست باقیست و جزا دهیم آنانکه صبر کردند اجرشانرا بخوبتر آنچه بودند میکردند
مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ
هر که کرد کار شایسته از مرد یا زن و او گروهی است پس زنده داریم او را زندگانی پاکیزه و پاداش دهیم او را
أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
اجرشانرا بنیکوتر آنچه بودند میکردند پس چون قرائت کنی قرآنرا پس پناه ببر بخدا از شیطان
الرَّجِيمِ * إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ *
رانده شده بتحقق او را نیست برایش فرمانروائی بر کسانی که گرویدند و بر پروردگارشان توکل کنند
إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ .
جز این نیست سلطنت او بر کسانی است که دوست دارند او را و آنانکه آنها بآن مشرک اند.

(قوله)

قوله تعالی و الله اخر جكم من بطون امهاتكم الابه . در این آیت خدا تعالی ممت نهاد بر بندگانش
و گفت خدای بیرون آورد شمارا از شکم مادرانتان . لا تعلمون شیئا . شما چیزی ندانستید برای
آنکه شما را عقلی و علمی نبود این جمله که لاتعلمون است در محصل حال است ای غیر عالمین . و جعل
لکم السمع والابصار والافتدة . و شما را گوش و چشم و دل آفرید که آلت بینائی و شنوائی و
دانائی است تا همانا شما را کر شوید و شکر این نعمت بگذارید و جعل بمعنی خلق است در این
آیت متعذی بیک مفعول . الم تروا الى الطیر مسخرات فی جو السماء . آنکه ما را تنبیه فرمود بر
نظر گفت نمی بینید این مرغان را در هوای آسمان یعنی این هوا که میان آسمان و زمین است و
قوله مسخرات ، نصب بر حال است از مفعول و حمزه و یعقوب الم تروا خوانند بقا خطاب و باقی
قرآء بما بر خبر غایب فی جو السماء جو این فتن و کشادگی است میان آسمان و زمین قال الانصاری .
و هل امها فی هواء الجو طالبة . ولا کهذا الذی فی الارض مطلوب . ما یسکون الا الله ، جز
خدای تعالی کیست که قادر است بر آنکه امساك ایشان کند و آن الت دهد ایشان را از جناح و بال
که ایشان بآن در هوا بایستند ، ان فی ذلك لآیات ، در این آیاتی و علاماتی و دلالتی است آنان را
که بخدای تعالی ایمان دارند آنکه ممت نهاد بر بندگانش بنوعی ذکر از نعمت گفت . والله جعل لکم
من بیوتکم سکنا . گفت خدا آنست که کرد شما را از این خانه ها که در او نشسته اید سکنی
و سکن جائی مسکون باشد و بنای فعل در مفعول بسیار است کالبیض والقبض والخلف و این
مساکنی است که شما را باشد در حضر . و جعل لکم من جلود الانعام بیوتا . و شما را نیز کرد از
یوست چهارپایان خانه ها که سبک باشد بر شما و سبک دارید آنرا شما . یوم ظعنکم . روز رحلت
و سفرتان یعنی خیمهای ایدم و جز ایدم از یوست چهارپایان و نیز آنرا بشاید که درسرایها و جایها
بنا کنند و بزنند برای خفت را نافع و این کثیر و ابو عمرو خوانند یوم ظعنکم بتحریر عین و
باقی قرآء بتسکین عین خوانند و هما لغتان مثل سمع و سمع و شعر و شعر و بهر و بهر یقال
ظعن الرجل ظعنا اذا ارتحل والظعينة الهودج و بذلك سمیت المریة فی الهودج ظعينة و جمعها
ظعن آین . و من اصوافها . ای و جعل لکم من اصوافها و اوبارها و اشعارها اثاثا . صوف کوسفند را
باشد و شعر بزرا و وبر شتر را و اثاث متاع خانه باشد و اینجا مراد کلیم و زیلو و نمد است
و آنچه از این مویها کنند و بافند خلیل گفت اصل او از کثرت است و اجتماع بعضی با بعضی
من قولهم شعرا نیت ای کثیر واث شعره یاث اثا اذا کثر والتف قال امرؤ القیس اثيث کفدو
النخلة المتعشکل . و قال الشاعر فی الاثاث . اهاجکت الطعاین یوم بانوا . بذی الری الجمیل
من الاثاث . و متاعا . و آلتی که بآن تمتع کنید . الی حین . تا بروز کاری یعنی ایام حیوة تا بوقت
وفات و گفته اند تا آنکه که کهن شود و از کار ببقند . والله جعل لکم ممّا خلق ظللا . آنکه نوعی
ذکر نعمت یاد داد گفت خدای تعالی کرد برای شما از آنچه آفریده است سایها تا شما را بآن
استراحت باشد از گرمای افتاب از سایه درختان و سقفهای دیوارها . و من الجبال اکنانا . و
شما را از کوه غارها ساخت که شما را باز پوشد و آسایش بود از سرما و گرما واحدها کن و هو
ما یواریک و جعل لکم سراپیل . واحدها سراپل و کرد شما را بیرهنها که شما را وقایت کند و

(باز)

باز باید از کرما از انواع ملابس از ینبه و کتّان و خزّ و قزّ اهل معانی گفتند اراد تقیّم الحَرّ
والبرد فا کتفی بذکر احدهما عن الآخر مراد آنستکه این پیرهنها شما را باز باید از سرما و
کرما جز که اکتفا کرد بذکر یکی از دیگر و سرائیل تقیّم باسکم . و نیز پیرهنها که شمارا در کارزار
نکاهدارد از زره و جوشن و آنچه در کار زار دارند اراد تقیّم مضرة باسکم فحذف المضاف و
اقام المضاف الیه مقامه یعنی آفت کار زار از شما بگرداند و شما را نکاهدارد از وقع سلاح و طعن
نیزه و ضرب شمشیر عطای خراسانی گفت قران بر حسب عادت و آلت عرب آمد نه بینی که
خدا گفت من الجبال اکثانا و آنچه برای ما در زمین سهل پدید کرد بیشتر و بهتر است ولیکن
ایشان اصحاب جبالند و زمین ایشان کوهستان است هم چنان گفت و من اوصافها و اوبارها و
اشعارها و آنچه برای ما پدید کرد از ابریشم و خزّ و قطن و کتان بیشتر و بهتر است ولیکن
ایشان اهل بادیه اند و ایشانرا چهارپای باشد و اناث ایشان بیشتر از موی چهارپایان بود و همچنین
گفت تقیّم الحَرّ و آنچه سرما باز دارد بهتر باید ولیکن بلاد ایشان گرمسیر است برای آن مَنّت
که نهاد بیاز داشت کرما نهاد کذلک قوله . من جبال فیها من برد و این تلج و برف که مارا باشد
بیش از آن و به از آن و بی آفت تر از آنست و لیکن در بلاد ایشان نباشند و نشناسند انرا اینجواب
طاعی است اگر باین چیزها بر قرآن طعن زند . کذلک یتّم نعمته علیکم . نعمت خویشتن همچنین
بر شما تمام میکند تا باشد که شما اسلام آرید و گردن نهید و طاعت دارید اورا از عبدالله عباس
روایت کردند که او خواند تسلمون بفتح اللّام من السّلامة تا مگر شما سلامت یابید از آفت کرما
و سرما و آفت کار زار و این از روی معنی نیکوست جز از شواذ قرآن است . فان تولّوا . آنکه
گفت اگر اینان روی برگردانند و از فرمان تو عدول کنند و اعراض نمایند . فانما علیک
البلاغ المبین . و بر تو هیچ تاوان نیست انما بر تو بلاغ و بیان است بر تو آنست که برسانی و بیان
کنی از آن پس آنچه ایشان کنند از کفر و نافرمانی و بال آن بر ایشان است آنکه ایشان را وصف
کرد و گفت . یعرفون نعمة الله ثم ينكرونها . ایشان نعمت خدای می شناسند و میدانند و لیکن
جحد و انکار میکنند سدی گفت مراد بنعمت اینجا یکه رسول است علیه السلام مجاهد گفت
مراد این نعمتهاست که در این سوره بر شمرده است ایشان گفتند این خود ما راست بهری موروث
و بهری مکتسب کلمی گفت ایشان گفتند چون رسول علیه السلام این نعمتها بر ایشان شمرد که
این از خداست و لیکن بشفاعت خدایان ما عون بن عبدالله گفت این آنست که یکی از ما گوید
لولا فلان اگر نه فلان بودی اضافت نعمت خدای بادیگران کنند . و اکثرهم الکافرون . و بیشتر
ایشان کافرنند . و یوم نبعث . آنکه بر سبیل تهدید و وعید تذکیر کرد رسول را و مراد امت گفت
یاد کن ای محمد آروز که ما بر انگیزیم از هر امتی و قریّ گواهی یعنی پیغمبران ایشان را مراد
روز قیامت است نظیره فکیف اذا جئنا من کلّ امة بشهید الایة . ثم لا یؤذن للذین کفروا . آنکه
دستوری ندهند کافرانرا در آنکه عذری خواهند یا توبه کنند نظیره قوله ولا یؤذن لهم فیعتذرون .
و لا هم یستعجبون . ای لا یمكنون من ارضاء الله و ایشان را استرضا نکنند یعنی تمکین نکنند از
آنچه توبه کنند و رضای خدا حاصل کنند و نیز ایشان را تمکین کنند از آنکه بادیا آیند و

توبه کنند و رضای خدا حاصل کنند و این آیه دلیل است بر بطلان مذهب نجّار و آنکه گوید
در قیامت تکلیف بود و خلقتان مکلف باشند و ایمان و توبه قبول کنند چه آن جا خلقتان ملجاء
باشند و با الجاء تکلیف نبود و بر این مذهب لازم آید که هیچ کافر و فاسق بدوزخ نشود برای
آنکه چون بهشت و دوزخ و منافع و مضار آن بینند ملجأ شوند بتوبه و ایمان توبه کنند و ایمان
آرند لا محال و همه ببشت روند . و اذا رأى الذین ظلموا العذاب . و نیز چون ظالمان عذاب بینند
و دوزخ عیان شود ایشان را بعد از آنکه بخبر شنیده باشند از ایشان تخفیف عذاب نکنند و نیز
ایشان را مهلت ندهند و این آیه نیز دلیل بطلان این مذهب است . و اذا رأى الذین اشرکوا شرکائهم .
گفت چون بینند مشرکان شریکان خود را یعنی بتان را که عبادت کرده باشند . قالوا ربنا . گویند
خدای ما . هؤلاء . اینان انبازان ما بید در عبادت تو که ما اینان را خوانده ایم و پرستیده
بدون تو . قالوا الیهم القول . ایشان جواب دهند گویند دروغ میگوئید ما شمارا دعوت نکردیم
بالحیث خود و بعبادت خود شما را نکفتم ما را پرستید . انکم لکاذبون . شما در این دعوی
دروغ زید یقال القیت الیه القول اذا خاطبه و القاء القول عبارة عن الکلام لا نه بلفظ عن فیه ای
بر میه . والقوا الی الله یومئذ السّلم . ای الاسلام و بیند از ندایشان آنروز بخدای اسلام واستسلام
یعنی کافران روز قیامت بخدا ایمان آرند و گردن نهند فرمان اورا خاضع شوند چو روز قیامت
علوم ضروری باشد و هیچ کس را شک و شبهه نباشد چو هر چه بخبر شنیده باشند به عیان
بینند چنانکه گفت . ثم لترونها عین الیقین . و ضلّ عنهم ما کانوا یفترون . و کم
شود از ایشان آنچه در دنیا ساخته و فرا بافته باشند بدروغ از اضمّام و اوثاف آنچه
بدون خدا پرستیده باشند و از ایشان هیچ غنا نکند و سود ندارد . الذین کفروا
و صدّوا عن سبیل الله . آنانکه کافر شدند و از راه خدا که شرع و منهاج مسلمانان است
اعراض نمایند یا دیگرانرا منع کنند از آنکه در اسلام آیند یکی از صدور باشد و یکی از صدّ .
زدنا هم عذابا فوق العذاب . ما بیفزائیم ایشانرا عذاب بر بالای عذاب عبدالله مسعود گفت در این
آیه که زیادت عذاب کز دمانی باشند که ایشانرا دندانهها باشد چون درختان خرما عبدالله عباس
گفت و مقاتل و ابن زید این زیادت عذاب پنج جوی باشد از مس کداخته چون آتش از زیر
عرش بیرون میآید ایشان را بآن عذاب کنند سه بر مقدار روز و دو بر مقدار شب و سعید جبیر
گفت مارانی باشند و کژدمانی که کمینه ماران چند شتر بختی باشند و کمینه کژدمان چند شتری
باشند که بیک زخم که بزند تا چهل سال ساکن نشود و گفته اند آن باشد که از گرمای دوزخ
بنالند و بسته و آیند خدایتعالی زهربری پدید آرد و سرمائی که ایشان از آن بگریزند و در میان
آتش شوند و گفته اند زیادت عذاب آنستکه امثال آن عذاب که بر اتباع ایشان باشد
بر ایشان نهند برای اضلال ایشان اتباع را چنانکه گفت و انقالا مع انقالهم و گفته اند مراد
آنستکه عذاب ایشان مضاعف کنند . بما کانوا یفسدون . بآن فساد که ایشان در زمین کرده اند
از کفر و منع مردمان از ایمان و ما مصدریه است ای بفسادهم . و یوم نبعث . و یاد کن
ای محمد آروز که ما بر انگیزیم در هر امتی گواهی بر ایشان هم از ایشان یعنی روز قیامت که ما

پیغمبران را بر انگیزیم تا بر امت کواهی دهند و برای آن گفت از ایشان که هر پیغمبر که خدا فرستاد بقومی از ایشان و از قبیله و شهر ایشان فرستاد و جئنا بك شهيدا على هؤلاء . و تورا بداریم تا کواهی دهی بر ایشان که تو پیغمبر اینانی و از اینانی و شهیدا اول منصوب است بر مفعول به و دوم منصوب است بر حال . و نزلنا عليك الكتاب تبیاناً . و بفرستادیم کتاب قرآن بر توه تبیاناً لكل شیء . بیان و شرح هر چیزی و تعال بنا مبالغه باشد و نصب او بر مفعول له است ای للبیان والهدایة و روا بود که مصدری بود در جای حال ای مبیناً و هادیا . و هدی و رحمة . و لطفی مقرب بطاعات و خیرات و رحمتی و بخشایشی از خدایتعالی بر بندگانش بعاجل و آجل . و بشری . و بشارتی و مؤدیه مسلمانان را که فرمان خدای را کردن نهاده باشند آنکه گفت . ان الله یامر بالعدل والاحسان . خدایتعالی بعدل و احسان امر میفرماید با مردمان و عدل در کلام عرب راستی باشد و معادله مناصفه باشد و عدل تنگ بار باشد برای آنکه معادل صاحبش بود والی گفت از عبدالله عباس که عدل توحید اینجا و احسان ادای فرایض روایتی دگر از او آنستکه عدل شهادت ان لا اله الا الله است و احسان اخلاص بجا آوردن در او عطاء گفت عدل آنست که با او ابتزاز نداری و احسان آنستکه او را پرستی چنانکه پنداری که او را می بینی مقاتل گفت عدل توحید است و احسان عفو کردن از مردمان و گفته اند العدل فی الافعال والاحسان فی الاقوال آنکه در فعل عادل باشد و در قول محسن این قولها که مفسران گفته اند دلیل آنست که عدل از توحید جدا نیست تا بدانند که موحد نبود آنکه را عدلی نبود . و ابتاء ذی القربی . و صله رحم کردن بصلات و عطیات و ابداء اعطاء باشد یعنی خوشانرا بر کردن و عطا دادن . و ینهی عن الفحشاء والمنکر و ینهی میکند از فحشاء . عبدالله عباس گفت مراد بفحشاء زناست و بمنکر آنچه در شریعت اسلام نشانند و بغی ظلم و کبر است ابن اعینیه گفت عدل استواء السر والعلانیة آن بود که نهان و آشکارا راست بود و احسان آنستکه سرت از علانیة نیکوتر باشد و فحشاء و منکر گفت آنستکه اشکارات از نهان نیکوتر باشد . بعظم . یند میدهد شما را تا باشد که متعظ شوی . قتاده گفت خدایتعالی ما را در این ایه مکارم اخلاق میفرماید و معالی آن و ما را نهی میکند از دنا بای اخلاق و مذاق و سفاسف آن . عبدالله مسعود گفت از این جامع تر در قرآن آیتی نیست شهر بن حوشب گفت از عبدالله عباس که یکروز رسول در خانه مگه نشسته بود عثمان بن مظعون بگذشت و هنوز ایمان نیاورده بود تبسمی کرد با رسول علیه السلام حضرت گفت بیا بنشین بیامد و در برابر رسول بنشست و با رسول حدیث میکرد رسول چشم در آسمان زد و مینگریست و چشم بتدریج فرود میآورد تا بجانب دست راست چشم فرود آورد و روی بان جانب کرد کالمصغی الی احد چون کسی که گوش با کسی دارد و سر میجنبانید چون کسی که مستفهم باشد چیز را آنکه دگر بار چشم رها کرد در آسمان چون کسی که از پی چیزی نگردد ساعتی نیک آنکه روی با من کرد و راست بنشست عثمان بن مظعون گفت یا محمد تا من با تومی نشینم ندیدم که چنین کردی که امروز این برای چه کردی این چشم در آسمان رها کردن بدو نوبت و گوش باز کردن و سر جنبانیدن چرا بود با که میگفتی و از که میشنیدی رسول خدای گفت بدانکه رسول خدای بمن

آمد و پیغامی آورد مرا گفت چه پیغام آورد گفت این ایه که ان الله یامر بالعدل والاحسان الی قوله لعلمکم تذکرون آیت بر او خواند عثمان مظعون گفت اسلام از آنروز در دل من قرار گرفت و رسول علیه السلام را دوست بداشتم . عکرمه روایت کرد که رسول علیه السلام این آیه بر ولید مغیره خواند گفت یا بن اخ بازخوان چون رسول علیه السلام باز خواند گفت ان له والله الخلاوة و ان علیه لاطلاوة و ان اعلاه لمثمر و ان اسفله لمفدق و ما هو بقول البشر گفت والله که در او خلاوتی هست و بر او طراوتی و نازکی هست و بالای او میوه داراست و زیر او شاخ او راست و این نه کلام آدمیان است . قوله ان الله یامر بالعدل والاحسان امر بعدل بر سبیل وجوب است و احسان بر سبیل ندب و در ایه دلیل است که امر از حکیم هم بواجب باشد و هم بمندوب . و ابتاء ذی القربی . در تفسیر اهل بیت چنان است که مراد بذی القربی اهل بیت رسول اند علیه و علیهم السلام و مراد بابتاء دادن خمس است آنجا که گفت فان لله خمسة و للرسول ولذی القربی و گفته اند . و ینهی عن الفحشاء . مراد معصیتی است که مرد کند بانفس خود که ظاهر نبود بر دیگران و منکر معصیتی بود که ظاهر شود بر دیگران تا برایشان واجب بود که از آن نهی کنند و بغی معصیتی باشد متعدی بغیر و این لفظ بلیغ تراست در این معنی از ظلم چه ظلم هم بر نفس خود باشد و هم بر غیر و در این قول جواب است از سؤال سائل اگر گویند نه فحشاء و منکر و بغی یکی باشد چرا تکرار کرد . و او فوا بعد الله اذا عاهدتم . خدایتعالی در این آیه مکلفان را فرمود که چون عهد کنید با خدا بآن عهد وفا کنید و آن عهد که وفا کردن آن واجب بود هر فعلی باشد نیکو که او در آن عهد کند با خدا و نذر کند که بکند یا نکند و بر آن عزم کرده باشد وفا بر آن واجب بود و خلاف آن نباید کردن اما چون چیزی به از آن پیش آید بنزدیک فحشاء کفار عهده سوگند بکند و بنزدیک ما بر او کفاره نباشد . ولا تنقضوا الایمان بعد توکیدها . و سوگند را نقض نکنید پس از آنکه استوار و مؤکد بکرده باشید و توکید لغت اهل حجاز است فانهم یقولون و کدت الامر توکیداً و لغت اهل نجد اکدت تا کیدا نهی است ما را از نقض عهد و مخالفت سوگند الا ما اخرجه الدلیل من نذر المعصية و عهدها و در آیه دلیل است بر آنکه نذر معصیت را وفا واجب نبود و منعقد نباشد چو اگر منعقد بودی بظاهر این آیت نقضش روا نبود و نقض در بنای معلوم است و در رسن (۱) فاما در معانی معنی او مخالفت باشد کالفعل والتکیر والامر والنهی والتوبة والعهد آنکه اگر آن چیز حق باشد نقضش باطل بود و اگر باطل بود نقضش حق باشد . وقد جعلتم الله علیکم کفیلاً . و او حال است یعنی نقض عهد نکنید و حال آنکه خدا را بر خود کفیل و ضامن کرده باشید و در ضمان و کفالت کرده اید که وفا کنید بعضی مفسران گفته اند اگر چه حکم ایه عام است ایه در آن آمد که با رسول علیه السلام بیعت کردند خدا فرمود ایشانرا که وفا کنید مجاهد و قتاده و ابن زید گفته اند آیت در سوگند اهل جاهلیت آمد آنکه حقه تعالی مثل زد ناقض عهد را گفت . ولا تكونوا کالتي نقضت غزلها . گفت مباحثید چنانکه آن زن که ریسمان خود را تاب باز دهد پس از آنکه محکم کرده باشد و در قوه دو قول گفته اند یکی آنکه بمعنی ابرام و احکام است و یکی آنکه القوه الطاقه من الحبيل يك تو از رسن

وَابْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ * لَأَجْرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْفَاسِقُونَ *
 و دیده‌هاشان و آنکه روی آنها بیخبر اند حق است که آنها در رستخیز آنها زیانکارانند
 ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ
 پس بتحقیق پروردگار تو برای کسانی که هجرت کردند از بعد آنکه آزمایش شدند پس جهاد کردند و شکیبا کردند و تحقیق پروردگار تو
 مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَى كُلُّ
 از پس آن آمرزنده و مهربان است روزی که هر کسی کارزار کند از نفس خود و دریافت شود هر کسی
 نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ * وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً
 آنچه آورده است و آهانه‌ستیم کرده‌شوند و زد خدا داستانی از دهی که بودند این آرام شده
 يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ
 که آید آنرا روزی آن فراوان از هر مکانی پس کافر گردید بنعمتهای خدا پس چشاند آنرا خدا کسوت گرسنگی را
 وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ * وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ
 و ترس را بجهت آنچه بودند میکردند و بتحقیق آمد آنهارا پیغمبری از آنها پس تکذیب کردند او را پس گرفت آنها را شکنجه
 وَهُمْ ظَالِمُونَ * فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنَّ
 و آنها بودند ستمکاران پس بخورید از آنچه روز بکر شما را خدا حلال پاکیزه و شکر گوید نعمت خدا را اگر
 كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ * إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ
 میباشد خدا را غیرستید این است و جز این نیست که حرام گردید بر شما مردار را و خون را و گوشت خوک را و آنچه صد کرده شد
 لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَا تَقُولُوا ***
 برای غیر خدا بآن پس مضطرب نه سرکشی کننده و نه از حد گذرنده پس بتحقیق خداوند آمرزگار مهربانست و مکرر گوید
 لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
 مرا آنچه را میستاید زبانهای شما دروغ را این حلال است و اینست حرام تا برافند بر خدا دروغ را
 إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ * مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ
 بتحقیق کسانی که میافند بر خداوند دروغ را ستمکارند و بشوند بهره‌ایست اندک و مر آنهارا شکنجه
 أَلِيمٌ * وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ
 در دنا گشت و بر کسانی که یهود شدند حرام گردید آنچه را خواندیم بر تو از پیش و نه ستم کردیم آنها را ولیکن
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا
 بودند خودهاشانرا ستم میکردند پس بتحقیق پروردگار تو برای کسانی که کردند بدی را بنادانی پس توبه کردند
 مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ
 از پس این و اصلاح کردند بتحقیق پروردگار تو از پس آن آمرزنده مهربانست بتحقیق ابراهیم بود
 أُمَّةً فَاتَنَّا اللَّهَ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * شَاكِرًا لَأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَيْهُ
 گروهی قنوت خوان برای خدا پاک را و نبود از مشرکان شکر گذارنده برای نعمتهای خود بر گردید آنرا و هدایت کرد او را
 إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَآتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ *
 بسوی راه راست و دادیم او را در دنیا نیکویی و بتحقیق او در آخرت از شایسته‌گانست

(ثم)

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * إِنَّمَا
 پس وحی کردیم بسوی تو که پیرو باش کیش ابراهیم پاک را و نبود از مشرکان جز این نیست
 جَعَلَ السَّبَبَ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 قرار داده شد شنبه بر کسانی که اختلاف کردند در آن و بتحقیق پروردگار تو حکم میفرماید میان روز رستخیز
 فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
 در آنچه بودند در آن اختلاف میکردند بخوان براه پروردگار خود بدانش و اندرزی نیکو
 وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ
 و جدال کن آنها را با آنکه آن نیکوتر است بتحقیق پروردگار تو داناست با آنکه گمراه شد از راه او و او داناست
 بِالْمُهْتَدِينَ * وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ
 براه یافتگانست و اگر عاقبت کردید پس عاقب کنید با اندازه شکنجه شدید بان و اگر شکیب و رزیدید آن بهتر است
 لِلصَّابِرِينَ * وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ
 شکیبایانرا و شکیب و رزونیست صبر تو مگر بخدا و مجزون مشو بر آنها و مباش در تنگی
 مِمَّا يَمْكُرُونَ * إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ .
 از آنچه مکر میکنند بتحقیق خدا با کسانی است که پرهیز کردند و آنانکه نیکویی کردند .

قوله تعالى واذا بدلنا آيت مكان . حقه تعالى در این آیه احوال کفار گفت و قول ایشان را ایشان
 عیب کرد گفت چون ما بدل کنیم آیتی را با آیتی یعنی آیتی منسوخ کنیم با آیتی دیگر اما قرائت او
 حکما اما از روی قرائت یا از روی حکم یا از هر دو وجه چنانکه بیان آن رفته است و تبدیل
 رفع چیزی باشد از جای خود و وضع دیگری بجای او . والله اعلم بما ينزل . و اما خال را
 باشد و اما استیناف کلامی دیگر را و خدا تعالی عالتر است بآنچه فرو فرستد از آسمان که صلاح
 مکلفان در چیست آنچه فرماید کردن بحسب صلاح مکلفان فرماید در تکلیف . قالوا . این
 کافران گفتند . انما انت مفتر . تو نیستی مگر دروغ زنی که این کلام از خود می نهی آنکه گفت
 بل اکثرهم . بل اضراب را باشد یعنی آن نیست که ایشان میگویند سبب آنست گفتن ایشان را که بیشتر
 ایشان نمیدانند که این آیه وحی خداست و این نسخ احکام و قرائت بفرمان اوست . قل . بگو ای پیغمبر .
 نزله روح القدس . که این قرآن جبرئیل فرود آورد از خدای عز و جل بحق و راستی و درستی .
 لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا . تا مؤمنان را بلطف و توفیق برجا بدارد . و هدی و بشری . و تاهدایت
 و لطف باشد و بشارت و مژدگانی مسلمانانرا یعنی این قرآن . و موضع و هدی و بشری نصب باشد علی الله
 مفعول له و روا بود که مصدر باشد در جای حال ای هادیا و مبشرا آنکه رسول را علیه السلام
 تسلیم کرد و دلخوشی داد و گفت ما میدانیم . و لقد تعلم . و بر ما پوشیده نیست که ایشان
 میگویند تو را که محمدی این قرآن آدمی میآموزد تو را علماء در این بشر خلاف کردند عبدالله عباس
 گفت مردی بود اهنگر در مکه بنام بلعام ترسا بود و اعجمی زبان بود رسول علیه السلام او را
 دعوت میکرد و چیزی می آموخت و قتها بنزدیک او شدی مشرکان مکه گفتند این قرآن محمد را
 بلعام می آموزد و عکرمه و قتاده گفتند غلامی بود ولید مغیره را نام او نفیس و چیز دانستی

(خواندن)

خواندن رسول علیه السلام او را قرآن می آموخت مشرکان گفتند محمد را این قرآن آن غلام می آموزد قراء گفت غلامی بود حویر بن عبد العزی را نام او عایش و اعجمی بود و مسلمان شد و نیک مسلمانانی بود بنزدیک رسول بسیار آمدی و از او قرآن آموختی قریش گفتند محمد این قرآن از او می آموزد خدایتعالی این آیه فرستاد محمد بن اسحق گفت غلامی بود نصرانی رومی بنده مردی حضرمی رسول علیه السلام بنزدیک مروه با او بسیار نشستی مشرکان حوالت قرآن بدو کردند خدایتعالی این آیه فرستاد طلحه بن عمر گفت خدیجه و قتها بنزدیک این غلام رفتی بمهماتی که او را بودی مشرکان گفتند این غلام خدیجه را می آموزد خدیجه محمد را خدا این آیه فرستاد. عبدالله بن مسلم الحضرمی گفت ما را دو غلام بودند از اهل عین التمر یکی را یسار گفتند و یکی را حبار و شمشیر کر بودند در مکه و توریة و انجیل دانستندی خواندن وقتها رسول علیه السلام بر ایشان بگذشتی باستادی و قرأت ایشان میشنیدی مشرکان گفتند از ایشان می آموزد. سدی گفت در مکه غلامی ترسا بود او را بو میسره گفتند و رومی زبان بود رسول علیه السلام وقتها بر او بنشستی مشرکان گفتند این قرآن محمدا را می آموزد. ضحاک گفت مراد باین بشر سامان فارسی است و بعضی علماء گفتند این قول سدید نیست برای آنکه سامان بمذنبه اسلام آورد و این آیه بمکه فرود آمد قوله. لسان الذی یلحدون الیه اعجمی. زبان آنکس که ایشان باو میل میکنند و حوالت میکنند پارسی است و مراد بلسان لغت است من قوله فلان یتکلم بلسان العرب و بلسان الروم ای بلغتها و منه قوله تعالی وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ ای بلغه قومہ و قال الشاعر. لسان السوء تمهوه الینا. و حیث ما جئتک ان تحسنا (۱). و قوله یلحدون حمزه و کسائی خواندند یلحدون بفتح یا و حاء از بنای ثلاثی و باقی قراء یلحدون خواندند بضم یا و کسر حا من الالحاد یقال الحد یلحد الحادا فهو ملحد و لحد یلحد لحداً فهو لاحد و ذالک ملحد و لغتان و قيل لحد فی القبر فهو ملحد و الحد فی الدین فهو ملحد و الالحاد الميل عن الصواب و منه اللحد لميله عن سنن القبر حقه تعالی گفت زبان آنکس که ایشان میل میکنند باو و نسبت میکنند با او این قرآن را که اعجمی است یقال رجل اعجم و اعجمی اذا کان غیر فصیح و ان کان من العرب و رجل عجمی منسوب الی العجم و ان کان فصیح اللسان. و هذا لسان عربی مبین. و این قرآن لغتی است عربی منسوب با عرب و روشن و مبین است در او اشکالی نیست. ان الذین لا یؤمنون بابات الله لا یهدیهم الله. آنکه حقه تعالی خبر داد که آنان که بخدا ایمان ندارند خدا ایشان را هدایت ندهد یعنی لطف نکند با ایشان لطفی که با مؤمنان شاید کرد چو اگر با ایشان کند ایشانرا لطف نباشد یا حکم نکند بهدایت ایشان و ایشانرا مهتدی نخواند یا ایشانرا هدایت نکند ببهشت این هر سه تأویل محتمل است. و لهم عذاب الیم. و ایشانرا عذابی مؤلم دردناک باشد و حمل کردن هدایت را بر ثواب در این آیت اولی تر است بقرینه و لهم عذاب الیم چو این از احکام آخرت باشد. انما یفتی الکذب الذین لا یؤمنون بایات الله. گفت بحقیقت آنکس دروغ فرا بآید بر خدا که بایات خدا ایمان نیارد رد است این آیه بر آنکه گفتند انما یعلمهم بشر و گفتند محمد فرا می بآید این قرآن. و اولئك هم الکاذبون. و آنکه چنین کنند دروغ زن

(۱) مکنه؟

(باشد)

باشند و هم عماد باشد و بصیران فصل خواندند او را و معنی او تحقیق باشد چنانکه قائل گوید هؤلاء هم الرجال عبدالله بن حراد گوید رسول را علیه السلام گفتیم یا رسول الله مؤمن زنا کند گفت باشد که کند گفتیم دزدی کند گفت باشد که کند گفتیم دروغ گوید گفت نه انما یفتی الکذب الذین لا یؤمنون بایات الله اگر خبر درست باشد این کذب مخصوص باشد بالکذب علی الله بدروغ بر خدا باعتقاد جواز آن و از بعضی صحابه روایت کردند که او گفت انما و الکذب فانه مجانب للإیمان گفت دور باشید از دروغ گفتن که دروغ گفتن مجانب ایمان است یعنی با ایمان یکجای نباشد بر این تأویل که گفتیم. من کفر بالله من بعد ایاته. نحویان خلاف کردند در این من و محل او از اعراب کوفیان گفتند من شرط است و محل اوقع است بابتدا و قوله من شرح بالکفر صدرا بدل است از او و قوله. فعلیهم غضب. این جمله جواب هر دو شرط است برای آنکه دو جمله است شرطی متعلق بیکدیگر قالوا و مثله قول القائل من یاتنا فمن یکرمننا منهم فله منا الاکرام و بصیران گفتند من موصوله است و او بدل است از آن جمله که در پیش رفت من قوله انما یفتی الکذب الذین من بدل الذین است یعنی انما یفتی الکذب غیر المؤمنین الکافرون آنکه استثنا کرد از ایشان مکرهان را گفت الا من اکره مکر آرا که او مکره باشد که حکم او مخالف این حکم باشد و روا بود که من استفهامی باشد و معنی آن باشد که که باشد که کافر شود از پس ایمان الا آنکس که او مکره باشد یعنی هیچ عاقل اختیار ارتداد نکند و نه اظهار کلمه کفر از پس ایمان الا بر سبیل اکراه و این وجهی قریب است والله اعلم بمراده. عبدالله عباس گفت آیه در عمار یا سرآمد که مشرکان مکه او را بگرفتند و پدرش را یاسر و مادرش سمیه و صهیب و صهبا را و بلال را و حباب را و سالم را و ایشان را عذاب میکردند بانواع عذاب اما سمیه را در میان دو شتر بسته بودند و عذاب میکردند و رسی از لیف بافته بودند و سر او را گره بر زده و بر سراو میزدند تا کور شد و او میگفت خدا یکی است تا او را بکشتند و گفتند نیزه بر اندام او زدند و او را بکشتند و یاسر را نیز در عذاب بکشتند عمار یاسر چون چنان دید گفت پس فسوس باشد که مرا در اسیری بکشند آنچه ایشان میخواستند از دشنام و نابایست در حق رسول علیه السلام بگفت او را رها کردند و یاسر و سمیه اول کسی بودند که در اسلام ایشانرا بکشتند قتاده گفت بنوالمغیره عمار را بگرفتند و در چاه میمون کردند و گفتند اگر بمحمد کافر شوی والا این چاه بر تو بینباریم او آنچه ایشان میخواستند از او بگفت باکرام ایشان او را و دلش با ایمان مطمئن و ساکن بود رسول را خبر دادند که عمار کافر شد گفت کلاً ان عمار املی ایمانا من قرنه الی قدمه و اختلط الایمان بلحمه و دمه گفت عمار پر از ایمان است از سر تا پایی و ایمان بگوش و خون او آمیخته است عمار بنزدیک رسول علیه السلام آمد گریان و میگفت یا رسول الله شرمسارم از کلمه که نه باختیار بل باکراه بر زبان من رفته است رسول علیه السلام آب چشم او می سترد و میگفت هیچ باک نیست اگر دگر بار در مثل این حال گرفتار شوی و از تو خواهند تا مانند آن کوئی بگو که بر تو حرج نیست خدایتعالی در حق او این آیه فرستاد و عمار از جمله اجله و بزرگان صحابه بوده است و او را در اسلام جد و جهد قدم و قدمی تمام بوده است راوی خبر گوید که آنروز که مسجد رسول علیه السلام

(بنا)

بنا میکردند رسول علیه السلام صحابه را تحریص و ترغیب میکرد و میگفت هر کس که او خشتی بر گیرد فله کذا و کذا و کذا و چندین ثواب باشد هر یکی از صحابه میرفتند و یک خشت می آوردند مگر عمار که او میرفت و دو خشت می آورد رسول علیه السلام گفت چرا خشت دو دو میاری که رنجور شوی گفت یا رسول الله واحده منك واحده مني یکی برای خودم میارم و یکی برای تو چه قدر تو از آن رفیعتر است که تو را رها کنند تا خشت برداری و نمیخواهم آن ثواب که گفتی تو را نباشد یکی بنصیب خود میارم و یکی بنیابت تو رسول علیه السلام گفت جزاك الله خيرا و رسول او را خبر داد و گفت ستقتلك الفئة الباغية و آخر زادك صباح من لبن گفت تو را گروه باغیان کشند و آخر زاد تو شربت شیر باشد با آب آمیخته و این حدیث از رسول علیه السلام پیش شنیدند تا روز صقین عمار در لشکر امیر المؤمنین علی علیه الصلوة و السلام بود و منادی بر آمد و آواز داد و گفت یا خیل الله ارکبی ای لشکر خدا بر نشینید عمار پشاده خطمی بر سر نهاده بود و سر خواست شستن روا نداشت که چندانی توقف کند که آن خطمی از سر فرو شود سلاح خواست و پیوید و بکار زار آمد و اسب را ناورد میداد و میگفت نحن ضربناکم علی تنزیله فالیوم نضربکم علی تأویلہ ضربا یزیل الہام عن مقیلہ و یذهل الخلیل عن خلیلہ او یرجع الحق الی سبیلہ یارب انی مؤمن بقیلہ و مہراز می افکند از چپ و راست تا مجروحش بگردند و جراحت بسیار بر اندامش بگردند بیامد و آبی خواست شربت شیر باو دادند او آن شربت بستد و گفت صدق الله و صدق رسوله چون او را بکشند هر دو لشکر را معلوم شد که معاویه و لشکرش باغی اند از قتال امیر المؤمنین باز ایستادند عمر و عباس گفت نمیدانید شما که او را علی کشت که اگر علی او را بکار زار نیاوردی او کشته نشدی ایشان خوشدل شدند و با سر کار زار شدند امیر المؤمنین را بگفتند که عمرو چه گفت گفت ای ملعون اگر چنین باشد پس هر کسی را که رسول بکار زار برد در بدر و حنین واحد و دیگر وقایع همه را پیغمبر کشته باشد و در مسائل پسر کوا که امیر المؤمنین را پرسید از عمارش پرسید گفت خالط الایمان لحمه و دمه و هو محرم علی الدار ایمان با خون و گوشت عمار آمیخته شده است و آن براتش حرام است و اخبار در فضایل عمار بسیار است مجاهد گفت آیت در جماعتی مسلمانان آمد از اهل مکه که ایمان آوردند مهاجران گفتند اگر هجره نکذید و با مدینه نیائید از ما هیچ نیاید بر خاستند تا با مدینه آیند قریش ایشان را در راه بگرفتند و عذاب کردند ایشان کلمه کفر بگفتند بر کراهت خود محمد بن سیرین گفت آیه در عیاش بن ابی ربیعه آمد و او از جمله مهاجران بود و او سخت طاعت دار مادر و پدر بود و او بر بود بمادرش مادر از مکه پیغام فرستاد و گفت من نذر کرده ام که طعام سیر نخورم و در سایه نشینم تا تو را ببینم و این پیغام بر دست برادری فرستاد از آن عیاش برادر او بود از مادر و کافر بود و کافری دگر با او بود آواز آنجا که بر مادر مهربان بود گفت بروم و مادر را به بینم و باز آیم صحابه او را گفتند مرو که مادرت چون کرسنه بود طعام بخورد و چون از آفتابش رنج بود با سایه شود او گفت بروم و با برادری که فرعون نام داشت و کافر بود در راه افتاد و با کافری دگر مگی چون بمیان راه رسیدند آن کافران

تبغ بر آمیختند و گفتند اگر بمحمد کافر شوی و اگر نه تو را بکشیم چون دید که حال حال ا کراه است کلمه کفر با کراه بر زبان راند خدا بتهالی آیت فرستاد مقاتل گفت آیه در جرأ آمد بنده عامر الخضر می که او مسلمان بود و سیدش او را بر کفر ا کراه میکرد او برای دل سید اظهار کلمه کفر کرد و دلش با ایمان ساکن بود خدا بتهالی در حق او این آیه فرستاد و پس از آن خواجه او نیز ایمان آورد ایمان او نیکو بود قوله و لیکن من شرح بالکفر صدرا و لیکن آنکس که دل خود مشروح کرده باشد بکفر دل باز گشاده برای قبول کفر و این عبارت از آنکه آنکس که او قصد کند بکفر و عامدا کافر شود فعلیهم غضب در اول ضمیر با لفظ برد در دوم با معنی برای آنکه یکی موحداث و یکی مجموع بر ایشان خشم باشد از خدا و خشم از خدا ارادت عقاب بود بمستحق و لاهم عذاب عظیم و ایشانرا عذابی عظیم بود و در آیه دلیل است بر آنکه کفر و ایمان بدل تعلق دارد و آنچه بر زبان بود حکایت کفر و ایمان باشد اما حکم آیت اجماع علماست بر آنکه آنرا که او را روا باشد که آنچه او را ا کراه کنند بر کفر یا بر معصیتی بکند و آنچه دوزن قتل بود اولیتر آن بود که تحملی کند برای خدا تا ثوابش بیشتر باشد اما ا کراه در بیع و عتق و سایر عقود شرعی آن عقد با ا کراه نبندد با اتفاق اما طلاق فقها در او خلاف کردند اهل عراق طلاق مکرمه روا دارند و گویند واقع باشد و همچنین گویند در ا کراه بر نذر و سوگند و رجعت و آنچه مانند این بود و مذهب اهل بیت و مالک و اوزاعی و شافعی آنستکه طلاق مکرمه و نذر و سوگند او بر نیفتد و این قول بیشتر صحابه است و شعبی را در طلاق قولی هست و آن آنستکه گفت چون ا کراه از سلطان باشد واقع نبود و چون از سلطان نباشد واقع بود ذلك بانهم استحبوا الحیوة الدنیا الایہ ذلك اشارت است بعذاب و غضب گفت آن برای آنست که ایشان اختیار کردند زندگانی دنیارا بر آخرت و خدا بتهالی هدایت ندهد کافران را بر آن تاویلها که گفته شده از لطف و حکم و تسمیه باراه بهشت ثم ان ربک پس خدای تو ای محمد آنانراست یعنی رضای خدای تو و ثواب او علی حذف المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه آنانراست که هجره کنند و وطن خود رها کنند و از مکه در موافقت رسول با مدینه آیند پس از آنکه ایشان را مقتون کرده باشند و ممتحن بعذاب چنانکه قصه آن گذشت در حدیث عمار و جز او ثم جاهدوا و صبروا آنکه جهاد کنند و صبر کنند بر ایمان و هجرت و جهاد ان ربک من بعدھا ای بعد الفتنة خدای تو از پس آن فتنه غفور و رحیم است آمرزنده و بخشاینده است بیامرزد ایشانرا و رحمت کند گفتند آیت در عیاش بن ابی ربیعه آمد برادر ابو جهل از رضاعت و ابو جندل بن سہیل بن عمر بن الولید بن المغیره و سافه بن هشام و عبدالله بن اسیل الثقفی مشرکان ایشانرا عذاب کردند تا بعضی التماس ایشان بجا آوردند و این فتنه در آیه این است آنکه هجرت کردند تشویر زده حقهالی برای تسلیم ایشان چون از ایشان اخلاص دانست این آیه فرستاد در حق ایشان حسن و عکر مه گفتند آیه در عبدالله بن سعد بن ابی سرح آمد و او کاتب پیغمبر بود مرتد شد و برگشت و با مکه شد رسول علیه السلام روز فتح مکه بفرمود تا او را بکشند عثمان در حق او شفاعت کرد رسول علیه السلام رها کرد او را و پس از آن اسلام آورد و اسلامش درست شد

خدایتعالی آیه فرستاد و اگر این روایت درست باشد او اول منافق بوده باشد چو ارتداد از مؤمنان در وجود نیاید برای وجوهی که گفتیم عبدالله عامر خواند فتوا بفتح فاوتا اعتبارا لقبوله الا من اکره انکه جهاد کنند و صبر کنند بر جهاد و بلیات (۱). یوم تانی کل نفس تجادل عن نفسها. گفت یاد کن ای محمد آنروز که آید هر نفسی و جدل میکند از خویشتن و خصومت میکنند برای خود و عن برای آن آورد کانه قال دفعا عن نفسها. و تو تانی کل نفس. و بدهند هر نفسی را تمام آنچه کرده باشند. و هم لایظالمون. و بر ایشان ظلم نکنند و حق ایشان نقصان نکنند. صالح المري روایت کند عن جعفر بن زید که یکروز عمر خطاب کعب احبار را گفت یا کعب مارا و عطی کن و تنبیهی گفت بآن خدای که جان من بامر اوست که اگر فردای قیامت مثل عمل هفتاد پیغمبر بیاری بر تو بارانی و حالانی آید و در آن حال تو را هیچ همت نباشد مگر نفس خود را و دوزخ زفری بزند که هیچ فرشته مقرب و پیغمبر مرسل منتجب نماند و الا بزانو دراید تا ابراهیم میاید و میگوید بار خدایا تودانی که من خلیل توام و از تو هیچ نمیخواهم با درجه خلعت که مراست الا نفس خود و تصدیق این در کتاب خداست آنجا که گفت یوم تانی کل نفس تجادل عن نفسها. عکرمه روایت کرد از عبدالله عباس که فردای قیامت میان مردمان بانواع خصومت باشد تا خصومت با جان و تن افتد جان گوید بار خدایا مرا تو آفریدی و از فعل تو صادر شدم مرادستی گیرنده ندادی پائی رونده ندادی چشمی بیننده تن گوید بار خدایا مرا بیافریدی بماند یاره هیزم در دستم گیرائی نبود و در پایم روانی نبود و در چشمم بینائی نبود این روح آمد چون شعاع نور او یافتم زبانم گشاده شد و دستم گیرنده شد و پایم رونده شد بار خدایا عذاب او را کن خدایتعالی برای ایشان مثلی زند که نابینائی و مبتلائی در دیوار بستی شوند که در او درختان خرما بود نابینا گوید من نمی بینم که خرما کجاست مبتلا گوید که من می بینم ولی نمیتوانم گرفتن نابینا گوید مبتلا را من تو را بردارم تا تو خرما گیری نابینا مقعد را بردارد تا او خرما بگیرد عذاب بر هر دو باشد که هیچ دویی یکدیگر بکار نیامدندی. و ضرب الله مثلا قرية. حقه تعالی گفت بزد خدایتعالی مثلی قریه دهی و شهری یعنی مکه. کانت امنة. ایمن بود هذا من باب نهارة صائم و ليله قائم یعنی مردم در او ایمن بود کس را در او خوفی نبود. مطمئنة. شهر آرمیده حاجت نبود مردم را بانتقال از شهری برای التیاج چنانکه عرب را عادت بود. یا نهیها رزقها رغدا من کل مکان. روزیشان می آمد نوش و گوارنده و بسیار از هر جائی که اندیشه نبود ایشان را از بر و بحر آنجا می بردند نظیره قوله یحیی الیه ثمرات کل شیء. رزقا من لدنا فکفرت بانعم الله. بنعمت خدا کافر شدند خدایتعالی بچشاندن ایشان لباس کرسنگی و ترس ایشانرا امتحان کرد بکرسنگی هفت سال و رسول فرمود تا عرب طعام با آنجا نبرند بر عادت که ایشانرا بود چه انواع طعام مکه از برون آرند که آنجا زرع نباشد تا کار ایشان بکنگی و سختی بجائی رسیده که استخوان سوخته میخورند و مردار و خون تا رؤساء مکه در این باب با رسول سخن گفتند و گفتند آنکار که تو را با مردمان معادلتی هست این زنان و کودکان از کرسنگی میرند رسول علیه السلام بفرمود تا طعام آنجا نبرند تا طعام فراخ شد برایشان و ایشان هنوز مشرک بودند. و الخوف. و ترس ایشان هم از

(۱) ظاهر آیه اخیر زیادی است.

رسول بود و از یعوث و سراپای او که کرد مکه میکردیدند و بکروایت از ابو عمر و آنستکه الخوف خواند بنصب عطا علی قوله لباس و در قریه سه قول گفتند عبدالله عباس و قتاده و مجاهد گفتند مکه است و روایت کردند از حفصه که او گفت مدینه است سلیمان بن حسن گفت که ما در آنوقت که مردمان بر عثمان خروج کردند با حفصه بنت عمر از مکه میآمدیم او در راه خبر عثمان پرسید از دوسوار که از مدینه می آمدند گفتند هو محصور بالمدينة او در مدینه چون محبوسی است سرای بر او حصار کرده اند حفصه گفت مدینه آن شهر است که خدا گفت ضرب الله مثلا قریه الایه و دیگر مفسران گفتند مراد مدینه است تا معین هر شهر بیکه باشد که غرض خدا مثل است فاما قوله بانعم الله در واحد او سه قول گفتند یکی نعمت کثده و اشد و یکی نعم من قول العرب کثا فی ايام طعم و نعم و مثله قوله و و اود یقال فلان و و و القوم و و و قول سیم جمع نعمتا باشد کثا و ابوس و ضراء و اضرا قال الشاعر. و عندی قروض الخیر والشر کله. فبوسالذی بوسی و نعمتی بالعمی. و این جمع قلیل باشد و قوله. بما کانوا یصنعون. این بارا مجازات خوانند و یا بدل ای جزاء ما کانوا یصنعون او بدله و برای آن لباس گفت که این عذاب بر ایشان مشتمل بود کاللباس علی لایسه کانه قال اذاقهم عذابا شاملا بهم مشتملا علیهم. و لقد جائهم رسول منهم. بایشان آمد یعنی باهل مکه پیغمبری هم از ایشان یعنی محمد علیه السلام. فکذبوه. بدروغ داشتند او را و دروغ زن خواندند کذبته اذا نسبته الی الکذب. فاحذهم العذاب. عذاب ایشانرا بگیرفت. و هم ظالمون. و او حال است در آن حال که ایشان ظالم بودند و عذاب ایشان بدست رسول بود چون ایشانرا بکشت بیدر و دیگر وقایع و این عذاب که گفت. فاذا قها الله لباس الجوع والخوف. آنکه ایشانرا بر سبیل اباحت بصورت امر گفت. فکلوا. بخورید از آنچه خدا شما را روزی کرده است. حلالا. نصب او بر حال است از مفعول. طیبیا. پاکیزه. و اشکروا نعمة الله. و نعمت خدا را شکر کنید. اگر او رامی پرستید و اضافت نعمت با او میکنید و معنی نه آنست که اگر او را عبادت نمیکنید شکر جز او کنید بل معنی آنستکه چون دعوی عبادت او میکنید شکر او را کنید که نعمت شما از اوست و برای آن گفتیم که این اباحت است بصورت امر چو خدایتعالی این را مرید نیست که در ارادت این غرضی نیست و این ارادت عبث باشد و خدایتعالی منزّه است از عبث چون اباحت کرد آنچه روزی است بیانکرد آنچه نه روزی است بل حرام است تا از آن اجتناب کنند گفت. انما حرم. بحقیقت خدا حرام کرد بر شما مردار آنچه جان از او برفته باشد بکشتن و تزکیه. والدم. و خون و گوشت خوک. و ما اهل لغير الله به. و هر ذبیحه که عند آن جز نام خدا برده باشند و نه بنام خدا کشته باشند این جمله حرام است فمن اضطر. هر که او مضطر شود و ضرورت او را بآن آرد که از این چیز هاش تناول باید کرد. غیر باغ و لا عاد. که او باغی و عادی نباشد و نصب غیر بر حال است و شاید که استثناء بود و اختلاف اقوال در باغی و عادی بگفتیم در سوره المائدة و درست اقوال آنست که باغی آن باشد که خروج کند بر امام عادل و عادی آنکه تعدی کند بر غیر در راه زدن و گفته اند غیر باغ ای غیر طالب للمیته و لاعاد ای لا تبعدی شعبه یعنی بی آنکه طلب کند یا از رخصت در گذرد و آن

مقدار را امساك رفق بود بی آنكه بسیری رساند خود را . فان الله غفور رحيم . خدايتعالی غفور و رحيم است بپامرزد او را و رحمت کند بر او نه اینجا بر او حرج باشد و نه بقیامت بر او تبعه باشد . و لا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب . ما موصوله است و گفته اند مصدری است حقتعالی گفت مگوی آنرا که وصف میکند زبانهای شما آنرا بدروغ و نصب کذب بوصف است يقال وصفته كذا و بكذا ای و لا تقولوا لوصف السنتكم الكذب اگر ما مصدر به گویند و اگر موصوله گویند تقدیر آن باشد و لا تقولوا الذي تصفه السنتكم ضمیر محذوف باشد و قوله . هذا حلال و هذا حرام . محل او نصب است بوقوع الفعل علیه و عبدالله عباس خواند الكذب بضم كاف و ذال و رفع با علی انه نعت لئلا لسنه و هو جمع كذوب یعنی آنچه زبان دروغ زنانان میگوید و وصف میکند . حسن بصری خواند الكذب بالجر علی انه صفة لما ای و لا تقولوا الكذب الذي تصفه السنتكم هذا حلال و هذا حرام و این وجوه از روی معنی قریب است جز که در قرأنت مشهور نیست درشوات است حقتعالی نمی کرد عرب را و خبر عرب را از آنکه از خویشتن تحلیل و تحریم کنند آنکه گفت این وصف که شما میکنید اینانرا بحلال و بحرام دروغ است چه آنچه حلال است حرام میگوئید و آنچه حرام است حلال میخوانید و آن بخلاف راستی است پس دروغ باشد چو دروغ چیز بود که مخبر بخلاف آن باشد و مراد آنچه ایشان حرام کردند از بحیره و سایبه و وصیله و حام و قولهم . ما فی بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا و محرم علی ازواجنا . الی غیر ذلك من الجهالات آنکه حقتعالی باز نمود که غرض شما در این باب آنست تا دروغ بر خدا فرا بافید آنکه گفت آنانکه دروغ بر خدا فرا بافند ایشان فلاح و ظفر و بقاء نیابند و از این خبر محروم باشد و قوله . متاع قليل . خبر مبتداء محذوف است و التقدير ما هم فيه من حطام الدنيا متاع قليل اینکه ایشان درآند از متاع دنیا متاعی است اندك و تمتعی که عنقریب بافنا شود . ولهم عذاب الیم . و ایشانرا در آخرت عذابی سخت مولم باشد بتحلیل حرام و تحریم حلال . و علی الذين هادوا حرمنا . آنکه گفت و بیان کرد که ما حرام کردیم بر جهودان . ما قصصنا عليك من قبل . آنچه قصه آن با تو بگفتیم و مراد آنکه قصه آن برفته است در سورة الانعام فی قوله و علی الذين هادوا حرمنا كل ذی ظفر و من البقر والغنم حرمنا علیهم شحوهما آنکه گفت . و ما ظلمناهم . ما اینکه کردیم بر ایشان ظلمی و ستمی نکردیم و بخشی و نقصانی نکردیم حظ ایشانرا چو تحلیل و تحریم در شرع بحسب مصالح باشد ولیکن ایشان بر خود ستم کردند بکفر و معصیت که کردند عنندان مصلحت ایشان را بکشت بعضی محلات بر ایشان حرام کردیم عقوبه لهم علی ذلك . ثم ان ربك للذین عملوا السوء بجهالة گفت پس از اینکه رفت خدای توای محمد آنانرا که ایشان بجهالات و داعی جهلند از اعتقادات باطل و ظنون بد که ایشانرا بود کفر و معصیت کردند آنکه توبه کردند و از آن پشیمان شدند و عزم کردند که با مانند آن رجوع نکنند و مصلح شدند ایشانرا آمرزنده و بخشاینده است و قوله . من بعدها . ضمیر عاید است با توبه و قوله . لغفور رحيم . هر دو خبر مبتدا است الذي هو قوله ان ربك و گفتند خبر در جمله اول محذوف است حذفه اتکالا علی الخبر الثاني وقوله للذین تعلق دارد این لام بقوله غفور رحيم ای غفور رحيم . ان ابراهيم کاب امه قاتل الله . گفت ابراهيم خليل علیه السلام آتی بود آنکه در او خلاف کردند بعضی مفسران گفتند ای اماما بقندی به ابراهيم

امامی مقتدا بود که خلقان در خیر باو اقتدا کردند . عبدالله مسعود گفت کان معلما للخیر و او بعضی صحابه رسول را وصف کرد بانه کان امه قاتلا او را گفتند این ابراهيم بود گفت دانی تا معنی امه قاتلا چه باشد گفتند بگو گفت امه معلّم خیر باشد و قانت مطیع و این مرد چنین است . مجاهد گفت برای آتش امت خواند که در عهد او مؤمن او بود و اهل عصر او همه کافر بودند آنجا که منفرد بود بدین مسلمانانی حقتعالی او را امه خواند و منه قول التی علیه السلام بیعت زید بن عمرو بن قیل امه وحده يوم القيمة قتاده گفت برای آتش امت خواند که اهل هیچ دین نبودند و الا او را نپسندیدند از جهودان و ترسایان و کبران و مسلمانان شهر بن حوشب گفت در هر روز کار خدايتعالی زمین ببرکت دعای چهارده کس بدارد جز بعهد ابراهيم که در روزگار او جز او مؤمن نبود که خدا ببرکت او زمین بر جا بداشت و اهل زمین را روزی داد برای این او را امه خواندند . بعضی دیگر گفتند برای آتش امت خواند که هر خصلت که در آتی و عالمی باشد پرا کنده در او مجموع بود چنانکه شاعر گفت . و ليس لله مستنکر ان یجمع العالم فی واحد . و گفتند برای آتش امه خواند که قوام امه باو بود و امه فعله باشد من امه اذا اتبعه و قصده پس فعله بمعنی مفعول باشد كالطعمه و اللقمة و غیر ذلك و این قوت آن قول است که گفتند بمعنی امام است . قاتلا . ای دائم الطاعة دائم طاعت بود والقنوت دوام الطاعة و دوام القيام فی الصلوة آنکه بعرف شرع عبارتست از آن دعاء که در رکعت دوم نماز قبل التروکوع بعد القرآنة خوانند . لله . مطیع بود خدارا . خنیفا . مسلمان بود آنکه (۱) اشتقاق او یا از میل باشد یا از استقامت چنانکه بیان کردیم و احنف گویند مایل القدم را و نیز آنرا که همه پای او بر زمین نشینند و از جمله مشرکان نبود . شا کرا لانه . و نیز شا کر بود نعمتهای خدا را و شکر اعتراف باشد بنعمت منعم باضربی تعظیم او . و اجتنابه . برگزید خدايتعالی او را . و هداه . و راه نمود او را بانواع الطاف و توفیق بر راه راست که راه مسلمانست و دین حق . و آتیناه فی الدنيا حسنة . و ما او را در دنیا نیکی دادیم از خلت رسالت و ثنای نیکو مقاتل حیّان گفت یعنی آن نماز ها که او را فرمودند و بان تخصیص کردند او را و گفتند بتکلیف امه ما که بر او صلوات فرستند فی قوله اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت و بارکت علی ابراهيم و آل ابراهيم انک حمید مجید و گفتند مراد باین حسنه فرزندان مطیعند که او را داد در وقت پیری و نو میدی و گفتند قبول عام خواست که او را بود در همه امتان . و انه فی الاخرة لمن الصالحین . و او در آخرت از جمله صالحان باشد و نیکان و بنزدیک خدايتعالی در درجه و منزلت ایشان تا جمع باشد او را خیر دنیا و آخرت و بعضی ذکر گفتند در ایت تقدیم و تاخیری هست و مجاز او اینست و آتیناه فی الدنيا والاخرة حسنة و انه لمن الصالحین . ثم اوحینا الیک . گفت آنکه وحی کردیم بتو . ان اتبع مله ابراهيم . که ملت و دین او را متابعت کن یعنی اقتدا کن باو در دعوت بادین خدا از توحید و عدل و نهی از کفر و شرک و بر طریق و سیرت او برو مراد نه آنست که بر شرع او عمل کن چو رسول ما علیه السلام بشرع هیچ پیغمبر متعبد نبود علی وجه الاقتداء به و المتابعة له چو اگر چنین بودی از امه او بودی و آن پیغمبر به از او بودی چو پیغمبر به از امه باشد و مقتدی به از مقتدی بود و این خلاف اجماع است

اما اگر بعضی مسائل یا اتفاق موافقت باشد آنرا با دیگر شرع پیغمبران پیغمبر علیه السلام مکلف که باشد بآن نه بر سبیل متابعت و اقتداء با ایشان باشد بل بر سبیل اتفاق شرعین باشد و لفظ اتباع بر توسع و تشبیه باشد لاتفاق الفعلین فی الصورة و گفتند مراد بملت تکالیف عقلی است علی هذا التاویل . حنیفاً نصب او بر حال باشد روا بود که از فاعل بود تا حال باشد از رسول علیه السلام و روا بود که از مفعول بود تا حال بود از ملت ابراهیم . و ما کان من المشرکین . و ابراهیم علیه السلام از جمله مشرکان نبود و برای آن تکرار فرمود نفی شرک را از ابراهیم که مشرکان گفتند ما بر ملت ابراهیمیم و جهودان و ترسایان همین گفتند تا خدایتعالی رد کرد بر ایشان بقوله ما کان ابراهیم یهودياً ولا نصرانیا ولكن کان حنیفاً مسلماً و ما کان من المشرکین . آنکه گفت . انما جعل السبت علی الذین اختلفوا فیه . گفت روز شنبه بر آنان کردند که در او خلاف کردند . حسن بصری گفت معنی آنکه بر ایشان کردند یعنی بد بود بر ایشان و ایشانرا نبود بل بر ایشان بود از آنجا که ایشانرا در این روز لعنت کردند و مسخ کردند برای آنکه در این روز تعدی کردند و ماهی گرفتند که بر ایشان حرام بود فی قوله . کما لعنا اصحاب السبت و فی قوله و لقد علمتم الذین اعتدوا منکم فی السبت . و اختلاف ایشان در این روز که بعضی گفتند این روز حلال است و بعضی گفتند حرام است بعضی گفتند اعظم الايام است بحرمت و بعضی گفتند نیست بل یکشنبه است و بعضی دیگر گفتند معنی ایه آنستکه خدایتعالی تعظیم روز شنبه واجب نکرد الا بر آنکه در او خلاف کردند از جهودان و آن بود که خدایتعالی تعظیم روز آدینه بر ایشان واجب کرد و عبادتی فرمود ایشانرا در این روز ایشان خلاف کردند و گفتند ما این تعظیم روز شنبه را کنیم خدایتعالی در شش روز آسمان و زمین بیافرید و روز آدینه نماز دیگر فارغ شد و روز شنبه بیاسودما آنروز را تعظیم کنیم خدایتعالی عند آن تکلیف تعظیم روز شنبه بر ایشان سخت کرد و بر این قول تقدیر است آن بود که انما جعل السبت فرضاً علی الذین اختلفوا فیه من الیهود و گفتند اختلاف ایشان در شنبه و یکشنبه بود که جهودان گفتند شنبه فاضلتر است و ترسایان گفتند یکشنبه کلي گفت خدایتعالی موسی را فرمود تا بنی اسرائیل را فرماید که تعظیم روز آدینه کنند خلاف کردند و گفتند ما جز شنبه را تعظیم نکنیم که شنبه آنروزی است که خدایتعالی دوا و بیاسود از خالق اشیاء و خلاف کردند بر موسی علیه السلام چون عیسی بیامد و ترسایان را تعظیم روز آدینه فرمود خلاف کردند و گفتند ما امروز نخواهیم چه ما را نباید که عید ما پس از عید ایشان بود ما از اول اسبوع روز یکشنبه عید کنیم فهذا هو اختلافهم فی قول الکلی هم من منبه روایت کنند از ابو هریره که رسول علیه السلام گفت نحن الاخرون السابقون یوم القیمه ما اخرین امتان و پیغمبران و سابقانیم روز قیامت . غیراً هم او تو الکتاب قبلنا . جز آنست که ایشانرا پیش از ما کتاب دادند و ما را پس از ایشان مردمان تبع مابند امروز ما راست یعنی آدینه و فردا جهودان راست یعنی شنبه و پس فردا ترسایانرا یعنی روز یکشنبه . مکحول گفت عمر خطاب را بر جهودی چیزی بود او را مطالبه کرد و سو کند خورد بخدا که محمد را بر همه آدمیان بگزید که مفارقت نکند از او تا حق خود نستاند از او جهود گفت خدای محمد را بر نگزید بر خلقان عمر تیغچه بر روی اوزد جهود

گفت میان من و تو حاکم ابو القاسم باشد یعنی رسول علیه السلام پیش رسول آمدند جهود حکایت کرد آنچه رفته بود رسول علیه السلام عمر را گفت اما بران لطمه که بر او زدی دل او خوش کن و اما تو ای یهودی بشنو بدانکه ادم صلی الله بود و ابراهیم خلیل الله و موسی نجی الله و عیسی روح الله و انا حبیب الله بلی یا یهودی خدایتعالی امت مرا دو نام از نامهای خود اشتقاق کرد او را سلام نام است امت مرا مسلم خواند و او را مؤمن نام است امت مرا مؤمن خواند بلی یا یهودی شما روزی طلب کردید که آنروز خدا ذخیره کرده بود ما را و آن روز آدینه است امروز ما راست و فردا شما را و پس فردا ترسایانرا بلی یا یهودی شما در روز کار پیش مائید و ما پس شما را در مدت و لیکن پیش شما را در قیامت بلی یا یهودی بهشت بر پیغمبران حرام است تا من در شوم و بر اوصیاء پیغمبران تا وصی من در شود و بر امتان تا امت من در شوند قوله . ادع الی سبیل ربک بالحکمة الایه . آنکه خدایتعالی رسول را امر کرد گفت دعوت کن خلقانرا با راه خدایتعالی یعنی با دین خدایتعالی بالحکمة با سخن درست . و الموعدة الحسنه . و یند نیکو . و جادلهم بالتی هی احسن . و مجادله کن و مناظره با ایشان بر وجهی که نیکو تر باشد مفسران گفتند معنی آنستکه ایداء مکن ایشانرا و رسالت گذاردن رها مکن و بعضی مفسران گفتند این آیت منسوخ است بایت قتال . ان ربک هو اعلم . خدای تو عالمتر است بآنکس که گمراه شود از راه او که دین حق است و عالم تر است بآنکه بر راه راست و طریق هدایت باشد و این بر سبیل تهدید و وعید است قوله . و ان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به مفسران گفتند این سوره مکی است مگر این سه ایه که در آخر اوست من قوله و ان عاقبتهم تا باخر سوره که در حق کشتگان احد آمد و سبب نزولش آن بود که چون مسلمانان بدیدند که مشرکان چه قتل کردند از مسلمانان و چه مثله کردند و کسانرا شکم بشکافتند و خصوصاً حمزه بن عبدالمطلب را رضی الله عنه و گفتند از مسلمانان کس نماند که او را مثله نکرند مگر حنظله بن راهب را که پدرش ابو عامر الزاهد با ابو سفیان بود برای آن حنظله را از مثله رها کردند مسلمانان چون چنان دیدند گفتند اگر ما را دست باشد بر ایشان بدتر از این و بدتر از این کنیم که ایشان کردند و مثله کنیم که در عرب کس یکس نکرده بود و حمزه عبدالمطلب را هند بنت عتبه مثله کرده بود و شکم بشکافته و جگر او بگرفته خواست تا بخورد در دهانش ستم شد تا بینداخت رسول را علیه السلام بگفتند رسول گفت حمزه از آن گرامی تر است بر خدا که بعضی از او بآتش بسوزد چه حمزه اهل بهشت است و هند اهل دوزخ خدایتعالی نخواست تا خون حمزه با حشاء هند مختلط شود آنکه گفت رحم الله حمزه خدا بر حمزه رحمت کند که من او را نشناختم الا فقال خیر بود و رحم پیوند و اگر نه آنستی که قومی محزون شوند بر این رها کردی تا خدا او را شکم جانوران حشر کردی آنکه گفت اگر خدا مرا ظفر دهد بر ایشان هفتاد کس را عوض حمزه مثله کنیم خدای تعالی این آیه فرستاد و ان عاقبتهم اگر عقوبت کنید بمثل آن کنید که ایشان کرده باشند شما را و لفظ عقوبت فی قوله بمثل ما عوقبتهم بمجاز است چو آن از ایشان ابتدا بود و ابتدا عقاب نباشد عقاب آن باشد که عقب فعل باشد بر وجه استحقاق جز که برای از دواج لفظ انرا عقاب خواند مثل قوله

و جزاء سیئه سیئه مثلها و قوله فمن اعتدى علیکم فاعتدوا علیه و این را نظائر بسیار است و اگر صبر کنید . هو خیر . آن بهتر باشد یعنی صبر بهتر باشد صابران را رسول علیه السلام گفت صبر کنیم و آن عزم که کرده رها کرد عبدالله عباس و ضحاک گفتند این از پیش نزول سوره بر آیه بود آنکه که خدا بتعالی رسول را فرموده بود که قتال با آنکس کن که با تو قتال کند و ابتدا بقتال مکن چون سوره بر آیه فرو آمد و خدا بتعالی جهاد فرمود این آیه منسوخ بکرد آنکه او را حش کرد بر صبر کردن و ترغیب کرد گفت . و اصبر و ما صبرک الا بالله . صبر کن که صبر تو نیست مگر بخدای بمعونه الله و توفیقه تو بتوفیق خدا صبر توانی کردن . و لا تحزن علیهم . و دلتنگ مباش بر اعراض و عدول ایشان از تو . و لا تک فی ضیق مما یمکرون . و مباش در تنگی از مکاری که ایشان میکنند . ابن کثیر خواند اینجا و در سوره النمل فی ضیق بکسر ضاد و باقی قراء بفتح ضاد خواندند بعضی گفتند دلالت است بیک معنی و بعضی فرق کردند گفتند الضیق فی القلب و الصدر و الضیق فی العیش و المسکن و ابو عمرو گفت بصریان گفتند ضیق بفتح غم باشد و بکسر شدت قراء گفت کوفیان گفتند هر دو لغت است مثل رطل و رطل و قتیبی گفت ضیق تخفیف ضیق باشد کهین و هین و لین و لین و بر این تاویل صفت موصوفی محذوف باشد کانه قال و لا تک فی امر ضیق مما یمکرون مامصدر به است ای من مکرهم . ان الله مع الذین اتقوا . که خدا با متقیان و پرهیزگارانست . و الذین هم محسنون . و با آنکه نیکو کاران باشند هر من حیث انرا گفتند ما را وصیتی کن گفت اوصیکم بالایات الاواخر من سورة النحل . ادع الی سبیل ربک الی اخر السوره . گفت بر این آیات کار کنید که در آخر سوره نحل است این سه آیه و قوله . مع . بمعنی نصرت و معاونت است . سورة بنی اسرائیل بدانکه این سوره صد و یازده آیه است و هزار و پانصد و سی و سه کلمه و شش هزار و چهار صد و شصت حرف است و روایت است از ابو امامه از ابی کعب که رسول علیه السلام گفت که هر که او سوره بنی اسرائیل بخواند و دلش رقیق شود آنجا که ذکر مادر و پدر است خدا بتعالی او را در بهشت دو قنطار مزد بدهد و قنطاری هزار و دوست اوقیه باشد هر اوقیه بهتر باشد از دنیا و هر چه در دنیا است .

سورة بنی اسرائیل مائة و احدى و عشرة آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام خداوند بخشنده مهربان

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي مَنَزَهُ اللَّهُ أَنْتَ كَرَدَانِيْد بِنْدَةُ خُودِرَا شَبِي از مسجد الحرام بسوی مسجد اقصی آنکه بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ * وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ بِرُكْت دَادِيْم دُورَا نَرَا نَا بِنَا نِيْم اُورَا از آیات خود را بتحقیق اوست شنوا بینا و دادیم موسی را کتاب را وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا * ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ وَكَرَدَانِيْدِيْم اَنْرَاهْدَا نِيْم اُورَا از آیات خود را بتحقیق اوست شنوا بینا و دادیم موسی را کتاب را وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا * ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا * وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ نُوْح بِنَحْقِيْق اُو بُوْد بِنْدَةُ شَكْر كَدَا ر و حکم فرمودیم بسوی اولاد یعقوب در کتاب هر آینه فساد کنید فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلَمَنَّ عُلُوَّ كِبِيرًا * فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ دُر اُزْمِيْن دُو مَرْتَبَة و هر آینه بر تری یا بید بر تری بزرگ پس چون آمد مرتبه اولشان بر انگیختیم بر شما عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا * ثُمَّ بَنَد كَا ن خُود مَانْرَا صَا حِبَان سَقِيْر سَخْت پس نهفته بودند در خانه ها و بود وعده کرده شده پس رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَآمَدْنَا كُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرًا نَفِيرًا * باز گردانیدیم شمارا کر تری بر آنها و مدد کردیم شمارا بهالها و پسران و گردانیدیم شمارا بیشتر اِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لَا تَفْسِدُكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا اَكْر نِيْكُوْنِي كَنِيْد نِيْكُوْنِي كَنِيْد بَرَا ي خُود هَاتَا ن و ا ك ر ب ر د ب ر د ی س م ر ا ن ر ا س ت پس چون آمد وعده آخرت تا بد کنند وَجُوهَهُمْ * وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتَّبِرًا * رُوبَا ي شَا رَا و تَا د رَا بِنْد مَسْجِد رَا چنانکه در آمدند آنرا اول بار و تاهلاك كَنَدَن اَن چَهرَا بَر تَرِي هَلَاك كَر دَنِي عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدتُمْ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا * شَا ب د پُر و ر د كَا ر شَا مَا ك ر ح م كَن د شَا رَا وَا ك ر ب ر د ب ر د ی ا ز ك ر د ی م ا و ا ز ك ر د ی م جَهَنَّم رَا بَرَا ي كَا فِرَان زَنَدَا ن اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ * الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ بِنَحْقِيْق اِيْن قُرْآن هِدَا يْت كَن د اَن كَهرَا اَن رَا س ت و مَز د د ه د ك ر و ن د كَا ن رَا كَسَانِيْ كَ مِي كَن د كَا ر هَا ي شَا ي س ت ه رَا اَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا * وَآلَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ آعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * كَ م ر اَن هَا رَا ا ج ر بَر ك ت و بِنَحْقِيْق اَن اَن كَ نِي ك ر و ن د بَر سَتَغِيْز ا مَاد ه ك ر د ی م بَرَا ي اَن هَا شَا ب د نَجْه دَر دَا ن ك وَ يَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا * وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ و مِي خُوان د ا د مِي بِي دِي خُوان د ش رَا بِي كُوْنِي و بَا ش د ا د مِي شَا بِنْد ه و K ر د ا ن د ی م شَب رَا و رُوز رَا آيَتَيْنِ فَمَحْوُونا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ دُو عِلَا م ت پس نِي س ت K ر د ی م آي ت شَب هَا رَا و K ر د ا ن د ی م آي ت رُوز رَا رُوش ن كَن د ه تَا جُوب د بَر تَرِي رَا از پُر و ر د Kَا ر خُود

وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانَهُ تَفْصِيلًا * وَكُلُّ إِنْسَانٍ
و تابعدانید شمار سالها و حسابها و هر چیز را تفصیل کردیم آنرا تفصیلی و هر آدمی را
الزَّيْمَانُ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَشْهُورًا * أَقْرَأُ
لازم کردیم کتاب او را در گردنش و بدر آوریم برای او روز رستخیز کتابی می بیند او را گشوده بخوان
كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا * مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ
کتاب خود را پس برای تو امروز بر تو شمار بگذرد هر که راه یافت پس جز این نیست راه یافته برای خود و هر که
ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا
گم شد پس جز این نیست گمراه میشود بر خود و نه بر ندارد بر دارنده بار دیگر بر او و نباشیم شکنجه کنندگان تا بر او نیکویم بفرستیم پیاپی را
قوله تعالی سبحان الذی اسری بعبده لیل الالابه . سبحان مصدر است از بناء سبَّح یسبِّح تسبیحا
و سبحانا و نصب او بر مصدر است و تقدیر او آنستکه اسبَّح الذی اسری بعبده سبحانا آنکه فعل
بیفکند و مصدر را اضافه کرد با مفعول و مثله و عبد الله و کتاب الله ای وعد و عدا و کتب کتابا
جز که اینجا اضافه مصدر با فاعل است و ابو عبیده گفت اهل مدینه گفتند سبحان اسمی است
بجای مصدر نهاده چون کفران و قال امیة بن ابی الصلت . سبحانه ثم سبحانا یعودله . و قبلنا
سبَّح الجودی والحمد . و بعضی ذکر گفتند نصب او بر نداست و التقدیر یا سبحان الله و معنی
او تنزیه باشد و تبعید از هر چه باو لایق نباشد طلحة بن عبد الله گفت از رسول علیه السلام
پرسیدم که معنی سبحان الله چه باشد گفت تنزیه الله من کل سوء دور بکردن از خدای هر
بدی و بمعنی نماز هم آمده است کقوله فلولا کان من المسبحین ای من المصلین و نماز نافله
را سبَّح گویند و در حدیث آمده است کان ابن عمر یصلی سبَّحته فی المسجد الذی یصلی فیه
المکتوبة یعنی عبد الله نماز نافله هم در آن مسجد کردی که نماز فریضه کردی و بمعنی استثناء
آمده است فی قوله فلولا یسبحون ای فها لا یستثنون و این لغت بعضی بمنیان است و سبَّح بمعنی
نور آمده است در آن خبر که لولا ذلك لا حترقت من سبحات وجهه ای نور وجهه و مبرّد گفت
وجه این آن باشد که اگر بیننده بدیدی گفتی سبحان الله و در جای تعجب آمده است اعشی
گفت . اقول لما جاء فی فخره . سبحان من علّمة الفخره . و در بعضی احادیث آمد که یکی
از جمله بزرگان گفت هرگز ندانستم که گفتن سبحان الله معصیت باشد حتی دخلت علی فلان
تا در نزدیک فلانکس شدم مردی حاضر بود آنجا نامه آوردند و پیش صاحب صدر بنهادند او
برگرفت و میخواند این مرد که حاضر بود گفت سبحان الله صاحب صدر گفت چه خواستی باین
تسمیح گفت تعجب آنکه چون فلانی چنین مخاطبه بتو نویسد مرد در خشم شد و فرمود تا
او را حاضر کردند بر او استخفاف کرد و او را برنجانید من گفتم این آجاست که سبحان الله
گفتند بر این وجه معصیت باشد . الذی اسری . آنکه ببرد بنده اش را بقال سری سری سراو
اسری سری اسراء لغتان و هو سیر اللیل و بر این قول با تعدیه را باشد بعضی ذکر گفتند
سریت سرا لازم باشد و اسریت غیری اسراء متعدی و بر این قول با زیاده باشد و مثله تنبیت
بالدهن قال الشاعر . و لیلۃ ذات الدمی سریت . لم یثقی عن سراها لیت . لیل . نصب او بر ظرف

(باشد)

باشد و بعضی علماء گفتند تنکیر او دلیل کرد بر آنکه این اسراء در بعضی شب بوده است و دلیل
این قول قرائت حذیفه و عبد الله مسعود است . من اللیل من المسجد الحرام . من ابتداء غایه
راست والی در برابر او انتهاء غایت را در این دو روایت است یکی آنکه رسول علیه السلام
گفت من در مسجد الحرام بودم در حجره میام خفته و بیدار که جبرئیل آمد و براق
آورد و این روایت انس است و مالک بن صعصعه و روایت دیگر آنست که رسول علیه السلام گفت
مرا از حجره ام هانی باستان بردند و تاویل کردند این آیه را بر آنکه حرم را جمله مسجد خوانند
و این روایت کلی است و ابو صالح از ام هانی که او گفت رسول را علیه السلام از حجره من
باستان بردند نماز خفتن بکرد و بخفت و من با او نماز خفتن بکردم و بخفتم و او را در نماز گاهها
کردم بیدار نشدم تا او مرا بیدار کرد برای نماز بامداد مرا گفت برخیز یا ام هانی تا تو را حدیث
عجب گویم گفتم یا رسول الله احادیث و اقوال تو همه عجایب باشد آنکه نماز بامداد بکرد چون
فارغ شد بگفت بدانکه دوش چون نماز خفتن بگذارم جبرئیل آمد و من هم آنجا نشسته بودم مرا
گفت برخیز و برون آی من بر خاستم و بیرون شدم فرشته ایستاده بود و اسبی مرا گفت بر نشین
بر نشستم هر کجا بنشینی رسیدی دستهایش دراز شدی و پاهای کوتاه و هر کجا بفرازی رسیدی پایهایش
دراز شدی و دستهایش کوتاه تا به بیت المقدس برسیدم و آنجا نماز بکردم و ساق الحدیث الی اخره
اکنون نماز بامداد با شما بکردم مقاتل گفت شب معراج پیش از هجرت بیکسال و گفتند یکبار
بود و گفتند دوبار یکبار از مسجد الحرام و یکبار از حجره ام هانی بنت ابیطالب و گفته اند
بسیار بارها بود الی المسجد الاقصی . بمسجد دورتر یعنی مسجد بیت المقدس برای آتش اقصی
خوانند که دور تر مسجدی است که آنرا زیارت کنند . الذی بارکنا حوله . آن مسجد که ما
برکت کردیم بر پیرامان آن گفتند از آنها و جویها و درختان میوه خواست . مجاهد گفت برای
آتش مبارک خوانند که مقرّ انبیاء بود و مهبط فرشتگان و وحی خدا تعالی و آن صخره و سنگ که
خلقا را روز قیامت از او حشر کنند آنجاست . لثریه من اياتنا . تا ما با او نمائیم از آیات و علامات
و عجایب ما . انه هو السميع البصیر . که خداوندی شنوا و بیناست اما قصه معراج قصه دراز است و در او
اختلاف بسیار و در او حشو بسیار آورده اند و خلاف بسیار کرده اند و روایات ضعیف و ما
آنچه معتمد است بر سبیل اختصار بگوئیم انشاء الله تعالی بدانکه مسلمانان خلاف کردند در معراج
بعضی گفتند نبود و نفی کردند بعضی گفتند رفتن رسول علیه السلام بیشتر تا بیت المقدس نبود که
ظاهر قرآن پیش از این نیست و آن معتزله اند و جماعتی ذکر گفتند رسول علیه السلام این در
خواب دید و آن نجار یانند و بعضی حشویان گفتند روح او بمعراج بردند و تن او در مکه بود و
آنچه درست است آنستکه رسول علیه السلام را باستان بردند بنفس و تن او و استخوانها بر او عرض
کردند و بهشت و دوزخ بر او عرض کردند و او معاینه بدید چنانکه گفت عرضت علی الجنة حتی
همت ان اقطف من ثمراتها و عرضت علی النار حتی اتفیت حرها بدیدی چنانکه در سیاقه قصه
بباید و اما سیاقه قصه بروایت انس بن مالک و ابوهریره و عبد الله عباس و عایشه و ام هانی و
مالک بن صعصعه باختلاف الفاظ و اتفاق معانی و حدیث بعضی داخل است در حدیث بعضی آنستکه

(رسول)

رسول علیه السلام گفت من بمکه بودم و بین النائم والیقظان میان خفته و بیداری بیک روایت گفت در حجره بودم و آن جائی است از پس خانه کعبه و بیک روایت در خانه ام هانی جبرئیل علیه السلام آمد و مرا گفت برخیز من برخاستم و بیرون آمدم مرا فرمودند تا باب زمزم غسل کردم و بیک روایت انائی بیاوردند و آب کوثر با خود داشتند با آب زمزم بیامیختند و مرا فرمودند تا از آن آب وضو کردم و احادیث شق البطن و غسل القلب این حدیث منکر است عقلا و شرعا و وجوه فساد آن گفته شود انشاء الله تعالی فی قوله لم نشرح لك صدرك . . . آنکه مرا از مسجد بیرون آوردند بر در مسجد براق استاده بود اسبی بود از خر مهر و از شتر کهتر و دنبالش چون دنبال شتر بود و برش او چون بر اسب بود رویش چون روی آدمیان دست و پایش چون دست و پای شتر بود و سم او چون سم گاو و سینه اش چون یاقوت سرخ بود و پشتش چون دُر سفید بود زنبی از زین های بهشت بر او نهاده و او را دویر بود چون بر طاوس رفتش چون برق بود و بیک گام او بیک چشم زدن بود آن اسب را پیش من کشیدند و گفتند بر نشین که این اسب ابراهیم خلیل است که بر او خانه کعبه را زیارت کردی چون خواستم تا بر نشینم سرباز زد جبرئیل گفت بیارم ای براق که بهترین خلق بر تو خواهد نشست و این فخر که تو را خواهد بود از جنس تو هیچ چهارپایانرا نیست گفت بلی ای جبرئیل ولیکن بشرطی و آن آنستکه فردای قیامت چون من بسیار پیش او کشند با من شرط کند که جز بر من نشیند که من طاقت مفارقت او ندارم رسول علیه السلام شرط کرد گفت دست بر پشت او نهادم خوی بر بخت از حیا و شرم و چنان متطاطی شد تا نزد بیک آن بود که شکم بر زمین نهاد و دو روایت سلیمان اعمش و عطای بن السائب از امیر المؤمنین علیه السلام و شعب از عبدالله مسعود که رسول علیه السلام گفت چون جبرئیل آمد و مرا از حجره ام هانی بیرون آورد میکائیل را دیدم عنان اسبی را گرفته که آنرا براق می گفتند بسلسله از زر بسته رویش چون روی آدمیان و خدش چون خد اسب برش از مروارید بمرجان سرخ بر پیچوده و موی پیشانی از یاقوت سرخ و گوشهای از زمرد سبز و چشمهایش چون زهره و مرغی اغر مجل پرهایش چون پر کرکس دنبالش چون دنبال گاو شکمش چون سیم سفید بود و گردن و سینه و پشتش چون زر سرخ جبرئیل علیه السلام عرق او را بهالید و او را پیش من کشید من بر نشستم او ساعتی میرفت بگام و ساعتی میدوید و ساعتی می پرید و جبرئیل بر دست راست من بود از من مفارقت نمیکرد و روی بجانب بیت المقدس نهادیم از دست راست او ازی شنیدم که میگفت یا محمد یکساعت بایست از تو چیزی بپرسم من براندم التفات نکردم چون پاره برفتم از دست چپ ندانم شنیدم که یا محمد یکساعت بایست من براندم التفات نکردم چون از آنجا برفتم عجزی پیش من آمد آراسته بانواع زینت مرا گفت یا محمد توقف کن تا تو را چیزی گویم من اسب براندم و باو نگاه نکردم چون از آنجا بگذشتم جبرئیل را گفتم یا جبرئیل آن که بود که مرا ندا کرد از دست راست گفت آن داعیه جهودان بود نیک کردی که جوابش ندادی اگر جوابش دادی امت تو بجهودی میل کردندی گفتم آن که بود که مرا ندا کرد گفت آن داعیه ترسایان بود اگرش جواب دادی امت تو برترسائی میل کردندی

(گفتم)

گفتم آن عجز که بود که از پیش من باز آمد و مرا گفت توقف کن گفت آن زن دنیا بود اگر او را جواب دادی امت تو دنیا میل کردندی چون از آنجا برفتم دوانای پیش من آوردند بکی آب در او بود و بکی را خر من انای آب بستم و باز خوردم چون خر عرضه کردند گفتم نخواهم که سیراب شدم جبرئیل مرا گفت نیک کردی که خر نخواستی والا امت تو موله شدند بخمر خوردن گفت از آنجا بگذشتم گروهی را دیدم که چیزی میکشند حالی بدرو می آمد و میدرویدند و دگر باره میکشند من گفتم جبرئیل را اینان که اند گفت این مجاهدانند در سبیل خدا حسنات ایشان مضاعف میکنند هفتصد ضعف و آنچه نفقه کنند از مال خدا عوض باز دهند ایشانرا . از آنجا بگذشتم جماعتی را دیدم مردمانی را بگرفته بودند سرهای ایشان بسنگ میکوفتند هر که که بکوفتندی دگر باره درست شدی بار دیگر بسنگ بکوفتندی هم چنین من گفتم ای جبرئیل اینان که اند گفت اینان آنانند که در نماز های فریضه تقصیر کرده و در نماز کسالتی کرده اند و نماز خفتن تا کرده بخفته اند اینان را هم چنین عذاب میکنند تا روز قیامت از آنجا بگذشتم جماعتی را دیدم هر یکی را رقهه از خرقة پاره بر عورت نهاده ایشانرا بجانب دوزخ میرانند چنانکه چهار پایانرا بضرع و رقوم حمیم و سنگهای دوزخ گفتم ای جبرئیل اینان که اند گفت آنانکه زکوة مال ندادند اینان باین عذاب گرفتارند تا قیامت و ما ظمهم الله و ما الله بظالم للعبيد . از آنجا بگذشتم جماعتی را دیدم پاره گوشت یا کیزه پخته در پیش ایشان نهاده و پاره گوشت پلید خام گوشت پاک رها میکردند و گوشت پلید میخوردند من گفتم ای جبرئیل اینان که اند گفت اینان گروهی اند از امت تو که ایشانرا زنان حلال یا کیزه باشد ایشانرا رها کنند و تعرض حرام کنند و از زنان همچنین شوهران خود را رها کنند و میل بمردان نا محرم کنند . آنکه گفت در راه چوبی دیدم که هر کس از آن جا بگذشت جامه اش بدرید و اندامش بخراشید گفتم ای جبرئیل این چیست گفت این مثل مردمانی است از امت تو که براهها نشینند و راه زنند آنکه این آیه بر خواند و لا تقعدوا بکل صراط توعدون . آنکه بمردی بگذشتم که پشتهای هیزم بسیار جمع کرده بودند و دیگر بران بالا می نهاد و درهم بسته میخواست تا برگیرد نمی توانست گفتم جبرئیل را این کیست گفت این مثال مردی است از امت تو که امانات مردمان پیش او باشد و او بآن قیام نتواند کردن دگر میستاند و اضافت میکند بآن . گفت از آنجا بگذشتم جماعتی را دیدم که لبهای ایشان و زبانهایشان بمقاریض آهنین می بریدند باز هم چنان میشد که بود من گفتم اینان که اند جبرئیل گفت هؤلاء خطیاء القته گفت این خطیبان فتنه اند . گفت آنکه برسیدم بجائی که سوراخی بود کوچک از او کاوی بزرگ بیرون می آمد و میخواست تا باز بجای خود شود نمیتوانست گفتم ای جبرئیل این چیست گفت این مثال مردی است که سخن از دهن بیرون اندازد بزرگ پس پشیمان شود و خواهد تا سخن گفته را باز پوشد نتواند . گفت از آنجا بگذشتم بوادی رسیدم بوئی شنیدم خوش و آوازی گفتم ای جبرئیل این چه بوی است و این چه آواز است گفت این بوی بهشت است و آواز خازنان اوست میگوید بار خدا یا آنچه مرا وعده کرده ای انجاز فرمای که شرف و عز من بلند شد و سندس و

(استبرق)

استبرق و حریر من بسیار شد و لؤلؤ و مرجان و زرو سیم من بسیار شد و اکواب و اباریق و آب و شیر و می و انگبین من بغایت رسید آنچه بمن وعده کرده بفرمای تا بمن آرند گفت لك كل مؤمن و مؤمنة گفت تراست هر مؤمنی و مؤمنه که ایمان آورد بمن و پیغمبر من و بمن شرك نیارد و عمل صالح کند هر که از من ترسد ایمن شود و هر که از من چیزی خواهد بدهمش و هر که بمن قرضی دهد مكافآتش كنم و هر که بر من توكل كند كفایش كنم که من خداوندی ام که جز من خدائی نیست و وعده خلاف نكنم. قد افلح المؤمنون تبارك الله احسن الخالقين بهشت گفت راضی شدم. گفت از آنجا بگذشتم و آوازی منكر شنیدم از وادئ و بوئی کریه گفتم ای جبرئیل این چه بوی است و چه آواز است گفت این بوی دوزخ است و آواز زبانان او که میگویند بارخدا یا آنچه وعده کرده ما را بده که سلاسل و اغلال من و زقوم و حمیم من و سعیر و ضریع من و غساق و عذاب من بسیار شد و قعر من دور شد و گرمای من سخت شد گفت تو راست هر مشرکی و مشرکه و کافری و کافره و خبیثی و خبیثه و كل جبار لا يؤمن بیوم الحساب دوزخ گفت راضی شدم. پس رسیدم بجائی جبرئیل مرا گفت فرود آی و نماز کن اینجا فرود آمدم و نماز کردم مرا گفت دانی تا کجا نماز کردی گفتم نه گفت بطیبه یعنی بمدینه و الیها المهاجر انشاء الله از آنجا برفتم چندانکه خدای خواست مرا گفت فرود آی و نماز کن فرود آمدم و نماز کردم مرا گفت دانی تا کجا نماز کردی گفتم نه گفت بطور سینا که خدا بتعالی با موسی مناجات کرد. از آنجا برفتم و بجائی رسیدم جبرئیل مرا گفت فرود آی و نماز کن فرود آمدم و نماز کردم مرا گفت دانی تا کجا نماز کردی گفتم نه گفت به بیت اللحم که مولد عیسی علیه السلام است. از آنجا برفتم تا به بیت المقدس رسیدم جماعتی فرشتگان را دیدم آنجا که از آسمان فرود آمده بودند بر من سلام کردند و مرا تحیت کردند و بشارت دادند بکرامت از جهة خدا بتعالی و مرا گفتند السلام عليك یا اول یا آخر یا حشر جبرئیل را گفتم این چه خطاب است که اینان میگویند گفت میگویند سلام بر تو ای اول یعنی تو اول کسی که فردای قیامت از کور برخیزی و آخر آن معنی که ختم و آخر پیغمبرانی و حاشری بآن معنی که حشر قیامت بتو و امت تو برخیزد. برفتم تا بدر مسجد بیت المقدس رسیدم جبرئیل گفت فرود آی فرود آمدم و او اسب مرا در حلقه در مسجد بست بخطامی از حریر بهشت و گفت این آن حلقه است که پیغمبران چهارپایان خود در او بستندی چون اینجا آمدندی چون در مسجد شدم پیغمبران را دیدم آنجا و در حدیث ابوالعالیه چنان است که گفت ارواح پیغمبران را آنجا دیدم از عهد ادریس و نوح تا بروزگار عیسی علیه السلام خدا بتعالی ایشان را جمع کرده بود بر من سلام کردند و مرا همان تحیت کردند که فرشتگان کرده بودند من گفتم ای جبرئیل اینان که اند گفت اینان برادران تواند از انبیاء و رسولان قریش دعوی میکنند که خدایا انباز است و جهودان و ترسایان میگویند خدایا زن و فرزندانست پیرس از این پیغمبران تا خدایا شریك هست و ذلك قوله تعالی و اسئل من ارسلنا قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن الهة یعبدون ایشان اقرار دادند خدایا بر بوییت و توحید آنکه همه را جمع کرد و با فرشتگان بصفها بداشت و دست مرا گرفت و در پیش ایشان داشت تا با ایشان

امامت نماز کردم دو رکعت نماز کردم آنکه پیغمبران صلوات الله علیهم اجمعین بر خدا بتعالی ثنا گفتند بآن نعمت که بر ایشان کرد ابراهیم گفت سپاس آنخدا را که مرا خلیل خود گرفت و مرا ملك عظیم داد و مرا امت قانت کرد که خلقان بمن اقتدا کنند و آتش نمرود بر من برد و سلام کرد. آنکه موسی بر خدا ثنا گفت گفت سپاس آنخدا را که با من سخن گفت و هلاک فرعون و قومش بدست من کرد و بنی اسرائیل را بمن نجات داد و از امت من قومی را کرد که بحق راه نماید و بحق داد دهند. آنکه داود بر خدا ثنا گفت گفت سپاس آنخدا را که مرا ملك عظیم داد و مرا زیور بیاموخت و آهن را نرم کرد بر دست من و کوهها را مسخر من کرد تا با من تسبیح کردند و مرا حکمت داد و فصل الخطاب. آنکه سلیمان بر خدا ثنا گفت و گفت سپاس آنخدا را که باد را مسخر من کرد و شیاطین را در فرمان من کرد تا برای من محارِب و تمائیل کردند و ذلك قوله بعملون له ما يشاء من محارِب و تمائیل و جفان كالجواب و قدود راسیات و منطق الطیر مرا بیاموخت و مرا بداد هر فضلی و مرا ملکی داد که کس را از پس من نباشد. آنکه عیسی علیه السلام بر خدا ثنا گفت بقوله الحمد لله الذی جعلنی کلمة منه سپاس آنخدا را که مرا کلمتی کرد از او و مثل من چون مثل آدم کرد که او را از خاک بیافرید و مرا کتاب و حکمت بیاموخت و توریة و انجیل و در دست من مرده زنده کرد و اقمه و ابرص را بدعای من شفا داد و مرا رفع کرد و پاك کرد و مرا و مادر من را پناه داد از شیطان رجیم. آنکه من گفتم شما همه بر خدا ثنا گفتید و من نیز بر خدا ثنا گویم با حسانی که با من کرد سپاس خدا را که مرا بر حمت جهانیان کرد و مرا بكافه الناس فرستاد بشارت و انذار و قرآن بر من انزل (۱) کرد که در او بیان همه چیزی کرده و امت مرا بهترین امتان کرد و امت مرا امت وسط کرد و امت مرا اولیان و آخرینان کرد و مرا شرح صدر کرد و بار گران از من فرو نهاد و ذکر من رفیع کرد و مرا بفتح و خاتم کرد ابراهیم علیه السلام گفت فیهذا فضلكم محمد باین بر شما فزون آمد آنکه سه اناه بیاوردند سر یوشیده یکی را آب بود و یکی را شیر و یکی را می من انای آب بستم و باز خوردم اندکی و اناه شیر بستم و تمام باز خوردم چون خر عرض کردند من گفتم مرا حاجت نیست که من سیراب شدم مرا گفت این بر امت تو حرام خواهند کردن مر گفتند اگر آب بسیار میخوردی امت تو بغرق مبتلا میشدند و اگر خر میخوردی امت تو بخمر موله میشدند و اجتناب نمیکردند. آنکه جبرئیل علیه السلام دست من بگرفت و مرا بنزدك آن سنگ برد که پایه معراج بر او نهاده بود و آن صخره بیت المقدس است پای معراج بر آن سنگ بود و بالای آن باسمان پیوسته بر صفی که از آن نكوتر هیچ ندیده بودم يك قائمه از یاقوت سرخ بود و يك قائمه از زمرد و پایه های او یکی از سیم بود و یکی از زر و یکی از زمرد مكلل بدر و یاقوت و این آن معراج است که ملك الموت از او پدید آید چون قبض ارواح کند و آن آنگاه بود که بیمار را چشم رها شود و متحیر بماند آن بود که معراج بر او ظاهر شود او از حسن آن متحیر بماند جبرئیل علیه السلام مرا از آنجا بر پر گرفت و بران معراج مرا باسمان دنیا برد و در بزد گفتند کیست گفت جبرئیل است گفتند با تو کیست گفت محمد است گفتند محمد را بفرستادند گفت (۱) - ظاهر آنزال است.

آری گفتند مرحبا به حیداه الله من اخ و من خلیفته فنعلم الاخ و نعم الخلیفة و نعم المجدی جاء
تحت کفاد خدا او را از برادری و از خلیفه که نیک برادری و نیک خلیفه و نیک آمدی و در
بکشادند و ما در رفیقیم من در اسمان دنیا میرقم خروسی را دیدم موی کردن او سبز و سر و تن
او سفید که از آن نیکوتر سبزی و سفیدی ندیده بودم پایهای او در زیر هفتم زمین بود و سر او
در زیر عرش بود کردن دوتا کرده دو بال داشت که اگر بر افراستی بمشرق و مغرب برسیدی
چون شب بآخر رسد او پرها باز کند و بهم باز زند و خدا را تسبیح کند و گوید سبحان الله
الملك القدوس الكبير المتعال لا اله الا الله الحي القيوم . چون خروسان زمین آواز او بشنوند جمله
باواز آیند و خدا را تسبیح کنند و بال برهم زنند چون او ساکن شود خروسان زمین نیز ساکن
شوند چون دگر باره او بچنید و آواز کند بتسبیح خروسان زمین هم چنین کنند بموافقت
او و جواب او رسول علیه السلام گفت تا او را بدیدم مرا آرزوی اوست که دگر باره باز بینم
او را از آنجا بگذشتم بفرشته رسیدم که نیمه تن او از آتش بود و نیمه از برف که نه آتش برف
را میگذاخت و نه برف آتش را میکشت تسبیح او این بود که باواز فصیح می گفت اللهم یا مؤلفا
بین التلج والنار الف بین قلوب عبادك المؤمنين کفتم ای جبرئیل این کیست گفت این فرشته ایست
او را حبیب گویند خدا او را موکل کرده است بر اکثاف اسمان و اطراف زمین و او
نصیحت کند اهل زمین را و تسبیح او آنست که کفتم از آنکه که خدای تعالی او را آفریده است.
آنکه از آنجا بگذشتم بفرشته رسیدم بر سربری نشسته که همه دنیا جمع کرده بود و در پیش او
نهاده و در دست او لوحی بود از نور او در آن لوح می نگرید و از چپ و راست نگاه میکرد
و بر هیئت مردی دلتنگ حزین بود کفتم یا جبرئیل این کیست که من بهیچ فرشته ندیده ام
که مرا از او خوفی در دل آید جز این فرشته گفت ما همه چنین خائفیم از او و او
ملك الموت است موکل بقبض ارواح و از همه فرشتگان کار او با رنج تر است من کفتم که کفی بالموت
طامة فقال ما بعد الموت اطم و اعظم کفتم مرگ بس باد طامة و انبارنده گفت آنچه از پس
مرگ است عظیم تر است و هابل تر کفتم یا جبرئیل هر که بمیرد لابد او را بیند گفت آری
کفتم من میخواهم تا نزد او روم و بر او سلام کنم و از او چیزی بیرسم جبرئیل علیه السلام
مرا پیش او برد و من بر او سلام کردم او جبرئیل را بشارت گفت کیست این گفت این
محمد است نبی الرحمة پیغمبر رحمت و رسول عرب مرا گفت مرحبا نبی الرحمة و مرا تحت
نیکو کرد و بشارت داد بکرامت و مرا گفت بشارت باد تورا ای محمد که من همه آثار خیر در
امت تو می بینم من کفتم الحمد لله المذنب بالنعم کفتم این لوح چیست که در دست داری گفت
لوحی است که آجال خلق در او نوشته کفتم نام آنان که قبض روح ایشان کرده در روزگار
گذشته گفت آن در لوحی دیگر است کفتم یا ملك الموت تو چگونه توانی قبض ارواح اهل زمین
کردن و تو برجای خود نشسته گفت نمی بینی که همه دنیا پیش من است از مشرق تا مغرب
و دست من بهمه جا میرسد دنیا در پیش من بمنزله خوانیست که پیش کسی نهاده تا چنانکه خواهد
دست دراز میکند و از آنجا که خواهد میگیرد چون بنده را اجل نزدیک رسد من در او نکریم

و در اعوان خود نکریم اعوان من بشناسند بنظر من در او و بنظر من بدانند که قبض روح او میباید
کرد معاجلة قبض روح او کنند چون روح او بحلق او رسد از پیش من باشد و بر من پوشیده نبود دست
فراز کنم و جان او بستانم تولا آن قبض کس جز من نکند کار من چنین بود با خلقان خدا در قبض ارواح من
از حدیث او بگریستم . چون از او بگذشتم رسیدم بفرشته دیگر عباس الوجه که به المنظر شد بد البطش ظاهر
الغضب من درو نگریستم از او بترسیدم سخت کفتم یا جبرئیل این فرشته کیست که من از او سخت
بترسیدم گفت ما همه در ترس از او بدین منزلتیم این مالک است خازن دوزخ تا خدا او را
بیافزید باز نخندیده است و هر آنچه روز آید خشم و عبوس او زیادتست بر دشمنان خدا و بر
اهل معصیت تا از ایشان انتقام کشد کفتم مرا نزدیک او برتا از او چیزی بیرسم مرا نزدیک
او برد من بر او سلام کردم و جبرئیل سلام کرد او سر بر نداشت جبرئیل گفت یا مالک هذا
محمد رسول العرب این محمد است پیغمبر عرب سر برداشت و مرا تحت کرد و بشارت داد کفتم
چند گاه است تا دوزخ را میتابی گفت از آنگاه که خدا دوزخ آفرید تا با کمنون و هم چنین تا
بقیام ساعت خواهیم تاقتن جبرئیل را کفتم تا طرفی از دوزخ را بمن نماید گفت طرفی از دوزخ
بمحمد نمای او یک گوشه بر کشاد در فشی بر آمد از دوزخ آتشی سیاه دودی کدر تاریک با او
که آفاق از آن پر شد من از آن هولی عظیم و کاری منکر که وصفش ندانم بگفتن هوش از من بر رفت
و نزدیک بود تا جانم هلاک شود از آنجا بگذشتم فرشتگان بسیار را دیدم که عدد ایشان جز
خدا نداند فرشتگان بودند در میان ایشان که ایشان را رویها بود بر سینه و بر پشت و بر هر روی
دهنیا بود در هر دهی زبانها بود بهر زبانی خدا بتعالی را تسبیح میکردند بانواع لغات و در
خبری آمد که رسول علیه السلام گفت رایت لیلۃ اسری ملک الة الف الف راس علی کل راس
الف الف وجه علی کل وجه الف الف فم فی کل فم الف الف لسان یسبح الله تعالی بکل
لسان بالف الف لغة گفت شب معراج فرشته را دیدم که او را هزار هزار سر بود و بر هر سری
هزار هزار روی بود و بر هر روی هزار هزار دهن بود و در هر دهنی هزار هزار زبان بود تسبیح
میکرد خدا را بهر زبان هزار لغت یکروز بر خاطر این فرشته بگذشت که همانا در اسمان و
زمین کس نباشد که تسبیح و عبادت او برابر تسبیح و عبادت من باشد خدا بتعالی گفت مرا
بنده ایست که تسبیح و عبادت او و ثواب تسبیح او بیش از تسبیح و ثواب تو است گفت بار خدایا
دستور باشد تا من بزمن روم و او را به بنیم حقتعالی او را دستوری داد او بیامد بر این بنده موکل
بود سه شبانروز او را یافت که جز فرائض نمیکند از جز که در تعقیب فرائض کلماتی می گفت
گفت بار خدایا من نمی بینم که او عبادت کران میکند گفت بلی او در عقب نماز کلماتی میگوید
که آن بلیغ تر از تسبیح تو است و آن کلمات این است سبحان الله کلمات سبحان الله شیء و کما یحب الله
ان یسبح و کما هو اهل و کما ینبغی لکرم وجهه و عز جلاله والحمد لله کلمات حمد الله شیء و کما
یحب الله ان یحمد و کما هو اهل و کما ینبغی لکرم وجهه و عز جلاله ولا اله الا الله کلمات هلال
الله شیء و کما یحب الله ان یهلل و کما هو اهل و کما ینبغی لکرم وجهه و عز جلاله والله اکبر
کلمات کبر الله شیء و کما یحب الله ان یکبر و کما هو اهل و کما ینبغی لکرم وجهه و عز جلاله .

این کلمات در باب تسبیح و تهلیل از گفتار و تسبیح تو بلیغتر است رجعا الى سیاقه الحدیث . از آنجا بگذشتیم برسیدیم مردی تمام خلق نیکو صورت در او هیچ ضعفی و نقصانی نبود چنانکه در مردمان تمام سال باشد بر دست راست او دری بود از آنجا بوی خوش میدمید و بر دست چپ او دری بود از آنجا بوی کربه میآمد هر که با دست راست نگریدی بآن در شادمانه شدی و بخندیدی چون با دست چپ نگریدی دلتنک شدی و بگریستی گفتیم ای جبرئیل این کیست گفت این پدر تو است ادم و این در که بر راست اوست در بهشت است و آن در که در چپ اوست در دوزخ است چون بنکرد از فرزندان او یکی را به بهشت آرند شادمانه شود و بخندد و چون بیند که از فرزندان او یکی را بدوزخ برند دلتنک شود و بگریزد گفت از آنجا برفتم تا با آسمان دوم جبرئیل علیه السلام گفت در بکشائید گفتند تو کیستی گفت جبرئیل گفتند با تو کیست جبرئیل گفت محمد گفتند خدا او را بفرستاد گفت آری گفتند حیاء الله من اخ و من خلیفه فغم الاخ و نعم الخلیفه و نعم المعجیء جاء در بکشادند و مادر رفتم در آسمان دو برنار دیدم من گفتم یا جبرئیل این دو برنار کیستند گفت یکی عیسی مریم است و یکی یحیی زکریا پسران خاله بگذرند . از آنجا برفتم با آسمان سیم جبرئیل گفت در بکشائید این گفتند و جبرئیل هم آن جواب داد و اهل آسمان سیم مرا همان تحیت گفتند در آسمان سیم مردی را دیدم که او را بر خلقان در حسن چندان تفضیل بود که ماه را در شب بدر با ستارگان گفتیم ای جبرئیل این کیست گفت برادر تو است یوسف علیه السلام . از آنجا برفتم با آسمان چهارم جبرئیل در بزد گفتند با تو کیست او گفت محمد بنی الرحمة و رسول العرب و ایشان مرا تحیت کردند و در بکشادند و ما با آسمان چهارم رفتم در آنجا رفتم مردی را دیدم پشت باز داده بجائی گفتم یا جبرئیل این کیست گفت ادریس است که خدا بتعالی او را رفیع کرده است باین جای بلند و او پشت بدیوان خلایق باز نهاده است که در آنجا امور و احوال ایشان است . از آنجا برفتم تا با آسمان پنجم رسیدیم در بزد و بکشادند و مرا تحیت کردند چنانکه بدرگه آسمان کرده بودند و ما در آسمان رفتم مردی را دیدم نشسته و پیرامن او قومی و او برای ایشان حدیث میکرد و قصه میگفت من گفتم یا جبرئیل این مرد کیست و ایشان که اند گفت این هرون است که محبوب بنی اسرائیل بود و این قوم پیرامن او بنی اسرائیلند اُمت او و اُمت موسی از آنجا بر آسمان ششم رفتم جبرئیل استفتاح کرد و در بکشادند و مرا تحیت کردند در آسمان ششم مردی را دیدم نشسته چون مرا دید بگریست گفتم جبرئیل را این کیست گفت این موسی عمرانست گفتم چرا میگرید گفت برای آنکه بنو اسرائیل دعوی کردند که از او کرامی تر خدا را بنده نیست و تو از پس او بسالهای دراز آمده و پایه توانیست و نیز میگوید هریغمبری را فخر با اُمت باشد و نیز اُمت تو از اُمت او بیشترند و بهتر . از آنجا برفتم تا با آسمان هفتم در بزد و بکشادند و مرا تحیت کردند هم چنان آنانکه پیش ایشان بودند در آسمان هفتم مردی که را دیدم بر در بهشت بر کرسی نشسته و بنزدیک او جماعتی نشسته بودند با جامهای سفید و جماعتی دگر که در کونه ایشان کدورتی بود برفتمند و در آبی رفتند و از آن آب خویشان بپوشیدند کونه ایشان صافی شد بعضی صفا و از آنجا بر آمدند و در جوئی دیگر شدند و از آن جوی غسل کردند الوان ایشان

نیک صافی شد بیامدند و با نزدیک اصحاب خود آمدند من گفتم یا جبرئیل این مرد کیست و ایشان که اند پیرامن او و این جویها چیست گفت این پدر تو است ابراهیم خلیل الله علیه السلام و او اول کس است که بر زمین پیر شد و اما این جماعت که روی ایشان سفید شد و صافی آنانند که آمنوا و لم یلمسوا ایمانهم بظلم ایمان آوردند و ایمان خود بظلم و فسق مختلط و پوشیده نکردند و اما ایشان که در الوان ایشان چیزی بود آنانند خلطوا عملا صالحا و اخرسیئا عمل صالح با عمل بد بر آمیخته اند آنکه توبه کردند خدا بتعالی توبه ایشان را قبول کرد و اما این جویهای سه گانه یکی رحمت خداست و یکی نعمت او و یکی شراب طهور و ابراهیم علیه السلام پشت بخانه باز داده بود گفتم یا جبرئیل این خانه چیست گفت بیت المعمور است که هر روز هفتاد هزار فرشته در او شوند تا قیامت توبت با ولیمان نرسد از آنجا برفتم تا بسدره المنتهی رسیدیم درختی دیدم بر او برگها بود هر برگی چندانکه دنیا و اهل دنیا را سایه کند و بر او بوئی بود و میوه چون بلق بزرگی چند قلها بحر (۱) از زیر آن درخت چهار چشمه بود دو ظاهر و دو پنهان اما آن دو ظاهر نیل و فرات بود و اما آن دو جوی پنهان بهشت می رفت و از اصل او چهار جوئی بدر می آمد از آب و می و شیر و انگبین و هی قوله تعالی مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غیر آسن و این درخت بر حد آسمان هفتم است از جانب بهشت و شاخ های آن در زیر کرسی است رسول علیه السلام گفت چون بسدره المنتهی رسیدم می شناختم که درخت سدره است بشاخ و برگش جز که نوری بر آن درخت نشست از نور های خدای تعالی که وصف آن کس نداند و هو قوله ان یغشی السدره ما یغشی و

از فرشتگان که عدد ایشان جز خدا نداند بر صورت ملخ زرین بیامدند و بر آن درخت نشستند و چندان فرشته بود گردا گرد پیرامن آن که عدد ایشان جز خدا نداند . و در مسائل عبد الله سلام آمد که رسول علیه السلام از سدره المنتهی پرسید گفت درختی است در آسمان هفتم او را هزار هزار شاخ است بر هر شاخی هزار هزار از کست بر هر از کس هزار هزار برگست هر برگی چندانکه هزار هزار کردوس فرشته را سایه کند هر کردوسی هزار هزار فرشته و گفت مقام جبرئیل در میان آن درخت است با آنجا رسیدم جبرئیل باز ایستاد مرا گفت پیش رو گفتم یا جبرئیل تو پیش رو گفت نه تو بر خدا کرامی تری از من و مقام من پیش از این نیست و ذلك قوله وما مَدَّ الا له مقام معلوم . و روایت دیگر آنست که جبرئیل علیه السلام رسول را پیش کرد و او بر اثر او میرفت تا برسیدیم بجایی که انرا حجاب فراش زر کوبند جبرئیل حجاب را بجنبانید گفتند کیست گفت جبرئیل است و محمد با من است و فرشته موکل بر حجاب گفت الله اکبر و دست از حجاب بیرون کرد و مرا در برگرفت و جبرئیل از من باز استاد من جبرئیل را گفتم در چنین جای مرا رها میکنی گفت یا محمد اینجا نهایت مقام خلقان است هیچکس را نیست که از این حجاب در گذرد و هیچ فرشته زهره ندارد تا پیرامن این حجاب گردد و مرا بخرمت تو دستوری دادند تا بنزدیک حجاب رفتم گفت این فرشته که صاحب حجاب الذهب بود مرا برد تا بجایی که انرا حجاب اللؤلؤ کوبند حجاب بجنبانید صاحبش گفت تو کیستی گفت من صاحب حجاب زرم و محمد با من است رسول عرب فرشته موکل بر حجاب تکبیر کرد و دست از حجاب بیرون کرد و مرا از آن

فرشته بستند و برد تا بحجابی دیگر هم چنین حجاب بجنبانید آن فرشته گفت کیست گفت صاحب احباب اللؤلؤ و محمد که رسول عرب است با من است او تکبیر کرد و مرا بستد بدگر حجاب رسانید و صاحب حجاب سپرد چنین مرا از حجاب بحجاب می بردند تا هفتاد حجاب ببریدم سطلبری هر حجابی پانصد ساله راه و از حجاب تا بحجاب پانصد ساله راه پس از آنجا رفرفی سبز فرو گذاشتند که نور آفتاب را غلبه میکرد چشم من در آن خیره میشد و مرا بر آن رفرف نهادند و بعرض رسانیدند چون عرش دیدم هر چه پیش از آن دیده بودم در چشم من حقیر گشت خدایتعالی مرا بمسند عرش مقرب کرد و آنجا که مستند اوست مرا برسانید و از عرش قطره بچکید و بر زبان من آمد بطعمی که چشندگان از آن شیرین تر نخشیده اند خدایتعالی مرا خبر داد از خبر اولیایان و آخرینان و زبان من بز گشاد پس از آنکه کند گشته بود از آن هیبت و عظمت من گفتم التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ لِلطَّيِّبَاتِ الطَّاهِرَاتِ خدایتعالی گفت السلام علیکم ایها النبی ورحمة الله وبرکاته من گفتم السلام علینا و علی عباد الله الصالحین خدایتعالی مرا گفت یا محمد دانی تا ملاء اعلا در چه خصوصت کرده اند گفتم بار خدایا تو عالمتری که عالم الغیوبی گفت خلاف ایشان در درجات و حسنات بود ای محمد تو دانی تا درجات چه باشد و حسنات چه باشد گفتم بار خدایا تو عالمتری گفت اما الدرجات فاسباغ الوضوء فی المکروهات والمشی علی الاقدام الی الجماعات و انتظار الصلوة بعد الصلوة و اما الحسنات فافشاء السلام و اطعام الطعام و التَّهَجُّدُ بِاللَّیْلِ وَالنَّاسِ نِیَامُ گفتم درجات اسباب وضو باشد در مکروهات و بیای رفتن بجماعات و انتظار نماز از پس نماز و اما حسنات سلام کردن بر همه کس و طعام دادن بهر کس و بیدار بودن در شب که خلقان خفته باشند آنکه گفت یا محمد آمن الرسول لما انزل الیک من ربِّه من کفتم نعم ای رب گفت والمؤمنون کل آمن بالله و ملائکته و کتبه و رسله لا نفرق بین احد من رسله کما فرّق الیهود والنصارى بار خدایا رسول تو و مؤمنان ایمان آرند بخدایتعالی و فرشتگان و کتابها و پیغمبران و جدا نمیکنیم میان پیغمبران چنانکه جهودان و ترسایان کردند گفتند تو من ببعض و نکفر ببعض گفت مؤمنان چه گفتند گفتند سمعنا و اطعنا ای سمعنا قولک و اطعنا امرک گفت راستی کفتم سل تعطله بخواه تا بدهندت گفتم غفرانک ربنا و الیک المصیر گفت غفرت لک ولا تمک بیا مرزیدم تو را و امت ترا سل تعطله بخواه تا بدهندت گفتم ربنا لا تؤاخذنا ان نسینا او اخطانا بار خدایا ما را مکبر اگر فراموش کنیم یا خطا کنیم گفت قدرعت الخطا والنسیان عنک و عن امتک و ما استکرها علیه گفت بیا مرزیدم تو را و امت ترا خطا و نسیان از ایشان بر گرفتم این دو چیز و آنچه ایشان را بران دارند بکره من گفتم ربنا ولا تحمل علینا اصرار کما حملته علی الذین من قبلنا بار خدایا بر ما منه بار گران چنانکه نهادی بر آنانکه پیش ما بودند یعنی جهودان حقتعالی گفت ذاک لک ولا تمک ترا و امت ترا است من گفتم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به بار خدایا چیزی بر ما منه که ما طاقت آن نداریم حقتعالی گفت بکردم آن با تو و امت تو گفتم ربنا اعف عنا من الخسف ما را غفو کن از خسف و اغفر لنا من القذف و مارا بیا مرز از قذف و ارحما من المسخ و ما را ببخشای از مسخ انت مولانا تو خداوند مائی مارا نصرت ده بر کافران حقتعالی گفت کردم این بتو و امت تو گفتم بار خدایا پیغمبران را که پیش من بودند کرامت دادی ابراهیم را

خلیل گرفتی و با موسی سخن گفتی و ادریس را مکان بلند دادی و سلیمان را ملک عظیم دادی و داود را زبور دادی بار خدایا مرا چیست گفت یا محمد تو را حبیب خود گرفتم چنانکه ابراهیم را خلیل خود گرفتم و با تو سخن گفتم چنانکه با موسی سخن گفتم و تو را فاتحه الکتاب دادم و خواتم سورة البقره و آن از کنز های عرش است و از پیش تو هیچ امت ندادم و تو را بجمله اهل زمین فرستادم بسیاه و سفید و جن و انس و از پیش تو هیچ پیغمبر را چنین نفرستادم و بر بحر زمین را بمسجد و ظهور تو کرده ام و امت ترافی و غنیمت حلال کردم و پیش از تو کس را نبود و ترا بترس نصرت کردم نادمندان تو از تو میترسند بریکماه راه و قران که سید کتابهاست بر تو انزل (۱) کردم و ذکر تو رفیع کردم تا هر چه ترا یاد دادم از شرایع دین خود همه یاد داری و ترا بجای توریة مثنائی دادم و بجای انجیل یاسین دادم و بجای زبور حم و ترا بمفضل تفضیل دادم و ترا شرح صدر کردم و بار گران از تو فرو نهادم و امت ترا بهترین امتان کردم و امت ترا امت وسط کردم و ایشانرا اول و آخر کردم . فخذ ما آتیك و کن من الشاکرین آنچه ترا یاد دادم بستان و از جمله شاکران باش و آنکه با من چیزها گفت که مرا نفرمود که با شما گویم آنکه بر من و بر امت من پنجاه نماز فرض کرد چون بر گشتم مرا بر آن رفرف سبز نهادند تا بسدره فرود آمدم جبرئیل را میدیدم از پس پشت خود بدل چنانکه از پیش روی میدیدم او را بچشم جبرئیل مرا گفت بشارت باد تو را ای محمد که تو بهترین خلقانی و گزیده خدا از پیغمبران آنچه تو را داد کس را نداد از فرشتگان مقرب و پیغمبران مرسل تو بجائی رسیدی که هیچکس از اهل آسمان و زمین آنجا نرسد گوارنده باد ترا این کرامت و آنچه ترا داد از رفع منزلت این بستان و خدایا بر آن شکر کن که او شاکران را دوست دارد آنکه جبرئیل گفت یا محمد بیای تا تو را ببهشت برم و با تو تمام آنچه ترا خدا نهاده است تا تو را رغبت بیفزاید در آخرت و زهدات بیفزاید در دنیا آنکه فرو می آمدیم از باد سبکتر و از تیر تند تر تا بهشت رسیدیم بفرمان خدا ما دل ساکن شد و هوش با من آمد جبرئیل را می پرسیدم از آن عجائی که در علمین دیده بودم از دریاها و آتش ها و نور ها و جز آن او گفت سبحان الله آن سرا پردها حرّس ربّ العزّه است که بعرض او محیط است آن پرده است میان خلایق و میان عرش و حجابهای او و نور او و اگر نه آن حجابها بودی هر چه در زیر عرش است از نور عرش بسوختی و آنچه تو بدیدی بیشتر است و عجب تر من گفتم سبحان الله العظیم ما اکبر عجائب خلقه آنکه گفتم یا جبرئیل آن فرشتگان که بود که من ایشانرا دیدم در آن دریا ها صف در صف کشیده پنداشتی بنهایند از ارزیز ریخته گفت یا رسول الله ایشان روحانیانند که خدایتعالی میگوید بوم یقوم الروح و الملائکة صفا الروح الاعظم از ایشانست که روز قیامت بیک صف باشند و همه فرشتگان بیک صف باشند آنکه از پس آب اسرافیل است گفتم یا جبرئیل آن بیک صف چیست که از بالای همه صفهاست در بحر اعلی که از گرد عرش در آمده اند گفت آن کروبیانند که اشراف و عظمای فرشتگانند و هیچ فرشته زهره ندارد که در ایشان نگرد و شأن ایشان از آن عظیم تراست که من وصف ایشان بتوانم کردن و وصف ایشان آن بس که معاینه دیدی آنکه جبرئیل مرا در بهشت بگردانید هیچ جای نماند در بهشت

و الا بر من عرض کرد و بمن نمود کوشکها دیدیم از زر و درو باقوت و زبرجد و درختان دیدیم از زر سرخ شاخهای آن از لؤلؤ سفید و بیخ آن از سیم سفید در زمین مشک از فر فرو شده تا چنان بدیدیم و بشناختم که کوئی درج و غرف و اشجار و قصور و منازل آن بهتر شناسم از این مسجد که سالهاست که در او میآیم و میشوم و در بهشت جوئی دیدم از آب سفید تر از شیرین تر از انگبین ربک آن از در و مرجان و گیل او از مشک از فر جبرئیل گفت این حوض کوثر است که خدا بتعالی بتو داده است فی قوله انا اعطیناک الکوثر ماده اواز تسنیم است که از زیر عرش بیرون میآید و از آنجا منشعب میشود بسراها و کوشکها و غرفهای مؤمنان و ذلك قوله عینا یسرب بها عباد الله. آنکه در بهشت میرفتیم تا بدرختی رسیدیم که از آن نیکو تر درخت نبود بشکل و منظر و تداخل اغصان از هر لونی که خدا آفریده است بر آن درخت بود جز سیاهی از او بوئی شنیدیم که در بهشت از آن خوشتر بوئی نشنیده بودیم بر او میوه بود مانند قلها بزرگ از هر میوه که خدا بتعالی آفریده است در آسمان و زمین از الوان و انواع مختلف برنگ مختلف و بطعم مختلف و بیوی مختلف و بطبع مختلف من از حسن او تعجب فرو ماندم گفتیم ای جبرئیل این چه درخت است گفت این درخت طوبی است که خدا بتعالی گفت. طوبی لهم و حسن ماب. و بسیاری از امت تو را در سایه آن حسن مقبل باشد و در بهشت آن دیدم که لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر که هیچ چشم چنان دیده نیست و هیچ گوش چنان شنیده نیست و بر خواطر هیچ بشر چنان گذشته نیست از همه پرداخته و تمام کرده و معد نهاده گوش صاحبش میدارند تا باو سپارند مرا عظیم آمد آنچه دیدم و گفتم لئلا هذا فلیعمل العالمون. آنکه از آنجا بیامدیم دوزخ بر من عرض کردند تا من سلاسل و اغلال آن بدیدیم و ماران و کژدمان او و حمیم و زقوم و غساق و یحیم او در دوزخ قومی را دیدم لبهای ایشان چون لب شتر و جماعتی موکل بر ایشان که لبهای ایشان می بریدند و سنگها از آتش در دهن ایشان مینهادند و از زیر ایشان می افتاد من گفتم ای جبرئیل اینان که اند گفت اینان آنانند که مال یتیمان خورده اند بظلم و ذلك قوله. ان الذین یاکلون اموال الیتامی ظالما انما یاکلون فی بطونهم نارا از ایشان بگذشتیم جماعتی را دیدم که شکمهای ایشان مانند خانه های فراخ بود و ایشان بر رهگذر قوم فرعون بودند چون آل فرعون بابشان رسیدندی ایشان از ثقل آب شکمهایشان بیفتادندی تا آل فرعون بر ایشان برفتندی و ایشانرا در زیر پای گرفتندی هر بامداد و شبانگاه که آل فرعون را بر دوزخ عرض کردندی کما قال تعالی. النار یعرضون علیها غدوا و عشیا. گفتم ای جبرئیل اینان که اند گفت آنانند که ربا خورده اند در دنیا و ذلك قوله الذین یاکلون الربا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبطه الشیطان من المس. از آنجا بر فتم زانرا دیدم بیستانه آویخته و بعضی بیابها آویخته سرنگون ساز گفتم اینان که اند گفت آنانند که در دنیا زنا کرده اند و فرزندانشرا کشته اند از آنجا بیرون آمدیم و روی بجانب زمین نهادیم و فرو می آمدیم از آسمانی تا آسمانی چون بنزدیک موسی رسیدم مرا گفت چه کردی و چه دیدی و چه فرمودندی ترا و امت ترا گفتم هر چیزی و کرامتی و بر من و بر امت من پنجاه نماز فرض کردند گفت من مردمانرا بهتر آزموده ام از تو و با ایشان مقاسات بیشتر از تو کرده ام امت تو طاعت پنجاه نماز ندارند که ایشان ضعیف ترین

امتانند مرا جعت کن بخدا تا تخفیف کند من مرا جعت کردم و تخفیف خواستم ده نماز مرا سطر (۱) کرد تا چهل شد باز آمدم گفت چه کردی گفتم ده تخفیف افتاد و چهل ماند گفت امت تو طاعت چهل نماز ندارند مرا جعت کن و تخفیف خواه مرا جعت کردم ده دیگر تخفیف افتاد همچنین مرا جعت میکردم تا با پنج آمد موسی گفت از این نیز تخفیف خواه گفتم من از خدای شرم دارم بیش از این مرا جعت کردن خدا بتعالی گفت باین پنج نماز که فرض کردم هر نمازی را ده ثواب باشد هر که این پنج نماز بجسا آرد همچنان باشد که پنجاه نماز گذارده و این خبر ضعیف است و ما برای سیاق حدیث آوردیم و آنکه در روایت آمده است و اگر چه این را تأویل گفته اند که روا بود که مصلحت باول پیش از مرا جعت اقتضای پنجاه نماز کرده باشد آنکه عند مرا جعت مصلحت بگردد و همچنین تا پنج نماز آمدن هر بار که مرا جعت نباشد مصلحت آن مقدار بود چون مرا جعت کند مصلحت بگردد چه آنچه متعلق باشد بمصلحت باوقات و اشخاص و اسباب مختلف شود و این وجهی است که مشایخ مادر تأویل این حدیث گفته اند و سید رحمه الله در تنزیه الانبیاء این وجه گفت جز که این خبر باطل است از وجهی دیگر و آن آنست که نسخ الشی قبل دخول وقت یکنون بدآء نسخ چیزی قبل فعله روا نباشد و قبل دخول وقت روا نباشد که بدا بود و بدا بر آنکس روا بود که عالم بود بعلم محدث و قدیم تعالی از این منزله است پس این حدیث از این وجه که گفته شد معتمد نیست. گفت آنکه باز گفتم و جبرئیل در صحبت من بود تا با خوابگاه خود آورد مرا اینهمه در یکشب بود از این شبهای عادتی که هست من سید ولد ادم و لا فخر و لوای حمد بدست من باشد و لا فخر وادم و هر که ادم است روز قیامت در زیر لوای من باشند و لا فخر و کلیدهای بهشت و دوزخ بدست من باشد و لا فخر و اجل من نزدیک است پس از اینکه من آیات و عجایب خدای دیدم و همه هوا و مراد من آنستکه با جوار رحمت خدا شوم با مراققت این دوستان از اولیای خدا بتعالی و آنچه دیدم از لقای ثواب خدا بتعالی برای اولیائش و ما عند الله خیر و باقی. رسول علیه السلام گفت چون ما از معراج باز آمدم بوادی ذی طوی جبرئیل علیه السلام را گفتم یا جبرئیل این قوم مرا باور ندارند چون با ایشان این حدیث کنم. عبدالله عباس گفت بامداد این شب که رسول را بمعراج بردند نشسته بود دلتنگ از آنکه دانست که کس سخن او را باور ندارد که بیک شب باسمان شده باشد و هفت آسمان ببرد و بهشت و دوزخ بدید ابو جهل باو بگذشت بیامد و بیهلوی او بنشست و بر طریق استمراء او را گفت بتازگی تو را از خدا چه فائده بود گفت آری دوش مرا بیت المقدس بردند بیک شب بیت المقدس شدی و باز آمدی گفت بی ابو جهل گفت اینکه بامن گفتی با این قوم بگو گفت بگویم آواز داد که یا معشر بنی کعب بن لوی بیایید بشنوید که محمد چه میگوید گفتند چه میگوید گفت میگوید که دوش مرا بیت المقدس بردند و باز آوردند ایشان بتعجب و تکذیب یکی دست بر هم میزد و یکی دست بر سر مینهاد و یکی صغیر میزد و هر منکری که بود میکردند و جماعتی از آن مستضعفان که مظهر ایمان بودند و مبطن نفاق برگشتند و مرتد شدند و گفتند این دروغی صریح است مشرکان آن جماعت محققان صحابه را گفتند به بینید تا محمد چه میگوید که مرا بیک شب به بیت المقدس بردند و باز

آوردند گفتند راست میگوید و ما او را پیش از این و بدیعت از این باور داریم گفتند چگونه گفتند ما او را باخبر آسمان و وحی خدا تعالی باور میداریم برقتن بیت المقدس بیک شب چرا باور نداریم آنکه در میان قوم جماعتی بسیار بودند که آن سفر کرده بودند و آن را دیده و علاماتی که در آن راه بود و مسجد دیده بودند مرا گفتند اگر راست میگوئی نشانهای راه با ما بگویی من می گفتم و علامات مسجد هم چنین نزدیک آن بود که بعضی مشتبه شود بر من حقتعالی مثال آن در برابر من بداشت در پیش سرای عقیل تا من در او مینگریدم و می گفتند گفتند والله اما النعت فقد اصاب اما وصف همه راست میگوید و نشان راست می دهد و ایشان دانستند که او آن راه نکرده است و ایشانرا کاروانی بشام بود گفتند یا محمد خبر کاروان ما چه داری گفت ایشانرا بروجا رها کردم شتری کم کرده بودند و جایها طلب شتر میکشتمند در رحل ایشان قدحی آب بود و من تشنه بودم برسیدم و آن قدح آب باز خوردم و قدح نهی باجای نهادم چون در آیند پیرسید از ایشان تادر قدح آب یافتند گفتند این آیت دیگر است گفت فلان و فلان بر شتری نشسته بودند شتر ایشان از من بر مید و فلانرا ببنداخت و دستش بشکست چون در آیند بنگرید تا هم چنین باشد که گفتم گفتند لا این آیتی دیگر است گفتند این کاروان که بخاص ما تعلق دارد خبر ایشان چیست و نشان ایشان بگو گفتم ایشانرا بنعمیم رها کردم و مشغول بودم از وصف ایشان آنکه حقتعالی مثال آن نصب چشم من کرد تا من در او مینگریدم و نشانها يك يك ميكفتم که عدد ایشان و عدد اشتران ایشان چند است و چه بارها دارند و گفتم اكنون به خرورده رسیده اند و مردمان را نام می گفتم که در کاروان بودند و در پیش کاروان شتری است تر خاک رنگ بر او دو غراره سرخ رنگ دوخته نهاده است چون آفتاب بر آید ایشان در آیند از پس این كوه گفتند این آیتی دیگر است آنکه بدویدند و ره بنه مراقبه میکردند و بر آمدن آفتاب و میگفتند والله كه محمد قصه عجب میگوید آنکه انتظار طلوع شمس میکردند تا باشد که آفتاب بر آید و کاروان نیاید تا او را دروغ زب کنند یکی از میان قوم گفت هذه الشمس قد طلعت والله که آفتاب بر آمد و دیگری گفت والله هذه الا بل قد طلعت يقدما جمل اوراق و فيها فلان و فلان کا قال گفت اینك کاروان بیامد با طلوع آفتاب شتری اوراق در پیش ایشان ایستاده و آنانرا که گفت همه در کاروانند چنانکه او گفت والله که مانند این ندیدیم و نشنیدیم ان هذا لبحر مبين این سحری است روشن اگر گویند خدا تعالی گفت اسری بعیده لیلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصی او را گفت بمسجد اقصی بردم نگفت او را با آسمان بردم جواب آنست که گوئیم ابتدای معراج اسرای بود بمسجد اقصی از آنجاش بمعراج بر آسمان بردند و اگر اول بار گفتی او را با آسمان بردم ایشانرا ببعجب بیش بودی و در تکذیب مبالغه بیشتر کردندی اول گفت در این صورت که او را بمسجد اقصی بردم چون این در دلشان قرار گرفت حدیث معراج و آنکه او با آسمان شد و بعرض نزدیک شد در سورة والنجم بگفت فی قوله ثم دنی فتلی فکان قاب قوسین او ادنی . قوله و اتینا موسی الکتاب . آنکه گفت ما موسی را کتاب دادیم یعنی توریة و وجه اتصال آیت بآیت مقدم آنست که کما اسرینا بمحمد آتینا موسی الکتاب چنانکه محمد

را با آسمان بردیم موسی را کتاب دادیم . و جعلناه . و کردیم او را یعنی کتاب توریة را . هدی . تمیان و لطف بنی اسرائیل و شاید که ضمیر راجع بود با موسی و مراد لطف باشد چه بیغمیر آمت را لطف باشد تا هدی بمعنی هادی بود کقولهم رجل عدل و زور و قطر و صوم لفظ مصدر باشد بمعنی فاعل . ان لا تتخذوا . ای بان لا تتخذوا و ان مع الفعل در محل نصب باشد بر ضمن هذا الفعل الظاهر فعلا یلیق به و بنصبه و التقدير و اوحینا اليهم ان لا تتخذوا . عامة قرأ تتخذوا خوانند بتای خطاب و ابو عمرو و عبدالله عباس و مجاهد خوانند بیا و این اختیار ابو عبیده است گفت برای آنکه خبر است از ایشان و در مثل این جایگاه هر دو روا باشد و مثله قوله قل للذین کفروا ستعذبون و تحشرون هر دو خوانده اند بتاویا و هر دو محتمل است و معنی دارد ما ایشانرا گفتیم و وحی کردیم با ایشان که و کیلی نگیرند بدون من یا گفتم مکبری و کیلی بدون من ذریة من حملنا مع نوح . در نصب دو وجه گفتند یکی آنکه مفعول اول لا تتخذوا است و تقدیر آنکه لا تتخذوا ذریة من حملنا مع نوح و کیلا . و وجه دوم آنکه منصوب است بر نداء و این وجه بهتر است کانه قال یا ذریة من حملنا مع نوح و برای آن گفت ذریة من حملنا مع نوح که نوح علیه السلام را آدم دوم خوانند چو در عهد او جهان بطوفان خراب شد و مردم همه هلاک شدند جز آنانکه در کشتی بودند پس از ایشان هر چه در عالم هستند از نسل ایشانند پس این خطاب بمثابه آنستکه یابی آدم و تقدیر چنان است که یا ذریة من حملنا مع نوح فی السفينة و مورد آیت مورد تهدید و توبیخ است کانه قال یا بقیة الالهة چنانکه ما گوئیم یا بقیة السیف آنکه نوح را مدح کرد گفت . انه کان عبدا شکورا . که نوح بنده شا کر بود مراد فاعل بناء مبالغه باشد در فاعل . و در خبر است که شکر او آن بود که او چون طعام خواستی خوردن گفتی بسم الله و چون فارغ شدی گفتی الحمد لله و این مطابق این خبر است که رسول علیه السلام گفت ان الله یرضی عن العبد ان یا کل الا کلة فیحمله علیها او یشرب الشربة فیحمله علیها گفت خدا از بنده راضی شود که طعامی بخورد و شرابی باز خورد و خدا را بر آن شکر گوید و در خبری دیگر آمد که او را برای آن شکور خواند که چون طعامی بخوردی گفتی الحمد لله الذی اطعمنی ولو شاء اجاعنی و چون شربة باز خوردی گفتی الحمد لله الذی اسقانی ولو شاء اطمانی و چون جامه در پوشیدی گفتی الحمد لله الذی کسانى ولو شاء عرائی و چون نعلین دریای کردی گفتی الحمد لله الذی خذانی ولو شاء احقانی و چون قضای حاجت کردی گفتی الحمد لله الذی اخرج عنی اذاه فی عافیة ولو شاء حبسه قوله تعالی . وقضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب . قضا در لغت بر چند قسمت است یکی بمعنی خلق و احداث فی قوله ففضهن سبع سموات . و بمعنی فصل حکم فی قوله والله یقضی بالحق . و بمعنی امر فی قوله و قضی ربک ان لا تعبدوا الا ایاہ . و بمعنی اخبار و اعلام فی هذه الایة و قضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب . و اصله کلمة من الاحکام والایمان باشد من قوله فنهیم من قضی نحبه و من قوله فوکره موسی ففضی علیه و مرجع این اقسام همه با اوست من قوله ففضیهن ای اتم خلقهن و احکمه و قضی ربک ای امر علی وجه المبالغة و اتمام البیان لهم والدلیل قول الشاعر . و علیهما مسرودتان قضاها . داوودا و صنع السوانع تبع . ای احکمهما و اتم نسجهما

حق تعالی در این آیه گفت ما خبر دادیم بنی اسرائیل را در توبه که شما دوبار در زمین فساد
کنید و خون بناحق ریزید و ظلم و غلو و عتو کنید و تجبر و تکبر کنید و این خبری است که
خدایتعالی داد ایشانرا بر سبیل معجز برای آنکه این خبر است از غایبات و مخبر بر وفق خبر آمد
و این نتوان دانستن جز باعلام علام الغیوب و هم چنین خبر دادن رسول ما علیه السلام ایشانرا
باین قصه هم بوجه معجز بود آنکه گفت . فاذا جاء وعدا ولیهما . چون وعده مرت اول و
کرت نخست آید یعنی چون ظلم و تعدی بنی اسرائیل بغایت رسد ما بفرستیم برایشان خطاب با
ایشان کرد که بفرستیم بر شما و معنی بعث در آیه تخلیه و تمکین بر سبیل خذلان بخدا کفر و
معصیت ایشان چنانکه گفت : انا ارسلنا الشیاطین علی الکافرین تو زهم از این قول حسن بصری است
و ابو علی گفت معنی امر است پیغمبران و پادشاهان بنی اسرائیل را بقتال ایشان بر سبیل جهاد .
عبادا لنا اولی بأس شدید . بندگان از آن ما خداوندان قوت و شجاعت سخت . عبدالله عباس و
قتاده گفتند آنکه مبعوث و مسلط بود برایشان در نوبت اول جالوت بود تا آنکه که خدایتعالی او
را هلاک کرد بر دست داود در ملک طالوت سعید بن المسیب گفت بخت نصر بود سعید جبر
گفت سنجاریب بود حسن بصری گفت عمالقه بودند قولة . فجاسوا خلال الدیار . بچستند میان
سراها و الجوس تخلیل الدیار طالبا ما فیها و الجوسان ایضا مصدر له وقال حسان و معنا الذی لاقی
بسیف محمد . محاس به الاعداء عرض العسا کر . و گفته اند چون طالب باستقصاء باشد . فکان وعدا
مفعولا . آن وعده بود لامحاله کائن و بودنی و کردنی در قرب وجود نشانه کرده آنکه گفت . ثم
رددنا لکم الکثرة علیهم . پس از ایشان ما شما را دولت و کثرت و رجعت دادیم و شما را دست
بایشان قوی کردیم و مدد کردیم شما را بمالها و فرزندان نرینه یعنی شما را مدد و عدد دادیم تا
توانگر و بسیار شدید . و جعلنا کم اکثر نفیرا . و شما را کردیم بیشتر بانصار و اعوان و نصب او
برتمیز است . زجاج گفت روا بود که نفیر جمع نفر بود که عیب فراء گفت گفته اند نام مردی است
که خدایتعالی او را برگماشت تا بخت نصر را بکشت و ملک با بنی اسرائیل داد حذیفه بن الیمان
گفت در قصه این آیات من قوله وقضینا الی بنی اسرائیل الی قوله و جعلنا جهنم للکافرین حصیرا
که رسول علیه السلام گفت چون بنی اسرائیل تعدی و ظلم از حد ببردند و پیغمبرانرا کشتن گرفتند
خدایتعالی ملک یارس بخت نصررا برایشان مسلط کرد و ملک پادشاهی او هفتصد سال بود بیامد بالشکری
بسیار بدر بیت المقدس فرود آمد و آنرا حصار داد و بکشاد و هفتاد هزار مرد را بر خون یحیی بن
زکریا بکشت و اهل بیت المقدس را برده کرد و آن شهررا بغارت داد و سلب و حلی بیت المقدس
و از آن جمله صد هزار و هفتاد هزار کردند گران بار از مالها و از حلی ایشان از آنجا بیاوردند
حذیفه گفت من گفتم یارسول الله بیت المقدس همانا جای بزرگوار بوده است گفت اصل آنرا سلیمان
بن داود بنا کرد از در و یاقوت و زبرجد و ملاطش زر بود و خشتش سیم بود و ستونهاش زر
بود از آن مالها که خدا داده بود سلیمانرا و شیاطین مسخر او بودند تا آنچه او میخواست میآوردند
از اقصای عالم بخت نصر این همه مالها برد و ببابل آمد و اسیران بنی اسرائیل را با خود آنجا
برد و ایشان در دست او صد سال بماندند ایشانرا بندگی میداشت و بخت نصر و لشکرش کبر بودند

و در میان این بنی اسرائیل بعضی صالحان و پیغمبر زادگان بودند خدایتعالی بر زبان بعضی
پیغمبران امر کرد پادشاهی از پادشاهان یارس را نام او کورش و او مردی بود مؤمن که برو
و بنی اسرائیل را از دست بخت نصر بستان و حلی بیت المقدس از او بستان و باز جای خود
بر او برفت و با بخت نصر کار زار کرد و بنی اسرائیل را از دست او بستان و حلی بیت المقدس
باز گرفت و باز جای آورد و بنی اسرائیل پس از آن بچند سال بر طاعت و استقامت با ستاندند
باز دگر با سر معصیت شدند خدایتعالی پادشاهی را برایشان مسلط کرد نام او اظنا حورس
بغزاء بنی اسرائیل آمد تا به بیت المقدس آمد و اهلس را به بردگی برد بیت المقدس را بسوخت
و ایشان را گفت ای بنی اسرائیل اگر با سر معصیت شوید ما با شما بر سر غارت و سبی شویم
بنی اسرائیل با سر معصیت شدند خدایتعالی پادشاهی را برایشان مسلط کرد از روم نام او افقس
بن اسایوش بیامد و با ایشان کارزار کرد در بر و بحر و بر ایشان غارت کرد و حلی بیت المقدس
بیاورد و بیت المقدس را بسوخت آنکه رسول علیه السلام گفت مهدی در روزگار خود حلی
بیت المقدس با جایگاه فرماید بردن در هزار و هفتصد کشتی و خدایتعالی خلق اولین و آخرین
را در بیت المقدس جمع کند محمد بن اسحق بسیار گفت از جمله آنچه بر موسی اترله کرد
خدایتعالی در جمله اخبار بنی اسرائیل و احداثی که ایشان کنند این بود که در این آیات
گفت من قوله و قضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب الی قوله و جعلنا جهنم للکافرین حصیرا
و بنی اسرائیل چون احداث ایشان بسیار شدی خدایتعالی پیغمبری فرستادی بایشان تا اعدار و
انذار کند و تجدید احکام توبه کند تا چون عذاب بایشان آید خدای تعالی عذر انگیزد باشد
و اول وقعتی که ایشانرا افتاد بسبب احداث و جنایات که میکردند آن بود که پادشاهی نام او
صدیقه هم از ایشان بر ایشان پادشاه شد و در روزگار او خدای تعالی شعیا بن امفیارا به پیغمبری
فرستاد و او از پیش زکریا و یحیی و عیسی آمد و او آن بود که بنی اسرائیل را بشارت داد بعیسی
علیه السلام و محمد گفت انشری اوریشلم ان یاتیک را کب الحمار و من بعده صاحب البعیر گفت
بشارت و مژده باد تو را ای پادشاه که مردی بیاید که بر خر نشیند و از پس او مردی که
صاحب شتر باشد مدتی این مرد پادشاهی کرد در بنی اسرائیل و مقام او در بیت المقدس
بود چون مدت او بسر آمد وفات او نزدیک رسید و شعیا پیغمبر با او بود خدایتعالی
سنجاریب ملک بابل را برایشان مسلط کرد بیامد با شصدهزار سوار کرد بیت المقدس بگرفتند
و صدیقه ملک را بیماری رسیده بود و قرحه ببالش برآمده بود چون خبر سنجاریب بشنید و
دلشک شد شعیا پیغمبر بنزدیک او آمد گفت یا ملک بنی اسرائیل چه تدبیر میداری در کار
سنجاریب گفت من بیمارم چنین که تو می بینی ولیکن خدا بر تو هیچ وحی کرد در باب سنجاریب
گفت نه ایشان در این بودند خدای وحی بشعیا پیغمبر کرد که پادشاه را بگوی که وصیت بکن
و خلیفه فرا دار بر قوم شعیا گفت ای ملک خدا وحی کرد بمن که تو را بگویم که وصیت بکن
و خلیفتی فرادار چون پادشاه این بشنید از شعیا روی بقبله آورد و بگریست و دعاء و تضرع کرد
و بدل مخلص و نثی صادق خدا را بخواند و گفت اللهم رب الارباب اله الالهة قدوس المقدسین

یا رحمن یا رحیم یا رؤفا الذی لاتاخذہ سنۃ ولا نوم اذکرنی بفعلی و عملی و حسن قضائی علی بنی اسرائیل و کان ذلک کلمۃ منک و انت اعلم بہ ممی سرّی و علانیّی خدایتعالی دعای او بشنید و صدق بیّت او بشناخت وحی کرد بشعیاء کہ پادشاه را بگو کہ صدق بیّت تو بدانستم دعای تو اجابت کردم و اجل تو تاخیر کردم تا پانزده سال و او را و لشکر او را از سنجاریب برهانیدم شعیا بیامد و پادشاه را خبر کرد او در حال تنہرست شد و درد از او برفت و او در شکر خدا بیفزود و در تضرّع و پیغمبر را گفت از خدا درخواہ تا باز نماید ما را بوحی تا ما باین پادشاه ظالم سنجاریب کہ بما آمده است چہ کنیم خدایتعالی وحی کرد کہ من شرّ او کفایت کردم شما را و فردا کہ شما بر خیزید ہمہ بمردہ باشند مگر سنجاریب با پنج کس کہ اوزندہ ماند چون بدگر روز بود منادی ندا کرد کہ یا ملک بنی اسرائیل خدا تورا شرّ دشمن کفایت کرد و ایشانرا ہلاک کرد پادشاه از شہر بیرون آمد لشکر گاہ بر جای بود و هیچ آدمی زندہ نبود آنجا بفرمود تا سنجاریب را طلب کردند او را نیافتند در میان مردگان کس نفرستاد بطلب او تا او را بگیرند با آن پنج کس کہ مانده بودند و از آن پنج یکی بخت نصیب بود و ایشانرا بند بر نهادند و پیش او آوردند او چون ایشانرا بدید بروی افتاد پیش خدا شکران نعمت را و از بامداد تا نماز دیگر در آن سجده بود آنکہ سر برداشت و سنجاریب را گفت چون دیدی نعمت خدای بر ما و نصرت او ما را و دمار و ہلاک بر آوردن از شما و ما و شما غافل از آن سنجاریب گفت نشنیدہ بودم کہ نعمت خدا بر شما عظیم است و نصرت و رحمت او شمارا پیایی است پیش از آنکہ آنجا آمد نصیحت کنندگان مرا گفتند مرو آنجا کہ تو با خدای بنی اسرائیل نہ بسی (۱) من نصیحت نشنیدم و نپذیرفتم شقاوت مرا دامن گرفت و قلت عقل کار بستم لاجرم در بلا افتادم صدیقہ خدا را شکر کرد زیادت آنکہ امیری را بفرمود کہ ابن اسیران را با پادشاه ایشان ہم چنین در بند در شہر بگردان و بر ایشان ندا کن کہ ابن جزای آنکس است کہ بر خدا دلیری کند ایشانرا ببردند و ہفتاد روز در شہر ہا بگردانیدند و ہر روز ہر یکرا دوانان جوین بیش ندادند سنجاریب کس فرستاد پادشاه بنی اسرائیل و گفت ما را کشتن از این آسان تر است بفرمای تا ما را بکشند کہ ما را چنین زندگانی نمی باید او بفرمود تا ایشان را با زندان بردند بر آنکہ بکشند خدایتعالی وحی کرد بہ پیغمبر کہ بفرما پادشاه را تا سنجاریب را باین پنج کس رہا کند تا بابل روند و خبر دهند مردمان را از آنچه خدا کرد بایشان ملک ایشان را رہا کرد و گفت بروید و مردمان را خبر دهید آنچه خدا با ما و شما کرد ایشان رفتند و با بابل شدند و سنجاریب قوم خود را جمع کرد و آن قصہ بایشان گفت دانایان قوم گفتند ما تورا گفتیم مرو کہ کس با خدای بنی اسرائیل بر نیاید این در مروت اول بود و سنجاریب از آن پس ہفت سال بماند آنکہ بمرد و پسر زادہ اش را خلیفہ کرد بر قوم و بخت نصیب در بابل در ملک او ہفدہ سال مقام کرد آنکہ خدایتعالی صدیقہ را وفات داد و بنی اسرائیل در ہرج و مرج افتادند و برائی ملک قتل کردند و یکدیگر را بکشتند و خونہای بسیار ریخته شد شعیا ایشانرا وعظ میکرد و بند میداد از او قبول نکردند و خدایتعالی وحی کرد بشعیاء کہ برخیز

(۱) کذافی الاصل.

(و این)

و این وحی من بہ بنی اسرائیل برسان و از قبل من این پیغام بر ایشان بگذار او برخاست و گفت یا سماء اسمعی ویا ارض اصبی فان اللہ یرید ان یقصّ شان بنی اسرائیل گفت ای آسمان بشنو و ای زمین گوش دار خدایتعالی میخواد تا قصہ بنی اسرائیل گوید آنکہ گفت بدانید کہ خدایتعالی بنی اسرائیل را بنعمت پیروزد و برای خود برگزیدہ است و بکرامت برگزید و بر بشندگان تفضیل داد و ایشان چون گوسفندان ضایع بودند کہ شبان نداشتند رمیدگانرا باز آورد و گم شدگان را جمع کرد و شکستگانرا باز بست و بیمارانرا دوا کرد و لاغرانرا فربہ کرد و فرہان را نگاهداشت چون ابن ہمہ نعمت بگرد با ایشان بطور گرفت ایشانرا با یکدیگر بسرو زدن درآمدند و یکدیگر را بکشتند تا از ایشان استخوانی درست نمایند کہ شکستہ پناہ با او دهد وای بر این امت گناہکار کہ نمیدانند کہ آفت ایشان از کجاست و شرّ داند کہ گیام زار او کجاست تا آنجا شود و چہارای داند کہ اخر علف او کجاست قصد آن جایگاہ کند و این قوم از بہائم باز بست ترند کہ نمیدانند کہ خیرایشان از کجا میاید و ایشان خداوندان عقل و بصائرند خر و گاو نہ اند من برای ایشان مثلی خواہم زدن تا گوش و ہوش دارند بگوی ایشانرا چہ گوئید در زمینی کہ مدتی دراز خراب و موات باشد در او عمران نبود و آنرا خداوندی بود قوی حکیم روی بآن زمین کنند بعمارت و نخواہد تا زمینش خراب شود دیواری محکم کرد آن براندو و در آنجا گوشکی بنا کند و کاریزی بیارد و در آتزمین درختان بنشانند انواع غرس از خرما و نار و زیتون و انگور و انواع میوہ و این عمارت بنفس خود تو لا کند بر وجہ مبالغت و بر آنجا نگاہبانان برگمارد حفیظ امین قوی و منتظر میباشد میوہ آنرا چون وقت آن درآید کہ درختان ببر آید بر درختان بجای میوہ خروب ببر آید گویند بد زمینی است این سزای آستکہ دیوارش ویران کنند و گوشکش بست کنند و جویش بینارند و غرسش بسوزند تا باز همچنان شود کہ بود خراب موات کہ در او عمران نباشد آنکہ گفت خدا میگوید این دیوار بست امت منست و این گوشک شریعت من است و این جوی کتاب من است و این قیم پیغمبر من است و درخت نشاندہ ایشانند و بر درختان کہ خروب امد افعال زشت ایشان و من در این باب بر ایشان آن حکم کنم کہ ایشان بر خود کنند این مثل است کہ خدایتعالی برایشان بزد تقرّب میکنند بمن بگاو و گوسفند کشتن و گوشت و خون آن بمن نرسد و من گوشت آن نخورم و تقرّب بمن آن باشد کہ برہیز کار باشند و دست کشیدہ دارند از خون ناحق ریختن کہ دستہای ایشان آلودہ است از آن و جامہای ایشان از آن رنگین مسجد ہای نگارندہ و پاکیزہ میکنند و دلاہای ایشان یلید است و تنہای ایشان مدلس است مرا چہ حاجت است بمسجد نگاشتن و آن جای نشست من نیست و بناہای آن رفیع کردن و مرا در آنجا آمد و شد نیست من فرمودم تا مسجد ہا رفیع کنند بذکر من و تسبیح من و عبادت و نماز برای من میگویند اگر خدا قادر بودی بر آنکہ دلاہای ما را اعلام کردی بگردی ای شعیا دو چوب خشک بگیر و آنرا بمجمع ایشان بر و آن چوبہا را برابر ایشان بدار و بگوی کہ ای چوبہا خدا شما را میفرماید تا یکی شوید همچنان کرد آن دو چوب یکچوب گشت خدایتعالی گفت ایشانرا کہ من قادرم بر آنکہ دو چوب خشک را

(کہ)

که عقل ندارد میان ایشان الفت دهم قادر نباشم بر آنکه میان شما الفت دهم و چگونه نتوانم تا دلهای شما را اعلام کنم و دلهای شما من نگاشته ام و من تو را آفریده میگویند ما روزه میداریم روزه ما پذیرفته نمیشود و نماز میکنیم نماز ما قبول نمیشود و صدقه میدهم صدقه ما و زکوة ما نمی پذیرد و دعا میکنیم بمانند ناله مرغان و میگوئیم با آواز بهائم آواز ما مسموع نیست و دعاء ما اجابت نمیکند و پیرس از ایشان ناچه منع است از اجابت دعای ایشان من اسمع السامعین و ابصر الناظرین و اقرب المجیبین و ارحم الراحمین برای آنست که خزینه من کم شده است یا دستهای من از خیر بسته شده است نه. دستهای من بروزی و رحمت گشاده است تا چنانکه خواهم می بخشم و می بخشایم نه. کلید خزاین بنزدیک من است جز از من کس نداند گشادن یا برای آنست که رحمت من تنگ شده لابل رحمت فراخ است به همه چیزها و از سر رحمت من همه رحمت کنندگان بر یکدیگر رحمت کنند یا بخلی مرا دریافته است نه. من الا کریمینم اگر ایشان برای خود نظر کنند و بر خود رحمت کنند دلهایشان منور شود بر رحمت ولیکن ایشان دین دنیا بفرورخته اند و بدنبال هوای نفس میشوند و نمیدانند که دشمن تر دشمن ایشان را نفس ایشانست من روزه ایشان چگونه بپذیرم و آن بدروغ و ریت مشوب است و روزه گشادن ایشان بطعام حرام است و نماز ایشان چگونه قبول کنم و دلهای ایشان مایل است بدشمنان و محاربان من و صدقات ایشان چگونه زاک شود و ایشان مال دیگران صدقه میدهند نه مال خود مزد و ثواب کرا باشد خداوندان مال را باشد که از ایشان غصب کردند یا دعای ایشان چگونه اجابت کنم و آن قولیست بر زبان که یقین دل با او مصاحب نیست من دعای آنکس اجابت کنم که از صدق دل دعا کند مرا و آواز ضعفاء و مساکین بر درگاه من مسموع باشد و علامت رضای من رضای درویشان باشد اگر ایشان بر درویشان رحمت کنند و ضعیفان را بخود نزدیک دارند و انصاف مظلوم بدهند و مظلوم را نصرت کنند و بر غایبان عدل کنند و حق یتیم و بیوه بایشان رسانند و هر حق وری را با حق خود رسانند من نور چشم ایشان باشم و سمع گوش ایشان باشم و عقل دلهای ایشان باشم و قوت دست و پای ایشان باشم و دلهای و عقول ایشان بر جا دارم چون کلام من میشوند و رسالت من بایشان میرسد میگویند اقا و ولی منقولست و احادیثی متوازن است و تألیف سحره و کهنه است و میگویند اگر ما خواهیم چنین بگوئیم و بر علم غیب از وحی شیطانی مطلع شویم آنکه میخواهند تا از من پوشیده دارند و من بر اسرار و ضمائر ایشان مطلعم و نهان و آشکارای ایشان دانم و من حکم کرده ام آروز که زمین و آسمان آفریدم حکمی که بر خود واجب کردم و در پیش آن اجلی مؤجل نهادم اگر دعوی علم غیب میکنند بگو تا بگویند که آن کی خواهد و چگونه خواهد بود و انصار و اعوان او که خواهد بود چه در قضاء من رفته است آروز که آسمان و زمین آفریدم که نبوت در مزدوران کنم و مملکت در شبانان کنم و عزت در ذلیلان و قوت در ضعیفان و توانگری در درویشان و بسیاری در اندکان و شهرها در بیابان و علم در جاهلان و حکم در اطمیان و من از این جمله پیغمبری خواهم فرستادن اُمی از میان جماعتی جاهلان کم شده در میان ایشان مردی که درشت نباشد و بد خوی نباشد و بلند آواز نباشد در

بازارها بخصوصت بر زبان او فحش نرود جامع باشد خصال خیر را بخوی کریمان باشد سکنه لباس او بود بر شعار او باشد و تقوی ضمیر او باشد و حکمت معقول او باشد و صدق وصفا طبیعت او باشد و عفو و معروف خلق او باشد و عدل سیرت او باشد و هدی پیش رو او باشد و اسلام مکت او باشد و احمد نام او باشد باو راه نمایم گمشدگان را و بیاموزم باو جاهلان را و باوزیع گردانم بی نامان را و باو معروف گردانم مجهولان را و باو بسیار کنم اندکان را و باو عزیز کنم ذلیلان را و جمع کنم پرا گمشدگان را و جمع کنم دلهای مختلف و هواهای پراکنده را و اطمیان متفرق را و اُمت او را بهترین اُمتان کنم که امر معروف و نهی منکر کنند از سر ایمان و توحید و اخلاص نماز برای من کنند در عبادت من گاهی در قیام باشند گاهی در قعود و گاهی در رکوع و گاه در سجود در ره من جهاد کنند صف زده برای رضای من هجرت کنند و نشیمن خود رها کنند در نشستن و خفتن و خاستن و کشتن و مقام کردن خود مشغول باشند بتسبیح و تهلیل و تحمید و تکبیر و توحید من و طهارة نماز نیکو کنند و برای پاکیزگی جامه ازساق بردارند قربان بخونهای خود کنند کتاهای ایشان دلهای ایشان بود شب عابدان باشند و بروز شیران و این فضل من است بآنکس خواهم که من خواهم چون شعباء از این خطبه بپرداخت و این کلام بآخر آورد بنی اسرائیل آهنگ او کردند تا او را بکشند از ایشان بگریخت خدایتعالی درختی برای او شکافت تا او در آنجا بگریخت و درخت فراهم آمد شیطان بیامد و گوشه جامه او از درخت بیرون کشید تا ایشان بدانستند تدبیری ندانستند در بیرون آوردن او از آنجا جز آنکه آره بیاوردند و او را در آن درخت بریدند *** خدایتعالی از پس او در بنی اسرائیل خلیفه فرا داشت نام او ناشیه بن اموص و در عهد او خضر را پیغمبری بفرستاد و نام او ارمیا ابن خلیفا بود و او از سبط هرون بن عمران بود و او را برای آن خضر خواندند که او بر پوستینی سفید نشست چون برخاست سبز بود و گفتند برای آن خضر خوانند او را که هر کجا بنشستی از زمین گیاه سبز شدی خضر در میان ایشان برخاست بدعوت و وعظ و تبلیغ رسالت و تجدید عهود و احکام توریة و در عهد او بخت نصر بیرون آمد و چندانی از ایشان بکشت تا آسیا بر خون بگردانید و قصه او در سورة البقره برفته است این نوبت دوم بود که بنی اسرائیل در زمین فساد کردند و غلو و تکبر چون حال چنین بود ارمیا بگریخت و در بیابان شد جائی که جز وحوش نبود و بخت النصر بیامد و ولایت شام بستد و بنی اسرائیل را بکشت و بیت المقدس خراب کرد و رفت آنکه برخواست کشتن لشکر را بفرمود تا هر یکی سپری که داشت بر از خاک بیاورد و در بیت المقدس انداخت تا اثر آن ناپدید شد و کوهی خاک پدید آمد آنکه بر کشت با غنیمت بسیار و بردگان بنی اسرائیل آنکه از آن اسیران و بردگان هفتاد هزار کودک را برگزید چون وقت قسمت و غنیمت بود ملوک و امرای لشکر او گفتند نصیب ما از غنیمت تو را این کودکان بنی اسرائیل را بر ما قسمت کن هم چنان کرد هر یکی را از ایشان چهار کودک برسد از جمله ایشان دانیال بود و خبائیا و عزاریا و میشایل و هفت هزار از اهل داود پیغمبر بودند و یازده هزار از سبط یوسف بن یعقوب و برادرش ابن یامین و سه هزار از سبط اشیر بن یعقوب و چهارده هزار از سبط یالون بن یعقوب و بقیان یعقوب و چهارده هزار از سبط یهوذا ابن یعقوب

و چهارده هزار از سبط روئیل و لاوی پسران یعقوب و بخت النضر جمله بنی اسرائیل را سه گروه نهاد گروهی را بکشت و گروهی را اسیر و برده کرد و با خود ببابل برد و گروهی را بشام رها کرد بهری گفتند این واقعه دوم بود و بعضی گفتند واقعه اول بود که خدا تعالی گفت . فاذا جاء وعد اولیہما . چون وعده نوبت اول بود از آن دو گروه و اولی تانیث اول باشد و فعلی مقصور در تانیث افعال تفضیل قیاسی مطرّد است کلا کبر و الکبری و الاصغر و الصغری . بعثنا علیکم عبادا لنا اولی بأس شدید . ای ذی قوّه منیعہ و شجاعة سدیدہ . و البأس و البؤس اللّٰثۃ یعنی بخت النضر و اصحاب او و ابتدآء کار بخت النضر که ابن جریر روایت کرد از یعلی بن مسلم از سعید جبیر که او گفت مردی از بنی اسرائیل این قصه میخواند در توریة که خدا تعالی در قرآن حکایت آن باز گفت فی قوله . فاذا جاء وعدا ولیہما الایہ . بگریست و دفتر درهم زد و گفت این مرد را که هلاک بنی اسرائیل در دست او خواهد بود با من نمای در خواب دید مردی را که اورا می گفت این مرد را که تو میخواهی به بینی درویشی ضعیف است ببابل او را بخت نصر گویند و این اسرائیلی مردی توانگر بود برخواست و مالی برگرفت و غلامانی که داشت و قصد سفر کرد مردم او را گفتند کجا میروی گفت بتجارت و آمد تا ببابل و سرای بمزد گرفت و کس فرستاد و درویشان آن شهر را میخواند و با ایشان بر واکرام میکرد تا درویشان سرباو نهادند او پرسید که در این شهر هیچ درویش ماند که اینجا نیامد و از من چیزی نستد گفتند کسی ماند الا یک درویش که او بفلان محله باشد و او را بخت نصر گویند بیمار است بآن سبب بر تو نتوانست آمدن غلامان را گفت خیزید تا آنجا رویم برخاسته و آنجا رفته و او را بدیدند و پرسیدند و گفتند نام تو چیست گفت بخت نصر غلامان را گفت این را بر گیرید و با خانه ما برید تا اینرا تعهد کنیم که این بس اسیر و درمانده است او را برگرفتند و با خانه بردند و تعهد کردند تا نیک شد او را جامه داد و برک کرد چون خواست تا باز جای رود او را گفت من بخوام رفتن هیچ کاری حاجتی هست ترا بخت نصر بگریست مرد گفت چرا میگریی گفت از مفارقت تو و از آنکه این همه نعمت که کردی بجای من و مرا دست رس نیست تا تورا مکافاتی کنم اسرائیلی گفت بلی در دست چیز نیست با من عهد آن که چون تو پادشاه شوی سخن من بشنوی و جانب من مراعات کنی گفت ای مرد بر من استهزاء میکنی از آنکه من درویشم گفت استهزاء نمیکنم حقیقت میگویم چندا نکه میگفت او بیش از آن نمیکفت که استهزاء میکنی بر من وعده نکرد با او مرد بگریست و گفت همانا خدا را در این چیزی هست که من اینهمه رنج بردم و مقصود من حاصل نشد و این حدیث بر کتاب خود نوشتم چون روزگار باین برآمد صیحون پادشاه یارس بود در بابل بود گفت تدبیر آن باید ساخت که طلیعه بزمن شام فرستیم تا بنگرد تا هیچ فرصتی هست ما را بر آن گفتند روا باشد آنکه یکی را اختیار کرد و صد هزار مرد باو داد او برفت با برک و ساز تمام این بخت نصر در مطبخ او بود بطمع آنکه تا چیزی باو دهد تا بخورد چون بشام رسیدند ولایتی دیدند آبادان با لشکر بسیار سوار و پیاده بی حد دنداناش کند شد و دانست که هیچ نتواند کردن بخت نصر بیامد و در شام رفت و در مجالس ایشان مگردید و ایشانرا میگفت چه منع میکند شمار از آنکه بروید

بزمین بابل و آن شهرستانید که خزینهای جهان نهاده است آنجا بردارید چه آن شهر حصنی ندارد و آنجا بس لشکر نیست ایشان گفتند ما اهل کارزار ندایم و ما کارزار عادت نکردیم بخت نصر بیامد و صاحب طلیعه را بگفت با او باز کشت و صیحون را بگفت آن شهر است بس قوی و لشکر بسیار و من هیچ طمع ندیدم آنجا صیحون از سرکار برفت بخت نصر در لشکر میکردید و میگفت بنزدیک من خبری است از اخبار شام و سرتی از اسرار آن با کس نگویم مگر باملك این میگفت تا زبان بزبان بملك رسید و او را بخواند و گفت این چیست که از تو میگویند گفت بلی یا ملك من در شام رفته ام و احوال ایشان تفحص کرده و بشناخته و آن قصه با او بگفت و اما فلان که تو او را فرستادی بر ظاهر شهر فرود آمد و از احوال شهر خبر نداشت و این تفحص که من کردم او نکرد مدتی باین برآمد بکروز پادشاه گفت اگر چنان باشد که لشکری فرستیم بر بغلة ناکه تا بشام روند و اگر بکشایند والا باشد که اثری کنند و نکایتی گفتند روا باشد آنکه گفت که باشد که این کار را بشاید هر کس میگفت فلان و فلان ملك گفت آن مرد باید که مرا خبر داد که همانا در او کفایتی هست و دهائی یا ثبوت اول آن کرد که گفت مرا او را بخواند و گفت لشکری برگیر و بشام شو او بیامد از میان لشکر چهار هزار مرد خاربه بگزید و بشام رفت و غارت کرد و بستد و سرهای ایشان و سرها و نهانیهای ایشان بیرون آورد و ذلک قوله . فجاسوا خلال الدّیّار . در مدت آنکه بخت نصر بشام بود صیحون ملك پارس فرمان یافت لشکر خواستند تا خلیفه اختیار کنند تا بجای او بنشینند گفتند تو قف باید کردن تا اینقوم از شام باز آیند که ایشان وجوه لشکرند و خیار قومند چون بخت نصر باز آمد شام بکشاده بود و چیز بسیار آورد بلشکر اندک گفتند پادشاهی اینرا شاید او را پادشاه کردند . سدی گفت باسنادش که در بنی اسرائیل یکی در خواب دید که هلاک بنی اسرائیل و خراب بیت المقدس بر دست غلام یتیم خواهد بود بیوه زاری از اهل بابل که او را بخت نصر گویند و این خواب کسی دیده بود که خوابهای او راست بود این مرد برخاست و ببابل آمد و نشان او میپرسید تا راه نمودند او را باین غلام برفت و بخانه مادر او فرود آمد و گفت پسرت بخت نصر کجاست گفت برفته است تاهیمه کرد کند ساعتی بود غلامی میآمد و پشته هیزم میآورد این اسرائیلی سه درم باو داد و گفت برای ماطعامی و شرابی بیاور او برفت و بدرمی نان خرید و بدرمی گوشت و بدرمی خیر این طعام بخوردند و شراب باز خوردند روز دوم و سوم همچنین کرد چون از طعام و شراب خوردن فارغ شدند اسرائیلی گفت من سه روز است که در سرای تو میزبانی کردم مرا حقّی واجب شد گفت بلی گفت مرا بر تو آرزویی هست و آن آنست که برای من امانی بنویسی که اگر تو وقتی پادشاه شوی مرا از تو امان باشد گفت سخریه میکنی از من گفت نه حقیقت میگویم گفت این چه حدیث است مرا پادشاهی از کجا باشد گفت تو را از این هیچ زیانی نیست و بسیار الحاح کرد مادرش گفت مراد او بده اگر تو را پادشاهی نباشد هیچ زیانی نبود بتو از آن امانی بنوشت برای او که او ایمن است مرد گفت اگر من امان خواهم که بر تو عرض کنم و نتوانم بتور رسیدن از زحمت لشکر گفت نوشته بر سر کله کن و بردار تا من به بینم آنکه مرد او را جامه و عطا داد

و برکت و با بنی اسرائیل شد و پادشاه بنی اسرائیل یحیی زکریا را مقرب داشتی و اکرام کردی و با او در کارها مشورت کردی و از او فتویٰ پرسیدی و از فرمان او درنگدشتی و این پادشاه زنی داشت و آن زن را دختری بود از شوهری دیگر و آن زن پیر شده بود پادشاه خواست تا زنی جوان کند زن گفت چرا این دختر مرا بزنی نکنی که جوان و با جمال است گفت نکنم تا از یحیی نپرسم اگر رخصت دهد چنین کنم از یحیی پرسید یحیی گفت تو را حلال نباشد بر او نکاح بستن پادشاه زن را بگفت آئین حقد یحیی در دل گرفت و گفت من با او کیدی کنم که از آن باز گویند رها کرد تا پادشاه بشارت بنشست دختر را بیاراست بانواع جامه ها و زیور ها و او را گفت برو پادشاه را ساقی گری کن تا مست شود خویشتن بر او عرضه کن و در خود طمع افکن او را چون خواهد که تعرض تو کند منع کن او را و بگو حاجت تو روا نکنم تا تو حاجت من روا نکنی چون گوید حاجت تو چیست بگو سر یحیی زکریا خواهم که پیش من آرند در طشتی او برفت و پادشاه را شراب داد تا مست شد چون مست شد تعرض او کرد گفت ممکن نباشد تا حاجت من روا نکنی گفت حاجت تو چیست گفت سر یحیی در این طشت بفرمای تا پیش من آرند او گفت و بچک چیزی دیگر خواه که این ممکن نیست گفت مرا حاجت جز این نیست چندان بگفت تا پادشاه کس فرستاد تا یحیی را بکشند و سر او در طشتی پیش او بردند آن سر بزبان فصیح می گفت لایحل لك تو را حلال نیست و خون او دران طشت می جوشید بفرمود تا یارۀ خاک بران ریختند خون از بالای خاک برآمد یارۀ خاک دیگر بر او ریختند از بالای آن بزیر آمد چندانکه خاک بیشتر میریختند خون غالب میشد تا چندانکه خاک بر او ریختند که با بارۀ شهر راست شد این خبر بصیحون رسید لشکری ساخت تا آنجا فرستد بکارزار چون خواست تا بر ایشان امیری بدارد بخت نصیب آمد و گفت مرا بر این لشکر امیر کن که آن مرد را که آن بار فرستادی ضعیف بود و من در شام رفته ام و احوال شهر و مردمان شناخته ام او را امیر کرده لشکری باو سپرد او بر رفت و در شهر فرود آمد و شهر را حصار میداد و هیچ ممکن نبود کشادن مقامش دراز شد و لشکر بی برگ شد خواست تا باز کرد دیو زنی بدر آمد از شهر و در لشکر گاه آمد و گفت مرا پیش امیر برید او را پیش بخت النصر بردند گفت شنیدم که باز خواهی کشت این شهر را ناگشاده و مقصودی حاصل نکرده گفت آری که مقام دراز شد و لشکر را برک نماند گفت من تو را تدبیری بیاموزم که این شهر تو را گشاده شود بشرط آنکه آنرا کشتی که من گویم و آنرا رها کنی که من گویم گفت همچنین کنم گفت تدبیر آنست که فردا لشکرت بچهار قسمت کنی و بچهار گوشۀ شهر فرستی هر قسمی را بگوشۀ بداری و بگوئی تا دست بر آسمان دارند و بگویند بار خدایا بحق خون یحیی زکریا که این شهر گشاده کنی تا گشاده شود و بروایتی دیگر آنست که گفت بگوی انا نستفتحک بالله لدم یحیی بن زکریا که این شهر گشاده کنی ما کشادن تو را ای شهر برای خون یحیی زکریا می خواهم گفت چون این بگفتند از چهار سوی بارۀ شهر بیفتاد و لشکر در شهر شد آن زن بیامد و او را بسر خون یحیی زکریا آورد و گفت خون بسر این خون میریز و مردم را بر این خون میکش تا ساکن شود او چندان مردم بر سر آن خون بکشت تا هفتاد هزار آدمی را بکشت ساکن نشد تا آنکه که

آن زن را که زن پادشاه بود بدست آوردند خون او بر آن خون ریختند تا ساکن شد آنکه آنعجز گفت اکنون دست بدار از خون ریختن که خدایتعالی چون پیغمبر را بکشد راضی نشود تا کشندگان او و هر که در خون او سعی کرده بود و رضا داده بکشند و ایشان جمله کشته شدند و علامتش آنست که این خون ساکن شد و آن مرد که آن امان نامه داشت بیامد و عرض کرد او را و اهل بیت او را امان داد و بخت نصر بیت المقدس را خراب کرد و بفرمود تا جیفهای آنکشتگان در انداختند و او و جوه و معروفان بنی اسرائیل را با خود ببابل برد با سیری و دانیال در میان ایشان بود و رأس الجالوت و قومی از فرزندان پیغمبران چون بزمن بابل رسید پادشاه مرده بود او را پادشاه بابل کردند و چون دانیال را بدید و بیازمود و عقل و رای و حلم او و دیانت او بدید او را اکرام کرد و مقرب گردانید تا نزدیک او متمکن شد و هب بن مئنه گفت بخت نصر در آخر عمر در خواب دید صنمی سرش از زر و سینه از سیم و شکمش از مس و رانهایش از آهن و ساقها از گل خشک آنکه سنگی دید که از آسمان بیفتاد بر او آمد و او را پست کرد و آنکشان سنگ بزرگ میشد تا چندان شد که از مشرق تا مغرب رسید و درختی دید که بیخ او در زمین بود و سرش در آسمان و مردی بر سر آن درخت تبری در دست و منادی ندا میکرد که شاخه های این درخت بزنی تا مرغان از او تبر آء کنند و سباع و وحوش از زیرش بشوند این خواب را از دانیال پرسید دانیال گفت تعبیر این خواب آنست که این صنم که دیدی توئی و فرزندان تو و پادشاهانی که از پس تو باشند اما سرش که از زر بود آن توئی که بهترین ایشان و سینه که از سیم بود پسر تو باشد که از تو تا او چندان فرق باشد که از زر تا سیم و شکم او که از مس بود پادشاهیست که از پس او باشد بتر از او و رانها که از آهن بود دیگری باشد پس او فرو تر از او و پاهای که از گل کوزه گران بود پادشاهی باشد ضعیف و او باز پسین ایشان باشد و اما آن سنگ که از آسمان بر او آمد و او را پست کرد و آنکه بزرگ میشد تا همه زمین بگرفت پیغمبری باشد که خدایتعالی در آخر زمان بفرستد که ملک و ملت او از شرق تا مغرب برسد و اما آن درخت که دیدی مرغان بر شاخهای او و سباع در زیر او و آنکه فرمودند که آن درخت بزنی تعبیر آنست که خدایتعالی تو را مسخ کند یا مرغی کند که کرکس باشد که پادشاه مرغانت آنکه خدایت بسخن باشی کند که پادشاه سباعست آنکه مسخ کند با گاوی که قویترین دواب است هفت سال هم چنین در این باشی و دلت داند آنچه بر تو می رود که تابدانی که ملک آسمان و زمین خدایراست و او قاهر است همه چیز را که دون اوست و آنچه دیدی که اصل درخت بر جای بماند ملک تو باشد که بر جای بماند پس بر نیامد از این حدیث که کرکان حسد بردند بر دانیال و قربت بخت نصر او را بخود بیامدند و گفتند یا ملک تو دانیال را چنین مقرب میداری و او خدای را پرستد و ذبیحۀ شما نخورد و دین شما ندارد او و اصحاب او بخت نصر کس فرستاد و او را حاضر کرد و گفت مرا گفتند که شما دین من ندارید و معبود مرا نپرستید و ذبیحۀ ما نخورید دانیال گفت اجل همچنین است ما خدای آسمان و زمین را می پرستیم و دین شما نداریم و ذبیحۀ شما نخوریم او بخشم آمد و بفرمود تا چاله فراخ بکنند و دانیال را با پنج کس از قوم او در آنجا کردند آنکه شیران را گرسنه بگردند و در آنجا کردند و ایشان بصید رفتند و گفتند چون باز آئیم

از ایشان جز استخوان مانده نباشد چون باز آمدند و باو نگریدند ایشانرا یافتند نشسته و شیران
پیش او خفته و دیگر با ایشان نشسته جمله هفت کس بودند بخت نصر گفت ایشان شش کس بودند
هفتم از کجا آمد گفتند ما نمیدانیم آن هفتم فرشته بود که خداوند تعالی فرستاده بود تا ایشانرا
نگاهدارد از آنجا برآمد و طمانچه بر روی بخت نصر زد و خداوند تعالی او را مسخ کرد و او برآمد
و در بیابان با وحوش و سباع مختلط شد و هفت سال مسموم میبود گاهی بصورت کرکس و
گاهی بصورت شیر و مدتی بصورت گاو و چنانکه دانیال گفته بود در تعبیر خواب او . و هب
گفت از آن پس خداوند تعالی ملک باو داد و هب را پرسیدند که ایمان آورد یا نه گفت اهل کتاب
در او خلاف کردند بعضی گفتند ایمان آورد و توبه کرد و بعضی گفتند او پیغمبرانرا کشته بود و
مسجد ها سوخته خداوند تعالی توبه او قبول نکرد . سدی گفت سبب هلاک او آن بود که در توبت
دوم که بخت نصر دانیال را مقرب داشتی گبرکان خند کردند گفتند دانیال مردی است که
بول باز نتواند داشت و او مجالست ملوک را نشاید بخت نصر خواست تا ببازماید کس فرستاد
او را بخواند در شب و طعام بخوردند و دربارا گفت اگر کسی بیرون آید تا اراقی کند آن
چوب بر سر او زن و اگر گوید بخت نصرم گو مرا بخت نصر فرموده است خداوند تعالی آن رنج
بر دانیال آسان کرد تا او را حاجت نبود باراقت و بخت نصر را حاجت آمد برخاست و از سرای
بیرون آمد تبختر کنان جامه در پای فکنده و شبی تاریک بود دربان برخاست و آن چوب بر سر او
زد گفت من بخت نصرم گفت مرا بخت نصر فرمود و چندان میزد بر سر او تا او را بکشت این
روایت سدی است . محمد بن اسحق گفت سبب هلاک او آن بود که چون ملک زمین او را مسخر
شد خواست تا تعرض ملک آسمان کند و آن قصه در سورة البقره بگفتیم در حدیث نمرود و مثل
آن روایت کرد در بخت نصر و گفت هلاک او به پشه بود که در دماغ او شد و دماغ او میخورد و
همه راحت او در آن بود که چیزی بر سر او میزدند تا آسایش یافتی گفتی چون من بمیرم مغز
من بشکافید تا خود چیست در او همچنان کردند از مغز او پشه برید و خلقان بداندستند که
کس با خداوند تعالی مصادات نتواند کرد و خداوند تعالی بنی اسرائیل را از محنت برهانید و توبه که
سوخته بودند برایشان مجدد کرد بزبان عزیز علیه السلام و گفتند آنانرا که کشته بودند بخت نصر
و قومش ایشان را بدعای عزیر زنده کرد و از آن پس مدتی در نعمت بودند و ذلک قوله .
ثم ردنا لكم الکرة علیهم . این قصه بخت النصر است و بدایت کار و هلاکش جز آنست که
بیشتر اهل سیر و تواریخ و اخبار انبیاء بر آنند که اول گفتیم که بخت نصر بکار زار بنی اسرائیل
آنکه آمد که ایشان شعیا را بکشتند در عهد ارمیای بن خلفیا و آن وقعه الاولی بود آنکه حقیق
تعالی گفت . فاذا جاء وعد اولیها بعثنا علیکم عبادا لنا اولی بأس شدید . یعنی بخت نصر
و لشکر او و گفتند از عهد ارمیا و تخریب بخت النصر بیت المقدس را تا بقتل یحیی زکریا
چهار صد سال و شصت و یکسال بود برای آنکه گفتند از عهد خراب بیت المقدس تا بانگه
که آباد کردند در عهد کورش احشو برس اصفهید بابل از قبل بهمن اسفندیار هفتاد سال بود و
از آنکه که آباوان کردند تا آنکه که اسکندر رومی بشد و جور کرد با ملک خود هشتاد و هشت

سال بود و از ملک اسکندر تا بمولد یحیی زکریا علیهما السلام سیصد و شصت و سه سال بود و
آنچه صحیح و معتد است در این باب آنست که محمد بن اسحق بن یسار روایت کرد که چون
بنی اسرائیل با شام رفتند و بیت المقدس آبادان کردند پس از آنکه بخت نصر خراب کرده بود
و بنی اسرائیل را برده کرده و عزیر فرمان یافته بود بنی اسرائیل احداث بسیار کردند و خدای
برایشان نعمت میکرد و پیغمبران می فرستاد و اعذار و انذار میکرد و ایشان بر این نمیفزودند
که خداوند تعالی گفت . فریقا کذبوا و فریقا یقتلون . تا بآخر پیغمبران که فرستاد بایشان زکریا
و یحیی و عیسی علیهم السلام و ایشان از نیرکان داود بودند زکریا بمرد و یحیی را بکشتند
بسبب نهی او از نکاح دختر زن . عبدالله عباس گفت نهی او از دختر برادر بود . محمد بن اسحق
گفت چون عیسی را باسمان بردند و یحیی را بکشتند و بعضی اهل سیر گفتند زکریا را نیز
بکشتند خداوند تعالی پادشاهی را بر ایشان مسلط کرد از پادشاهان بابل که او را خردوس گفتند
با لشکری عظیم بیامد تا در شام رفت و شام بگشاد آنکه امیری را نصب کرد که او را نبور
زادان گفتند او را بشهر فرستاد و گفت من باخدای خود عهد کرده ام اگر بر اهل بیت المقدس
ظفر یابم از ایشان چندان بکشم که خون ایشان در جوی بلشکرگاه من رسد الا که دگر کس
نماند از ایشان اکنون تو بشهر روه از ایشان چندانی بکش که خون ایشان در جوی بلشکرگاه
رسد این امیر بشهر آمد و بقربانگاه ایشان شد خونی دید از آن جای که بر می جوشد پرسید
که این خون چیست گفتند این خون قربان است که ما بکردیم از ما قبول نکردند برای
این می جوشد و ما هشتصد سالست که این جا قربان می کنیم هیچ قربان مردود نشد بر ما
مگر این یکی گفت دروغ می گوئی آنکه بفرمود تا بر آن خون مردم کشتن گرفتند
تا هفت صد هزار مرد و هفتاد هزار از جمله رؤساء و معروفان ایشان و زنان ایشان را نیز
بکشتند خون ساکن نشد بفرمود تا هفت هزار دیگر از مردان و زنان بر سر آن خوک کشتند
هم ساکن نشد چون بدید که خون ساکن نمیشود گفت و بلسکم یا بنی اسرائیل بامن راست گوئید
و الا چنان کنم که از شما کس نماند که باد در آتش کند که در بیست که شما بمراد خود زندگانی
می کنید اکنون بلاسران آمد چون بدیدند که فائده نیست گفتند راستی آنست که ما را
پیغمبری بود ما را نهی کردی از کارهای بسیار که در آن سخط خداوند تعالی بودی و اگر ما فرمان
او کردمانی ما را بهتر بودی ما او را بکشتیم این خون اوست از آنگاه بر می جوشد و ساکن
نمیشود و او ما را خبر داده است باین واقعه و بلیه که ما در آنیم و ما او را باور نداشتیم نبور
زادان گفت نام او چه بود گفتند یحیی زکریا گفت این حدیث راست است دیدی خدای تعالی
انتقام چنین کشید برای اولیای خود آنکه بروی در افتاد بسجده و خواص خود را گفت بروید
و این لشکر خردوس را برون کنید از شهر و روهای شهر ببندید آنکه بیامد و بر سر آن خون
باستاد و گفت ای خون یحیی زکریا خدای تو و ما داند که چه رسید بنی اسرائیل را برای تو
ساکن شو بفرمان خداوند تعالی پیش از آنکه از بنی اسرائیل کس نماند آن خون ساکن شد بفرمان
خدا و نبور زادان قتل از ایشان بر داشت و گفت ایمان آوردم بآنچه بنی اسرائیل ایمان داشتند

بآن و گواهی دادم که جز خدا خدائی نیست و خدا بتهائی وحی کرد پیغمبری که در آنوقت بود که نبور زادن حیون صدوق و حیون بزبان عبرانی حدیث الایمان بود گفت این مرد نومسلمان مردی راستینه است آنکه نبور زادن گفت که این دشمن خدا خردوس مرا گفته است که چندانى از شما بکشم تا خون در این جوی بشکر گاه او رسد و من توانم فرمان او را عصیان کردن آنکه بفرمود تا خندق عظیم بکنند و گفت بروید و آنچه دارید از گاو و گوسفند و شتر بیاورید بیاورند بفرمود تا میکشند و خون ایشان در آن جوی میریختند و تن های ایشان در خندق میداختند تا چندان بکشت که خون بشکر گاه رسید و آن کشگانرا بفرمود تا بیاورند و بر سر آن حیوانات و چهارپایان کشته افکندند و چون خون بشکر گاه خردوس رسید گفت بس کن از قتل و کشتن که خون بمارسید آنکه از آنجا برگرفت و ببایل رفت و قتل عظیم در بنی اسرائیل برفت این وقعه دوم بود که بنی اسرائیل فرود آمد در فتنه و فساد دوم که کردند چنانکه حق تعالی از ایشان باز گفت و قضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب در این دو قول گفتند یکی آنکه قضینا بمعنی عامنا است و مراد بکتاب توره است و عبدالله عباس گفت قضینا بمعنی حکم است و مراد بکتاب لوح محفوظ است و الی بمعنی علی است یعنی قضا کردیم بر بنی اسرائیل در لوح محفوظ و معنی آن باشد که ما را از ایشان چنان معلوم بود بر حسب معلوم در لوح ثبت کردیم و وجه اول بهتر است برای آنکه کلام با او بر ظاهر خود است و تفسیر این قضا بر فعلی باید کرد که بالی متعدی شود چون وحی و وحی اینجا بمعنی الهام و اعلام باشد و مثله فی معنی الوحی قوله تعالی و قضینا الیه ذلک الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحین ای اوحینا الیه لتفسدن فی الارض مرتین که فساد کنید در زمین دوبار نوبت اول بخت نصر مقهور شدید و نوبت دوم به خردوس چنانکه ذکر آن برفت پس در شام بنی اسرائیل را آتی بر نداشتند و ملک از شام و نواحیش تا روم و یونان افتاد جز آنکه بقایای بنی اسرائیل بسیار شدند در عالم و پراکنده شدند و ایشان را دیانت و ریاست بود در بیت المقدس و نواحی او ملک نبود ایشانرا اما نعمت و عزت و منفعت بود دگر بار بطر بگرفت ایشانرا احداث پیشه گرفتند و تغییر و تبدیل کردن گرفتند خدا تعالی ططوس بن اسالوس الرومی را بر ایشان مسلط کرد تا شهرهای ایشان را خراب کرد و ایشانرا آواره کرد و ریاست نیز از ایشان بستد بشومی معاصی ایشان و ذلت و مسکنت برایشان زد و ایشانرا ذلیل و مهین کرد بحزیت و بیت المقدس خراب شد تا ایام عمر خطاب از آن پس مسلمانان عمارت کردند آنرا ابو بکر گفت سعید جبر را پرسیدم از این آیات گفت اما آنکه جاسو خلال الدیار صاحب را بخوری (۱) بود و لشکر او آنکه گفت ثم ردنا لکم الکبره علیهم الی قوله فاذا جاء وعد الاخرة وقوله عباد النوا اولی باس شدید بخت نصر است و لشکر او که بیت المقدس خراب کردند بار دیگر خدا تعالی دولت بنی اسرائیل داد فی قوله عسی ربکم ان یرحمکم و ان عدمنا عدنا گفت اگر با سر معصیت شوید ما با سر عقوبت شویم ایشان با سر معصیت شدند خدای تعالی ملک روم را بر ایشان مسلط کرد بار دیگر چون بمعصیت رجوع کردند خدا تعالی پادشاه رومی را بر ایشان مسلط کرد و نام او اوروم اوزن بود دگر باره رجوع کردند با معصیت خدا تعالی

(۱) مکنه

(شاپور)

شاپور ذوالاکتاف را بر ایشان مسلط کرد. قتاده گفت در این آیات قضائی کردند بر این قوم چنانکه بینی در این آیت بنوبت اول جالوت بر ایشان مسلط شد و هم الذین جاسوا خلال الدیار ثم ردنا لکم الکبره علیهم پس دولت با ایشان داد در ایام داود علیه السلام او جالوت را بکشت آنکه پس از آن چون با سر معصیت شدند و تغییر و تبدیل شدند بخت نصر بر ایشان مسلط شد فی قوله فاذا جاء وعد الاخرة لیسو عوا و جوهکم پس باز بر ایشان رحمت کرد فی قوله عسی ربکم ان یرحمکم پس با سر معصیت شدند خدای رسول را بر ایشان مسلط کرد تا بهر را بکشت و بهری را جزیت بر نهاد و این مذلت بر ایشان ماند تا بقیامت و قوله لتفسدن لام و نون تاکید جواب قسمی محذوف است و التقدير والله لتفسدن و لتعلن ای و لتستکبرن فاذا جاء وعد اولیها عبدالله مسعود گفت فساد اول ایشان کشتن زکریا بود و این روایت ابوصالح است از عبد الله عباس و محمد بن اسحق گفت زکریا بمرک بمرد و اما شعیبا بود که او را بکشتند فجاسوا خلال الدیار ای دخلوا الدیار و تخللوا طالین مافیها و عبدالله عباس خواند فجاسوا بالحاء الغیر المعجمه و معناها واحد ابن جریر گفت طافوا یعنی میکردند قتیبی گفت عاقبوا و افسدوا ابو عبیده گفت طلبوا و کان وعدا مفهولا ای کائنا واقعا لا محاله ثم ردنا لکم الکبره علیهم ای الرجعة و الدولة حق تعالی گفت مایس از آن شمارا یعنی بنی اسرائیل را و خطاب با ایشانست دولت دادیم و روزگار باشما دادیم و شما را مدد دادیم بمالها و فرزندان و جعلنا کم اکثر نفیرا و کردیم شما را بیشتر عدد و مجاهد گفت اکثر رجالا بعضی دگر گفتند اکثر انصارا و اصل او آن باشد که جماعتی که چون او استعانت کند در نصرت او برهند و مسارعت نمایند و این فعل بمعنی فاعل است کالتدیر والقادر والعلم والعالم ان احسنتم احسنتم لانفسکم حق تعالی در این آیت باز نمود که هر کس که چیزی کند از نیک و بد با خود کند نیکی برای خود و بدی بر خود گفت اگر نیکوئی کنید برای خود کنید یعنی خیر آن و ثواب آن شمارا باشد و اگر اسأت و بدی کنید عقاب و وبال آن بر شما باشد و قوله وان اسأتم فلها بعضی اهل معانی گفتند مراد آنستکه فعلیها و لام بمعنی علی است برای آنکه عرب نقیض بر نقیض هل کنند چنانکه نظیر بر نظیر و مثله قوله فسلام لك من اصحاب الیمین ای علیک و محمد بن جریر گفت فلها ای فالیها اساء من قولهم احسن الی فلان واساء الیه کا قال بان ربك اوحی لها ای الیها فالیها جزاء آن اسأت با او کنند و اگر بر ظاهر رها کنند روا باشد و معنی آنکه فلها عقابها عقاب ان اسأت او را باشد نه دیگر را و حسین بن الفضل گفت ای فلها رب یغفر الاسائة او را خدای هست که اسأت بیامرزد این قولی خوش است جز آنکه ظاهر برو دلیلی نمیکند فاذا جاء وعد الاخرة ای المره الاخرة چون وعده باری دگر آمد از آن دوبار که گفت لتفسدن فی الارض مرتین و نوبت اول را گفت فاذا جاء وعد اولیها این نوبت باز پسین بود و این نوبت دیگر بر قولی قتل یحیی زکریا بود و بر قولی دیگر قصد کشتن عیسی علیه السلام تا خدا تعالی او را باسمان برد از میان ایشان خدا تعالی پارس و روم را بر ایشان مسلط کرد خردوس را و ططوس را که قصه ایشان برفت

(و)

وقوله ليسوا وجوهكم ان لام تعلق دارد بمحذوفی که نسق کلام بر او دلیل میکند و هو قوله بعثنا اليكم عبادا لنا چون در نوبت اول بعثنا در ظاهر کلام بود در وعده کثرت آخری این فعل بیفکند اعتماد اعلی الموجود فی الکلام والتقدير فاذا جاء وعد الاخرة بعثنا عليكم عبادا لنا ليسوا وجوهكم على قراءة من قرأ بالجمع او عبادا لنا ليسو وجوهكم یعنی چون نوبت وعده دوم آمد و شما با سر فساد رفتید بر سر شما فرستادم بنده مسلط را تا روی شما را غمگین کند کسائی خوانند ليسو وجوهكم بنون اضافت با خدا تعالی بر سبیل تعظیم اعتبارا بقوله بعثنا و قضينا و ردنا و امدنا و این قرائت از امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کرده اند و بیان این قرائت ابی است ليسو وجوهكم بنون تا کید خفیف کقوله لنسفن بالناسية و ذکر قراءه کوفه خوانند بیا و آنکه انرا دو تأویل بود اما آنکه اضافت با خدا بود ای ليسو الله وجوهكم و اما ليسو لوعد و العبد الملك المسلط و باقی قراء خوانند ليسو وجوهكم بر جمع اسناد الی عبادا لنا اولی باس شدید و علامت نصب حذف نون است یعنی ما ایشانرا برانگیختیم تا رویهای شما را غمگین کنند بقال سائه مسائة اذا احزنه . و تا در مسجد بیت المقدس شوند چنانکه نوبت اول . و لتبيرا ما علوا . و تا هلاك كنند آنرا که بر او غالب شده باشند از دیار و اموال شما هلاك كردني من التبار وهو الهلاك و لام روا بود که لام غرض باشد علی سبیل العذاب والعقوبة لهم و شاید که لام عاقبت بود بر آن تفسیر که گفته ایم فاما قوله ليسوا وجوهكم بوجه کثابت کرده از جمله تن كما قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه و کقوله وجوه يومئذ ***

ناظرة و وجوه يومئذ باسرة و وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة و غیر ذلك و کقول النابغة . اقارع عوفا لاحاول غيرها . وجوه قروود ينبغي من تجاود . مراد در آیات و بیت ذوالوجوه است . عسی ربکم ان یرحمکم . آنکه رسول را گفت بگو به بنی اسرائیل که همانا خدای بر شما رحمت کند اگر توبه کنید و رجوع کنید باطاعت او و برای آن عسی گفت تا اعتماد نکنند و اتكال و تقصیر نکنند در طاعت خدا بل تا میان خوف و رجاء باشند و قطع نکنند بر رحمت تا مغری نشوند بقیح و مفسران گفتند عسی در قرآن از خدا واجب باشد و وجه اول معتمد است . و ان عدتم عدنا و اگر با سر گناه شوید ما بر سر عقوبت شویم بر قول عبدالله عباس قتاده گفت با سر معصیت شدند خدایتعالی بر دست رسول ایشانرا عقوبت کرد بقتل و اسر و جزیت و مذات و مسکنت . و جعلنا جهنم للكافرين حصيرا . ما دوزخ را بزدان کافران کردیم من الحصر الذي هو الحبس و الحصر احتباس البطن و منه الحصار لانه تحتبس من فيها و الحصور البخیل لتحبسه المال و سمی الملك حصيرا لاحتجابه عن الناس قال الشاعر . و مقامة غلب الرقاب کا تهم . جن لدي باب الحصر قیام . ای باب الملك و الحصر الذي هو الجمع والعدة من هذا لان فیهما معنی المنع و حسن بصری گفت مراد حصر است که تا فکند ای من فراشا و مهادا و گفت عرب بساط خود را حصر خوانند . ان هذا القران یهدی للتي هي اقوم . گفت این قرآن هدایت کند و راه نماید و لطف باشد بطریقی و ملتئی که آن راست تر است و مستقیم تر . و یبشر المؤمنین . و مژده دهد مؤمنان را که عمل صالح کنند بآنکه ایشانرا مزدی بزرگ و

نوابی عظیم بود بر ایمان و عمل صالح که کنند . و ان الذين لا يؤمنون بالاخرة اعتدنا لهم عذابا الیما . و نیز خبر میدهد آنان را که بقیامت ایمان ندارند ما نهاده ایم و بجارده برای ایشان عذابی سخت دردناک . قوله و يدع الانسان بالشئ . و دعا میکند آدمی بد یعنی نفرین هم چنانکه دعای خیر کند یعنی در حال ضجارت و ملالت بر خویشتم و بر دیگران از فرزندان و اقربای خود اگر چه در وقت دوم بشیمان بود و این قول عبدالله عباس است نحو قوله اللهم العنه و اهلكه و دمر علیه و اگر خدا اجابت کند برو سخت آید و قوی دیگر آنست که آدمی بتعجیل طلب چیزهائی کند که او را برتر باشد بگمان انتفاع چنانکه دعا کند تا آنکه آنچه او را بهتر باشد و آیت در معنی جاری مجری آن بود که گفت و عسی ان تکرهوا شیئا و هو خیر لکم الایه . و کان الانسان عجولا . و آدمی همیشه شتاب زده بوده است بعضی گفتند از مفسران مراد آنست که در جمله کارها مستعجل است و بعضی ذکر گفتند مراد آنست که آدمی عجولست در دعای بد که وقت دوم بر آن بشیمان شود این قول مجاهد است و جماعتی از مفسران عبدالله عباس گفت یعنی ضجراست صبر ندارد بر سزا و سزا بعضی ذکر مفسران گفتند مراد باتسان آدم است سامان فارسی گفت خدایتعالی اول از آدم سرش آفرید که حواس براوست تا او میبگرد و دیگر اندامهای او میآفرید و او اعتبار میکرد و نماز دیگر بود خدایتعالی پایهای او را روح درآفرید یعنی حیوة او گفت اللهم عجل خلقی قبل غروب الشمس بار خدایا تعجیل فرمای در آفریدن من پیش از آنکه آفتاب فرو شود فذلك قوله و کان الانسان عجولا . ضحاک گفت از عبد الله عباس که چون روح بناف آدم رسید تعجیل کرد خواست تا بر خیزد توانست فذلك قوله و کان الانسان عجولا و حمل کردن بر عموم اولیتر باشد . و جعلنا الليل والنهار آيتين . گفت ما شب و روز را دو آیت و دو علامت دلالت کردیم بر وجود وحدانیت ما و بر کمال قادری و عالمی ما . فجونا آية الليل . بستریم آیت شب را ابو الطفیل گفت بسر کوا پرسید امیر المؤمنین علیه السلام را از این سواد که در میان ماه است گفت آن آیت شب است که خدایتعالی آنرا محو کرد آن اثر محو است عبدالله عباس گفت خدایتعالی نور آفتاب هفتاد جزو کرد و نور ماه هم چنین آنکه از نور ماه شصت و نه جزو محو کرد و بافتاب داد اکنون آفتابرا صد و سی و نه جزو است از نور و ماه را یکجزو . و جعلنا آية النهار مبصرة . و آیت روز را بینا کردیم یعنی روشن و تابنده . ابو عمرو بن العلاء گفت یعنی ببصر بها وهذا من باب ليله قائم و نهارة صائم کسائی گفت هو من قول العرب ابصر النهار اذا اضاء و صار بحالة يبصر بها بعضی ذکر اهل علم گفتند هذا من باب قولهم رجل محرب اذا كان ذا ابل جربی و رجل معطش اذا كان ذا ابل عطاش و قال كفر به ذی الثالثة (۱) المعطش و رجل مضطرب اذا كان اصحابه ضعفاء فکذلك النهار مبصرا اذا كان اهل بصراء . لتبتغوا . آنکه غرض پیدا کرد گفت تا طلب کنید درین روز روشن فضل و نعمت و روزی خدای . و لتعلموا عدد السنين والحساب . و تا بدانید عدد سالها و حساب . و کل شيء فضلناه تفصیلا . و هر چیزی را تفصیل دادیم و روشن کردیم روشن کردن عکرمه گفت از عبدالله از رسول علیه السلام که خدایتعالی چون چیزها بیافرید از نور عرش دو آفتاب آفرید اما آنکه در سابق علم او آن بود

که آنرا محو خواهد کردن تا ماه شود و محو کند نور آنرا دون آفتاب آفرید در جرم و برای آن
ما کوچک می بینیم آنرا که مسافتی سخت بعید است و اگر خدای نور ماه بر حد نور آفتاب رها
کردی مردم شب از روز نشناختندی مزدوران ندانستی که از کی تا کی کار کنند و روزه دار
ندانستی که از کی تا کی روزه دارد و زن ندانستی که عده چند گاه دارد و مسلمانان ندانستی که
وقت نمازشان کی باشد و وقت حجشان کی باشد و وام دار ندانستی که حلول اجل او کی باشد و
ندانستی که وقت زرع و حصادشان کی باشد و ندانستی که کی بیاسایند و کی طلب روزی کنند
خدای تعالی بحسن نظرش برای بندگان جبرئیل را بفرستاد تا بر خود سه بار بر روی ماه بمالید تا
روشنائی او با این مقدار آمد که می بینند تا شب از روز جدا باشد و ذلك قوله و جعلنا الليل
والنهار آیتین . و کل انسان الزمناه طائره فی عنقه . عبدالله عباس گفت معنی آنستکه هر آدمی را
عمل و کردارش در کردن او کنند تا از او جدا نشود و بعضی دگر گفتند آنچه تقدیر کرده اند او
را و بر او طائره ای ماله و علیه مقاتل و کلی گفتند طائره ای خیره و شره نیک و بدش با او باشد
از او مفارقت نکند تا حساب او بر آوردن حسن گفت یمنه و شومه خجسته کی و نا خجسته کی او
آنکه گفت یابن آدم تورا نامه هست بر افراخته و دو فرشته موکل یکی بردست راست و یکی بر
دست چپ چون فعلی بکنی بر تو نویسند و بر کردن تو کنند مجاهد گفت طائره عمله و رزقه مراد
عمل و روزی مرد است و گفت هیچکس از مادر نزاید و الا بر کردن او ورقی باشد بر آنجا نوشته
که او شقی است یا سعید اهل معانی گفتند مراد بطائر آن حکم است که بر او کنند از سعادت
و شقاوت بحسب استحقاق او و از آن بطائر عبارت کرد بر عادت عرب من سوانح الطیر و بوارجها
و ابو عبیده و قتیبی گفتند مراد حظ اوست از خیر و شر و قولهم طار سهم فلان بکذا و جری له
الطائر بکذا در شاذ حسن و مجاهد و ابوجا خواندند طیره بی الف و تخصیص کردن برای آن کرد
که آن جای علامت و داغ بود و جای قلابه و طوق و گفتند برای آنکه عرب باو کنایت کنند از
ذمت و وجوب نیبندی که گویند مرا بر کردن او وامی است و در کردن او عهدی و سوگند است
و کذا فک رقبة و عتق رقبة . و نخرج له يوم القيمة . یحیی بن وثاب خواند بخرج بیا اضافه الی الله
تعالی یعنی خدا بروت آرد و بر قرائت عامه نخرج بنون ما برون آوردیم حملا علی قوله
الزمناه طائره فی عنقه و یعقوب خواند در شاذ حسن و مجاهد و ابن محض بخرج بیا مفتوح
و ضم را علی الفعل الثلاثی علی تقدیر و یخرج الطائر له يوم القيمة و نصب کتابا بر حال است و گفتند
تقدیر آنست و یخرج له الطائر فیصیر کتابا و ابو جعفر خواند بخرج بضم یا و فتح را علی الفعل
المجهول و التقدير و یخرج الطائر له يوم القيمة کتابا نصبا علی الحال . بلقاء منشورا . که آدمی
آن نامه را افراخته بیند و ابن عامر و ابوجعفر خواندند بلقاء بضم یا و تشدید قاف یعنی بلقی
الانسان ذلك الكتاب منشورا چنانکه مفعول اول که فعل با او مستند است مقدر باشد و ها ضمیر
کتاب باشد و محل نصب بود علی المفعول الثاني ابوالسوار العدوی این آیت بخواند و گفت نشر تان
وطیه گفت سه حال است نامه تورا در دو حال بر افراخته باشد و در یکحال نور دیده تا زنده
نامه تو افراخته است هر چه خواهی املا میکن که چون بمیری نامه ات در پیچند باز چون

(بقیامت)

بقیامت تورا زنده کنند نامه ات باز وا کنند . اقرأ کتابک . مضمی هست در آیت و هو قوله
فیقال له کونید او را این از آن جایه است که گفتیم اضمار قول کنند لدلالة الکلام علیه خداوند
نامه را گویند بر خوان نامه ات را قتاده گفت فردای قیامت آنکس که نیز خواننده نباشد نامه
خود را خواند . کفی بنفسک اليوم عليك حسبا . بس است نفس تو بر تو محاسب تو یعنی تو
خود حساب خود بکن حسن بصری گفت عدل کرده باشد آنکه تورا محاسب تو کنند و حساب تو
با تو افکنند . من اهدی فانما یهتدی لنفسه . هر که اجتهاد کند و نظر و ره راست یابد برای خود
کند یعنی ثواب آن او را باشد . و من ضل . و هر که گمراه شود بترك نظر و طلب علم بر خود
گمراه شود یعنی عقاب و وبال آن بر او باشد . ولا تزروا ذرة و ذرا خری . و هیچ برگزیده بار دیگری
برنگیرد یعنی بکنه گناه کاری دیگر بر عقوبت و وبال آن نکنند و بیان کردیم که اصل وزر ثقل
و گرانی باشد . وما کما معذبین . وما عذاب نکنیم هیچ امت را تا پیغمبری بایشان نفرستیم که
انذار و اعدا کند و تنبیه کند ایشانرا اقامت حجت و قطع عذر را تا حجت ما بلیغ باشد بر
مکلفان قوله تعالی .

وَ اِذَا ارَدْنَا اَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ
و چون خواستیم که هلاک کردیم قریه را فرمانیم نازپروردگانش را پس تبکاری کنند در آن پس راست شد بر آن گفتار
فَلَمَّا رَاَهَا تَهْمِيْرًا * وَ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَ كَفَى بِرَبِّكَ

پس وارون سازیم آنرا و او را و چون هلاک کردیم از قریه از پس نوح و پس است پروردگارتو
بذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا * مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ
بلغزهای بندگانش آگاه . بینا آنکه باشد بخواند شتابا شتابیم برای او در آنچه خواهیم
لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا * وَ مَنْ ارَادَ الْآخِرَةَ
برای آنکه خواهیم پس بگردانیم برای او جهنم را در آید نکوهیده رانده شده و هر که بخواند آخرت را
و سَعِيَ لَهَا سَعِيْهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولَئِكَ كَانَ سَعِيْهُمْ مَشْكُورًا * كَلَّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ
و نکوشید برای آن کوشیدنش را و او کوشیده باشد پس آنکروه باشد کوشیدنش جزا داده شده همه را فرود بارانیم اینکروه

وَ هَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا * اَنْظُرْ كَيْفَ فَضَلْنَا
و اینکروه از بخشش پروردگارتو و نباشد بخشش پروردگارت باز داشته بنگر چگونه برتری دادیم
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآ خِرَةَ اَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ اَكْبَرُ تَقْضِيْلًا * لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ
بازه شانرا بر یاره و هر آینه آخرت بزرگتر مرتبهها و بزرگتر برتری بایند قرار داده با خدا
اِلَهًا آخَرَ فَتَقَعْدَ مَذْمُومًا مَحْدُورًا * وَ قَضَى رَبُّكَ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ وَ بِالْوَالِدَيْنِ

خدا یان دیگر را پس بشینی خوار شده فرو گذاشته و امر فرمود پروردگارتو که نرسیتید شما جز او را و به پدر و مادر
اِحْسَانًا اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اُفٍّ وَا
نیگوئی را اگر برسدن البته نزد تو پیر را یکی آنها را یا هر دو پس مگو مر آنها را اف و بانک
تَنْهَرُهُمَا وَ قُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا * وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَ قُلْ
مزن آنها را و بگو مر آنها را گفتار خوش و فرو آور برای آنها بال مثل ترا از رحمت و بگو

(رب)

رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا * رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا
 پروردگار از رحمت کن آنها را چنانکه پروردند مرا بکوچکی پروردگار شادانتر است بآنچه در نفسهاست اگر
 ضَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُورًا * وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
 شایستگان بس تحقیق او باشد مگر باز گشت کنند کار را آمرزنده و بده خداوند خویش را حق او را و فقیر را و وامانده معبر را
 وَلَا تُبْذِرْ تَبَذُّرًا * إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ
 و کزاف کاری مکن ب تحقیق کزاف کنندگان باشند برادران شیاطین و باشد دیومر پروردگار شرا
 كُفُورًا * وَأَمَّا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا
 ناسپاس و اگر روگردانی از آنها ب جهت چستن رحمتی از پروردگار که امیدواری آنرا پس بگو مر آنها را کفکاری
 ميسورًا * وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ
 آسان و مگردان دست را بر هم بسته بسوی گردن و نگشائ آنرا تمام کشودن بس نشینی
 مَلُومًا مَحْسُورًا * إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
 نگویند ب شمعان ب تحقیق پروردگار فراخ کند روزی را برای هر که میخواهد و تنگ میکند ب تحقیق او باشد بیند گذارش آگاه
 بَصِيرًا * وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ قَتَلْتُمْ
 بیکار و نکشید فرزندان خود را از ترس درویشی ما روزی دهیم آنها را و شما را ب تحقیق کشتن آنها
 كَانَ خَطَاً كَبِيرًا * وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا * وَلَا تَقْتُلُوا
 باشد لغزش بزرگ و نزدیک مروید زنار ب تحقیق آن باشد زشتکاری و بد راهیست و نکشید
 النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا
 نفس آنجانی را که حرام کرد خدا مگر بر راستی و هر که کشته شد بستم بس تحقیق گردانیدیم برای خونخواهش حجتی را
 فَلَا يُسْرَفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا * وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ
 پس کزاف نکند در کشتن ب تحقیق او هست یاری کرده و نزدیک مشوید مال یتیم را مگر بآنچه آن
 أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا * وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا
 خواجه باشد تا برسد بلوغش را و وفا کنید ب عهد باشد بر سیده و وفا کنید ب پیمانها چون
 كَيْلَكُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ * ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا * وَلَا تَقْفُ
 پیمانید و بسنجید بسنجیدن راست ایستد خویش و نیکوتر است از بایان و نیاهی
 مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا
 آنچه را نیست مرترا بآن آگاهی ب تحقیق گوش و چشم و دل همه آن گروه باشد از آن پرسیده شده
 وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَجًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا *
 و مرو در زمین شادان ب تحقیق تو دریایی زمین را و نرسی کوهها را بدرازی
 كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا * ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ
 همه آن باشد لغزش آن نزد پروردگار تو ناپسندیده ایست از آنچه وحی فرستاد بسوی تو پروردگار تو از حکمت
 وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا *
 و قرار مده با خدا خدایانی دیگر بس افندی در جهنم نگویند رانده شده

قوله تعالى و اذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفها ففسقوا فيها الاية . بدانکه ظاهر این
 آیت بآن ماند که خدا ب تعالی میگوید چون ما خواهیم که شهری هلاک کنیم بفرمائیم مترفان
 و منعمان آن شهر را تا فسق کنند در آنجا پس عذاب بر ایشان واجب شود و ما ایشان را هلاک
 بر آریم و اگر چنین باشد خدا ب تعالی امر بفسق کرده باشد و شاید که خدا ب تعالی امر کند بفسق
 گوئیم از این چند جواب است . یکی آنکه مأمور به از کلام محذوف است و تقدیر آنست که
 امرنا هم بالطاعة ففسقوا فيها ما ایشا را طاعت فرمائیم ایشان نافرمانی کنند و واجب نبود که
 برای آنکه ذکر فسق عقیب امر باشد که او مأمور به باشد نبینی که گویند امر ته فعصى و دعوته
 فابی ای امر ته بالطاعة فعصى و دعوته الی الرش فابی و اهلک بمجرّد خود نه حسن باشد و نه
 قبیح بل اگر واقع بود بر وجهی که ظلم بود قبیح بود و اگر بر وجه استحقاق یا امتحان بود
 حسن باشد و اراده خدا تعلق ندارد الا با هلاکی مستحق نیکو اگر گویند چه فائده است در
 تعلیق اهلک باول گفتن اذا اردنا امرنا و ارادت را حسن نکند اگر قبیح باشد و این اراده یا
 تعلق دارد با هلاک مستحق یا نا مستحق اگر مستحق بود بمعاصی متقدم نه باین فسق که در
 آیه ذکر کرده است فائده نباشد تعلیق او را بامر و اگر تعلق دارد با هلاکی که مستحق بود باین
 فسق که در آیت هست این آنست که از آن میگریزد شما برای آنکه مؤدبی است بآنکه خدای
 تعالی مرید بود اهلک نا مستحق را و جواب از این آنست که گوئیم این اراده تعلق ندارد الا
 با هلاک مستحق بمعاصی متقدم و آنچه وجه حسن تعلیق این اراده است بامر مذکور در آیت
 فی قوله اذا اردنا امرنا آنست که در تکرار امر بطاعت اعدار و انذار است و تنبیه و اقامت حجت
 بر فاسقان تا چون عصیان کنند پس از تکرار امر مستحق وعید و اهلک باشند فکانه قال
 تعالی و اذا اردنا ان نهلك قرية بما استحقوا من الهلاك بما فعلوه من الكفر والعصيان امرنا هم
 مره بعد آخری و کرنا علیهم الامر اعداراً لهم و انذاراً و ايجاباً للحجة علیهم . و جواب دوم
 در تأویل آیت آنست که امرنا مترفها صفت قریه باشد و جواب اذا نبود فکانه قال اذا اردنا
 ان نهلك قریه من صفتها انما امرنا مترفها بالطاعة ففسقوا فیها و بر این جواب اذا را جوابی
 نبود در ظاهر آیت برای آنکه در کلام دلالت است بر حذف او و نظیر این آیت فی حذف جواب
 اذا قوله حتی اذا جاؤها و فتخت ابوابها و قال لهم خزنها سلام علیکم طبتم فادخلوها خالدين
 الاية و جوابی نیست اذا را در طول این کلام برای آنکه از او مستغنی اند و مثله قول الهذلی .
 حتی اذا اسلکوکم فی قنائة . شلاً کاً تطرد الجمالة الشردا . و جواب اذا نیامد در این کلام
 برای آنکه از او مستغنی اند بیت آخر قصیده است . و وجه سیم در جواب آیه آنست که ذکر
 اراده در آیه مجاز و اتساعت و این عبارت باشد از آنکه معلوم بود از حال قوم و مال کار
 ایشان و تفسیر آیت چنین باشد که چون ما شهر را هلاک خواهیم کردن و مثله قوله جدارا
 یریدان ینقض دیواری که بخواست افتادن و مثله اذا اراد التاجر ان یفتقراته التوائب من کل
 وجهه چون بازرگان زیان خواهند کردن و این آن ارادتست که آنرا برکاد تفسیر می کنند
 یعنی اذا کدنا ان نهلك قریه و معنی آنکه اذا قرب هلاک قریه جددنا علیهم الامر و کرنا

فسقوا فيها فحق عليها العذاب ووجه چهارم آنکه در کلام تقدیم و تأخیری هست و تلخیص در تقدیر او آنکه اذا امرنا مترفی قریة الطاعة ففسقوا فيها فحق عليها القول اردنا یعنی چون اهل شهر را بفرمائیم تا طاعت کنند ایشان ببدل آن فسق وعصیان کنند تا عذاب برایشان واجب شود ما خواهیم تا ایشانرا هلاک کنیم پس هلاک برآریم ایشانرا یعقوب خواند در شاد حسن و قتاده و ابو حبه و امرنا بالمدای اکثرنا من قولهم القوم بأمرون امرنا اذا اکثروا وامرهم ای اکثرهم وقال لبید کل نبی حرّة مصیرهم . قل وان اکثروا من العدد . ان یغبطوا یهبطوا وان امروا . یوما یصیروا للهلاک والتفد . و ابو رجاء العطاردی و ابو عثمان التّهدی و ابو العالیه و ربیع و مجاهد خواندند امرنا بتشدید المیم ای سلطناهم وجعلناهم امرآ و این هر دو قرأت برای آن اختیار کردند که گفتند امر و تکلیف عامست همه مکلفانرا اختصاص ندارد بمترفان دون درویشان و دیگر فرارا من ذلك السؤل فاما قول النبی علیه السلام خیر المال سکه مایوره و مهرة مایوره دلیل نکند بر آنکه امر متعدی باشد بل مراد باموره مؤمره است من امرته اذا اکثرته ولیکن برای ازدواج مایوره را با مایوره کرد و مراد اسب بسیار نسل است و مایوره درخت خرما پیراسته بر برافکنده باشد یعنی بیوند کرده و المترف المنعم المبقی فی الملك آن باشد که او را در میان مال و ملک و نعمت رها کند . فحق عليها القول . ای وجب علیها العذاب فدماها ای اهلکناها من الدمار و هو الهلاک زهری گفت یکروز رسول علیه السلام در نزدیک زینب شد و گفت لا آله الا الله و یل للعرب من شرّ قد اقترّب وای بر عرب از شرّی که نزدیک رسید آنکه گفت از سدّ یا جوج این مقدار گشاده شد و انگشت سیّاه حلقه کرد بر انگشت ایهام زینب گفت یا رسول الله ما هلاک شویم و در میان ما صالحان باشند گفت بلی چون فساد بسیار شود قوله . و کم اهلکنا من القرون من بعد نوح . حقه تعالی گفت پس که هلاک کردیم از قرنهای و جماعات کفار که پیغمبران ما را تکذیب کردند از پس نوح علیه السلام و مورد آیت تهدید و وعید است قرون جمع قرب باشد خلاف کرده اند در معنی قرب عبدالله بن ابی اوفی گفت صد و بیست سال باشد آنکه گفت رسول را علیه السلام در اوّل آن قرن فرستادند و آخر قرن بزید بن معاویه بود محمد بن القسّم روایت کند از عبدالله بن عباس بن بشر از ابی که گفت رسول علیه السلام دست بر سر من نهاد و گفت این غلام قرنی بماند گفتند یا رسول الله قرنی چند باشد گفت صد سال محمد بن القسّم گفت ما سال او می‌شمریم تا بصد رسید آنکه بمرد کلبی گفت هشتاد سال بود ابن سیرین گفت چهل سال بود . من کان یرید العاجلة . یعنی الدار العاجلة گفت هر که او این سرای معجل خواهد یعنی دنیا عجلنا له فیها ما نشاء . تعجیل کنیم برای او آنچه خواهیم بر وفق مصلحت یعنی چندانکه مفسدت نباشد چه اگر کسی در دنیا تمّای مال و ملک کند و ما دانیم که صلاح او نیست ندیم او را آنچه خواهد آن دهیم که ما خواهیم بمقدار آنکه ما خواهیم آنرا که ما خواهیم یعنی دنیا بنزدیک ما پس محلّ ندارد اگر بعضی کافرانرا مراد و آرزوی ایشان بدیم نه کرامت ایشان باشد که پس از آن آنرا عاقبتی ذمیم باشد چه اگر برای کرامت ایشان بودی چنان بودی که رسول علیه السلام گفت لو كانت الدنيا وزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء و مثله قوله تعالی من کان

یرید حرت الدنيا نوزته منها و ماله فی الآخرة من نصیب . ثم جعلنا له جهنم . آنکه دوزخ را بجای و بازگشت و نصیب او کنیم . یصلها . تاملایم شود بآن . مذموما . نکوهیده . مدحورا . رانده و خوار کرده بقال ذمته و ذامته (۱) و ذمّته فهو مذیم و مذاموم و مذموم والدحر اللعن والطرد والتبعید ایشانرا از رحمت خود دور کنیم و نصب هر دو بر حال است از فاعل . و من اراد الآخرة . و هر که او آخرت خواهد و سرای باز پسین . و سعی لها سعیها . و سعی آن سرای کند از ایمان و عمل صالح . فاولئك کان سعیهم مشکورا . سعی ایشان مشکور باشد و عمل مقبول و موقوف جزاء و ثواب افتاده . قتاده گفت ایشانرا بمحلّ مشکور فرود آرند در حسن جزاء و ذکر شکر مجاز است چنانکه ذکر قرص مجاز است فی قوله من ذا الذی یقرض الله قرضا حسنا و روا بود که شکر بمعنی حمد باشد تا محمول بود بر حقیقت یعنی سعیشان محمود و مرضی بود قوله . کلا تمّدّ نصب کلا بر تمّدّ است مفعول به همه را مدد دهیم . هو لا و هو لا . ایشانرا و ایشانرا یعنی مریدان دنیا را و مریدان آخرت را از عطاء ما یعنی هر کس را آنچه خواهد بدیم بحسب مصلحت و من تبیین راست . و ما کان عطاء ربك محظورا . ما نفی است و عطای خدای تو ممنوع نباشد یعنی روزی او از مؤمن و کافر و بر و فاجر و قوله هو لا و هو لا بدل کلّ است و محلّ او نصب علی البدل . انظر کیف فضلنا بعضهم علی بعض . آنکه گفت بنکر که چگونه تفضیل نهادیم بهر را بر بهر در روزی و عطای دنیا . و لا الآخرة . و لام جواب قسمی محذوف است و آخرت بزرگتر است بدرجات و پایها و نصب او بر تمیز است . و اکبر تفضیلا . یعنی علی الدنيا و تفضیل او بر دنیا بیشتر است که علم شما بآن محیط شود و نصب او بر تمیز است . لا تجعل مع الله الها اخر با خدا خدای دیگر مدار یعنی با او همتا و انباز مگیر . فتقعد . که پس بنشین . مذموما . نکوهیده . مخذولا . رها کرده از نصرت و نصب تقعد بر جواب نهی است بقا و نصب این هر دو اسم بر حال است از فاعل این خطاب با رسول است علیه السلام و مراد امت و مراد نه قعود است که خلاف قیام باشد بل مراد صبر و رست یعنی چنین شوی . و قضی ربك . گفتند قضی در آیت بمعنی امر است یعنی خدا فرمود که جز او را می‌رسند و این قول عبدالله عباس است و حسن و قتاده زکریا بن سلام گفت مردی بنزدیک حسن بصری آمد گفت زنرا سه طلاق دادم گفت در خدا عاصی شدی و زن جدا شد از تو گفت خدا بر من قضا کرد حسن گفت ما قضی الله علیک خدا بر تو این قضا نکرد انما قضای خدا بر بندگانش آنست که گفت . و قضی ربك الا تعبدوا الا آیه الایه . مجاهد و ابن زید گفتند معنی آن است که اوصی ربك خدا وصیت کرد و دلیل این تاویل قرائت علی و عبدالله مسعود و ابی است که ایشان خواندند و وصی وضحاك گفت قرائت و وصی است خلل از نویسنده افتاد که واو در ضاد پیوست تا قضی بخواندند و این شاذ است و قرائت عامّه قرآء و قضی است ربیع انس گفت اوجب ربك ان لا تعبدوا ان مع الفعل در محل نصب است علی آیه مفعول به ای نفی عبادة غیر الله و آیه را فعل درو عمل نکند الا که مؤخر باشد از مفعول جز که فاصله باشد میان فاعل و مفعول بالا یقول العرب اياک عنیت و ایاک دعوت و ما عنیت الا ایاک و ما دعوت الا ایاک . و بالوالدین احسانا . و آنکه با مادر و پدر نیکوئی کنید

(۱) ظاهر آیه بقرینه بعد این دو کلمه غلط است

نصب او بر اضممار فعلی بود و تقدیره و ان تحسنوا بالوالدین احسانا و روا بود که عطف بود علی محل ان مع الفعل ای نفی عبادۃ غیر الله و احسانا بالوالدین . اما یبلغن . التقدير ان ما ان حرف شرط است و ما زیادت حمزه و کسائی و خلف خواندند یبلغان بالف تثنیه و کسر نون و باقی قرآء خواندند یبلغن بر و حدان بی الف بنون مشدد بر این قرائت احدهما مرفوع است بر فاعلیت و بر قرائت اول بدل باشد از الف تثنیه و مثله قوله واسروا النجوی الذین ظلموا و این بدل بعض باشد از کل برای آنکه یبلغان تثنیه بود و احدهما یکی و یکی از دو بعضی باشد و مثاله قولهم جائئنی القوم اشرافهم و روا بود که مرفوع بود احدهما بفعلی محذوف که یبلغان بر او دلیل کند و التقدير یبلغ احدهما او کلاهما و شاید که مرفوع بود علی السموال و الجواب کانه لما قال اما یبلغان عندک الکبر فیه قول سائل و قائل من ذلك قال احدهما او کلاهما و علی هذا یحمل ایضا قوله واسروا النجوی الذین ظلموا و مراد بکبر شیخوخت است گفت اگر مادر و پدرت یا یکی از ایشان پیش تو و نزدیک تو پیر شوند . فلا تقل لهما اف . ایشانرا اف مگو این کثیر و ابن عامر و یعقوب خواندند اف بفتح فابی تنوین و اهل مدینه و حفص بکسر فا و تنوین و باقی قرآء بکسر فابی تنوین و در سورة الاحقاف هم چنین خلاف بر این گونه است و در اف هفت لغت است اف و اف و اف و اف و اف و اف و اف و اف با ماله و ابن الانباری لغتی دیگر در افزود و آن اف است بسکون فا و اصل این کلمه آنست که در جای مصدر استعمال کنند یقال اففا له و افه له و تقا و تقة ای قدرا و تمنا چون باسم فعل کردند بنا کردند بر فتح نحو قولهم سرعان و شقان و روید و این حجت ابن کثیر است و موافقان او و آنکه بتنوین خواند گفت تنوین برای تنکیر است مثل صه و مه و آنکه اف بکسر بی تنوین گفته اند اسمی است مبنی معرف کسه و اف و موضع او موضع جمله است جمله فعلی و اف بکسر بی تنوین بیشتر است و معروف تر و معنی او در اصل لغت و سخ الاذن باشد چرک کوش و تف و سخ الاظفار باشد چرک ناخن و در جای ترم و تضجر استعمال کنند . مقاتل گفت کلامی غلیظ روی باشد . ابو عبیده گفت اف و تف و سخ انکشتان باشد و گفته اند اف عرفا مغابن (۱) باشد و تف و سخ انکشتان و رضا علیه السلام روایت کرد از پدرش کاظم علیه السلام از صادق علیه السلام که او گفت اگر خدا بتمالی دانستی که در مکروهات کلمتی هست خوار تر و اندکتر از اف مکلف را از ان نهی کردی اگر گویند ظاهر آیت دلالت آن میکند که پیش از آنکه ایشان بکبر و پیری رسند ایشانرا اف گفتن روا بود برای آنکه مشروط است باین شرط گوئیم هم چنین باشد اگر دلیل خطاب درست باشد چون دلیل درست نیست این لازم نباشد مگر آنانرا که بدلیل الخطاب گویند اگر گویند ظاهر آیت دلیل آن میکند که ما را نهی از این کلمه کردند و ماسوی ذلك دلیلی نیست بر آنکه منهی است گوئیم آنچه جز این کلمه است که رنج بیشتر از گفتن او باشد نهی آن بفحوی الخطاب دانند برای آنکه عقلاء بضرورت دانند که چون ایشانرا عن ادنی المکاره نهی کنند در ضمن آن نهی باشد از آنچه از آن بیشتر باشد و این معنی از عرف بضرورت داند آنکس که او تعارف شناسد اگر گویند چون بر این جمله است که شما گفتید چرا قید زد این معنی را بحال کبر گوئیم (۱) مغابن جمع مغابن کجاس بغل و بن ران.

برای آن تخصیص کرد حالت کبر را که آنحال ضعف باشد و مساس حاجت بخدمتکار و مراعی و برای این در مثل آورده اند که فلان ابر من التمس برای آنکه کرکس چون پیر شود او را نهوضی نباشد بچگان او او را زقه کنند بمانند آنکه مادر و پدر ایشانرا زقه کرده باشند و منه قوله و یکلم الناس فی المهد و کمال سخن در کهوره عجب است و معجز اما در حال کهولت عجب نیست همه کس سخن گوید گوئیم فائدة این آنست که او بماند تا کهل شود و با مردمان سخن گوید و دعوت کند ایشانرا و مانند آیت مادر معنی قوله تعالی والامر یومئذ لله . اگر گویند بر قول آنکس که گفت و آن قول بیشتر مفسرانست که قضی بمعنی امر است امر امر نشود الا بارادت امر مامور به را و ارادت بنفی تعلق ندارد جواب آنست که گوئیم معنی آنست که خدای نهی کرد از آنکه جز او را پرستند و کباره است آنرا پس امر بمعنی نهی باشد و ارادت بمعنی کراهت اگر گویند باینچه تعلق دارد فی قوله و بالوالدین احسانا . گوئیم روا بود که بامر تعلق دارد و یقال امرته کذا بکذا و گفتند بتقدیر اوصی است یعنی وقضی ربک الا تعبدوا الا اياه و اوصی احسانا بالوالدین قوله . ولا تنهرهما . ولا تزجرهما زجر مکن ایشانرا و باز مزین یعنی سخن درشت مگو ایشانرا و بانک برایشان مزین . و قل لهما قولا کریم . و ایشانرا سخن نیکو کریم شریف گو که ایشانرا بآن اکرام کنی . و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة و فرو نه برای ایشان بال مذلت از روی رحمت و این استعارتی لطیف است یعنی تواضع کن بایشان غایت تواضع و سعید جبر خواند جناح الذل و هما لغتان و قيل الذل مصدر الذلول والذل مصدر الذلیل یقال دابة ذلول بین الذل و رجل ذلیل بین الذل والمذلة . و قل رب ارحمهما کما ربیانی صغیرا . و بگو بار خدایا برایشان رحمت کن چنانکه مرا پیرو کردند و من کوچک بودم . بعضی مفسران گفته اند آیت منسوخست بقوله ما کانت للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی و درست آنست که آن آیت ناسخ این نیست و انما مخصص این است . عبدالله عمر روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت رضاء الله مع رضاء الوالدین و سخط الله مع سخط الوالدین رضای خدا با رضای مادر و پدر است و خشم خدا با خشم مادر و پدر است . و عایشه روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت خدایتعالی عاق را گوید هر چه خواهی میکنی که تو را نیامرزم و بار را گوید هر چه خواهی میکنی که تو را بیمارزم و این بر طریق مثل و مبالغت گفته است عطا روایت کرد از عبدالله عباس که رسول علیه السلام گفت هر که در روز قیامت آید و مادر و پدر از او خوشنود باشد دو در از بهشت برو کشایند و اگر یکی باشد از ایشان در یکی باشد گفت یا رسول الله و ان ظلماه و اگر چه این مادر و پدر بر او ظلم کنند گفت اگر چه این مادر و پدر بروی ظلم کنند سه بار تکرار کرد و ابو عمر التخصیصی روایت کرد از رسول علیه السلام که مردی بنزدیک رسول علیه السلام آمد و گفت یا رسول الله مرا عملی بیاموز که مرا برحمت خدا نزدیک گرداند گفت مادر و پدر داری گفت آری یا رسول الله گفت برو و با ایشان مبرث کن که بابر ایشان عمل اندک کفایت باشد . ربکم اعلم بما فی نفوسکم . آنکه گفت خدای شما عالمتر است بآنچه در دلهای شماست از نیکوئی با مادر و پدر و از عقوبت در ایشان . ان تکنوا صالحین . اگر شما صالح باشید

و نیک مرد و نیکو کار با مادر و پدر و قیام کنند به دیگر طاعات. و آنکه کان للآوابین
غفورا. خدای آمرزنده توبه کارانست یعنی اگر پیش از آن در حق مادر و پدر شما را هفتوی
رفته باشد یا جفائی آنکه توبه کنید و با سر صلاح شوید خدا بیامرز شما را که او آمرزنده
توبه کارانست و فائده کان آنست که گفتیم چند جائی که معنی آنست که لم یزل كذلك. سعید
جبر گفت آیت در حق کسانست که از ایشان در حق مادر و پدر هفتوی بود و غرض
ایشان خیر بود و اگر چه ایشان کاره باشند آنرا خدا بتعالی بیامرزد آنرا. و مفسران در معنی
او آب خلاف کردند سعید مستحب گفت آن بود که گناه کند پس توبه کند پس گناه کند
پس توبه کند. سعید جبر گفت او آب رجوع باشد یعنی کثیر الرجوع. مجاهد گفت آنان باشند
که گناه خود یاد کنند در خلوت و استغفار کنند از آن. عمر بن دینار گفت آن باشد که جائی بنشینند در
آن مجلس حدیثها رود و گفتا کوی چون بر خواهد خاست گوید یارب بیامرز ما را از آنچه درین مجلس
گفتیم و کردیم و او آب فقال باشد من الاوب اذا رجع قال عید بن الابرص. و کل ذی غیبة یؤب.
و غایب الموت لایؤب. عمر بن شریل گفت تسبیح کنندگان باشند و این روایت سعید جبر است
از عبدالله عباس گفت دلیلش قوله تعالی یا جمال او بی معه ای سبحی والی گفت از عبدالله عباس
مطیعان و محسنان باشند. قتاده گفت نماز کنان باشند بپایش آنکه از امیر المؤمنین علیه السلام
روایت کردند که مردی بنزدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله گناهی کرده ام و نمیدانم که از
آن توبه چگونه کنم و بر آن پشیمانم گفت تا آن گناه کردی نماز کردی هیچ گفت بلی گفت نماز
توبه باشد از گناه چه او رجوع است بادرگاه خدا بتعالی محمد بن المنکدر گفت آنان باشند که نماز
نافله کنند میان نماز شام و خفتن روایتی از سعید جبر آنست که گفت او آب کثیر الدعاء باشد قوله.
و آت ذا القربی حقه. گفت بدهید هر خویش را حقش مراد صله رحم است و بر و احسان کردن
با خویشان و بعضی مفسران گفتند مراد قرابت رسولست و این اختیار اصحابان ماست. و سدی
روایت کرد از ابی دیلمی که علی بن الحسین مردی را گفت از اهل شام قرآن دانی گفت آری گفت
در بنی اسرائیل نخوانده و آت ذا القربی حقه گفت و شما از آن قرا بپدید که خدا فرمود که حقی
با ایشان دهید گفت آری. و در خبر است که چون ابن آبه آمد رسول علیه السلام فاطمه را بخواند
و فذک بدو داد مدت حیوة رسول در دست او بود و در تصرف او و دخلش و خرماش مصروف بامصالح
او و فرزندانش چون رسول از دنیا برفت از او باز گرفتند چون طلب میراث پدر کرد گفتند ترا از پدر
میراث نرسد که ما شنویم که رسول گفت نحن معاشر الانبیاء لانورث ما جملة پیغمبران را میراث نباشد
ما تر گناه صدقه آنچه ما رها کنیم صدقه باشد. و لا تبذر تبذیرا. و اسراف مکثید اسراف کردنی
و گفتند مراد تبذیر نفقة معصیت است. یکی از عبدالله مسعود پرسید که تبذیر چه باشد گفت مال
خرج کردن نه در حق خود. شعبه گفت میگذاشتم بابوا سحوق در بعضی راههای کوفه بنائی میکردند
بگچ و آجر گفت هذا هو التبذیر. مجاهد گفت اگر کسی همه مال خود در حق خرج کند تبذیر نباشد
و اسراف و اگر یک مد در باطل خرج کند اسراف باشد. ان المبتذرين كانوا اخوان الشیاطین. اسراف
کنند کسان برادران و قریبان دیو باشند و عرب هر ملازم قومی که بر طریقه ایشان باشند گویند او

(برادر)

برادر اوست يقال فیلان اخ الحرب و اخ السلم. و کان الشیطان ارببه کفورا. و شیطان همیشه
کافر نعمت بوده است در خدای خود قوله. و اما تعرضن. اصل او ان ما بوده است نون در میم
ادغام کردند ان حرف شرط است و ما زیادت چنانکه گفتیم و از جمله آن مواضع که گفتیم نون
تاکید در او شود یکی شرط است و التقدير و ان تعرضن عنهم از ایشان یعنی از آنان که خدا فرمود
که حقی با ایشان ده یعنی اگر اعراض کنی از آنان که چیزی خواهند از تو آیت در آن معنی آمد که
اوقاتی کسانی آیند از درویشان و مستحقان که از تو چیزی خواهند و در وقت نباشد تواز ایشان
روی بگردانی بشرم. ابتغاء رحمة من ربك. طلب رحمتی و روزی از خدای تو که امید واری
بآن نصب او بر مفعول له است. فقل لهم قولا میسورا. ایشانرا یعنی آن سائلانرا در وقت ناهیدن
چیزی بنزدیک تو سخن گوی نیکو نرم سهل مثل قولك و سأل الله عليك و اغناك و كفاك و ما شبه ذلك
و برای این گفت علیه السلام الكلمة الطيبة صدقة سخن خوش صدقه باشد و كما قال تعالی قول معروف
و مغفرة خير من صدقة يتبعها اذی یعنی در وقت تنگی سائلرا جواب نیکو ده. و لا تجعل يدك مغلولة
الی عنقك. گفت دستهای بسته مکن با کردن و آن کنایات است از بخل بر سبیل مبالغت یعنی
در بخل و امساك بمثابه کسی مباش که او را دست با کردن بدهند تا کاری نتواند کردن. و لا تبسطها
کل البسط. و دست کشاده مدار همه گشادگی یعنی اسراف مکن در عطا که پس بنشیننی ملامت
زده سر زنش کرده و حسرت زده و گفتند نظم آیه بر سبیل تقسیم است گفت بخل مکن که از
عاقبات ملامت و مذمت رسد و اسراف مکن که باز متحیر و غمگین شوی و چون تو را هیچ
نماند محتاج شوی. جابر عبدالله گفت سبب نزول آیت آن بود که روزی رسول علیه السلام نشسته
بود کودکی بیامد و گفت یا رسول الله مادرم تورا دعا میکند و میگوید پیرهنی ده مرا که به آن نماز
کنم رسول علیه السلام گفت وقت دگر بپای که وقت را چیزی نیست که او را شاید برفت و باز آمد
و گفت میگوید که این پیرهن که تو پوشیده داری بده رسول علیه السلام شرم داشت برخاست و در
خانه شد و پیرهن در کشید و باو داد برهنه بنشست وقت نماز درآمد و بلال بانگ نماز کرد رسول علیه السلام
بیرون نیامد صحابه رسول مشغول شدند یکی برخاست و در حجره شد رسول علیه السلام پیرهن نداشت
خدا بتعالی ابن آبه فرستاد و قوله محسورا من قو لهم حسرتهم بالمسئلة اذا لاحت علیه فاخرجت جمع مافی
ید من قو لهم بعیر حسیر اذا کان معیا کانه استخرج جمیع سیره فبقی و لاسیر عنده و قوله. ينقلب اليك
البصر خاسئا و هو حسیر ای کلیل کانه قد اعیى من النظر. و قتاده گفت محسورا ای نادما برین
قول لفظ از حسرت باشد. ان ربك. خدا بگستراند روزی آنرا که خواهد از بندگانش. و بقدر
و تنك کند بر آنکه خواهد يقال قدر علیه و قدر اذا ضيق علیه و القدر التضيق فی الثقة
و التقدير مبالغه فی ذلك. انه كان بعباده خیرا بصیرا. که او ببندگانش دانا بوده است و بیما
همیشه حقه تعالی در این آیت باز نمود که مالک روزی اوست و قبض و بسط آن بفرمان اوست و برفق
مصالح و او باحوال ایشان عالمست که صلاح هر یکی در چیست از فراخ روزی و تنك روزی و مثله
قوله. ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فی الارض الا یه. آنکه گفت چون میدانید که روزی بامر

(و)

و فرمان من است فرزندان را از بیم درویشی چرا بکشید نهی کرد ایشان را گفت. ولا تقتلوا اولادکم. مکشید فرزندان را زنده از بیم درویشی آیت در حق آنان آمد از عرب که ایشان فرزندان را زنده در کور کردند و ذلك قوله اذا المؤمنة سلئت الايه و ابن ازیم درویشی کردند و قوله. خشية املاق. نصب او بر مفعول له است و الاملاق الفقر واصله الحمل على الملق فان الفقير يملق. نحن نرزقکم و ایاکم. ما روزی میدهم ایشان را و شما را. ان قتلهم کان خطاء کبیرا. که کشتن ایشان خطای بزرگ است. ابو جعفر و ابن عامر خواندند خطا بفتح خا و طا علی وزن فعل. و ابن کثیر خواند خطاء بکسر خا و بمد علی وزن فعال. و باقی قراء خطا بکسر خا و سکون طاعلی وزن فعل و هر سه لغت است ابو علی گفت قرائت ابن کثیر را بر آن حمل توان کرد خطا مصدر خا ط مخطا و خطا باشد و يقال خطی یخطی خطاء و اخطی یخطی اخطاء. بعضی گفتند هر دو لغت بیک معنی است و بعضی فرق کردند و گفتند خطی اذا تعدد الذنب فهو خطای و اخطاء اذا لم يتعد و يستعمل احدهما في معنى الآخر قال الشاعر في اخطاء بمعنى خطاء. عبادك یخطون و انت رب کریم لا یلیق بك الذموم. و قال آخر في خطا بمعنى اخطاء. و الناس یلحون لامیر اذا هم. خطبوا الصواب و لا یلام المرشد. و لا تقربوا الزنا. کرد زنا مکررید يقال قربت الشئ اقرب قربانا و قربت من الشئ اقرب قربا. انه کان فاحشة. که زنا همیشه در قدیم ایام زشت بوده است و راهی بد معنی آیت نهی است از زنا و مذمت زناست و نصب سبیلا بر تمیز است. و لا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق. و نهی کرد مکلفانرا از خون ناحق ریختن گفت مکشید آن نفسی را که خدا بتعالی کشتن آن مجرام کرد الا بحق یعنی مکر که مستحق کشتن باشد اما بقود و قصاص و اما بوجهی از وجوه که شرع سائغ کرده باشد از زنا بزنا محصن و از لواط و قطع الطریق و مانند این. و من قتل مظلوما. و هر که او را بکشند مظلوم و نصب او بر حال است از مفعول. فقد جعلنا لولیه سلطانا. ما ولی او را قوتی و دستی و ولایتی کردیم بر قاتل و شارع را فرمودیم تا دست او قوی دارد که او منصور و یاری کرده بود از جهت شرع اگر خواهد قصاص جوید و اگر خواهد دیت اگر قاتل بدهد و قوله. فلا یسرف فی القتل. حمزه و کسائی و خلف خواندند فلا تسرف بالتاء علی نهی المخاطب آنکه یا خطاب با قاتل باشد یا خطاب رسول علیه السلام و مراد امت و شاید که خطاب با طالب قود باشد یعنی ببذل یک کشته بیشتر از یکی باز مکشید و یا آنرا که مجرم نباشد و قاتل او را مکشید و باقی قراء خواندند فلا یسرف بر نهی مغایبه رسول را میگوید بگو تا اسراف نکنند طالب قصاص با قاتل و قوله. الا بالحق. تفسیر او خبر رسول است علیه السلام که گفت امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا دماءهم و اموالهم الا بحقها و حسابهم علی الله قیل و ما حقها یا رسول الله قال زنا بعد احصان و کفر بعد ایمان و قتل نفس بقتل بها گفت مرا فرمودند که با مردمان کارزار کنیم تا بگویند لا اله الا الله چون بگفتند خون و مال خود را در حمایت گرفتند الا بحقش و حسابشان بر خداست گفتند یا رسول الله و حقش چیست گفت کفر

از پس ایمان و زنا از پس احصان و کشتن نفسی که او را باز کشند. و مفسرات خلاف کردند در اسراف در قتل بعضی گفتند مراد آنست که جز قاتل را باز نباید کشتن ابن قول عبدالله عباس است. حسن و ابن زید گفتند عرب چون در جاهلیت کسی را بکشتندی طلب آن کردند که کسی شریفتز از مقتول خود باز کشتندی و قاتل را رها کردند خدایتعالی نهی کرد از آن و رسول علیه السلام گفت عاتی تر کسی و عاصی تر کسی بر خدایتعالی سه کس باشند آنکس که او در طلب قصاص نه قاتل را باز کشد و کسی که او بکینه جاهلیت کسی را بکشد و کسی که کسی را در حرم بکشد. ضحاک گفت این آیت در مکه فرود آمد رسول علیه السلام بمکه بود ابن اول آیتی است که در شأن قتل فرود آمد مشرکان صحابه رسول را می کشتند خدایتعالی آیه فرستاد و گفت اگر چندان ایشان شمارا میکشند نباید تا کینه آن شمارا حمل کند بر آنکه پدر و برادر و خویش این قاتل را بکشید که او جانی نباشد و اگر چه مشرک بود و این آیه پیش از سورة براءت آمد که در او مردمانرا فرمود اقلوا المشرکین حیث وجدتموهم. سعید جبر گفت معنی آنستکه بیک کشته دو را یا بیشتر باز نکشید و قتاده گفت و طلق بن حسین و ابن کيسان مراد آنست که قاتل را مثله نکنید. و در خبر است که چون عبدالرحمن بن ملجم را که قاتل امیر المؤمنین علی علیه السلام بود پیش او بردند او گفت ان عشت رایت فیه رأیی و انت مت فاقتلوه بی ضربة بضربة و لا تمثلوا بالرجل فان رسول الله علیه السلام نهی علی المثلة و لو بالسکب العقور گفت اگر من زنده مانم رأی خود در آن بینم و اگر بمیرم بکشید او را ضربة بضربة و مثله نکنید او را که رسول علیه السلام گفت مثله نکنید و اگر همه سک کزنده باشد. انه کان منصورا. مجاهد گفت در دنیا منصور است بقصاص و در آخرت بثواب یعنی بعوض. و لا تقربوا مال الیتیم الا بالتی هی احسن. و کرد مال یتیم مکررید الا بوجهی که نیکو تر باشد از آنکه باو تصرف کنند و تجارت کنند تا او را در آن نفعی باشد. حتی یبلغ اشد. تا آنکه او بیلوغ رسد و اختلاف مفسران در معنی اشد برفت بعضی گفتند بلوغش باشد بعضی گفتند هیچده سال باشد و قول اول درست تر است که چون بالغ شود کال عقلش پدید آید و رشدش ظاهر شود. و اوفوا بالعهد ان العهد کان مسئولا. و وفا کنید بعهد که از عهد بخواهند پرسیدن شما را گفتند مراد بعهد وصیت است در حق یتیم و مال او و بعضی ذکر گفتند مراد جمله اوامر و نواهی خداست و اقسام عهده پیش از این گفته ایم. و قوله ان العهد کان مسئولا در او دو قول گفتند یکی آنکه مراد مسئول عنه است برای جزای ای یسأل عنه للجزاء. و قولی ذکر آنست که از عهد پرسند گویند لم نقضت چرا بشکافتند تو را که قوله تعالی و اذا المؤمنة سلئت الايه ذنب قتلت. و اوفوا السکیل اذا کلتهم. گفت کیل تمام بیمائید چون خواهید بیمودن. و زنا بالقسطاس المستقیم. و آنچه سنجید بر ترازوی راست سنجید. کوفیات گفتند الا ابو بکر عن عاصم بالقسطاس بکسر قاف باقی قراء بضم خواند و هر دو لغتست. زجاج گفت ترازو باشد اگر کوچک باشد و اگر بزرگ. حسن بصری گفت قیان باشد. مجاهد گفت عدل باشد بزبان رومی و آن قسطون باشد بعضی ذکر گفتند شاهین ترازو باشد. ذلك خیر و احسن تأویلا. که آن بهتر

باشد و نکوتر بعاقبت و تاویل تفعیل باشد از اول و آن رجوع باشد آنکه گفت . و لا تقف
ما لیس لك به علم الا به . و بدنبال آن مشو که ترا بان علم نباشد یعنی آنچه ندانی تتبع مکن .
يقال قفاه يقفوه قفوا اذا تبعه ومنه القيافة ومنه القافية واصله من القفا برای آنکه تابع بقفاء
سابق شود . ابو عبیده گفت و مبرّد قفو بد گفتن باشد و غیبت و در شاد خواندند و لا تقف
بسكون فامن قاف يقوف و این از مقلوب باشد چنانکه جذب و جذب يقال قفا يقفوا وقاف يقوف
یعنی غیبت و غیبت (۱) مکنید و بدمهله انان مگوئید . ان السمع والبصر والفؤاد . که گوش و چشم
و دل را ازو بپرسند یعنی مکلف را از این اعضا بپرسند که بگوش چه شنیدی و چرا شنیدی و بچشم
چه دیدی و چرا دیدی و بدل چه اندیشه کردی . و چرا کردی . کل اولئك . برای آن گفت
و كل ذلك گفت که اولاء برای جمع قلیل باشد مذکر و مؤنث را و اقل جمع سه باشد قال . دام
المنازل بعد منزلة اللوى . و العیش بعد اولئك الايام . چون جمع کثیر خواهند لفظ تانیث
آورند گویند هذه و تلك و باین آیه استدلال کردند بر بطلان قیاس و عمل بخیر و احد برای
آنکه هر دو ایجاب علم نکند ایجاب ظن کند . و لا تمش فی الارض مرحا . نهی کرد رسول را و
مراد امت از آنکه در زمین رود بیطر و نشاط . و نصب مرحا بر مفعول له باشد یعنی تکبر مکن و مثله قوله
واقصد فی مشیک انك لن تخرق الارض که توقوت زمین نتوانی دریدن و بالای کوه نباشی بدرازی و قوله
طولا . نصب او بر تمیز است . كل ذلك کان سیئه . این کثیر و ابو عمر و فوافع خواندند سیئه بقاو تنوین
نصب بر خبر کان و اسمش مضمّر باشد ای کان هو سیئه . مکروها . برای آن مکروهه نگفت
که حمل کرد بر معنی ای اثما و ذنبا و حرجا و باقی قرآء خواندند سیئه باضافت با ضمیر و
رفع او بر اسم کان باشد و نصب مکروها بر خبر او گفت این جمله که رفت از شنیدن باطل
بگوش و نگریدن حرام بچشم و اندیشه محال بدل این سیئتی است مکروهه ناخواست بنزدیک
خدایتعالی که خدایتعالی آنرا کاره بود و آیت دلیل است بر بطلان مذهب مجبّره از دو وجه
یکی آنکه ایشان علی اختلافهم اثبات کارهی نکنند خدا را و خدایتعالی در این آیت اثبات
کارهی کرد خود را . دگر آنکه گفت من کارهم این جمله را از شنیدن باطل و نگریدن
حرام و اندیشه معصیت و مجبّره گفتند خدای مرید باشد این همه را . ذلك مما اوحى اليك
ربك من الحكمة . این از جمله آنست که خدای وحی کرد بتو از حکمت و ذلك اشارتست
با آنچه ذکر آن بر رفت در آیات مقدم آنکه گفت . ولا تجعل مع الله الها اخر . و با خدای خدای
دیگر مپرست و فرو مدار که پس تورا در دوزخ افکنند ملامت رسیده و رانده دور کرده از
رحمت خدای و نصب هر دو بر حال است از مفعول و قوله . فلتقی . محل او نصب است بر
جواب نهی بقوله تعالی .

اقاصمکم ربکم بالبنین واتخذ من الملائكة اناثا انکم لتقولون قولا عظیما *

آیا پرگزید شمارا پروردگارتان به پسران و گرفت از فرشتگان دختران را بتحقیق شما مگوئید گفتاری بزرگ

(۱) عضبه اعضا رماه بالیهتان

و لقد صرّفنا فی هذا القرآن لیدکروا و ما ینزیدهم الا نفورا * قل لو کان
و بتحقیق گردانیدیم در این قرآن تا بیدگیرند و بنفرا بیدشان مگر رمیدنی بگوا کر بود
معه آلهة كما يقولون اذا لا بتعوا الى ذي العرش سیلا * سبحانه و تعالی عما
باو خدا چنانکه میگویند این هنگام بچویند بسوی خداوند عرش راهی را منزّه است و فراتر از آنچه
يقولون علوا کثیرا * تسبیح له السموات السبع و الارض و من فیهن و ان
میگویند برتری بزرگ تسبیح کند مرا و آسمانهای هفت گانه و زمین و هر که در آنهاست و نیست
من شیئی الا تسبیح بحمده و لکن لا یفقهون تسبیحهم انه کان حلیم غفورا *
هیچ مگر تسبیح کند بحمداو و لکن نمیفهمند تسبیح آنها را بتحقیق او باشد بردبار آمرزنده
و اذا قرأت القرآن جعلنا بینک و بین الذین لا یؤمنون بالا خسرة حسابا
و چون خواندی قرآن را گردانیدیم میان تو و میان کسانی که نمیکروند برستخیز یرده
مستورا * و جعلنا علی قلوبهم اکنة ان یفقهوه و فی آذانهم و قرا * و اذا
بوشیده و گردانیدیم بر دلهایشان پوششها که بفهمند آنرا و در گوشهایشان سنگینی و چون
ذکرت ربک فی القرآن وحده و لوا علی ادبارهم نفورا * نحن اعلم بما یستمعون
یاد کردی پروردگارت را در قرآن تنها بر کردند بر پشتهایشان بر میدن مائیم دانایان آنچه میشنوند
به اذ یستمعون ائیک و اذهم نجوی اذ یقول الظالمون ان یتبعون الا رجلا
بآن چون گوش میدهند بسوی تو و چون رازگویند چون گویند ستمکاران بیروی نمیکند مگر مردی
مستورا * انظر کیف ضربوا لك الامثال فضلوا فلا یستطیعون سیلا *

سجده را بنگر چگونه زده اند برای تو داستانها را پس گرام شدند پس نمیتواند راهی را

و قالو ائذا کنا عظاما و رفاتا ائنا لمبعوثون خلقا جدیدا * قل کونوا حجارة

و گفتند آیا چون شویم استخوان و بوسیده آیا ما برانگیخته شویم آفرینی جدید بگو باشید سنگ

او جدیدا * او خلقا مما یکبر فی صدورکم فسیقولون من یعیدنا قل الذی

یا آهن یا آفرینی از آنچه بزرگ مینماید در سینه های شما پس زود میگویند که باز میگردانیم ما را بگو آنکه

فطرکم اول مرة فسینقضون الیک روسهم و یقولون متی هو قل عسی ان

آفرید شمارا اول مرتبه پس زود بچنانند بسوی تو سرهاشان را و میگویند کی باشد آن بگو شاید که باشد

یکون قریبا * یوم یدعوکم فلتستجیبون بحمده و تظنون ان لکم الا

نزدیک روزیکه میخواند شمارا پس اجابت میکنید بحمداو و گمان کنید درنگ نکردید مگر

قلیلا * و قل لعیادی یقولوا الی هی احسن ان الشیطان یتغر بینهن ان الشیطان

اندکی و بگو مریدانم را میگویند آنکه را آن نیکوتر است بتحقیق دیو خدشه میافکند میان آنها بتحقیق دیو

کان لیل انسان عدوا مینا * ربکم اعلم بکم ان یשא یرحمکم او ان

هست برای آدمیزاد دشمنی آشکارا پروردگار شما آگاه تر است بشما اگر بخواهد رحمت کند شمارا یا اگر بخواهد

یسا یعذبکم و ما ارسلناک علیهم وکیلا * وربک اعلم بمن فی السموات

شکجه کند شمارا و نفرستادیم ترا بر آنها نگهبان و پروردگارت آگاه تر است بهر که در آسمانها

وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا * قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ
وَزَمِينِ اسْتَوْعِدُوا يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ مِنَ السَّمَاءِ يَأْخُذُكُمْ فِيهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَصِيرٌ * أُولَئِكَ
الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ
عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا .

شکسته اورا بتحقق شکنجه پروردگار تو باشد ترسیده .

قوله تعالى افاضه صفيكم . همزه استفهام راست و معنی انکار آیت رد است و انکار بر آنکه گفتند
فرشتگان دختران خداوند خدا بتعالی گفت خدا برگزید شما را بپسران و فرزندان نرینه و از
فرشتگان دختران گرفت برای خود این تنبیه است ایشانرا بر خطاهاشان بقال اصفیته بکذا
ای اختاره و صفواتی و صفوته خیاره یعنی که هیچکس این نکند که شما بر خدای حکیم
حوالت میکنید آنکه گفت . انکم لتقولون قولا عظیما . شما سخنی بزرگ میگوئید و چیزی
بر خدا فرا میدارید که بر خدا روا نیست . ولقد صرنا حمزه و کسائی بتخفیف خوانند در همه
قران من الضرف از ثلاثی مجرد و باقی قرآء بتشدید عین الفعل من التصريف و این برای تکریر فعل باشد
لیذکر و ا . ای لیتذکر و آنکه تارا در ذال ادغام کردند و صریان گفتند اول قلب کردند تارا بر ذال
آنکه در ذال ادغام کردند حقه تعالی گفت ما درین قران از هر گونه مثل زدیم و بیان کردیم تا مکلفان
تا مل و تدبیر کنند و لام غرض راست و در معنی او دو قول گفتند . یکی آنکه ما این قرآنا
یک نوع نکردیم بل انواع کردیم از وعد و وعید و ناسخ و منسوخ و محکم و متشابه و امر و نهی
و تصریف الافعال ماضیا و حالا و مستقبلا و فاعلا و مفعولا و امرا و نهیا و کتصریف الریاح شمالا و جنوبا و
صبا و دبرا . قول دوم آنکه بیکبار فرو نفرستادیم بل نجما بعد نجم چنانکه گفت . و قرانا
فرقنا لایه . و در آیت دلیل است بر بطلان قول مجبره که گفتند خدا بتعالی از کافران
کفر خواهد و خدا بتعالی گفت من از ایشان تا مل و تدبیر میخواهم آنکه گفت . و ما
یزیدهم الا نفورا . و نمیزاید این قرآن با تصریف امثال در او ایشانرا مکر نفور و رمیدن
یعنی ایشان نمیزایند عند نزول آیت قرآن و تصریف امثال در او الا نفار و رمیدن
چنانکه بیان کردیم در سورة توبه فی قوله و اذا ما انزلت سورة فممنهم من يقول انکم زاذنه
هذه ایمانا لایه . قل لو کان معہ آلهة . آنکه گفت بگو ای محمد اگر با خدا خدایان بودندی
چنانکه شما گفتید . اذا لابتغوا . پس آنکه طلب کردند بخداوند عرش راهی و این معنی
دلیل ممانعت است و مثله قوله لو کان فیہما آلهة الا الله لفسدتا و این هم دلیل ممانعت است آنکه
در معنی او دو قول گفتند . یکی آنکه لاتبتغوا ای طلبوا الیه و الی قرینه والدنو منه سبیلا
ایشان طلب آن کردند که راه آن جستندی که بخدا رسند و باو نزدیک شوند از آنکه راغب
باشند باین معنی از عظمت و جلال خدا بنزدیک ایشان و این قول قتاده و زجاج است و
حسن بصری و جبائی گفتند لاتبتغوا الی مغالبتہ و مضادہ سبیلا و این قول آنست که از او دلیل

ممانعت بر آنیکه اند متکلمان آنکه گفت سبحانه و تعالی منزّه است او و متعالی از آنچه
ایشان میگویند علوی و رفعتی بزرگ این کثیر و حفص خوانند تقولون بتا علی تقدیر قل لهم
یا محمد سبحانه و تعالی عما تقولون انتم و قوله علوا کبیرا مصدر لا من لفظ الفعل کقوله
و تبذل الیه تبذلا . یسبح له السموات السبع . ابو عمرو و یعقوب و حمزه و کسائی و حفص
خوانند تسبیح بتا و باقی قرآء بیا آنکه بتا خواند برای جمع و تانیث خواند و آنکه بیا خواند
لتقدم الفعل علی الفاعل خواند آنکه حقه تعالی بر سبیل تعظیم و اجلال و ثنا بر خود گفت آسمانها
هفت و زمینها خدا را تسبیح میکنند . و من فیهن . و هر که در آسمانها و زمین است یعنی خلق
آسمانها و زمینها خالق و آفریدگاری هست مستحق تسبیح پس بمنزله آنست که آن تسبیح
ایشان کرده اند برای آنکه حامل و باعث بر نظر تسبیح اوست از آنکه در نظر اوست معنی تسبیح
تنبیه است چنانکه گفتیم . و ان من شیء الا یسبح بحمده . و هیچ چیز نیست الا بحمد او
تسبیح کنند عبد الله عباس گفت ان من شیء آیه مخصوص است باحیاء دون جمادات یعنی هیچ
چیز نیست از جمله زندگان والا بحمد او تسبیح کند . حسن و ضحاک گفتند مراد هر چیزیست
که در او روح بود . قتاده گفت مراد حیوانات است و نامیان و چیزهای فزاینده چون درخت و
نبات . عکرمه گفت درخت تسبیح کند و ستون تسبیح کند . ابو الخطاب گفت ما بایزید رقاشی
بودیم و حسن بصری بر طعام خوردن چون خوان بنهادند حسن را گفت یا اباسعید این خوان
تسبیح کند گفت وفق تسبیح کردی از آن خبر که روایت کردند که رسول علیه السلام گفت ما

عضمت عذاة الا بترکها التسبیح گفت هیچ درخت تاق نبرد الا برای آنکه تسبیح نکند ابراهیم
گفت طعام تسبیح کند زید اسلم روایت کرد از عبدالله که رسول علیه السلام گفت خبر دهم
شما را بچیزی که نوح علیه السلام پسرش را فرمود گفتند بلی یا رسول الله گفت نوح گفت یا
بنی بگو سبحان الله و بحمده که این نماز خلق است و تسبیح ایشان و ایشانرا بآن روزی دهند
قل الله تعالی و ان من شیء الا یسبح بحمده . و هب بن منبه گفت هیچ بقعه نباشد که انرا
بمسجد کنند والا سیصد سال خدا را تسبیح کرده باشد مدام بن معدی کرب گفت خاک خدا را
تسبیح کند مادام که تا تر نشده باشد چون تر شد تسبیح رها کند و آب تسبیح کند مادام تا
روان باشد چون بایستد تسبیح رها کند و برگ تسبیح کند مدام تا بر درخت باشد چون از
درخت بیفتد تسبیح رها کند و مرغ تسبیح کند تا بانگ کند چون خاموش شود تسبیح رها
کند و جامه نو تسبیح کند مدام تا نو باشد چون چرکین شود تسبیح رها کند و وحش تسبیح
کند مدام تا بانگ کند چون خاموش شود تسبیح رها کند و جامه خلق در اوّل روز ندا
میکنند بار خدایا بیامرز آنرا که ما را بدل کند . انس مالک گفت ما بنزدیک رسول بودیم او
کفی سنگ ریزه برگرفت آن سنگ ریزه بردست او تسبیح کرد چنانکه ما تسبیح او بشنیدیم
آنکه بر دست ما کرد بر دست ما تسبیح نکرد . ابو بربید العکلی روایت کرد از عمرو بن احسباز
صادق علیه السلام از پدرانش که رسول علیه السلام بیمار بود جبرئیل علیه السلام آمد و از
بهشت طبقی انگور و انار آورد رسول علیه السلام از آن بخورد بر دست رسول تسبیح میکرد و

امیر المؤمنین علی علیه السلام از آن بخورد بردست او نیز تسبیح کرد و حسن و حسین نیز از آن بخوردند بردست ایشان نیز تسبیح کرد یکی از جمله صحابه دست دراز کرد و یکی از آن برگرفت بردست او تسبیح نکرد جبرئیل علیه السلام گفت این طعام بهشت است و طعام بهشت در دنیا نخورد الا بیغمبری یا وصی بیغمبری یا فرزند بیغمبری. و لکن لا تقهون تسبیحهم. ولیکن شما تسبیح آن ندانید و تاویل از دو وجه باشد اما من حیث الدلالة چنانکه گفتیم و اما از وجه تخصیص بعقلاء و مکلفان. اِنَّه کان حلیمًا غفورًا. که خدایتعالی همیشه حلیم و آمرزنده بوده است و اذا قرأت القرآن. حق تعالی گفت چون تو قرآن خوانی ما از میان تو و کافرانی که بقیامت ایمان ندارند حجابی کنیم پوشیده. قتاده گفت مراد باین حجاب آن آنگه است که ایشان گفتند قلوبنا فی اکثمة مَّا تدعوننا الیه و این قول نیک نیست برای آنکه اگر باین حمل کنند در آیت تکرار باشد که حدیث آنگه عقیب این آیت آید و گفتند مستور بمعنی سائر است کقوله تعالی اِنَّه کان وعده مانیای ای آتیا مفعول بمعنی فاعل است. و بعضی ذکر مفسران گفتند مراد بحجاب حجابیست که حقیقت باشد و مراد بمستور آنست که از چشم شما پوشیده باشد و بیان این قول آن خبر است که سعید جبیر روایت کرد که چون بتبت بدا ابی لُهب فرود آمد زن ابولهب بیامد تا رسولرا ابداء کند و او زنی سلیطه بود دراز زبان یکی از جمله صحابه گفت یا رسول الله این زن آهنگ تو دارد و زنی بزه کار است و پلید نباید تا سخنی گوید که تو را رنجی با دل آید اگر بروی احتراز کنی رسول علیه السلام گفت سبحان الله بینی و بینها گفت این تسبیح میان من و اوست یعنی تا حجاب کند او بیامد رسولرا ندید این صحابی را گفت این صاحب تو ما را هجو کرده است صحابی گفت او شعر نکوید و شاعر نیست گفت راست میگوئی آنکه برکشت صحابی گفت یا رسول الله او تو را ندید گفت نه که فرشته بیامده بود و مرا ازو در حجاب گرفته و میات من و او حایل شد تا برفت کلی روایت کرد از مردی شامی از کعب که او گفت رسول علیه السلام خویشان را از مشرکان بیه آیت پوشیده داشتی یکی این آیت ذکر آتی مثل این در سورة الکهف است و آن آیه که در سورة نحل است اَوَلَمْ یَکُنْ لِّلَّذِینَ طَعِبَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوبِهِمْ وَ سَمِعَهُمْ وَ ابْصَرَهُمْ وَ اَوَلَمْ یَکُنْ هُمُ الْغَافِلُونَ و آن آیه که در سورة الجاثیه است. اَفَرَأٰی مِنْ اتَّخَذَ الْاِلٰهَ هَوٰیةً وَ اضْلَعُ اللّٰهُ عَلٰی عِلْمِ الْاٰیٰتِ. چون رسول علیه السلام این آیات بر خواندی از کافران پوشیده شدی کعب گفت من این آیات مردی را از اهل شام بیاموختم او را بروم باسیری بگرفتند بگریخت از ایشان از قفایش برقتند او این آیات بر خواند او را ندیدند و او از آنجا خلاصی یافت. کلی گفت من این خبر بگفتم مردی را از اهل ری او را بدیدمان باسیری بگرفتند از ایشان بگریخت از بی او بیامدند تا باو رسیدند او این آیات بخواند باو بگذاشتند تا جامعه ایشان بجامه او سود او را ندیدند و اذا ذکرْتَ رَبَّکَ فِی الْقُرْآنِ وَحْدَهُ. چون تو ذکر خدای خود کنی در قرآن بیکانگی و وحدانیت مفسران گفتند چون گویند لا اله الا الله و لو علی ادبارهم نفورا پشت برگردانند گریزان. و ذکر ادبار که جمع دبر باشد برای تفسیح حال ایشان کرد که در حق دشمنان چنین الفاظ اجرا کنند تمجیداً لهم و تہجیلاً لهم و تقبیحاً لحالهم و نفور جمع نافر بود کقعود و قاعد و جلوس و جالس و نصب

او بر حال است از فاعل. عبدالله عباس گفت مراد شیاطینند و روا بود که نفور مصدر باشد لا من لفظ الفعل برای آنکه و لو در معنی نفروا باشد و مثله قولهم اعجبنی حباً شدیداً و ذکر مفسران گفتند مراد کافرانند. نحن اعلم بما یستمعون به گفت ما عالمتریم بآنچه ایشان استماع میکنند و گوش میدارند از قرائت. از یستمعون الیک. آنکه یعنی در وقت استماع قرائت تو را. و اذ هم نجوی. و آنکه که ایشان با یکدیگر سر گویند در حق تو بعضی گویند دیوانه است و بعضی گویند کاهن است و بعضی گویند شاعر است و بعضی گویند ساحر است و قوله نجوی مصدریست در جای اسم فاعل و لفظ مصدر واحد و تثنیه و جمع را بشاید یقال رجل عدل و رجالان عدل و رجال عدل و كذلك امراتك عدل و امرأتان عدل و نسوة عدل. از یقول الظالمون. چون گفتند ظالمان مفسران گفتند مراد باین ظالمان ولید مغیره است و اصحابش چون کفار مکه با ایشان رجوع کردند در کار رسول علیه السلام و با او مشورت کردند او گفت. ان تتبعون الا رجلاً مسحوراً. پیروی نمکنید شما الا مردی مسحور را و ان بمعنی ما نفی است. در مسحور چند قول گفتند یکی آنکه باو جادویی کرده اند تا مختلط عقل شده است و قبل مخدوعاً مردی فریفته با او خدیعه کرده و قبل مصروف عن الحق از حق برگردانیده یقال سحرته عن کذا اذا صرفته عنه و قبل مسحوراً ای بشرا له سحر و ربه یعنی آدمیست چون ما که سحر داریم در شکم یعنی شش و گفته اند مسحوراً ای مغدّی مربّی بالطعام و الشراب یقال هو مسحور و مسحور قال لبید. فان تسألینا فیم نحن فآئنا. عاصفیر من هذا الانام المسحور. و قال اخر. و نسحر بالطعام و بالشراب. ای نفدّی و نعلل. انظر کیف ضربوا لك الامثال. بنکر که برای تو چگونه مثل ها زدند و گفتند مراد آنست که تو را چند تشبیه های مختلف کردند بهری گفتند ساحر است و بهری گفتند شاعر است و بهری گفتند کاهن است و بهری گفتند مجنون است. فضّلوا. ای فضّلوا عنک گمراه شدند از تو و بسر تو نیفتادند و تو را نشناختند. فلا یستطیعون سبیلاً. نتوانند راهی یعنی سرگشته و متحیرند در کار تو ایشانرا بتو هدایتی نیست و راهی راست و تو را نمیتوانند شناخت از آنکه نظر نمیکند در احوال و معجزات تو پس برای آنکه سخت دورند از شناخت تو پنداری نمیتوانند و قبل فضّلوا فیک در تو گمراه شدند یعنی بتو ایمان نیاوردند تا برای تو در ضلال افتادند. و قالوا ائذا کُنّا عظاماً. گفتند این کافران ائذا همزه استفهام است که آنکه که ما استخوان شویم و پوسیده گردیم و وفات هر چیزی بود که از چیزی بریزد و مثله الحطام و الرصاص. عبدالله عباس گفت مراد کرد است. مجاهد گفت مراد خاک است. اءآنا لمبعوثون خلقاً جدیداً. ما را پس از این بر انگیزند خلقی نو و این سخنی است که ایشان گفتند بتعجب و استبعاد بعث و نشور. قل. بگو ای محمد. کونوا حجارة او حديد. که شما سنگ شوید یا آهن بصلابت و شدت یا خلقی که در دل شما بزرگ آیند. در آن خلاف کردند بعضی گفتند مراد کوهست و بیشتر مفسران گفتند مراد مرکبست. مجاهد گفت مراد آسمان و زمین است و معنی آنکه اگر شما از روی مثل چیزی شوید که از آن سخت تر و عظیم تر نباشد از این چیزها من شما را بمیرانم و زنده کنم و اگر بمثل مرگ شوید شما را مرگ بچشانم و بمیرانم. عبدالله عباس

گفت و سعید جبر که کافران رسول را گفتند. ارايت لو کما الموت. چگوئی اگر ماموت باشیم ما را که بمیراند خدایتعالی گفت از مرگ بزرگتر چیزی نیست در دل شما اگر شما خود مرگ باشید هم بمیرد و باز زنده شوید. فسیقولون من یعیدنا. ایشان گویند ما را که زنده خواهد کرد بگو آنخدای که شما را اول بیافرید. فسیقضون الیک رؤسهم. ایشان سر بچنانند برسبیل استهزاء یقال نقض رأسه اذا حرکه مستهزئاً به و نقضت سته اذا تحرك و انقطعت عن اصله قال الشاعر. و نقضت من هرم اسنانها. و قال آخر. لئما راتنی انقضت لی الراسا. و یقولون متی هو. گویند کی خواهد بود این بعث و نشور و اعادت. قل. بگو ای محمد که همانا نزدیک خواهد بود و عسی برای آن گفت تا ابهام وقت گفت بر مکلفان تا مغری بقبیح نباشند و ملجأ و آنجا که ذکر قیامت کرد لعل در آورد من قوله وما یدریک لعل الساعة یکون قریباً و قوله. لعل الساعة قریباً. برای این معنی گفت والله اعلم بمراده. یوم یدعوکم یادکن ای محمد آنروز که خدایتعالی شما را خواند از کور هاتان تا بموقف قیامت آئید. فستجیبون بحمده. و اجابت کنید بحمد و سپاس خدایتعالی. عبدالله عباس گفت بامر بفرمان او. قتاده گفت بمعرفت و طاعت او بعضی نحویان گفتند محل او نصب است بر حال ای حامد بن الله کما یقال جاء فلان بغضبه ای جاء غضبان و گفته اند معنی آنست که اجابت کنید خدا را و وجهی که اقتضاء حمد خدای کند و گفته اند معترف بآنکه حمد خدا بر است جل جلاله برای آنکه معارف اهل قیامت ضروری باشد یعنی آن حمد را که امروز منکرند فردا معترف باشند. و گفته اند مراد آنست که شما را زنده کنم بر رغم شما و خدای محمود است بهر حال چنانکه یکی از ما گوید چون او را مرادی بر آید فلان کار تمام شد بحمد الله چون آنکار از نعمت خدای شناسید بر خود چنانکه شاعر گفت. فانی بحمد الله لا نوب فاخر. لبست ولا من عدوه اتقنع. و استجاب و اجابه بیک معنی باشد. و تظنون ان لبثتم الا قليلا. و کما ان برید که مقام شما اندک بوده است در معنی او دو قول گفتند. یکی آنکه چون سرعت بعث و رجوع بینند گمان برند که مقام ایشان اندک بوده است در کور چنانکه حقیقتی گفت ان لبثتم الا عسرا و ان لبثتم الا یوما. و وجه دوم آنکه مراد تقریب حال است چنانکه گفتند حسن بصری گفت کانتک بالدنیا لم تکن وبالآخرة لم تزل چنانکه شاعر گفت. شباب کان لم یکن. و شیب کان لم یزل. قتاده گفت این حدیث بر وجه احتقار دنیا گویند. حسن گفت مراد آنست که گویند مقام در دنیا باضافت با مقام باختر لا الی آخر اندکست. و قل لعبادی. خطاب کرد با رسول علیه السلام و گفت بگوای محمد این بندگان مرا تا چیزی گویند که نیکوتر باشد یعنی آن فرمایند که خدا فرمود و از آن نهی کنند که خدایتعالی نهی کرد. و قوی ذکر آنست که خطاب با یکدیگر بر نیکوتر وجهی کنند کقولهم رحمک الله و عافک الله و غفر الله لك و مانند این و نباید که متابعت شیطان کنند که شیطان میان شما تباهی کند و فساد انگیزد و دشمنی آغازد چنانکه گفت انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة والبغضاء که شیطان همیشه آدمی را دشمنی ظاهر بوده است قدیما و حدیثا از عهد آدم تا دامن قیامت آنکه گفت. ربکم اعلم بکم احوال شما و مصالح

شما خدای بهتر داند اگر خواهد بر شما رحمت کند و اگر خواهد عذاب کند شما را اگر رحمت کند بفضل و کرم کند و اگر عذاب کند بعدل کند و او عالمست بتفصیل اعمال شما و مقادیر استحقاق شما آنکه خطاب کرد با رسول گفت ما نفرستادیم تورا تا وکیل ایشان باشی و موکل بر ایشان و ایشانرا بقر و جبر منع کن از کفر و معاصی بل بدست تو جز اعذاری و انذار نیست اگر اجابت کنند و الا بر تو تاوانی نیست عقوبت و ملامت بر ایشان باشد. و ربك اعلم بمن فی السموات و الارض. و خدای تو عالمتر است بآنچه در آسمانها و زمین است که احوال و اعمال و ضمائر ایشان او بهتر داند هر کسی را بر حسب آنچه او را صلاح باشد میدارد از رفعت و ضعة و ضیق و سعت چنانکه تفضیل دادیم بهری پیغمبرانرا بر بعضی آدم را صفوت دادیم و ادريس را رفعت دادیم و نوح را اجابت دعوت دادیم و ابرهیم را خلعت و موسی را درجه مناجات و عیسی را انواع معجزات دادیم و سلیمانرا ملك دادیم و داود را زبور دادیم آنکه تنبیه کرد ایشان را بر خطاء شان در عبادت اصنام گفت بگوای محمد. قل ادعوا الذین زعمتم من دونه. بگو بخوانید آنانرا که دعوی میکردید که خدا باشند دون خدای تا بدانید که ایشان نتوانند بلائی و آفتی از شما بگردانیدن و رفع مضرتی گردن و کشف بیماری و درویشی و آفتهای دیگر نیز نتوانند تحویل گردن و بگردانیدن آنکه گفت. او لك الذین یدعون. تقدیر آنست که یدعونهم آنانرا که کافران خوانند خدای و میپرستند بالهت و در ایشان اعتقاد محال کرده اند ایشان که معبودانند طلب وسیلت خدای خود میکنند و تقرب بخدا میکنند هر کدام ایشان که نزدیک تراست امید رحمت او میدارند و از عذاب او می ترسند که عذاب خدا حذر کردنی است مفسران درین دو قول گفتند عبدالله عباس و مجاهد و بیشتر مفسران گفتند مراد عیسی است و مادرش و فرشتگان که کافران ایشانرا می پرستیدند و ایشان خدا را میپرستیدند عبدالله مسعود گفت جماعتی کافران آنان بودند که ایشان جماعتی جبینانرا می پرستیدند آن جبینان ایمان آوردند و خدا پرست شدند و اینان ندانستند ایمان بر سر عبادت بودند و ایشان بعبادت خدایتعالی مشغول بودند خدایتعالی این آیه فرستاد و ایشانرا ترغیب کرد قوله. و ان من قریة الا نحن مهلكوها قبل یوم القيمة او معذبوها عذاباً شدیداً * و نیست هیچ دهی مگر ما یم هلاك كنده آنرا پیش روز رستخیز یا شکنجه كنده ایم آنرا شکنجه سخت. كان ذلك في الكتاب مسطوراً * و ما منعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب باشد این در کتاب نوشته شده و نه باز داشته مارا که بفرستیم بآیتها مگر آنکه تکذیب کردند بها الاولون و آتینا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها و ما نرسل بالآيات الا بان پیشینان و دادیم ثمود را شتر را بیناسازنده پس ستم کردند بان و نفرستادیم آیتها را مگر تخويفاً * و اذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس و ما جعلنا الرويا التي آريناك الا ترسانده و چون گفتیم مر ترا بتحقیق برورد کار تو فرا گرفته بدم و نکردانیدم خوابی را که مینائیم ترا مگر فتنه للناس و الشجرة الملعونة فی القرآن و نخوفهم فما یزیدهم الا طغیاناً آزمایشی برای مردم و درخت زقوم نفرین شده در قرآن و میترسانیم آنها را پس نیز آید آنها را مگر سرکشی

و این قول قتاده و ابن جریج است و منع وجود چیزی باشد که با او فعل در وجود نیاید از آنکه بر آن قادر باشد و این در حق خدا تعالی مجاز بود و معنی آن باشد که ما آیات برای آن فرستادیم تا ایشان تکذیب نکنند چنانکه اولیّان کردند و قوله . ان نرسل . محل او نصب است بوقوع المنع الیه و قوله . ان کذب . محل او رفع است باسناد المنع الیه و تقدیر آنستکه و ما منعنا ارسال الآيات الا تکذیب الاولین . و بعضی اهل معانی گفتند الا زیادت است و معنی آنکه و ما منعنا ارسال الآيات تکذیب الاولین و معنی بر عکس معنی اول باشد و گفتند الا بمعنی و او است کقوله کیلا یكون علیکم حجّة الا الذین ظلموا منهم معناه والذین ظلموا و معنی آن باشد که ما منعنا ارسال الآيات شیء مع ان کذب بها الاولون و این هر دو قول متعسف است و حاجت نیست در ظاهر آیت باین تکلف چه آیت بر ظاهر خود نیک است و مانع نیست از حمل او بر ظاهر خود قوله . و آتینا نوحا الناقه مبصرة . و ما دادیم قوم صالح را ناقه که خواستند ظاهر و روشن گفتند مبصرة ای مضیئة بیّنة والنهار مبصرة ای مضیئا و قيل مبصرة ببصیرت رساننده آنانرا که در او نظر کنند و گفتند مبصرة ای ذات ابصار علی وجه النسبة کقوله امرأه حایض و طاهر و طامث و طالق ای ذات هذه الامور و معنی همان باشد که مبصرة و زجاج روایت کرد که در شاذ خوانند مبصرة علی وزن مفعله یعنی مفعول له ای ببصر الناس و بتحقیقها . فراء گفت مبصرة ای موضع ابصار و استدلالا لقوله علیه السلام الولد منجلة مجنیه و قال و الکفر محنة لنفس المنعم . فظالموا بها . ظلم کردند یعنی کفر آوردند بآن این ظلم بمعنی کفر است بقرینه بالا نه لا یقال ظلمت به انما یقال ظلمته و کفر آوردند باو و او را پی کردند . و ما نرسل بالآيات . و ما آیات و دلالات نفرستیم الا تخويفا . الا بر وجه تخويف و انذار و ترسانیدن تا بترسند و ایمان آرند . قتاده گفت خدا تعالی بندگان را میترساند بآنچه خواهد از آیات تا باشد که اندیشه کنند بادرگاه او شوند . در خبر است که در کوفه زلزله بود و عبدالله مسعود آنجا بود گفت ای بندگان خدای ان الله یستعبدکم فاعتبوه خدا تعالی توبه بر شما عرض میکند توبه کنید و شما را با رضای خود میخواند او را بتوبه و طاعت خوشنود کنید . و اذ قلنا لك . یاد کن ای محمد چون گفتیم که خدای تو محیط است بر مردمان در او در قول گفتند . یکی آنکه علم او محیط است باحوال بندگان داند که هر کس چه گوید و چه کند و مستحق چه باشد . و یکی آنکه خلقان در قبضة قدرت اویند از مشیت او بیرون نتوانند شد کقوله . والله من ورائهم محیط . یعنی از ایشان اندیشه مدار و آنچه تو را گفته اند برسان . و ما جعلنا الرؤيا الّتی اریناک الا فتنة للناس . و ما نکردیم آن خواب که با تو نمودیم الا فتنة و امتحان و آزمایش مردمان در آن رؤیا خلاف کردند عبدالله عباس و حسن و سعید جبیر و قتاده و ضحاک و مجاهد و ابن جریج و ابن زید گفتند مراد از رؤیا معراج است آنکه در تأویل آن خلاف کردند بعضی گفتند معراج خود بخواب دید و بعضی ذکر گفتند یکبار بخواب دید و یکبار بیداری و بعضی ذکر گفتند مراد بر رؤیا رؤیت عیانت ابو رجاء العطاردی روایت کرد از سمرة بن جندب الفزاری که او گفت رسول را عادت بود که چون نیاز بامداد بگذاردي روی بمردم کردی و گفتی هیچکس خوابی دیده است

دوش اگر یکی خوابی دیده بودی بگفتی و رسول علیه السلام تعبیر آن بگفتی روزی روی بها کرد و گفت هیچکس از شما دوش خوابی دیده گفتیم نه یا رسول الله گفتا اما دوش من چنان دیدم که دو کس بیامدندی و مرا گفتندی بر خیز و با ما بیا من بر خاستم و با ایشان برفتم و مرا بردند تا بر زمینی راست و در بیابانی مردی را دیدم سنگی بزرگ در دست گرفته و مردی را بیفکنده و بآن سنگ سر او میکوفت چون سنگ از دست بینداختی باز سر او همچنان شدی که اول بودی او دیگر سنگ برداشتی و سر او بکوفتی همچنین میکرد ایشانرا گفتم این چیست مرا گفتند برو از آنجا برفتم مردی را دیدم بقفا باز میرفت و مردی را دیدم کلوی آهنین بدست گرفته و بآن دهن او را میدرید و گوشت از روی او باز میگرفت چون از یکجانب بیرداختی با یکجانب آمدی که او از آنجانب بیرداختی آنجانب درست شده بودی همچنین میکرد من گفتم سبحان الله این چیست گفتند برو از آنجا برفتم خانه دیدم مانند تنوری بالای او تنگ و زیر او فراخ در او آتش میبخشید درو نکریدم جماعتی مردان و زنان را دیدم برهنه و آشی از بن آن تنور برمی آمد چون آتشی بر آمدی ایشان فریاد بر گرفتندی گفتم ایشان که اند گفتند برو از آنجا برفتم بجوئی آدمی از خون سرخ و در آن جوی مردی شنا میکرد و بر کناره جوی مردی نشسته بود و سنگهای بسیار پیش او نهاده آن مرد ساج هر ساعتی از آن آب برآمدی این مرد که سنگ داشت سنگی از آن سنگها در دهن او نهاده او فرو بردی و ذکر باره در آن جوی شدی همچنین میکردند گفتم این چیست گفتند برو از آنجا برفتم مردی را دیدم کربه المنظر بغایت جهاش و آتشی میکرد و کرد آن آتش میگردد گفتم این کیست گفتند برو از آنجا برفتم رسیدم بغایت خوش و خرم در او انواع درختان و انوار و ازهار و شکوفه بسیار و درختی بزرگ بود و در زیر آن درخت پیری دراز بالای نشسته بود و پیرامن او کودکان بسیار نشسته گفتم این پیر کیست و این کودکان که اند مرا گفتند برو از آنجا برفتم درختی با روح دیدم بزرگ که از آن بزرگتر ندیده بودم و از آن نیکوتر مرا گفتند بر این درخت شو من بر آن درخت شدم و ایشان با من برآمدند از آنجا بشهرستانی رسیدیم بنا کرده بخشهای زرین و سیمین بدر آن شهرستان رفتم و در بردند و آن در بگشادند ما در آنجا رفتم مردمانی را دیدم در آنجا یک نیمه ایشان بغایت نیکو و یک نیمه بغایت زشت و جوئی بود آنجا آبی در او از شیر سفید تر در او میرفت این دو مرد که با من بودند ایشانرا گفتندی باین جو فرو شوید ایشان بآن جوی فرو شدند و بر آمدندی آن قبح و ذمات از ایشان زایل شده بودی و بر نیکوتر صورتی حاصل شده ایشانرا گفتم این عجایب چیست که من امشب دیدم گفتند ما تورا بگوئیم که این چیست اما این مرد را که دیدی که سراو بسنگ می شکستند او مردی است که قرآن میداند و بنماز فرائض تقصیر میکند و آن مرد را که دیدی که بکلوب گوشت از روی او فرود میگرفتند و دهن او میدربندند او مردی است که از خانه برون آید دروغ گوید که بافاق عالم برسد اما آن زنان و مردان برهنه که در شکل آن تنور دیدی ایشان زنا کنند گانند اما آن مرد را که دیدی که سنگ در دهن او مینهادند او ربا خوار است اما آن مرد کربه المنظر که آتش می افروخت او مالک است خازن دوزخ و اما آن مرد پیر دراز بالا که در زیر آن درخت

نشسته بود آن ابراهیم خلیل است و آن کودکان که کرد او بودند آن کودکانی اند که بر فطرت اسلام وفات یافته اند و اما آن قوم که يك نيمه ایشان نیکو بود و يك نيمه زشت ایشان جماعتی اند که خلطوا عملا صالحا و آخر سيئا هم طاعت کردند و هم معصیت و آن جوی که ایشان در آن رفتند و پاکیزه بر آمدند آن توبه است و اما آن روضه که دیدی بهشت عدن است و آن شهرستان که دیدی سرای شهیدانست آنکه مرا گفتند بر بالا نگر بر نگردیدم کوشکی دیدم مانند ابری سفید گفتم این چیست گفتند این جای توست و من جبرئیلم و او میکائیل است گفتم باریک الله فيكم يسرها کنید تا من با جای خود روم گفتند وقت نیست چه تورا در دنیا عملی مانده است که تمام نکرده چون تمام کنی خود آنجا رسی این قولیست از عبدالله عباس و جماعتی مفسران و قولی دیگر از او بروایت علی بن طلحه آنست که آن خواب بود که رسول علیه السلام عام الحذیبه دید که او در مسجد الحرام شده است با صحابه و بعضی صحابه سر تراشیده اند و بهری تقصیر کرده اند رسول علیه السلام آن خواب باصحاب بگفت و آهنگ مکه کرد مشرکان بیامدند و رسول را منع کردند او از راه برگشت برگشتن رسول جماعتی را فتنه شد سالی دیگر برفت و مکه را بگشاد و در مکه شد و خدا تعالی آیه فرستاد لقد صدق الله رسوله الرؤيا. در خبر میآید که چون رسول علیه السلام امیر المؤمنین را بطایف فرستاد و او برفت چون باز آمد رسول علیه السلام استقبال کرد و چون او را بدید در کنار گرفت او را و دست او گرفت و او را با کناره برد تنها و باو سری دراز گفت یکی از جمله قوم گفت نتیجه من دوتا با او سر میگوید بی ما رسول را بگفتند گفت ما نتیجه بولله انتجحه من با او سر تکفتم خدای با اوسر گفت گفت این هم چنان است که گفتی لتدخلن المسجد الحرام انشاء الله امنين شما در مسجد الحرام شوید ایمن حلق کرده و تقصیر کرده گفت من تکفتم که امسال در مسجد الحرام شوید گفتم من در خواب دیدم و خواب من درست بود اگر امسال نبود سال دیگر باشد و از باقر و صادق روایت کردند این خواب آن بود که رسول علیه السلام در خواب دید که جماعتی بوزینگان بر منبر او میشدندی و فرود می آمدندی او دلتنگ شد جبرئیل آمد و او را خبر داد که بنی امیه بر منبر تو تغلب کنند سهل بن سعد الصاعدي گفت تا رسول علیه السلام این خواب دید هیچکس لب او خندان ندید تا با پیش خدای شد حق تعالی گفت ما آن خواب که با تو نمودیم نکرديم الا برای فتنه و اختبار مردمان و این معنی را شرح رفته است اند جای درین کتاب. والشجرة الملعونة في القرآن. عبدالله عباس و حسن و ابومالك و سعید جبر و ابرهیم و مجاهد و قتاده و ضحاک و ابن زید گفتند درخت زقوم است که خدا تعالی گفت ان شجرة الزقوم طعام الاثيم و فتنه مردمان باو آن بود که چون این آیت آمد ابو جهل گفت از دروغ محمد یکی آنست که میکوبد در میان آتش درختی خواهد بود در آتش درخت سوزد چگونه در او درخت روید. عبدالله الزبیری گفت که زقوم بلغت بربر زبده و خرما باشد ابو جهل گفت زقمینا ما را زقوم ده برفت وزبده و خرما بیاورد و پیش ایشان بنهاد گفت بخورید این زقوم که این آنست که محمد شما را بآن می ترساند والله که ما زقوم نمی شناسیم الا کره و خرما خدا تعالی

این آیه فرستاد. ان شجرة الزقوم طعام الاثيم. و در الصافات وصفش کرد آنها شجرة تخرج فی اصل الجحيم. و باقر علیه السلام گفت درخت ملعونه بنی امیه اند. و نخوفهم. عامیترسانیم ایشانرا با آنچه برایشان میخوانیم از هلاک امت سلف. فها یزیدهم. آن تخویف ایشانرا نمیفزاید مگر طغیان و عصیان بزرگ و طغیان مجاوزة الحد باشد. و اذ قلنا للملك اسجدوا لآدم. و یاد کن ای محمد چون ما گفتیم فرشتگانرا که سجده کنید آدم را سجده کردند مگر ابلیس که او گفت من سجده کنم کسی را که تو او را از کل آفریدی و قصه آدم و ابلیس و ترك او سجده آدم را و آنکه ابلیس از جمله فرشتگان بود یا نبود و استثناء متصل است یا منقطع رفته است در سورة البقرة وجهی ندارد باز گفتن. قال ارايتك. گفتند عرب این کلمه استعمال کنند در جای اخبرنی و قل لی گفت بگو مرا و كاف را محلی نیست از اعراب و این برای تا کید خطاب آورد یقولون ارايتك لو كان كذا والمعنی ارایت و در معنی آیه دو قول گفتند یکی آنکه معنی اینست که خبر ده مرا تا این را که بر من تفضیل دادی چرا تفضیل داده و او را از خاك آفریده و مرا از آتش این جمله بیفکند لدلالة الکلام علیه و این وجهی ضعیف است لمخالفته الظاهر و وجهی دیگر آنست که بنی این را که بر من تکریم و تفضیل دادی اگر مرا تاخیر کنی و مهلت دهی تا بروز قیامت فرزندان او را ببرم و بمعصیت ره نایم و با آن دعوت کنم مگر اندکی را و آن معصومانند والاحتياك الاحتياج والاستیصال يقال احتياك فلان ما عند فلان من مال او علم او غیر ذلك اذا استقصیه واخذه كله واحتياك الجراد الزرع اذا اكله كله قال الشاعر. نشكو اليك سنة قد احجفت. واحتياك اموالنا وخلفت. و اصل او من قول العرب حنكت الدابة تحتكها چون رسی در حنك زیرین او بندند تا بمنزلت لگام باشد یعنی ایشانرا چنانکه من خواهم رسن در حنك بسته میگردانم الا معصومانی که خدا تعالی استثناء کرد فی قوله. ان عبادی لیس لك عليهم سلطان. عبدالله عباس گفت لاحتنك لاستولین مجاهد گفت یعنی لاحتوین ولا جعین ابن زید گفت لاصلا لهم حق تعالی جواب داد گفت. اذهب. برو ای ابلیس که هر کس که پس رو تو باشد از ایشان. فان جهنم. دوزخ جزاء و پاداشت ایشان باشد جزاء تمام والوفور الاتمام والوافر التمام يقال وفرت علیه حق افره و فرا و وفورا و هو موفور قال ظهير. و من يجعل المعروف من دون عرضه. بفره و من لا يتق الله يتم بتم. قوله و استغفر. آنکه خطاب کرد با شیطان بلفظ امر و مراد تهدید و استغفر برانکیز و سبک کردن و از جای ببر هر کس را که توانی باوازاات دراو دو قول گفتند. عبدالله عباس و قتاده گفتند بصوتك ای بدعائك الى معصية الله بدعوت ایشانرا با معصیت و هرداعی که با معصیت دعوت کند او از لشکر ابلیس باشد مجاهد گفت مراد او از مزامیر است و غنا. و اجلب عليهم بخيلك و رجلك. و گردد آر برایشان سوار و پیاده ات را. مفسران گفتند هر سواره و پیاده که در معصیت خدا سعی کند او از لشکر ابلیس باشد. عبدالله عباس و قتاده و مجاهد گفتند ابلیس را سواران و پیادگانند از جن و انس هر سواره و پیاده که در معصیت خدا کار زار کند او از لشکر ابلیس باشد. حفص خواند و رجلك بکسر جیم و باقی قراء بسکون جیم خوانند اما آنان که

بکسر جیم خواندند من قولهم رجل یرجل رجلا فهو رجل و راجل برین قرائت لفظ واحد باشد و آنکه بسکون جیم خواندند گفتند جمع راجل باشد کرب و را کب و صاحب و صاحب و شارکهم فی الاموال والاوالاد و مشارکت کن با ایشان در مال و فرزندان مجاهد و حسن و سعید جبر و عبدالرحمن بن زید ولی بن طلحه عن ابن عباس گفتند مراد هر مالیست که از معصیت بدست آرند عطا گفت مراد رباست و قتاده گفت مراد آنست که مشرکان بحرام کردند بر خود از بحیره و سایه و وسیله و حام و این روایت عوفی است از عبدالله عباس و ضحاک گفت مراد آن ذبیح است که ایشان برای معبودان خود بکشتندی و الاوالاد بعضی مفسران گفتند مراد اولاد زنا اند و این قول مجاهد است و ضحاک و روایت عطیه از عبدالله عباس و والبی روایت کرد از عبدالله عباس که مراد آن فرزندانند که از حرام حاصل آیند و مادران بکشند ایشانرا حسن و قتاده گفتند مراد آنست که هر مولود که زاید بر فطرت اسلام زاید باغراء و اغوای شیطان کبر و ترسا و جهود شود چنانکه رسول علیه السلام گفت کل مولود یولد علی الفطره فابواه یهودانه و بنصرانه و یمجسانه ابو صالح گفت از عبدالله عباس مشارکت او در اولاد آنست که ایشان فرزندانرا عبدالحارث و عبدالشمس و عبدالفلان نام نهادندی و عدهم نوید ده ایشانرا و مراد باینجمله تهدید و وعید است چنان که گفت اعملوا ما شئتم آنکه بیان کرد که نوید و وعده شیطان نباشد الا غرور و فریفتن و باطل برای آنکه هیچ غنا نکند از عذاب خدای چوین با ایشان فرود آید و محصول وعده ایشان آنچه فرمود فی قوله ان الله وعدکم وعد الحق الایه ان عبادی لیس لک علیهم سلطان بندگان من آنانکه در حمایت عصمت من باشند تو را با ایشان راهی و دستی و تسلطی نیست و این بر سبیل مذلت و خواری شیطان گفت تا بنماید که بندگان مخلص دعوت او را اجابت نکنند و او را متابعت نکنند آنکه بر سبیل تهدید و وعید گفت هم داعی را که شیطانست و هم مجیب را که بشر است که و کفی برک و کیلا و بس است خدایتعالی و کیل بندگانش که کارها با او گذارند و الوکیل الذی توکل الیه الامر فعیل بمعنی مفعول و بکم الذی یزجی لکم الفلک فی البحر آنکه بندگان را تذکر بعضی نعمتهای خود کرد گفت خدای شما آنست که برای شما کشتی در دریاها میراند تا شما طلب روزی او کنید در تجارت و اگر نه تسخیر او بودی آبی که برای یک جو سنگ و آهن بر سر نهد از هر دو صد هزار من در کشتی نهند فرو نشود چنین نبودی آنکه گفت این نه اول نعمتی و رحمتی است که با شما کردم بل او همیشه بر شما مهربان و شایسته بوده است آنکه احوال دریا و شدت آن یاد داد ایشانرا گفت و اذا مسکم الضر چون شما را سختی رسد در دریا یا مضطرب شود و بادهای مخالف جستن گیرد و امواج متلاطم شود و شما از غرق بر جان خود برسید آن معبودانرا که اینجا میخوانید از بتان و هر چه دون خداست از شما کم شوند و از یاد خاطر شما فرو شوند کسی را نخوانید در آنحال مگر خدایتعالی را و تقدیر آنست که ضل من تدعونه الا اياه بمعنی الا الله تعالی و ایا ضمیر منصوب منقصل است بر استثناء فلما نجیکم الی البر چون بفضل و رحمت خود شمارا بر هاند و بخشک رساند و ایمن شویداء اض

کنید و برگردید و کان الانسان کفورا و آدمی همیشه کافر نعمت بوده است و این بر سبیل مثل گفت آنکه گفت افأمنتم ایمن شده اید که خسف کند بشما کناره زمین و شمارا بزمین فرو برد چنانکه قارون را فرو برد او یرسل علیکم حاصبا یا فرو فرستد بر شما بادی سخت که سنگ ریزه آرد چنانکه بر عاد فرو فرستاد و در حاصب دو قول گفتند یکی آنکه بادی باشد که حصاء آرد و آن سنگ ریزه باشد و هو من باب تامر و لابن قال الفرزدق مستقبلین شمال الشام یضربنا بحاصب کندیف القطن منثور و قوی دگر آنست که حاصب خود سنگ باشد من قولهم حصبت بالحصاء اذا رمته بها آنکه حاصب بمعنی را می باشد اسند الفعل الی الحجاره علی وجه التوسع ثم لاتجدوا لکم وکیلا پس آنکه شما وکیلی در نیابید که برای شما سخن گوید و از شما دفع کند ام امنتم یا ایمن شده اید که شمارا بار دیگر با دریا برد فیرسل علیکم قاصفا من الریح فرو فرستد بر شما بادی شکننده من القصف و هو الکسر بادی که بسختی درختان بشکند و آنکه شمارا غرق کند بجزا و مکافات آن کفر که بر آن اصرار میکنید آنکه شما بر ما تابعی و لشکری و ناصری نیابید که شمارا نصرت کند بر ما و تبعیع فعیل بمعنی فاعل باشد در معنی او دو قول گفتند یکی لشکر که تابع رایت باشد یکی نافر کینه خواه که تبع کینه کند و قراء در این آیت خلاف کردند ابو عمرو و ابن کثیر خواندند نعیدکم و نفرقکم و نخسف بکم و نرسل علیکم جمله بنون اخبارا من الله تعالی عن نفسه لقوله علینا و باقی قراء بیا خواندند اخبارا عن الغایب حملا علی قوله الا اياه مکر ابو جعفر که او خواند فقرکم بالباء رد الی الریح قوله ولقد کرمنا بنی آدم آنکه از جمله نعمت ها بعضی دگر یاد کرد گفت ما اکرامی کردیم فرزندان آدم را مفسران خلاف کردند در این تکریم میمون بن مهران گفت از عبدالله عباس پرسیدم گفت این اکرام آنست که همه حیوان آنچه خورد بدهن بردارد و خورد مکر آدمی که بدست بردارد و در دهن نهد و روایتی دیگر از عبدالله عباس آنست که ایشانرا اکرام کردیم بعقل و ضحاک گفت بنطق و تمیز عطا گفت بآنکه قامت راست و منصوبست و دگر حیوانات برو در افتاده و منطبق اند ایمان گفت بنیکوئی صورت محمد بن کعب بآنکه محمد مصطفی را از جمله ایشان کرد و بعضی دگر گفتند مراد آنست که مردانرا اکرام کرد بمحاسن و زنان را بکیسو محمد بن جریر گفت بآنکه ایشانرا بر همه حیوانات مسلط کرد و همه را مسخر ایشان کرد و اگر بر عموم حمل کنند جمله وجوه داخل باشند تحت او آنکه تفصیل آن تکریم داد گفت و حملناهم فی البر والبحر ما ایشانرا حمل کردیم و بر گرفتیم در بر و بحر یعنی بر و بحر مسخر کردیم ایشانرا تا اگر خواهند تجارت شهرها کنند و اگر خواهند تجارت دریا کنند و روزی دادیم ایشانرا از هر طعامی و شرابی خوش لذیذ پاکیزه مقاتل گفت مراد کره است و خرما و انواع شیرینها و بعضی دگر گفتند مراد روزی حلال است و روزی دگر حیوانات از آن کرد که ما میدانیم و فضلناهم و تفصیل دادیم بنی آدم را علی کثیر ممن خلقنا فضیلا بر بسیاری از آنکه ما آفریده ایم فضل دادنی گروهی باین آیت استدلال کردند بر فضل و شگفتان بر یغمبران گفتند خلاص مکلفان سه جنسند فرشتگانند و آدمیان

و جنیان اگر پیغمبران را فضل بودی بر فرشتگان نگفتی علی کثیر ممن خلقنا گفتی علی من خلقنا او علی جمیع ما خلقنا و این معتمد نیست برای آنکه حق تعالی در آیت اکرام و تفضیل جمله بنی آدم گفت و ما نکفتم همه آدمیان از فرشتگان بهترند و انما پیغمبران علیهم السلام که از فرشتگان بهترند دیگر آنکه اگر تسلیم کنیم که برای آن علی کثیر گفت تا فرشتگان از او بدر شوند گوئیم درین تفضیل بر فرشتگان مراد آدمیانی باشند که نه پیغمبرند و پیغمبران در تفضیل بر فرشتگان مستثنی اند با دلّه دیگر و جواب معتمد از این آنست که مراد بلفظ کثیر عموم و جمله است چنانکه گویند کثیرا یا بعمل فلان کذا و کثیرا ما یقول چون عادت او آن باشد که آن کند و آن گوید همیشه و الدلیل علی هذا قوله تعالی هل اتبکم علی من نزل الشیاطین الی قوله و اکثرهم الکاذبون و مراد جمله شیاطینند و عکس هذا قولهم ان فلانا لقلیل الظنیر و قل ما رایت مثله ای عدم الظنیر و ما رایت مثله کلبی گفت بنی آدم متفضلند بر هر چه خدا آفرید مگر بر طایفه فرشتگان و آن جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل است و جماعتی گروین و این قول بر آن تاویل باشد که مراد بکثرنا بنی آدم آدمیانی باشند که پیغمبران از ایشان مستثنی باشند زید اسلم گفت در این آیه که خدای را فرشتگان گفتند خدا یا تو بنی آدم را انواع نعمت دادی که از آن میخورند و تنعم و تمتع میکنند ما را عوض آن بده در آخرت خدا تعالی گفت من فرزندان آنرا که خلقته بیدی تولّد خلق او بخود کرده ام راست نکنم با آنان که ایشانرا گفته ام کن بودند و این قول آنکس باشد که تفضیل پیغمبران گوید بر فرشتگان جز که اینرا تاویل باید کرد تا مستقیم شود چه ظاهر حدیث مشوّش است و روایت کردند که ابو هریره را پرسیدند از این آیت گفت المؤمن اکرم علی الله من الملائكة الذین عنده مؤمن بر خدا گرامی تر است از آن فرشتگان که نزدیک اویند یوم ندعو کلّ اناس با ما همهم یاد کن ای محمد آنروز که ما بازخوانیم هر مردمانرا با ما ماشان زجاج گفت عامل در یوم هم آنست که در یوم اول بود فی قوله یوم یعدوکم و عامل آنجا این است فسیقولون من بعدنا قل الذی فطرکم ای یعدیکم الذی فطرکم الیوم و گفته اند عامل در او فضلنا هم است برای آنکه فضل این روز پدید آید مفسران خلاف کردند در آنکه مراد با ما هم چیست مجاهد و قتاده گفتند یعنی پیغمبران و این قول روایت کرده اند از ابو هریره از رسول علیه السلام و ابو صالح و ابونضره و ضحاک گفتند بکتابهم الذی انزل علیهم بآن کتاب که خدای بایشان فرستاده باشد جهودانرا بتوریه و ترسانانرا با انجیل و مسلمانانرا بقرآن حسن بصری و ابوالعالیه گفتند باعمالهم بعملهاشان که کرده باشند و این روایت عوفی است از عبدالله عباس که او گفت ای بما عمل و املاً فکتب علیه آنچه کرده باشند و املاً کرده و فرشتگان برو نوشته قتاده گفت بنامه عملهاشان و دلیل این تاویل قوله فی سیاق الایه فمن اوتی کتابه بیهیمه و نظیرها قوله و کلّ شیء احصیناه فی امام مبین نامة عمل را امام خوانند ابو هریره روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت هر که او مالی در سبیل خدای تعالی نفقه کند روز قیامت او را از بهشت ندا کنند که این عوض بهتر است تو را با آن مال که خرج کردی آنکه از هر دری از درهای بهشت داعیان دعوت میکنند اهل آن در را اهل نماز را از در نماز و اهل روزه را از در روزه و اهل جهاد را از در جهاد و اهل صدقه را از در صدقه

یکی از جمله صحابه گفت یا رسول الله کسی باشد که او را از همه این درها ندا کنند گفت بلی و امید است که تو از آنان بی بعضی دیگر گفتند بامادرشان باز خوانند و گفتند در این سه حکمت است موافقت عیسی علیه السلام و اظهار شرف حسن و حسین علیهما السلام و پرده فرو گذاشتن و بعضی دیگر گفتند مراد با ما هم لو است و عرب او را امام خوانند برای آنکه لشکر باو اقتدا کنند سعید جبر گفت با ما ماشان که ایشانرا بهندی یا باضالات خوانده باشند علی بن طلحه گفت بائمتهم بالخیر و الشر قال الله تعالی و جعلناهم ائمة یهدون بامرنا و جعلناهم ائمة یدعون الی التّار و گفته اند بمعبود هم ایشانرا بآن معبود باز خوانند که پرستیده باشند ابوالقاسم عبدالله بن عامر الطائمی روایت کرد از پدرش از رضاعیه السلام از پدرش از پدرانش علیهم السلام از امیر المؤمنین علی علیه السلام که رسول علیه السلام گفت در این آیت که فردای قیامت هر قومی را بچند چیز باز خوانند با ما زمانشان که باو اقتدا کرده باشند و بسنت پیغمبرشان و بکتاب خدایشان فضالة بن ابیوب روایت کند از صادق علیه السلام از پدرانش از رسول علیه السلام که گفت چون روز قیامت باشد و خلا بقی را در سعید (۱) سیاست بدارند منادی از قبل ربّ العزّت ندا کند این فلان بن فلان الامام العادل و شیعه فیق قبل الامام العادل و شیعه حوله قدا ظلّتهم غمامة من نور العظمة و علی راس الامام العادل لوآء مکتوب علیه لا اله الا الله محمد رسول الله الامام العادل ولی الله امن هو و شیعه من سخط الله گفت منادی ندا کند از قبل ربّ العزّة که کجاست فلان بن فلان امام عادل او روی فراز کند و شیعت او پیرامن او ابری از نور عظمت سایه بر ایشان افکند لوائی بر بالای سراو بر آنجا نوشته لا اله الا الله محمد رسول الله الامام العادل ولی الله ایمن است او و شیعت او از خشم خدا آنکه منادی ندا کند از قبل قدیم تعالی آبن فلان بن فلان امام الضّالة و شیعه کجاست فلان بن فسلان امام ضلالت و شیعه او اوروی فراز کند و شیعت او پیرامن او ابری سیاه بر ایشان سایه فکند بر بالای سر او لوائی برو نوشته لا اله الا الله محمد رسول الله فلان بن فلان و شیعت آیسون من رحمة الله فلان پسر فلان و شیعت او نومیدند از رحمت خدای آنکه او را و شیعت او را در دوزخ اندازند آنکه رسول علیه السلام این آیت بخواند یوم ندعو کلّ اناس با ما همهم شیخ ما رحمه الله اعنی الشیخ ابا محمد عبد الرحمن بن الحسین الفارسی ثم الخزاعی گفت که گروهی گمان بردند که این آیه وعداست و این درست نیست چه این آیه وعید است بآن معنی که دعوت دواست دعوت با ثواب و دعوت با حساب اما دعوت با ثواب قوله تعالی والله یدعو الی دار السلام و دعوت با حساب این آیه است یوم ندعو کلّ اناس با ما همهم بیانش آنست که مفضل بن عمرو روایت کرد از صادق جعفر بن محمد که او را از این ایت پرسیدم گفت یا مفضل چون روز قیامت باشد منادی ندا کند یا ایها المقتدون بالبرّة المعصومین هلّتوا الی الحساب فوالله لدعا کم بنا و انتسابکم الینا اشدّ علینا من حسابکم و عذابکم ای آنانکه در دنیا اقتدا بمعصومین کردید بشمار کاه آئی آنکه گفت بخدای که این که شما را بما باز خوانند و با ما نسبت کنند در آن مجمع بر ما سخت تر آید از حساب شما برای آنکه این خود تشویری و خجالتی باشد که نا پا کی را بیایکی نسبت کنند و آلوده را بیالوده باز خوانند و عاصی را در پی معصومی میدانند و باقر علیه السلام گفت کونوا

لنا زینا ولا تكونوا علينا شينا مارا زين باشید و بر ما شين ميباشيد كه بخدايي خدا كه حياء ما از عصاة شيعة ما در قيامت سخت تر باشد از حياء ايشان از كناهشان تا فرداي قيامت يكي را از شيعة بنزد يك ترازو آرند و بدارند با نامه سياه و حالي تباها و سر در پيش افكند از شرم كناه باراست نكرد مصطفى عليه السلام را بپند كويد او را بد آمت بودي مرا و با چپ نكرد مرتضى را بپند كويد بد شيعة بودي مرا بيان اين آن خبر است كه نافع روايت كرد از عبدالله عمر كه رسول عليه السلام گفت الا من طلبني يوم القيمة فليطلبني عند الميزان محاربا وجهي معزقا جيبني حياء مما احدثت امتي بعدى گفت هر كه مرا جويد روز قيامت كو بنزد يك ترازو جوي روي سرخ شده و پيشاني خوي كرفته بشرم آنچه آمتان من از پس من كرده باشند يا عجب اگر آن معصومان را از كرده تو شرم خواهد بود تورا از كرده خود شرم نيست باش تا فردا كه تورا در موقف محاسبه بدارند ولو تری اذا المجرمون نا كسو رؤسهم عند ربهم سرها در پيش افكنده روي آن ندارند كه سر بردارند چشم آن ندارند كه چشم باز كنند بر راست نگرند انبيا بپند بر چپ نگرند اوصيارا بپند از پيش نگرند ملكه مقرب را بپند قاضي كه رشوت نكرد كواهاني كه ميل نكنند ترازوي كه درو شططي نباشد شماری كه درو غلطی نباشد محاسبی كه او را سهوی نباشد خطایی كه درو لغوی نباشد آن بيچاره در چنان حالی بر چنان مثالی هيچ فرياد رسي ندارد و هيچ معيبي ندارد جز اميد بر رحمت خدا و شفاعت معصوماني كه امروز خود را بر فتراك ولايت ايشان بسته اميد آنرا كه فردا نسبتش با ايشان باشد و دعوتش با او كنند كه يوم ندعو كل اناس بامامهم

اميد است كه بدويش باز خوانند و نامش از جريده او بر خوانند بيمار را چاره از طبيب كشابد بشرط آنكه طبيب بيمار نبود چواگر بيمار بود او را بز طبيبي بايد طبيب يداوي والطبيب مريض محمد بن سنان روايت كند از علي موسى الرضا عليه السلام كه او گفت روزي مردى بنزد يك من آمد و گفت يابن رسول الله من تورا و بدران تورا دوست دارم دوستي كه با حسان نيفزايد وباسانت كم نشود فرداي قيامت مرا هيچ سود دارد گفت بلى كه مرا روايتست از پدرانم از زين العابدين علي بن الحسين كه او گفت روز قيامت بنده را بيارند از شيعة ما كه از دنيا برفته باشد علي اسوء الحال و حسابش بر آرند حقه تعالى فرمايد كه بدوزخش برند او كويد بار خدايا مرا وسيلتي هست بنزد يك تو كويد چيست آن وسيلت كويد دوستي محمد و آل محمد حقه تعالى كويد نعم الوسيلة نيك وسيله ايست اين بفرمايد تا او را ببهشت برند مرد چون اين بشنيد بيققاد و از هوش برفت از بين بشارت و ميگفت يوم ندعو كل اناس بامامهم چون ساعتى بود بديدند جان داده بود فن اوتى كتابه يمينه هر كه را نامه بدست راست او دهند فاولئك يقرؤن كتابهم ايشان نامه هاي خود بر خوانند و بر ايشان هيچ فتيلي ظلمي نكنند فتيل آن باشد كه مردم انگشت بهم مالد آنچه حاصل آيد از چرك چون يلبته خرد و باريك آنرا فتيل خوانند فعيل بمعنى مفعول و گفته اند چيز كي باشد باريك در ميانة شكاف استخوان خرما و تفسير آن كو باشد (۱) چون نقطه بر پشت استخوان خرما و قطمير پوستكي تنك باشد كه لفاف استخوان خرما بود و اين همه عبارات و كنايات باشد از قلت و حقارت چيزي و ظلم در لغت نقصان باشد يعنى ايشان نامه شان بر خوانند و حق ايشان

(۱) مكذبا؟

چيزي باز نكبرند و بخس نكنند اگر كويند ظاهر آيه اقتضاء آن ميكند كه آنرا كه نامه بدست چپ دهند بر ايشان ظلم كنند كوئيم اين قول بدليل الخطاب باشد و آن درست نيست بنزد يك بيشتر اهل علم جوابي ذكر از اين آنست كه در جمله آنانكه ايشان را نامه بدست چپ دهند كافران باشند و ايشانرا خود بنزد يك خدا حقي نباشد كه از ايشان باز كنند يا نقصان كنند ومن كان في هذه اعمى فهو في الاخرة اعمى خدايتعالى گفت هر كه او درين سراي كور باشد او در قيامت كور باشد مفسران خلاف كردند در آنكه هذه اشاره بچيست بعضي گفتند راجع است با آن نعمتها كه در آيات مقدم برفته است عكرمه گفت جماعتي از يمن بنزد يك عبدالله عباس آمدند او را پرسيدند از اين آيت و از اين اشاره او گفت برخوان از پيش آيت قوله ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر الى قوله تفصيلا آنكه گفت معني آيت آنستكه هر كس كه او در اين آيات ودلالات كه مشاهدات و محسوس و معاينه ميتوان ديدن و ضرورت دانستن نابينا باشد ونادان در آنچه نبيند از احوال قيامت و بعث و نشور و حساب و كتاب اوليت كه نابينا باشد و كمراه تر بعضي ذكر گفتند كه اشارت بدنياست و آتما براي آن مصرح نگفت كه قرينه آخرت با او خواست بود يعنى هر كه در دنيا نابينا باشد از نظر كردن در آيات خداي در آخرت هم نابينا باشد و كمراه تر اگر كويند چگونه روا باشد كه خدايتعالى كسي را نابينا آفريده آنكه او را بقيامت عقوبت كند بنا بينائي ذكر آنكه در آخرت چگونه نابينا باشد و خدايتعالى ميكويد فبصرك اليوم حديد و ميكويد كما بدأنا كم اول خلق نعيده جواب كوئيم در اين آيت چهار وجه گفتند يكي آنكه هر كه در دنيا نابينا باشد از آنكه نظر و تفكر كند در آياتي كه او را بمعرفت خدا رساند او در نظر كردن در آياتي كه او را بعلم رساند بمحصول آخرت و بعث و نشور و ثواب و عقاب نابينا تر بود و از آن كمراه تر و اين معني قول عبدالله عباس است كه ما كفتيم و براين قول هذه كنايت باشد از آيات يعنى عن النظر في هذه الايات والعبر و هو في الاخرة اي في النظر في الادلة الموصلة الى الاخرة اعمى و جواب دوم آنست ومن كان في هذه اي في الدنيا نابينا باشد از ايمان و معرفت خدايتعالى او در آخرت نابينا تر از ره بهشت وطريق نجات معني آنكه كافر روز قيامت دليل و مهين و عاجز و منقطع الحجة وآيس باشد از رحمت خدايتعالى جواب سيم آنست كه هر كه او در دنيا نابينا باشد از ايمان و معرفت او در آخرت سوء الحال و بغايت نكال و وبال باشد و لفظ اعمى در آيت عبارت است و كنايت از خسارت و زيان كاري و باس و نوميدى چنانكه عرب كويد آنرا كه از كاري بر كردد بياس و خيبت و خسارت رجع عن ذلك الامر اعمى سخن العين چنانكه آنرا كه مظفر ومنصور بر كردد كويند رجع قير العين و منه قوله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين جزاء بما كانوا يعملون و وجه چهارم آنستكه اعمى اول از ايمانست و معرفت و معني ترك نظر در آيات خداي و عماي دوم بصراست در قيامت بر سبيل عقوبت و بيان اين وجه قوله و نحشره يوم القيمة اعمى قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك اتك اياتنا فتسيتها وكذلك اليوم تنسى اما جمع ميان آيات و ميان آنچه سائل گفت من قوله كما بدأنا اول خلق نعيده آنست كه اين كنايت است من سهولة الاعادة عليه تعالى و نفي التّعذر والمشقة عنه به مراد كيفيت شكل

و هیئت است و نظر او در معنی قوله تعالی و هو الذی یبدأ الخلق ثم یعیده و هو اهون علیه و قوله فیضک الیوم حدید . معنی آنست که امروز تو را علم ضروری حاصل است که کافر بودی در دنیا با آنچه بدلیل بدانستی آنجا الاتری الی قوله فکشفنا عنک غطاءک پس مراد بصیر علم است و منه قولهم فلان بصیر بكذا و فلان ابصر بهذا من فلان اگر گویند مراد اعمی در آیه هر دو جایگاه اعماء بصر است یا اعماء قلب یا حقیقت یا کنایت جواب کوئیم بهیچ وجه اعمی اول نشاید تا آفت عین باشد که نا بینائی بود برای آنکه آفت از جهت خدا بود یا جهت غیری و نشاید که خدا او را بر فعل غیری مؤاخذہ کند پس اعمی اول را معنی غفلت بود و تغافل از نظر و تفکر در آیات و بینات و اعلام معجزات و ادله موصله بمعرفت آنچه معرفت او واجب بود و هذا من اعمی القلب لان الجاهل الغافل یسمی اعمی القلب . اما اعمی دوم در او وجهی بیان کردیم که ضلالت است از طریق بهشت و ثواب و در او وجهی بگفتیم که کنایت است از یأس و قوت ظفر و در وجهی که مراد از او اعمی بصر است و آفت چشم علی سبیل العقوبة و بهیچ وجه نشاید که اعمی دوم کنایت باشد از جهل و کوردلی برای آنکه معارف اهل آخرت ضروری باشد چنانکه بیان کرده اند در کتب اصول اما اختلاف قراء در این آیت بدانکه قراء خلاف کردند در تفخیم و اماله اعمی فی الموضعین ابن کثیر و نافع و ابن عامر بفتح میم خواندند فی الموضعین و بروایت حفص هر دو بفتح آید از عاصم اما ابو عمرو اول را اماله کرد و دوم را مفتوح خواند و هر گروهی را حجتی هست در قرأت اما آنانکه اماله نکردند برای آن نکردند که بسیاری از عربانند که اماله نکنند و تفخیم اصل است و الاماله طرأت علیه لعل اما حجت آنانکه اماله کردند آنست تا بدانند که این الفیست که منقلب گردد بابا الاتری الی قوله عمیت عینه و جمع الاعمی اعمی و عمیانا و اما ابو عمرو برای آن اماله نکرد دوم را که اعمی دوم را فعل تفضیل گفت لقوله و اضل سبیلا و چون چنین باشد اماله نکنند که اماله در آخر کلمات باشد بیشتر و آنجا مقدری مضمع است لقوله فهو فی الاخرة اعمی منه فی الدنيا او اعمی من غیره و مثله یعلم السرا و خفی یعنی اخفی من السر و افعول تفضیل را من کذا بدنبال باشد از این وجه را ابو عمرو دوم را اماله نکرد اگر گویند از این دو لفظ هیچ دو افعول تفضیل هست جواب کوئیم لفظ اول را معنی ره ندهد بهیچ که حمل کنند بر تفضیل و اما لفظ دوم بر قول آنکه اعمی آفت بصر گوید بر تفضیل عمل نتوان کرد برای آنکه عرب الوان و عیوب را بلفظ افعول تفضیل نکنند او را و تعجب نکنند از او ولا یقولون هذا احمر من هذا ولا فلان اعور من فلان ولا احوال منه و فی التمتع ما احمره و اسوده و اعوره و احواله و لکن ما اشد عوره و اظهر سواده و هذا اشد سوادا من ذلك و علت این گفتند که این خود بر صیفت افعول است بی زیادت و تعجب چون زیادت خواهد بود در او آید و تعجب صیفتی دیگر باید تا بآن بدانند این نوع را و نه چنین است فاضل و افضل و عالم و اعلم علت ذکر ازین گفتند که الوان و عیوب از لزوم و دوامش مشبه گشت با سماء لازمه کالید و الرجل فکما لا یقال ما ایداء و ما ارجله كذلك لا یقال ما احمره و اعوره و یقال ما اشد سواده و اظهر حوله کما یقال ما اشد ید و رجله و علتی

ذکر گفتند و آن آنست که گفتند ایشان تعجب و تفضیل نکنند از فعلی که زیادت باشد بر سه حرف و الوان و عیوب بر افعول و افعال آید چون احمر و احمر و احوال و احوال اگر گویند چگوئی در حوت عینه و عورت کوئیم او مقول است من احوال و اعور بدلات آنکه و اوش منقلب نمیشود با الف لا یقولون حال و عار کما قالوا خاف و هاب اما قرائت ابو عمرو که اعمی دوم بر تفضیل حمل کرد بر قول او آیت را تفسیر نشاید دادن بر آنکه من کان فی الدنيا جاهلا بالله فهو فی الاخرة اجهل برای آنکه معارف اهل آخرت ضروری بود یستوی فیہ المؤمن و الکافر پس تفسیرش شاید دادن که اسوء حالا و اجهل بطریق النجاة و الرشاد الی سبیل الخلاص و الله اعلم بمراده و اما قول الشاعر . اما الملوك فانت الیوم الاعمی . لوما و ابیضهم سربال طباح . جواب از این آنست که این ابیض نه تفضیل راست بل مراد آنستکه مبیضهم کقولهم فلان حسن الناس وجهها و شرفهم خلقا . و وجهی ذکر گفتند که اینرا بر معنی حمل کرد شاعر و اگر چه در لفظ ابیض گفت مراد او نه نور است و بیاض او و اما مراد او بخلست و خساست فکانه قال ابخلهم و اخسهم و اما قول المتنبی . بعد بعدت بیاضا لابیاض له . لانت اسود فی عینی من الظلم . این نیز هم تفضیل نیست و معنی آنست لانت اسود فی عینی من الظلم ای من جملة الظلم و من تبیین راست چنانکه گفتیم و از صله افعول نیست و هم این تأویل توان گفت فی قول الشاعر . یا لیتنی مثلک فی البیاض . ابیض من احب بنی اباض . ای من جملتها و قومها و اما قول الشاعر . و ابیض من ماء الحدید کا نه . شهاب یدای اللیل داج عسا کره . خود از این باب نیست که ما دواوئیم برای آنکه ابیض اینجا نام شمشیر است ای سیف ابیض کائن من ماء الحدید مصبوغ منه و از صله افعول نیست این جمله برای آن گفتیم تا کسی چیزی نیارد که آن اصل را که ما متیقن کردیم قدح کند قوله تعالی . و ان کادوا لیفتنونک عن الذی اوحینا الیک . مفسران خلاف کردند در سبب نزول این آیت سعید جبیر گفت رسول علیه السلام استلام حجر اسود میکرد در طواف خانه مشرکان او را منع کردند و گفتند رها نکنیم تو را که استلام حجر کنی الا آنکه این اصنام ما را استلام کنی بر دل او بگذشت که اگر من چنین کنم و دلم بایمان مطمئن همانا که باکی نباشد تا من از عبادت استلام باز نمانم خدا تعالی این آیت فرستاد . قتاده گفت قریش شی با رسول علیه السلام خلوت کردند و همه با او حدیث کردند و او را تعظیم و تبجیل میکردند و میگفتند تو سید مائی و پیشوای مائی و تو چیزی آورده که در عرب و عجم کس مانند آن نیاورد و غرض ایشان آن بود تا او را مخادعه کنند و بفریبند تا باشد که او مقاربت کند و بسازد بایشان در بعضی مراد ایشان خدای او را از آن عصمت کرد و این آیت فرستاد . عبدالله عباس گفت وفد ثقیف بنزد بک رسول علیه السلام آمدند و گفتند ما ما سه کار بکن تا ایمان آریم رسول علیه السلام گفت آن چیست گفتند در نماز دولا نباشیم و اصنام بدست خود نشکنیم و یکسال ما را بلات تمتع داری رسول علیه السلام گفت خیری نباشد در نمازی که در او رکوعی و سجودی نبود و اما آنکه اصنام بدست خود نشکنید این روا باشد و اما تمتع بلات من این نکنم گفتند ما را میباید که از میان عرب ما را تخصیص باشد که از دیگران متمیز باشیم اگر گویند چرا کردی گو خدا فرمود

رسول علیه السلام ایشانرا رها کرد و آب خواست و وضو باز کرد گفتند یا محمد ا کنون ما را یکسال مهلت ده تا برای بستان خود هدیه سازیم آنکه ایمان آریم رسول علیه السلام اندیشه کرد که ایشانرا مهلت دهد خدا تعالی این آیت فرستاد و ان کادوا لیفتنونک نزدیک بود که این کافران تورا مفتون کنند و از جای خود ببرند ازین قرآن که ما بمو وحی کردیم تا چیزی دیگر بر ما بافی. و اذا لاتخذوک خلیلا پس آنکه تورا دوست گیرند زجاج گفت ان و لام صله است برای تا کید و معنی آنستکه کادوا و قول دیگر آنست که ان محققه است از تقیله برای آن لام در خبر اوست و التقدیر و اللهم کادوا یفتنونک نزدیک بود که تورا بفریبند و کاد فعل مقاربت و این فتنه اینجا ضلال و مکر و خدعه است و گفتند مراد ضلال است و اصل فتنه نوعی امتحان باشد که بآن طلب کنند خلاص چیزی از آنچه باو ملایسه کرده باشند آنکه حقه تعالی متب نهاد و گفت ولولا ان تبناک و اگر نه آنست که تورا بر جای بداشتیم بعصمت لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا. نزدیک بود که ساکن شدی با ایشان اندک از آن اقوال که گفتیم. اذا لاذقناک جواب شرطی محذوف است یعنی اگر چنان کردی پس بچشاندی تورا ضعف عذاب الحیوة دو چندان عذاب که در حیوة باشد و دو چندان عقاب که در ممات باشد یعنی عذاب کردمانی تو را در دنیا و آخرت از عظم موقع این معصیت و کثرت وقوع مضرت عند آن از هلاک مردمان. قتاده گفت چون آیه آمد رسول دعا کرد و گفت اللهم لا تکنی الی نفسی طرفه عین بار خدایا مرا با من مکذار یک چشم زخم زدن. ثم لاتجد آنکه گفت اگر چنین بودی تو بر ما یاری و یشتی نیافتی که تو را بر ما یاری کردی و عذاب حق از تو باز داشتی. و ان کادوا لیستفزونک من الارض و اینان نیز محققه است از تقیله برای این لام باو ملازم است و نزدیک بود که تورا سبک گردانند از زمین. لیخرچوک منها. تا تورا از آنجا برون کنند یعنی از زمین مدینه. کلبی گفت مراد آنستکه چون رسول علیه السلام از مکه بمدینه آمد جهودانرا خوش نیامد از آمدن رسول علیه السلام بآنجا و دانستند که ازو بلا کشند گفتند یا محمد نه تو پیغمبری گفت بلی گفتند پس تو دانی که این نه زمین پیغمبرانست تو را بشام باید رفت و اگر تورا آنجا از روم خوفی بود خدا تورا نگاهدارد اگر پیغمبری و آن زمین مقدسه است و اینجا نه جای پیغمبرانست چه این شهر مجهولست رسول علیه السلام خیمه بدر زد سه چهار میل از مدینه و در بعضی روایات تا بذی الحلیفه بیامد و منتظر میبود تا اصحاب مجتمع شوند تا بشام رود چه کمان برد که جهودان این بطریق مودت میکوبند خدا تعالی این آیه فرستاد. و ان کادوا لیستفزونک من الارض ای ارض المدینه مجاهد و قتاده گفتند مراد اهل مکه اند و مراد بزمن زمین مکه است مجتمع شدند تا رسولرا علیه السلام از مکه بیرون کنند بقیه و اگر بگردندی خدا تعالی ایشانرا امهال نکردی بغدای تا خدای تعالی پس از آن فرمود رسول را علیه السلام که هجرت کند از مکه بمدینه. شهر بن حوشب گفت از عبد الرحمن بن علم که جهودان بیامدند و گفتند یا ابا القسم اگر تو پیغمبری تورا بشام باید رفت که آن زمین حشر و نشت است و جای پیغمبرانست رسول علیه السلام ایشانرا باورد داشت برخاست بغزای تبوک رفت و قصد او بشام چون بتبوک رسید خدا تعالی این آیت فرستاد و ان کادوا لیستفزونک من الارض

لیخرچوک منها و رسولرا فرمود تا با مدینه رفت و گفت حیا و ممات تو آنجاست و میعت تو از آنجاست. و اذا لایلبثون خلافاک. و آنکه گفت از پس تو مقام نکردندی و بنماندندی الا روزگاری اندک و اهل حجاز و ابو عمرو خوانند خلفک و باقی قراء خلافاک اعتبارا بقوله فرح المخلوفون بمقدمهم خلاف رسول الله معنی یکی باشد قال الشاعر. عقب المراد خلافاها فکنا. بسط الشواطب بینهن حصیرا. و مثله قوله و اذا لاتبتغون الا قلیلا. سنه من قد ارسلنا قبلك من رسلنا. همچنانکه عادت و طریقه ماست در پیغمبرانی که ما ایشانرا پیش از تو فرستادیم چون امت ایشانرا تکذیب کردند ما ایشانرا هلاک کردیم با اینان هم نیز این کنیم که ما ایشانرا کردیم و آن سنت و عادت آن بود که تا پیغمبرشان در میان ایشان بودی عذاب نکردمانی ایشانرا چون پیغمبر از میان ایشان بیرون آمدی ایشانرا عذاب آمدی یعنی که ایشان از عادت و سنت ما این شناخته اند چرا اختیار آن میکنند که تو از میان ایشان بروی نه عذاب بر ایشان فرود آید چه ایشان و جز ایشان در حمایت تو اند از عذاب و ذلك قوله. و ما کان الله لیعذبهم و انت فیهم ولا نجد لسنننا تحویلا. و تو سنت ما را تحویل و تغییر و تبدیل نیابی یعنی کس آن نتواند گردانیدن و در نصب سنه کوفیان گفتند بنزع الخافض ای کسمه من قد ارسلنا و ربما قالوا بعدم الخافض و المعتمد ما قد مناه قوله. اقم الصلوة لدلوك الشمس. این امر است رسول علیه السلام و امت را باقامت نماز از وقت دلوك آفتاب و در دلوك خلاف کردند. ابراهیم النخعی و مقاتل بن حیان و ضحاک و سدی و یمان و ابن زید گفتند دلوك غروب بود آفتاب را و بر این قول امر باشد بنماز شام قال الشاعر. هذا مقام قدیمی رباح. ذبب حتی دلیک براحی. رباح اسم ساقی الابل باشد و رباح اسم للشمس علم مبتنی علی الکسر کقطاع و حذام و رقاش. و بروی رباح بکسر الباء جمع راحه یعنی آن الناظر یصنع کفه علی حاجبه من شعاعها لینظر ما بقی الی غروبها و یقال ذلك التجم اذا غاب قال ذوالرمة. مصابیح لیست باللوای یقودها. نجوم ولا بالافلات الدوالک. و دلیل این تأویل حدیث عبدالله مسعود است که او گفت کان اذا غرب حاجب الشمس صلی المغرب و افطر ان کان صائما چون ابروی آفتاب فروشدی رسول علیه السلام نماز شام کردی و اگر روزه داشتی روزه بکشادی و سوگند خورد که این ساعت وقت این نماز است و هی التی قال الله تعالی اقم الصلوة لدلوك الشمس. و عبدالله عباس و عبدالله عمر و جابر عبدالله انصاری و ابوالعالیه و عطاء قتاده و مجاهد و مقاتل و حسن و عبید بن عمیر گفتند دلوكها زوالها و این روایت باقر و صادقست دلیل این تأویل حدیث ابوسعید عقبه بن عمر است که او گفت رسول علیه السلام گفت انانی جبرئیل لدلوك الشمس حین زالت فصلی بی الظاهر. گفت جبرئیل بمن آمد در وقت دلوك آفتاب چون زوال بیوده بود او در پیش استاد و نماز پیش بکرد و من در پی او و ابو برزه گفت چون زوال آفتاب بیودی رسول علیه السلام نماز پیشین بکردی و این آیه برخواند اقم الصلوة لدلوك الشمس. جابر بن عبدالله انصاری گفت رسولرا علیه السلام بدعوت خواندم با جماعتی صحابه چون طعام بخوردند وقت زوال بود رسول علیه السلام از سرا

برون آمد و گفت اخرجوا فهذا حين دلست الشمس که این آنوقتی است که آفتاب بزوال رسید و اینقول اولتر است برای آنکه جامع است نماز فرائض را جمله برای آنکه چوب دلوک را برزوال تفسیر دهند نماز پیشین و دیگر در او شود و قوله الی غسق اللیل . نماز شام و خفتن در او شود . و قرآن الفجر . نماز بامداد باشد پس آیت هر پنج نماز را مستغرق بود . و دلیل دیگر بر صحت اینقول آنست که جبرئیل علیه السلام چون رسول را نماز آموخت ابتدا بنماز پیشین کرد چنانکه ابو هریره روایت کرد از رسول علیه السلام گفت جبرئیل بمن آمد آنکه که زوال آفتاب بود و نماز پیشین بکرد من در پی او برفت چون سایه هر چیزی هم چندان شد باز آمد و نماز دیگر بکرد و من در پی او چون آفتاب فرو شد باز آمد و نماز شام بکرد و من در پی او چون شفق فرو شد باز آمد و نماز خفتن بکرد و من در پی او چون صبح بر آمد باز آمد و نماز بامداد بکرد و من در پی او روز دیگر آمد آنکه که سایه هر چیزی هم چندان بود و نماز پیشین بکرد من در پی او بودم چون سایه دو چندان شد باز آمد و نماز دیگر بکرد و من در پی او و چون آفتاب فرو شد نماز شام کرد چون دو دانگ از شب برفت باز آمد و نماز خفتن کرد و چون روز روشن شد باز آمد و نماز بامداد کرد و گفت ای محمد این نماز پیغمبرانست که پیش از تو بودند آنکه گفت مابین هاتین الصلواتین وقت . از میان این دو وقت است یعنی روز اول نماز باوّل وقت کرد و روز دوم بآخر وقت نماز کرد تا بدانند که اول کدام است و آخر کدام و از میان اول و آخر نماز توانکردن و مانند این خبر بروایت جابر عبدالله انصاری آمد و بروایت عبدالله عباس جز که در روایت جابر آمد که صلی بی جبرئیل و انا خلفه و الناس خلفی جبرئیل نماز کرد و من در پی او و مردم در پی من و باقی حدیث بر آن سیاق که گفتیم الی غسق اللیل قبل غسق اللیل ظلامه و قبل اول ظلامه عبدالله عباس گفت بدو اللیل . قتاده گفت صلوة المغرب . مجاهد گفت غروب الشمس . ابو عبیده گفت سواده . قال قیس الزوبان . ان هذا اللیل قد غسقا . واشتکت الهم والارقا . و غسق اللیل یغسق غسوقا اذا اظلم . و قرآن الفجر . ای قرائة الفجر یعنی صلوة الغداة بکفتم که نماز شام و خفتن داخل است در غسق اللیل و مراد بقرآن الفجر نماز بامداد است و کنایات کرد ازو بقرآن و مراد قرائت است چه قرائت از جمله ارکات او رکعی است و در نصب او دو وجه گفتند یکی آنکه عطفت بر صلوة ای اقم قرآن الفجر و ذکر بر اغراء ای علیک بصلوة الفجر ای الزمها و لا تقصر فیها . ان قرآن الفجر کان مشهودا . که نماز بامداد نمازی مشهود است یعنی فرشتگان شب و روز حاضر باشند باو برای آنکه وقت نزول ایشان باشند و صعود ایشان باشد فرشتگان شب در آخر دیوان عملش بنویسند و فرشتگان روز در اول دیوان اگر باوّل وقت کنند و این دلیل است بر آنکه تغلیس نماز بامداد مستحب است چنانکه مذهب ماست و در آیت دلیل است بر آنکه وجوب نماز باوّل وقت تعلق دارد چنانکه مذهب ماست و مذهب شافعی و بیشتر فقها خلافا لاهل العراق . و ابو سامه روایت کرد از ابو هریره که رسول علیه السلام گفت نماز جماعت را تفضیل داده اند بر نماز تنها به بیست و پنج نماز و نماز بامداد را فرشتگان شب و روز حاضر آیند اگر خواهی بخوانی ان قرآن الفجر کان مشهودا . و من اللیل فتهجد به . من تبعیض را است

از شب یعنی بعضی از شب بیدار شو . به ای باللیل مفسران گفتند تهجد بیداری باشد پس از خواب يقال تهجد اذا نام و اذا سهر و هو من الاضداد یکی از جمله انصاریان گفت من با رسول الله بودم در سفری شب در آمد گفتم بنکرم تا رسول نماز چگونه میکند گفت رسول بخفت چوب بیدار شد سر سوی آسمان کرد و پنج آیه از آخر آل عمران بخواند . ان فی خلق السموات والارض الی قوله انک لا تخلف الميعاد . آنکه مسواک بر گرفت و کار بست آنکه قرینه آب بر گرفت و وضوی نماز باز کرد . و نماز کرد ماشاء الله آنکه بخفت آنکه برخواست همچنان کرد که اول کرده بود بدانکه نماز شب از جمله سنت های مؤکد است و رسول در وصیت امیر المؤمنین علی را میگوید یا علی علیک بصلوة اللیل علیک بصلوة اللیل بر توباد که نماز شب کنی سه بار تکرار کرد برای تأکید و رسول گفت من کثرت صلوة باللیل حسن وجهه بالتهار گفت هر کرا نماز بسیار بود شب رویش نیکو بود بروز و همچنین گفت بشر المشائین الی المساجد فی ظلم اللیل بالتور اللام يوم القيمة . عثره ده روندگان بمسجد هارا در تاریکی شب بنور تمام روز قیامت و وقت نماز شب آنکه بود که شب بنیمه رسد در نصف آخر شب مستحب آنست که برخیزد و بر جامه خواب بنشیند تا ساکن شود و دعای مخصوص که هست بخواند من قولهم الحمد لله الذی ردّ علیّ روحی لاعبده واحده تا آخر آنکه مسواک بر گیرد و کار بندد آنکه بمیان سرای آید و در اطراف آسمان نگیرد و بگوید الهی غارت النجوم و نامت العیون تا بآخر دعا چنانکه در کتب عبادات مسطور است آنکه پنج آیه از آخر آل عمران بخواند . ان فی خلق السموات والارض الی قوله انک لا تخلف الميعاد .

آنکه برخیزد و وضوی نماز باز کند بشرایط خود آنکه بنماز گاه آید و روی بقبله آرد و بگوید اللهم انی اتوجه الیک بنبیک نبی الرحمة وآله و اقدّمهم بین یدی حوائجی للدنیا و الآخرة الی آخر الدعاء آنکه هفت تکبیر بگوید و تکبیر نماز بندد و آیه و جهت وجهی بخواند و الحمد بخواند و قل یا ایها الکافرون و در رکعت دوم الحمد و قل هو الله و میان هر دو رکعت دعائست مخصوص اگر داند بخواند و آنکه شش رکعت نماز دیگر بکند بآنچه خواهد و داند و مستحب آنست که سوره های دراز خواند در او چون سورة الانعام و الکهف و الانبیاء و مانند این اگر داند و وقت دارد آنکه دو رکعت شفع کند در رکعت اول الحمد و سورة الملک و دوم بالحمد و هل اتی علی الانسان و اگر وقت ندارد بر معوذتین اقتصار کند آنکه فصل کند میان شفع و وتر بسلام و دعائست مخصوص بخواند آنکه نماز وتر بکند یکرکعت یا آنچه خواهد از قرآن آنکه دعای وتر بخواند و اگر دعاء معین نداند آنچه داند بخواند و خیر خود را و مسلمانان را از خدا بخواند و مستحب است که چهل مؤمن را نام بگوید یا بیشتر و از خدای بخواند آنکه رکوع کند چون سر بردارد از رکوع دعای مخصوص بخواند و نماز تمام کند اگر صبح اول برآمده باشد رکعتی الفجر بکند و الا تسبیح و تهلیل میکند تا صبح بر آمدن چون صبح دوم بر آید نماز فریضه بکند فهذا معنی قوله فتهجد به وقوله . نافله لك . عبدالله عباس گفت خاصمة لك . مقاتل حیّان گفت کرامة و عطیة لك . و بروایتی دیگر عبدالله عباس گفت فریضة لك و گفت نماز شب بر رسول واجب بود و بر دیگران سنت و این قول اصحاب ظاهر است و اصحاب

اخبار بعضی ذکر گفتند در اول شرع نماز شب بر رسول واجب بود آنکه خدایتعالی تخفیف کرد از او. قتاده و قراء گفتند تطوعاً لك و فضیلة و عامّة فقهاء براینند و اصل نافله زیاده بود من قوله تعالى ووهبنا له اسحق و يعقوب نافلة ای زیاده و غنیمت را برای آت نفل خواندند که این زیادت کرامتی بود که خدایتعالی داد این امت را و آنکه گفتند فریضه بود بر رسول گفتند معنی آنستکه زیاده لك على القرأض. عسی ان یعمّك ربك. امید آنرا که خدایتعالی تو را بمقام محمود رساند و مفسران گفتند لعل و عسی از خدا واجب باشد و اما آنچه تحقیق است آنست که گفتیم در چند جای از این کتاب و آنکه این طمع و رجا راجع نیست باخدای تعالی بل با مکلف تا مقرر نشود بقیح باین امان و اما مقام محمود بیشتر اهل علم بر آنند که مقام شفاعتست و آن مقامیست که یغبط بها الاولون و الاخرون او را بر مقام تمنا کنند او لیکنان و آخرینان. عبدالله مسعود را پرسیدند که مقام محمود چیست گفت فردای قیامت خلافت را در صعدی بدارند هر کس سخن نیارد گفتن اول کس که او را بخوانند رسول ما باشد چون او را بخوانند او گوید لبیک وسعدیک والخیر فی یدیک والشر لیس الیک والمهدی من هدیت و عبدك بین یدیک منك بك ولك والیک لا ملجأ ولا منجأ منك الا الیک تدارک وتعالیت سبحانک رب البيت فذلك قوله تعالى عسی ان یعمّك ربك مقاما محمودا. قتاده روایت کرد از انس مالک از رسول که او گفت روز قیامت مؤمنان گناهکار مجتمع شوند خدایتعالی ایشانرا الهام دهد تا گویند بیائید تا شفیع انگیزیم بخدایتعالی تا باشد که ما را از این مقام برهاند آنکه بیایند بنزدیک آدم و گویند یا آدم الصفی تو بنده که خدای تعالی تو را برگزید و بدست قدرت خود بیافرید و فرشتگان را پیش تو بسجود آورد و تو را نامها بیاموخت اگر شفاعت کنی برای ما از خدا آدم گوید است هناك نیستم من و آن پایه ندارم مرا خطیبتی هست که از آن شرم میدارم از آنجا بیایند بر نوح گویند ای نوح تو اول پیغمبری که خدایتعالی بکافّة خلقان فرستاد اگر شفاعت کنی ما را گوید من این پایه ندارم با برهم روید بنزدیک ابرهیم خلیل آیند و گویند ما را شفیع باش نزدیک خدایتعالی گوید است هناك من این قوه ندارم بموسی روید بیایند بموسی او نیز جواب دهد که بعیسی روید همچنین بعیسی آیند او گوید این پایه کس را نباشد الا محمد را که او سید اولین و آخرین است و ایشان پیش من آیند و پیش من صف کنند و مرا گویند ای سید اولین و آخرین ما را شفیع باش بنزدیک خدایتعالی که آن پایه که تو راست امروز کس را نیست گفت من برخیزم و ایشان دو صف کشیده باشند و من در میان ایشان بروم پیش خدای بروم و دستوری خواهم چون دستوری بایم برو درآیم پیش خدایتعالی حقه تعالی گوید سربردار و بخواه تا چه میخواهی تا بدهند و شفاعت کن تا ببخشند من سر بردارم و خدایا بستمایم بتمجیدی که مرا آموخت آنکه شفاعت کنم چندانی که مرا حد برزده باشند بمن بخشد بار دیگر مراجعت کنم و پیش خدایتعالی بروی درآیم خدایتعالی گوید سربردار و بگو تا بشنوند و بخواه تا ببخشند و شفاعت کن تا قبول کنند من ذکر باره شفاعت در آیم از خدای بحدی شفاعت کنم و قبول افتد و من ایشان را بهشت فرستم ذکر باره بروی در آیم و شفاعت خواهم گویند سربردار

و بخواه بخوام جهانی دیگر را بمن بخشند بار چهارم گویم بارخدا یا جماعتی مانده اند که ایشانرا قرآن محبوس بکرده است یعنی بحکم قرآن محبوسند بحق چندانی شفاعت میکنم تا هر کس را که گوینده لا اله الا الله باشد و در دل او مقدار جوی ایمان بوده باشد بخوام و بمن بخشند تا چندانی شفاعت کنم که در دوزخ جز کافر محض نماند. یزید بن صهیب گفت من مردی برنا بودم و بررای خوارج بودم که فاسق را کافر گویند بر خاستم با جماعتی بسیار بحج رفتم چون بمدینه رسول در آمدم جابر عبدالله انصاری را دیدم پشت بستونی باز داده و دیگر روز چنان میکرد من از سر جوانی گفتم یا صاحب رسول الله این چه حدیث است که تو میگوئی و خدایتعالی میگوید ربنا انک من تدخل النار فقد اخزیته وما للظالمین من انصار و میگوید کلمه ارادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها مرا گفت ایحوان تو قرآن دانی گفتم آری گفت مقام محمود خوانده هستی رسول را فی قوله عسی ان یعمّك ربك مقاما محمودا گفتم آری آن چه مقام است گفت آن مقامیست که خدایتعالی او را آنجا بدارد و بشفاعت او خلقی را از دوزخ بیارد آنکه درین حدیث گرفت و آنچه از رسول شنیده بود تا با آنجا رسید که صراط چگونه بردوزخ نهند و خلقان براو چگونه گذر کنند آنکه گفت رسول فرمود گروهی را از دوزخ بیارند پس از آنکه سوخته شده باشند و سیاه گشته چون چوب آبنوس و ایشانرا بجوئی از جویهای بهشت برند و بشویند از آنجا بر آیند بمانند کاغذ سفیدی ما از براو بیامدیم و گفتیم همانا این پیر دروغ میگوید بر رسول روزی چند در مدینه مقام کردیم و بانی درما افتاد که از ما جز یکمرد از مدینه بیرون نیامد باقی بمردند. زهری روایت کرد از زین العابدین از پدرش از جثش از رسول که او گفت چون روز قیامت باشد خدایتعالی بفرماید تا زمین را بکشند همچنانکه ادم تا هیچ آدمیرا بیش از آن جای نباشد که یا بر زمین نهد اول کس را که بخوانند من باشم و جبرئیل بر راست من باشد من گویم بارخدا یا این خبر داد مرا که تو او را فرستادی بر من به پیغام حقه تعالی گوید راست گفت من فرستادم او را آنکه بشفاعت در آیم گویم بار خدایا بندگان تو را و تورا پرستیده اند در اطراف زمین مرا اجابت کنند آ مقام محمود است. ابوالزعری روایت کرد از عبدالله سلام که او گفت اول شفیع روز قیامت روح القدس باشد جبرئیل پس ابرهیم پس موسی و عیسی پس پیغمبر شما برخیزد و شفاعت کند و کس او را آن شفاعت نباشد که او را آن مقام محمود است. قتاده گفت از انس مالک که رسول گفت فردای قیامت براق را پیش من آرند گوید باخدای که تورا بحق بخلق فرستاده است بر من نشینی تا ضمان شفاعت نکنی مرا. و روایاتی دیگر آنست که مراد بمقام محمود مقام رسولست بر عرش یا بر کرسی. عبدالله عمر روایت کرد از رسول این آیت بر خواند آنکه گفت خدایتعالی ما را چندانی نزدیک کرداند تا مرا بر عرش نشاند و لفظ دیگر تا مرا بر سر بر نشاند. ابو وایل روایت کرد از عبدالله مسعود که رسول گفت خدایتعالی ابرهیم را خلیل گرفت و صاحب شما را یعنی مرا او خلیل خداست و کرامی ترین خلقان بر خدا آنکه بر خواند عسی ان یعمّك ربك مقاما محمودا آنکه تا مرا بر عرش نشاند سیف السند روایت کند از عبدالله سلام که او گفت روز قیامت کرسی را بیارند و در پیش عرش بنهند و پیغمبر شما بر آنجا نشیند. و

لیث از مجاهد حدیث عرش روایت کرد و ازین امتناعی نیست چو عرش خدا بتمالی را نه جای نشست است . و قل رب ادخلنی مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق . عامه قرآء مخرج و مدخل خواندند بصم هردو میم بمعنی ادخال و اخراج . و حسن بصری مدخل و مخرج خواند بمعنی الموضع و مفسران در تأویلش خلاف کردند عبدالله عباس گفت و حسن و قتاده ادخلنی مدخل صدق بار خدایا مرا در جای صدق بر یعنی مدینه و از جای صدق بیرون بر یعنی مکه و مفعول هم مصدر باشد هم موضع باشد و هم مفعول باشد و آیت گفتند آنکه آمد که رسول علیه السلام هجرت فرمودند . ابو حمزه الثمالی روایت کرد از صادق جعفر بن محمد از پدرانش از رسول علیه السلام که رسول علیه السلام این آنکه گفت که در غار شد از مکه بیرون آمده پس مراد بمدخل غار است . ضحاک گفت ادخلنی مدخل صدق مرا از مکه بیرون آر و اخرجنی مخرج صدق و مرا باز در مکه بر در اول ایمن و در دوم ظافر . عطاء گفت از عبدالله عباس ادخلنی مدخل صدق فی القبر مراد آنست که مرا در کور برو آن جای صدق است و مرا از کور بیرون آر بقیامت بمحشر و آن جای صدقست . مجاهد گفت ادخلنی فی امرک الذی ارسلتنی مرا در آن کار بر که مرا برای آن فرستادی از اداء شریعت و تبلیغ رسالت و مرا از عهده تکلیف و تبعیت گذاردن آن بیرون آر در هر دو حال با صدق . و کلی گفت این آنکه گفت که از تبوک باز گشت گفت مرا در مدینه برو از مدینه بیرون آر و با مکه برفتح برآورده برابر من . عطاء گفت ادخلنی فی طاعتک مراد طاعت خود بر بصدق و اخلاص و از عهده آن بیرون آر چون گذارده باشم بی تقدیر . قتاده گفت از حسن ادخلنی مدخل صدق مرا به بهشت بر و اخرجنی مخرج صدق مرا از مکه بمدینه بر تادعا جامع باشد دنیا و آخرت را . بعضی ذکر گفتند معنی آنست که در هر کاری که مرا در او خواهی بردن بصدق بر و ازو بصدق بیرون آر و مرا از آنان مکن که بدخل بوجه و بخرج بوجه که بر وی در شود و بر وی آید فان ذالوجهین لا یكون امینا عند الله که دوروی بنزدیک خدا امین نباشد . و اجعل لی من لدنک سلطانا نصیرا . و مرا از نزدیک تو سلطان و حجتی کن منصور . مجاهد گفت سلطانا نصیرا ای حجة بیّنه . حسن گفت ملکا قویا ملک قوی که مرا بآن نصرت کنی بر آنان که بر من دشمنی کردند و عزّی ظاهر گردان که دین تو بآن راست دارم خدا بتمالی او را باین دعا ملک پارس و روم وعده داد . قتاده گفت رسول علیه السلام دانست که او را درین کار قوت نباشد الا بسلطانی از قبل خدا بتمالی از خدا بتمالی سلطانی خواست منصور قوی مؤید من قبل الله تعالی برای کتاب خدا و اقامت حدود او و این سلطان رحمتی باشد از خدا بتمالی که اگر نه آن رحمت بودی بهری بر بهری غارت کردند و قوی ضعیف را بخوردی بعضی ذکر گفتند فتح مکه خواست کلی گفت مراد باین سلطان نصیر غیاث بن اسد بن ابی العیص بن امیه است که رسول علیه السلام او را بمکه عامل کرد و گفت برو که من ترا عامل کردم علی اهل الله یعنی اهل حرم خدای را و مردی سخت بود بر فاسقان و لئین بر مؤمنان او گفت والله اگر کسی از نماز جماعت باز ایستد گردش بزمن که تخلف نکند الا منافقی اهل مکه گفتند بر اهل خدای عامل کرده غیاث بن اسد را و او اعرابی جلف عامی است رسول علیه السلام گفت من در خواب دیدم که غیاث بن

اسد بدر بهشت فراز آمد و در بختباید جنبانیدی سخت در بکشادند و او در رفت خدای باو اسلام را نصرت کرد و او مسلمانان را نصرت کرد بر کافران پس سلطان نصیر آنست قل جاء الحق و زهق الباطل ای جاء القرآن و ذهب الشیطان زهق ای بطل و هلك این قول قتاده است سدی گفت حق اسلام است و باطل شرك و گفتند حق دین خداست و باطل اصنام و اوئان ابن جریج گفت حق جهاد است و قتال . ان الباطل کان زهوقا . که باطل مادام زاهق بوده است و هو من قوهم زهقت نفسه اذا خرجت و زهق الشهم اذا جاوز الغرض چون تیر از نشانه بگذرد وضایع شود عبدالله مسعود و عبدالله عباس گفتند چون رسول علیه السلام مکه بکشاد پیرامن مکه سید و شصت بت نهاده بودند و هر قومی روی بصنم خود کرده رسول علیه السلام بر آن بتان میکردید و چوبکی در دست داشت آهنی در سر آن زده و در چشم و روی و پهلوی آن بتان میزد و میخواند قل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل کان زهوقا بهر بت که بگذشت آن بت بروی در آمد مشرکان با یکدیگر گفتند بستر سخت ساحر است ابن محمد . و تنزل من القرآن ماهو شفاء و رحمة المؤمنین . آنکه خدا بتمالی گفت ما فرو فرستیم از قرآن آنچه او شفاست و رحمت مؤمنان را و وجه تشبیه قرآن بشفا سه معنی دارد . یکی آنکه بردست آنکس که ظاهر شد دلیل نبوت و صدق او کرد تا مردم از حیرت و ضلالت باو هدایت یافتند و خلاص چون بیماری که از علت شفا یابد . و وجه دوم آنکه درو بیانت و ادله واضحه که صاحب شك و شبهت چون درو نظر کند بعلم رسد و علم شك او زایل کند و چون قدیم تعالی شك و نفاق را به بیماری تشبیه کرد فی قوله فی قلوبهم مرض ای شك و نفاق علوم و ادله را وصف کردن بشفا احسن الوصف و اوقع التشبیه . و وجه سیم آنکه منتفع نبود که مردم باو تبرک کنند و استشفاء و باو طلب شفا کنند چه اخبار وارد است باین و از جمله نامهای فاتحه یکی سورة الشفاست و صادق علیه السلام گفت هر که را بیماری باشد باید که بامداد چون روی از نماز بگرداند هفت بار الحمد بخواند و باد برو دمد اگر به نشود روزی دیگر هفتاد بار بخواند من ضامنم بشفا الا بيماری که اجل او در آن بود رسول علیه السلام گفت القرآن هو الدواء هر که او بقرآن طلب شفا نکند خدا بتمالی او را شفا مدهد . ولا یزید الظالمین الا خسارا . و این قرآن کافران را نیفزاید جز زیان کاری برای آنکه باو انتفاع برنگیرند و در او اندیشه نکنند تا باو مهتدی شوند همام گفت از قتاده شنیدم که او گفت هیچکس نباشد که باقرآن مجالست کند و الا از نزدیک او یا زبادهتی یا نقصانی برخیزد یعنی که قرآن شفا و رحمت است مؤمنان را و خسارت و زیان است ظالمان را و کافران را و این آیت بر خواند قوله تعالی .

وَاِذَا اَنْعَمْنَا عَلٰی الْاِنْسَانِ اَعْرَضَ وَنَبَّأٰ بِجَآئِیْهِ وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ کَانَ یُوسًا *
و چون نعمت بخشیدیم بر آدمی روگردانید و دور گرفت خود را و چون رسید او را شری باشد ما یوس
قُلْ كُلٌّ یَعْمَلْ عَلٰی شَآئِلِیْهِ قَرَبًا کُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰی سَبِیْلًا * وَیَسْئَلُوْكَ
بِکُو هر کس کار میکند بر طبیعت خود پس برورد کارشادان را باشد آنکه او هدایت یافته راهبر است و میسر سندی
عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ وَمَا اُوْتِیْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِیْلًا * وَلَئِنْ سِئْلَا
از روح بگو روح از امر پروردگار من است و نه داده شدید از علم مگر اندکی را و اگر خواهیم

لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلِيمًا وَكِيلًا * **الْأَرْحَمَهُ مِنْ**
 هَر آینه بریم با آنچه وحی فرستادیم بسوی تو نییابی مر خود را بآن بر ما کار سازی مگر بیخاشی از
 رَبِّكَ إِنْ قَضَيْتَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا * **قُلْ لِّغَيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ**
 پروردگار است بتحقق بخشش او باشد بر تو بزرگ بگو هر آینه اگر گرد هم آیند انس و جن بر اینکه
 يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا * **وَلَقَدْ**
 بیاورند بمانند این قرآن نیاورند بمانند آن و اگر باشند باره آنها مر بعضی را پشت و بتحقق
 صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ قَابِي أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا * **وَقَالُوا**
 گردانیدیم مابرای مردم در این قرآن از هر داستان پس سر باز زدند بیشتر مردم مگر ناسی را و گفتند
 لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * **أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ**
 هرگز نگریم مرترا تاروان سازی برای ما از زمین چشمه را یا باشد مرترا بهشتی از خرما بن
 وَعِنَبٍ تُفَجِّرُ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا * **أَوْ تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مِثْلًا**
 و انگور پس روان کنی نهرها را در آنها روان کردنی یا فرود آری آسمان را چنانکه پنداشتی بر ما یاره یاره
 أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا * **أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْفَى فِي**
 یا باوری بخدا و فرشتگان دسته دسته یا باشد مرترا خانه از طلا یا بالا شوی در
 السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفْقِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا يَقْرُوهُ قُلٌ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ
 آسمان و هرگز نیکویم ما بر شدن ترا تا فرود آری بر ما کتابی را که بخوانیم آنرا بگو منزه است پروردگار من آیا
 كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا * **وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ**
 هستم مگر آدمی فرستاده و چه باز داشته مردم را که بگردند چون آمدشان هدایت مگر آنکه
 قَالُوا بَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا * **قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ**
 گفتند آیا برانگیخت خدا آدمی را فرستاده بگو اگر بود در زمین فرشتگانی رامی رفتند بآرام
 لَنُزِّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَذَكًا رَسُولًا * **قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ**
 هر آینه فرستادیم بر آنها از آسمان فرشته را بیغمیر بگو بس است خدا گواه میان من و میان شما
 إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا * **وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ**
 بتحقق او باشد بیند گانش آگاه بینا و هر که را هدایت کند خدا پس اوست راه یافته و هر که را گمراه کند پس هرگز
 تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِمًا وَبُكْمًا
 نیابی مر آنها را دوستاران از غیر او و برانگیزیم آنها را روز رستخیز بر روهاشان کور و کنگ
 وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا * **ذَلِكَ جَزَاءُ هُمُ بَأْسُهُمْ**
 و کر جایگاه آنها دوزخ است هر چند فرو نشینند افزاییم آنها را آتش این است اجر آنها بجهت آنکه آنها
 كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَكُنَّا لَمَعْمُوتُونَ خَلْقًا جَدِيدًا * **أَوَلَمْ**
 کفر ورزیدند بآیتهای ما و گفتند آیا چون باشیم استخوان و پوسیده آیا ما برانگیخته گردیم آفرینی تازه آیا
 يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَالًا لَا رَيْبَ
 و نهنگر ستند که خداست آنکه آفرید آسمانها و زمین را تواناست بر آنکه بیا فرزندمانند آنها را و گردانید آنها را مدتی نیست شکنی

فِيهِ قَابِي الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا * **قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا**
 در آن پس امتناع کردند ستیکاران مگر ناسی را بگو اگر شما مالک شوید خزینهای رحمت پروردگار مرا آنکه
 لَمْ يَسْكُتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا * **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ**
 امساك كنند از ترس نفقه کردن و باشد آدمی تنگ گیرنده و بتحقق دادیم موسی را نه معجزه
 بَيِّنَاتٍ فَاسْتَسْلَبَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى
 روشن پس پیرس اولاد یعقوب را چون آمد آنها را پس گفت مرا و فرعون بتحقق من هر آینه میندازم ترا ای موسی
 مَسْجُورًا * **قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرِ**
 سحر شده گفت بتحقق دانستی فرستاد اینها را مگر پروردگار آسمانها و زمین معجزه ها
 وَآيِي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثُورًا * **قَارَادَ أَنْ يَنْفِرَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَعْرِفْنَاهُ وَمَنْ**
 و بتحقق من هر آینه گمان میکنم ای فرعون هلاک شده پس خواست که پراکنده کند آنها را از زمین پس غرق کردیم او را و هر که
 مَعَهُ جَمِيعًا * **وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ آخِرَةِ**
 با او بود همرا و گفتیم از پس او مر اولاد یعقوب را ساکن شوید زمین را پس چون آمد وعده آخرت
 جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا * **وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَ**
 آوریم شما را بهم پیچیده و بحق فرستادیم آنرا و بحق فروشد و فرستادیم ترا مگر مرده دهنده و
 نَذِيرًا * **وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا * قُلْ**
 بیم کننده و قرآنی را که پراکنده فرستادیم تا بخوانی آنرا بر مردم بر تائی و فرو فرستادیم آنرا فرو فرستادنی بگو
 آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُونَ
 بگروید باو یا ننگروید بتحقق گمانیکه داده شد علم را از پیش او چون خوانده شود بر آنها برومی افتند
 لِلْأَذْقَانِ سَجْدًا * **وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا * وَيَخِرُونَ**
 بر زانها سجده کننده و میگویند منزه است پروردگار ما اگر باشد وعده پروردگار کرده شده و برو می افتند
 لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونَ وَيَنْبِذُهُمْ خُشُوعًا * **قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّهَا تَدْعُوا**
 بر ذقتهای خود میگردند و میافزایندشان فروتنی بگو بخوانید بخدا را یا بخوانید بخشنده را هر کدام را بخوانید
 فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَوَاتِكُمْ وَلَا تُخَافَتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**
 پس ادرست نامهای نیکو و آواز بر مدار بشار خودت و آهسته مکن آنرا و بجو میان این راهی را
 وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 و بگو سیاس مر خدا را آنکه نگرفت فرزندی را و نباشد مر او را شریکی در پادشاهی و نباشد مر او را
 وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا .

دوستداری از مذلت و بزرگ شمار او را بزرگ شمردنی .

قوله تعالى واذا انعمنا على الانسان . خدایتعالی در این آیت صفت کفران نعمت آدمی گفت که چون ما نعمت کنیم بر آدمی از انواع نعمت از تن درستی و روزی فراخ و کار روانی و کام روائی و نظام امور و انساق احوال بطر گیرد او را بر گردد و اعراض کند . و نای بجانبه . جانب خود از ما دور دارد و ما را نخواند و از ما نخواهد و چون مستغنی شود قیام بحق ما

رها کند. و التائی البعد. قراء درین کلمه خلاف کردند ابو عمرو و عاصم و نافع و حمزه
 فی بعض الروایات عنهم خواندند نای بفتح التّون و امالت الف بیا و کسائی و حمزه و خلف در
 سایر روایات از ایشان خواندند نای بکسر نون و الف علی التّفخیم و امالت بر طریق اتباع کسره
 از پی کسره بردند و باقی قراء خواندند بفتح نون و الف علی التّفخیم و این لغت اهل
 حجاز است ابو جعفر و ابن عامر خواندند و ناء بوزن شاء آنکه آنرا دووجه باشد یکی آنکه مغلوب
 نای بود چون رای و دوم آنکه از نوء باشد و آن نهوض بود یعنی مستقل شود بخود و نماید که
 من بجانب خود قیام خواهم کردن و انشد المبرد عن ابی عبیده. اغلام مغلل داء رؤیا. فهو
 یهدی بما رای فی المنام. اراد رای بیت شاهد وجه اولست از قلب و بعضی اهل لغت گفتند
 ناء اذا نهض و اذا جلس و هو من الاضداد ای جلس بجانب یعنی بسر خود بنشیند. و اذا مشه
 التّرکان یؤسا. و چون او را شری و آفتی و مضرّتی و بیماری و درویشی رسد نومید شود و
 آن علامت لوم و دنائت نفس باشد که مردم در نعمت بطر باشند و در شدت جزوع و یؤس.
 قل. آنکه گفت بگو ای محمد اینانرا که باین صفتند. قل کلّ یعمل علی شاکلته. هر کس
 کار در خور خود کند بر عادت و بر حالت خود علی ما یشاء کلمه چنانکه با او ماند و در خور
 خود. و ابن عباس گفت علی ناحیه. مجاهد گفت علی حدّه حسن و قتاده گفتند علی نیه
 ابن زید گفت علی دینه. مقاتل گفت علی حدّ ملّته قراء گفت علی طریقه. ابو عبیده
 گفت علی خلیقه و این اقوال مقاربتست و معنی آنکه در پیش بکفیم قولي ذکر گفتند و
 آن آنست علی شاکلته ای علی اشتباهه من قولهم اشکل علیه الامر بر قول اول از شکل باشد و
 آن مثل است بر دوم از اشکال که اشتباهست و قول اول روشن تر است برای آنکه مورد آن
 مثل است که گفتند کل امرء یشبّه فعله و کلّ رجل وضیعت و کلّ ائاه ترشح بمافیة. فریکم
 اعلم بمن هو اهدی سبیلا خدای شما عالمتر است بآنکه که بر راه راست مستقیم تر است و مهتدی
 تر و برای آن گفت عقب آن آیت که قل کلّ یعمل علی شاکلته تا نومید نشوند و اگر در
 حال نعمت کفران و بطر کرده باشند که خدای نعمت باز نکیرد اگر چه ایشان مستحق هر عقوبت
 باشند چو هر کس کار در خور خود کند و آنچه بدو لایق باشد و قوله سبیلا نصب او بر تمیز است
 قوله. و یسئلونک عن الرّوح الا به. ای محمد ترا از روح میپرسند بگو که روح در فرمان
 خداست عبدالله مسعود گفت با رسول علیه السلام میفرستیم در مدینه بجماعتی جهودان بکذبتیم
 بعضی گفتند از روح پرسی او را بعضی ذکر گفتند پرسی از او عبدالله گفت من از پس او بودم
 وحی باو فرود آمد روی جهودان کرد و این آیت بر ایشان خواند گفتند ما نکفیم نباید پرسید
 آنکه گفتند ما در توبه همچین یافتیم که روح از فرمان خداست. عبدالله عباس گفت جهودان
 رسول را گفتند ما را خبر ده تا روح چه باشد و روح را در تن چگونه عذاب کنند رسول
 علیه السلام جواب نداد برای آنکه چیزی فرو نیامده بود درین معنی جبرئیل آمد و آیت آورد و
 روایت کردند که جماعتی جهودان کرد آمدند و قریش را گفتند از محمد به پرسید که روح چه باشد
 و از جماعتی که در اول زمان مفقود شدند و از مردی که بشرق و غرب جهان برسد اگر همه

(جواب)

جواب دهد پیغمبر است و اگر از همه جواب ندهد پیغمبر نیست و اگر از بعضی جواب دهد
 و از بعضی نه پیغمبر است بیامدند و پرسیدند خدایتعالی فرو فرستاد در باب مفقودان اول زمان
 ام حسبت ان اصحاب الکهف والرّقیم الایه و در باب آن مرد که در شرق و غرب زمین پرسید
 فرود آمد قوله و یسئلونک عن ذی القرنین. و در روح فرود آمد و یسئلونک عن الرّوح قل الرّوح
 من امر ربّی. مفسران خلاف کردند در آنکه این روح چیست که ایشان پرسیدند حسن و
 قتاده گفتند جبرئیل است و از شاه ولایت امیر المؤمنین علی علیه السلام روایت کردند در این
 آیت که او گفت روح نام فرشته است که او را هفتاد هزار رویت و بر هر روئی هفتاد هزار
 دهان در هر دهی هفتاد هزار زبان بهر زبانی هفتاد هزار زبان تسبیح میکند از هر تسبیح از
 تسبیحات او خدایتعالی فرشته میآفریند که با فرشتگان میبرد تا بروز قیامت. عبدالله عباس
 گفت روح خلقی است از خلقان او خدایتعالی ایشانرا بر صورت بنی آدم آفریده است دست و پای
 و سر و روی دارند طعام و شراب خورند فرشته نیستند. سعید جبر گفت خدایا هیچ خلق
 نیست عظیم تر از روح جز عرش و اگر خواهد تا هفت آسمان و هفت زمین فرو برد بیک لقمه
 تواند بیک روی بر صورت فرشتگانست و بیک روی بر صورت آدمیان روز قیامت بر راست عرش
 باشند و فرشتگان دیگر دون او و او نزدیک تر فرشته است بنزدیک خدایتعالی امروز و جای او
 بنزدیک حجاب هفتم است و روز قیامت هم مقرب تر فرشته باشد و او از جمله آنان باشد که
 روز قیامت شفاعت کنند از برای اهل توحید اگر نه آنست که میان او و فرشتگان حجاب هست
 از نور اهل آسمان از نور او سوخته شدند بعضی ذکر گفتند این روح است که در آدمی مرکبست
 که قوام حیات باکست که آدمی باو زنده باشد و بفقد او زنده نماند و بعضی ذکر گفتند مراد بروح
 قرآنست و قوله من امر ربّی برای آن گفت که ایشان گفتند خبر ده ما را از این قرآن که بر تو
 فرود میآید که قدیم است با محدث او گفت من امر ربّی از فرمان محدث خداست یعنی محدث است
 و از فرمان خدای صادر است. بعضی ذکر گفتند مراد عیسی است که ایشانرا در او شبهه افتاد
 تا چگونه بی پدر پدید آمد و روح نامی است مشترك میان این چیزها. و ما اوتینم من العلم الاّ
 قلیلا. آنکه باز نمود که شما آدمیان از علم نصیب ندارید الاّ اندکی قوله. ولئن شئنا لنذهبن
 بالذی اوحینا الیک. آنکه گفت اگر ما خواهیم این قرآن که بر تو وحی کرده ایم ببریم آنکه
 تو بر ما بآن وکیل نیابی که پای مردی و وکیل وری کند ترا درین دو قول گفتند. یکی آنکه
 اگر خواهیم این شرع که بر تو فرستادیم ببریم آنرا بطریقه نسخ چنانکه با پیغمبران ذکر کردیم.
 و قولی دیگر آنست که اگر ما خواهیم این قرآن از میان شما برداریم و از دلهای مردمان چنانکه
 در خبر آمد از هشام بن عروه عن ابیه عن عبدالله بن عمر که رسول علیه السلام یک روز بیرون
 آمد و سرباز بسته بود از رنجی که میبود او را بر منبر شد و خطبه کرد و حمد و ثنای خدای
 کرد و صلوات داد بر محمد و آل محمد آنکه گفت این کتابها چیست که شما میخوانید کتبایست
 جز کتاب خدایتعالی نزدیکست که خدایتعالی خشم گیرد برای کتاب خود هیچ ورقی رها نکند
 و هیچ دلی که در روایتی قرآن باشد الاّ بردارد آنرا و گفتند یا رسول الله حوال مؤمنان چگونه

(باشد)

باشد آنروز گفت هر که خدای باو خیر خواهد او را توفیق دهد بر ثبات بر کلمه توحید که لا اله الا الله است. عبدالله مسعود گفت اول چیزی که شما از دین خود نیایی اهانت باشد و آخر چیزی که نیایی نماز باشد و قومی باشند که نماز کنند و ایشانرا دین نباشد و روزی آید که شما در آن روز آبی و از قرآن در میان شما هیچ نباشد گفتند چگونه بود یا عبدالرحمن و ما در دلهای یاد داریم آنرا و پدران ما مارا بیاموخته اند و ما فرزندانرا می آموزیم و در مصحفها نوشته ایم گفت از دلهای شما بردارند آنکه این آیت بخوانند و لئن شئنا لنذهبن بالذی او حیثاً الیک. هم از او روایت کردند که او گفت طواف خانه بسیار کنید پیش از آنکه این خانه از میان بردارند و مردم جای او فراموش کنند و قرآن بسیار خوانید پیش از آنکه از میان شما بردارند گفتند هب که این مصاحف بردارند از دلهای مردمان چگونه بردارند گفت روزی آید که فراموش کرده باشند و نیز قول لا اله الا الله بر قول اهل جاهلیت حاصل آیند و بر شعار ایشان و این آنکه بود که عذاب برایشان واجب شود. عبدالله عمر گفت قیامت برنخیزد تا قرآن با آنجا نشود که از او فرود آید و آنرا دوی باشد چون دوی منج انگین حقه‌عالی گوید ترا چه بوده است. گوید بار خدایا از تو آمده ام و با تو آمدم مرا میخوانند و بر من کار نمیکنند و این آنکه باشد که خدایتعالی تکلیف بردارد و دامن قیامت باشد و الا تا تکلیف بر جای باشد باید که ادله شرع بجای باشد آنکه گفت. الا رحمة من ربك ترا هیچ و کیلی در نباشد که این حمایت کند الا رحمت خدای که فضل و رحمت او بر تو همیشه بزرگ بوده است. قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن. آنکه باز نمود که اگر انس و جن مجتمع شوند برای آنکه تا قرآنی مانند این بیارند نیارند و نتوانند آوردن اما از جهت فقد علم بنظم و ترتیب آن بر قول آنانکه وجه اعجاز فرط فصاحت گویند و اما از آنجا که ما رها نکنیم و علم نیافرینیم ایشانرا بآن مذهب آنان که صرفه گویند. ولو کان بعضهم لبعض ظهیرا. و اگر چه بهری یار بهری باشند و اگر چه متظاهر و متعاون باشند گفتند این آیت آنکه آمد که کفار گفتند لو نشاء لقلنا مثل هذا و این آیت جواب آنکس است که مارا گوید چه ایمنی از آنکه در اقصاء بلاد معارضة قرآن آورده باشند و لکن بما نرسیده باشد تا اگر انسیان نیارند چرا نشاید تا جئان آورده باشند. جواب آنست که گوئیم اما اگر در بعضی بلاد آورده بودند ممکن نبود که بما نرسیده بودی از توفیر دواعی بنشر و اذاعت آن چنانکه این محالات و خرافات که گفتند چون فصول و غایات و مانند آن و اما حدیث جئان ما وجود ایشان بسمع دانیم هم آن سمع آمد و مارا ایمن کرد باین آیت از آنکه ایشان این قرآنرا معارضة آورده باشند بقوله قل لئن اجتمعت الانس والجن. ولقد صرّفنا للناس فی هذا القرآن. و ما بگردانیم این مردمانرا در این قرآن از هر گونه مثلها در او دو قول گفتند یکی آنکه هر نوع مثل ردیم تا مکلفان معتبر و متعظ شوند و قوی دگر آنست که ما این قرآنرا بانواع فرستادیم از حکم و امثال و مواظ و قصص و اخبار و نواهی و امر تا فائده او عام بود جز آنستکه بیشتر مردمان ابا کردند و سر باز زدند الا از آنکه کافران باشند و حیجود کنند. و قالوا لن نؤمن لك حتی تفجر لنا من الارض نبیوعا. عکرمه روایت کرد از عبدالله عباس که گفت عتبه و شهبه پسران ربیعہ و ابو-

سفیان بن حرب و نصر بن الحارث و ابوالبحتری بن هشام و اسور بن المطلب و ربیعہ بن الاسود و الولید بن المغیره و ابو جهل بن هشام و عبدالله بن امیه بن خلف و العاص بن وایل و بنیه و منیه پسران حجاج مجتمع شدند در پس خانه کعبه پس از آنکه آفتاب فرو شد گفتند کسی فرستی تا محمد حاضر آید تا باو کوئیم و او را غدر بر انگیزیم کس فرستاد که اشراف قوم تو مجتمع شده اند و میخوانند که با تو سخن گویند رسول علیه السلام با ایشان ظن خیر برد و گفت همانا ایشان را دل نرم شده است یا بعضی نرم شدند بر خاست و او بغایت حریص بود بر ایمان و رشد ایشان و آمد و میان ایشان بنشست گفت چه کار را خواندی مرا گفتند ای محمد ما ترا برای آت خواندیم تا با تو غدر بر انگیزیم و الله که در این عرب هیچکس را نمیدانیم که قوم خویش را آن آرد که تو پدران و سلف را دشنام میدهی و دین ایشان را عیب میکنی و تسفیه احلام میکنی و خدایان را دشنام میدهی و تفریق الفت و جماعت میکنی هیچ کار قبیح نماند که تو با ما نکردی اگر این بطمع مالی میکنی ما هر کسی از مال خود ترا نصیبی دهیم و اگر برای ریاست و سیادت میکنی ما ترا سید خود کنیم و اگر برای ملک میکنی ما ترا ملک گردانیم و اگر ترا از جئان خیالی میباشد تاطلب طبیب و دارو کنیم رسول علیه السلام گفت ازین معانی هیچ نیست مرا نه مالی میباشد و نه ملک و نه ریاست و لیکن خدایتعالی مرا بشما فرستاده است و کتابی بمن داده است و مرا فرموده است تا شما را بشارت دهم و برسانم من رسالت خدای برسانیدم و نصیحت شما کردم اگر از من بشنوی و قبول کنی خیر دنیا و آخرتست شما را و اگر رد کنی من نیز صبر کنم تا خدایتعالی میان من و شما حکم کند گفتند یا محمد تو میدانی که این زمین مانتک ترین زمینهاست و کم آب تر اگر تو بیغمبری از خدای در خواه تا این کوههای ما از ما براند و زمین بر ما فراخ کند و جوینهای آب پدید آرد چنانکه در شام و عراق هست و این پدران ما را که رفته اند باز آرد و زنده کند از جمله ایشان قصی بن کلاب را خواهیم که زنده کنی که او پیری راست گوی بوده است تا احوال تو ازو پرسیم تا اینکه میگوئی حق است یا باطل اگر این بکنی و این مردگان زنده شده ترا تصدیق کنند ما ترا بر است بداریم و بدانیم که از خدای ترا منزلی هست و تو رسول خدائی رسول علیه السلام گفت مرا نه برای این فرستاده اند مرا برای آنچه فرستاده اند گفتیم و گذاردم اگر قبول کنی حط دنیا و آخرتست شما را و اگر قبول نکنی صبر کنم تا خدای میان من و شما حکم کند گفتند یا محمد اگر این نه کنی از خدایت در خواه تا فرشته را بفرستد از آسمان که ترا تصدیق کند و در خواه تا ترا بستاند بدهد و ترا راه نماید بکنجهای زمین و ترا کوشکها بدهد از زر و سیم و ترا مستغنی کند از آنکه در بازار طلب معاش باید کردن چنانکه ما را یا آسمانرا یاره یاره بر ما فرو افکن رسول علیه السلام گفت خدای من اگر خواهد اینهمه بکند چو قادر است برین و بیشتر ازین گفتند ما شنیدیم که این قرآن ترا مردی میاموزد بتمامه او را رحمن گویند و ما بر حن بنکر ویم و غدیری انکیختیم با تو و ما دست از تو نمیداریم تا تو را هلاک نکنیم یا تو ما را هلاک نکنی یکی از جمله ایشان گفت ما بتو ایمان نیاوریم تا خدای را بما نیاری یا جماعت فرشتگانرا رسول علیه السلام از میان ایشان بر خاست و دلتنگ بیرون آمد عبدالله بن ابی امیه بن عبدالله بن عمرو بن

مخزوم با او بر خاست و او پسر عمه رسول بود عايلة بن عبدالمطلب گفت يا محمد قوم تو بر تو عرضه کردند آنچه شنیدی قبول نکردی و ایشان از تو کارها در خواستند که بآن منزلت تو بدانند اگر تو پیغمبری بکردی آنکه از تو هلاک و تعجیل آن خواستند نکردی بخدای که من بتو ایمان نیارم هرگز الا که رهی سازی خود را و بر آسمان شوی بآن راه و از آسمان نامه بر افراخته بیماری و جماعتی فرشتگان را که بران گواهی دهند برای تو و آنکه که این همه کرده باشی کسمان چنانست که باور نداریم رسول علیه السلام از اینجا برفت ابو جهل گفت ای جماعت شنیدی آنچه با محمد عرضه کردیم و هیچ قبول نکرد و او بهیچوجه از دشنام ما و دشنام خدایان ما و تسفیه احلام و تضعیف ارای ما باز نخواهد استاد من هیچ چاره نمیدانم با او الا آنکه چون فردا بیاید و روی بکعبه کنند در نماز چون بسجده شود سنگی بر دارم بآن مقدار که بر توانم گرفت و بر سر او زنم و او را بکشم و از جور او باز رهم ما و همه جهان رسول علیه السلام از اینجا دلتنگ باز گشت و خدایتعالی این آیت فرستاد بسلامت رسول علیه السلام و قالوا گفتند این کافران که ما ذکر ایشان کردیم کن مؤمن لك اما ترا باور نداریم و بتو نیکویم حتی تفجرلنا تا نیکشائی برای ما از زمین چشمه آب چنانکه بر روی زمین روان گردد کوفیان خواندند حتی تفجر بفتح و ضم جیم مخفف من فعل یفعل از ثلاثی مجز و حجت ایشان آنست که ینبوع واحد است و باقی قرآء بتشدید جیم خوانند از بناء تفعیل اما دوم اعنی قوله فتفجر الانهار مفریان خلاف نکردند در تشدید از برای آنکه انهار جمع است و جمع دلیل تکثیر کند نحو قوله و غلقت الابواب و ینبوع یفعل باشد من نبع الماء اذا خرج من الارض نبوعا و این بنا برای مبالغه گویند چون یعسوب و یغفور و جمعه ینابیع و الفجر الثقی و التفجیر تکثیر منه و منه الفجر للصبح لانه ینشق و منه الفجر لانه خروج الی الافساد بشق عمود الحق او تكون لك جنة من نخيل و عنب یا ترا بستانی باشد بسیار درخت که درختان او زمین را بیوشد از آفتاب از درختان خرما و انگور و آنکه تو جوها در او روان کنی در میان آن درختان و نصب خلایها بر ظرفست و نصب انهار بر مفعول به است و نصب تفجیر بر مصدر و بیان کردیم که از پی فعل مصدر چرا آرند اما للتاكيد او تحقیق الفعل او لبيان كيفية الفعل او لبيان العدد او تسقط السماء كما زعمت یا آسمان فرود افکنی بر ما چنانکه دعوی کرده یاره یاره اهل مدینه و ابن عامر و عاصم خواندند کسفا بفتح سین جمع کسفة کقطعة و قطع و حرقه و خرق و باقی قرآء بسکون سین قال ابو زید کسفت الثوب ا کسفه کسفا اذا قطعته و آنکس که او بتسکین سین خواند جعله کسدة و سدر من باب تمره و تمر و الکسفة القطعة من الثوب و کسوف آفتاب از آنجاست لا تقطع نورها و شاید که اشتقاق او من کسفت الشئ اذا غطيته باشد و منه قولهم فلان کاسف البال اذا کان مغتما کأن الغم اکسف باله ای ستره برین وجه معنی آن بود که تسقط السماء علينا طبقا اوقاتی بالله و الملكة قبایلا یا خدای را بما آری با فرشتگان قبایلا قرآء گفت کفیلا بذلك ضمینا یعنی بایند آن و قبلت بذلك ای کفلت به و منه القباله لانه الکفالة بالمال و بعضی دیگر گفتند قبایلا ای مقابلة یعنی برابر قتاده و ابن جریج گفتند معنی آنست که نعاينهم معاينة که ما ایشانرا به بنیم معاينة و القبیل القابلة

فکاتها ضامنة بالولد قال الشاعر یصالحکم حتی ینوء بمثلها کسر خة حبلی بشرتها قبیلها ای قابلهها و بعضی دیگر گفتند قبایلا ای جماعة جمع قبيلة و نصب او بر حال است و آیت دلیل است بر آنکه ایشان با کفرشان مشبه بودند چو این معنی روا ندارد الا آنکه خدایا جسم گوید تعالی علوا کبرا و قوله او تكون لك بیت من زخرف یا ترا خانه باشد از زر فی قول ابن عباس و مجاهد و قتاده او ترقی فی السماء یا بر آسمان شوی قرآء گفت برای آنکه فی السماء گفت و علی السماء گفت که مرادشان آن بود که نبردانی بر روی عرب گوید رقیق فی السلم ارقی رقیقا ولن تؤمن لرقیقك ای لصعودك و رقی بر وزن فاعول است و اصل او رقیقك بوده جز آنکه برای مجاورت یا واو او را یا کردند و در یا ادغام کردند کافعلوا فی دلی جمع دلو و با این همه برای آنکه تو بر آسمان شوی ایمان نیاریم تا برای ما کتابی یا نامه فرود آری که ما خوانیم که در آن کتاب باشد که ما را واجبست متابعت تو کردن قل سبحان ربی بکوی متره است خدای من مکیان و شامیان خواندند قال سبحان ربی بر خبر از ماضی و باقی قرآء بر امر و این لفظ بر سبیل تعجب فرمود خدایتعالی و گفتند لفظ تنزیه برای نفی تشبیه آورد از آنچه ایشان گفتند او تانی بالله و الملكة قبایلا هل کنت الا بشرا رسولا من نیستم الا آدمی فرستاده و اینکه شما گفتید در مقدور بشر نباشد و جز فعل قادر الذات نبود و مامنع الناس ان يؤمنوا آنکه بر سبیل تعجب گفت چه منع کرده است مردمانرا از آنکه ایمان آرند از جائهم الهدی چون قرآن و بیان و ادله و معجزات بایشان آمد الا آنکه میگویند خدای آدمیرا بر پیغمبری فرستاده آن اول با فعل در محل نصبست بوقوع الفعل علیه مفعول دوم منع است و ان دوم اعنی قوله الا آن قالوا در محل رفع است باسناد المنع الیه و قوله ان جائهم الهدی محل او نصب است بر ظرف قل بگو و جواب ده یا محمد که اگر در زمین فرشتگانی بودندنی ساکن یعنی اگر ساکنان زمین فرشتگانی بودندنی ما از آسمان برای ایشان پیغمبری فرستادی فرشته تا از جنس ایشان بودی چو هر پیغمبری باید تا از جنس امت بود تا امت را باو الف بود و با او مستانس شوند و عند نزول او ملجأ نشوند و قوله مطمئین نصب او بر حال است حسن گفت معناه قانتین مقیمین جبائی گفت غلدين عاصین کا قال اخلد الی الارض و اتبع هویه برای آنکه یا محمد چون طمع تو از ایمان در شد و صلاح ایشان منقطع شد قل بگو کفی بالله شهیدا خدای بس گواه میان من و شما یا گناه از شماست یا تقصیر از منست که به بندگانش دانا و بیناست و من یهدی الله و هر کس را که خدای هدایت دهد و الطاف باو بیایی دارد و کتاب فرستد باو و پیغمبر فرستد باو او مهتدی باشد و ره یافته و من یضل و هر کرا او اضلال کند یعنی خذلان کند او را و اینرا یا بر لطف باید تفسیر دادن یا بر حکم و تسمیه و یا بر ره بهشت و اضلال از ره ثواب شرح باید دادن گفت هر کرا خدایتعالی هدایت دهد بآن تفسیر ها که گفته شد او مهتدی باشد یعنی ملطوف یا محکوم بهدایت یا واصل بثواب و هر کرا اضلال کند بر آن اقوال که گفتیم فلن تجد لهم اولیاء من دونه نیایی ایشانرا دوستانی بجز من و نوحشهم يوم القيمة علی وجوههم و روز قیامت حشر ایشان بر رویهاشان کنم قتاده گفت از انس مالك كه او گفت از رسول

علیه السلام پرسیدم که خداوند تعالی کافرانرا چگونه حشر کند بر رویها گفت آنخدای که قادر است که ایشانرا بر پایها برواند قادر است که در قیامت بروبرد. و اوس بن خالد روایت کرد از ابوهریره که رسول علیه السلام گفت روز قیامت خلقانرا حشر کنند بر سه صنف صنفی از ایشان پیاده باشند و صنفی سوار و صنفی را بر روی حشر کنند گفتند یا رسول الله بر روی چهگونه روند گفت همان خدای که ایشانرا بر پایها روان کرده ایشانرا بر روی برواند قوله عمیا و بکما و صما. کوران و گنگان و کران و نصب او بر حال است از مفعول اگر گویند چگونه گفت که ایشان کور و کنگ و کر باشند و خداوند تعالی میکوبد و رأی المجرمون النار و میکوبد سمعوا لها تغیظا و زفیرا و میکوبد دعوا هنالك ثبورا و این آیات منافض این آیت است جواب گوئیم عبدالله عباس گفت معنی آنستکه ایشان کور باشند از اینکه چیزی نبینند که ایشانرا در آن خیری باید و کر باشند چیزی نشنوند که ایشانرا خوش آید و کنگ باشند از حجت سخنی نگویند که ایشانرا در آن خیر باشد چنانکه مسکین النار میکوبد. اعمی اذا ما جارتی خرجت. حتی یواری جارتی الخدر. و یصم عما کان بینهما سمعی و مافی غیره وقر. و قال اخر. اصم عما ساء سمیع. حسن بصری گفت این آن وقت باشد که فرشتگان جان ایشان بردارند و آنگاه که ایشانرا بموقف رانند رویها سیاه و چشمها کور و هریرا چشمها ازرق. مقاتل گفت این آنکه باشد که ایشانرا گویند در دوزخ اخسئوا فیدها ولا تکلمون پس از آن نه چیزی بینند و نه چیزی گویند و نه چیزی شنوند و گفته اند در بعضی مواقف چنین باشد و در بعضی چنان باشند. ماویم جهنم. جای ایشان در دوزخ باشد. کل ما خبت زدنهم. هر گه که فرو میرود ما آنرا درفش و لهب و بسخیدن بیفزائیم. ذلک جزائهم. این جزا و پاداشت ایشانست. بائهم کفروا بآیاتنا. با مجازات و بدل راست و ان مع اسمها و خبرها در جای مصدر است یعنی بکفرهم بآیاتنا بآنکه کافر شدند بآیات ما و قالوا انذا کما عظاما و رفاتا. گفتند چون ما استخوانها پیوسیده باشیم دیگر باره خلقی نو خواهیم شد و ما را باز خواهند آفریدن این چه تعجب است و استعظام. اولم یروا. نمی بینند که خداوند تعالی آسمانها و زمین بیافرید با عظم و رفعت و بآن فرو نماند بخلق شما با ضعفان و صغرو حقارتان هم فرو نماند و مثله قوله لخلق السموات والارض اکبر من خلق الناس و قوله انتم اشد خلقا ام السماء بتمها. و جعل لهم اجالا لاریب فیه. و ایشانرا یعنی سرباز روندگان یعنی کافران را اجلی کرد و وقت هلاک و عذابی که در او شکی نیست. فابی الظالمون الا کفورا. ظالمان سرباز زدند یعنی کافران بجز کفران نعمت و وجود آیات و بیانات چیزی نکردند. قل لوانتم تملکون خزائن رحمة ربی. آنکه گفت بگو یا محمد اگر شما مالک شوی بر خزاین و مملکت زمین و مراد بر رحمت روزی است اینجا. اذا لامسکم. پس هم باز گیری و بخل کنی. خشية الانفاق. ترس درویشی را و نصب او بر مفعول له است کقوله فعلت ذلک مخافة الشر و مراد بانفاق ما یؤدی الیه الانفاق است و هو الاملاق چه انفاق مؤدی بود با ملاق و درویشی. و کان الانسان قنورا. و آدمی همیشه بخیل و ممسک بوده است چه این معنی در جیلت آدمی مذکور است. و لقد آتینا موسی تسع آیات بیانات. ما بدادیم موسی را نه آیت روشن. در او خلاف کردند. عبدالله عباس

وضحاك گفتند مراد عصاست و دست بیضاء و آن عقده که بر زبانش بود که خداوند تعالی بر کشاد فی قوله و احلل عقدة من لساني یفقهوا قولی و فلق دریا و طوفان و ملخ و کراته (۱) وزغ و خون. مجاهد و قتاده و عكرمه و عطا گفتند طوفان و ملخ و کراته (۱) و خون و وزغ و عصا و يد بیضاء و قحط و نقصان میوها. محمد بن کعب القرطبی گفت عمر عبد العزیز از من پرسید که آن نه آیات کدام بود که آیات موسی بود من گفتم طوفان بود و ملخ و کراته (۱) و وزغ و خوب آیات مفصلات و عصا و يد بیضاء و طمس و فلق دریا عمر گفت من دانسته ام که طمس از جمله آیات نه گانه است. محمد بن کعب گفت مردی با زن در بستر خفته بود خداوند تعالی هر دو را سنگ کرد عمر گفت فقه چنین باشد آنکه کس فرستاد و کیسه بیش خواست در او چیزها بود از آن عبد العزیز مروان که او در مصر یافته بود از بقایای آل فرعون در آنجا خایه مرغ بود از سنگ و جوز بود از سنگ و انواع میوه ها بود از سنگ و مشی زر و سیم بود سنگ کشته بر این اقوال آیات بمعنی معجزات و دلالات باشد و بعضی دیگر مفسران گفتند مراد بآیات کتاب است. عبدالله بن ساهه گفت از صفوان بن عبدالله مرادی که جهودی گفت جهودی دیگر را بیا تا از بن یغمیر چیزی پرسیم برقتند و رسولرا از این آیات پرسیدند گفت این نه آیت آن بود که خداوند تعالی گفت در توره که شرک میاری بخدای و خون ناحق مریزی و زنا نکنی و دریا بخوری و جادو مکنی و سعایت مکنی کسی را بسلطان و اسراف مکنی و قذف محصنات مکنی و از زحف مکریزی و خاصه بر شما که جهودانی آنست که روز شنبه تعرض ماهی گرفتن نکنی بوسه بردست او دادند و گفتند گواهی دهیم که تو پیغمبری رسول علیه السلام گفت چرا ایمان نیاری گفت بدانکه ما را گفتند داود خدایرا دعا کرد تا فرزندان او را از پیغمبری خالی ندارد و ما ترسیم که اگر بتو ایمان آریم جهودان ما را بکشند. فاسئل بنی اسرائیل از جآئهم. پیرس ای محمد از بنی اسرائیل چون موسی بایشان آمد فرعون او را گفت که من گمان میبرم ای موسی که تو مردی مسحوری یعنی با تو جادویی کرده اند این قول کلبی است عبدالله عباس گفت بخدو عا قریفته محمد بن جریر گفت معطی علم البحر علم سحر داده اند ترا تا این چیزها که میکنی بسحر و جادویی میکنی. قراء و ابو عبیده گفتند مسحورا ای ساحرا مفعول در جای فاعل نهاده کا يقال هو میمون و مشموم ای یا من و شاتم. و بعضی دیگر گفتند مراد آنستکه انی لا ظنک یا موسی بشرا ذا سحر ای ربه تو آدمی همچو ما سحر داری یعنی شش ترا بر ما مزیتی نیست و برین قول ظن بمعنی علم باشد. قال لقد علمت موسی علیه السلام گفت در جواب فرعون تو میدانم بحقیقت که این آیات کس نفرستاد مگر خداوند تعالی چو تو و امثال تودانی که این نتوانند کردن. هولاء. کنایست و اشارت بآیات و بصائر جمع بصیره باشد و نصب او بر حال است از مفعول جمله قراء خواندند لقد علمت بقاء مقتوح بر خطاب مگر کسانی که او خواند علمت بصم تا علی الخبر عن نفسه موسی گفت من دانسته ام و این قرائت روایت کرده اند از امیر المؤمنین و امام المتقین علی علیه السلام و انی لا ظنک یا فرعون مشورا و من گمان میبرم ترا ای فرعون که مشوری عبدالله عباس گفت مشور ملعون باشد مجاهد گفت هالکا. قتاده گفت مهلکا ابن زید گفت محبولا لاعقل لك. مقاتل گفت مغلوبا علی

عقله . ابن کیسان گفت بعیدا عن الخیرات . سعید جبیر گفت سلاحا فی القطیفه . مجاهد گفت موسی بنزدیک فرعون شد در روز زمستانی . او خفته بود گلیمی بر خود گرفته موسی عصا بیفتند از دها شد و دهن بر سر بر او نهاد خواست تا او را فرو برد فرعون در جامه حدث کرد موسی علیه السلام گفت انی لا ظنک یا فرعون مشورا اورا باین سرزنش کرد . و روایتی دیگر از عبدالله عباس آنست که ناقص العقل . قراء گفت مصروفا عن الخیر یقول العرب ما ینبرک عن هذا امر ای ما منعک و صرفک عنه و ثبره الله ثبرا و ثبر تثیرا لغتان وقال ابن الزبیری . اذا جاری الشیطان فی سنن الغی و من قال مثله مشورا قوله تعالى . فاراد ان یتقرهم من الارض . خواست فرعون تا موسی و بنی اسرائیل را از زمین مصر برانگیزد آنچه او بر موسی و بنی اسرائیل میانداخت خویشتن بدید . فاغرقناه و من معه . فرعونرا و آنرا که با او بودند در دریا غرق کردیم . جمیعا . جمله و نصب او بر حال است از مفعول ای مجتمعی چیه ایشان در آن حال بیک جای بودند کس از ایشان باز نراست . و قلنا . ای من بعده و گفتیم بنی اسرائیل را از پس فرعون یعنی از هلاک فرعون در زمین مصر نشینی . فاذا جاء وعد الاخرة . چون وعده قیامت آید همه را بیاریم بیکجای باهم آمیخته تا با یکدیگر خصمه کنند ای ملقین مختلطن و نصب او بر حال است از مفعول یقال لفت الشیء بالشیء اذا خلطه به قال الشاعر . لفنا البیوت بالبیوت فاصبحت . بنی عمنا من برهم یرمنا معا . مجاهد و ضحاک گفتند لفیفا ای جمیعا . کلی گفت فاذا جاء وعد الاخرة مراد نزول عیسی است از آسمان و این قول دلیل صحت رجعت کند که اصحاب ما گفتند حق تعالی این قصه برای تسلیه رسول فرستاد و گفت اگر کفار قریش ترا از مکه برانگیختند پیش از تو فرعون خواست تا موسی را از مصر برانگیزد و من اورا و قومش را هلاک کردم و موسی و قومش را برهانیدم همچنین تراظرفردم بردشمنان و ایشانرا هلاک برآرم بردست تو و نعمت خود بر تو و اتباع تو تمام کنم ولو کره الکافرون . و بالحق انزلناه و بالحق نزل . آنکه گفت ما این قرآنرا بحق فرستادیم و این قرآن بحق فرود آمد و ما تورا نفرستادیم الا بشارت دهنده و ترساننده و نصب او بر حال است از مفعول . و قرانا فرقناه لتقرأه . و قرآنی که آنرا مفرق و منجم کردیم نجم نجم و آیت آیت و سورت سورت فرستادیم بحسب مصلحت و احتیاج و نصب او بر فعلی مقدر است محذوف که این فعل بروی دلیل میکند و تقدیر آنست و فرقناه قرانا چنانکه گفتند والقمر قدرناه منازل . عبدالله عباس مشدد خواند گفت فصلناه بعضی ذکر گفتند بیناه . حسن گفت فرق الله به بین الحق والباطل لتقرأه علی الناس علی مکت تا تو بر مردان میخوانی بمانی و نهادگی که در بیست و سه سال است . و نزلناه تنزیلا . و فرو فرستادیم آنرا فرو فرستادنی . قل امنوا به اولاً تؤمنوا . آنکه گفت بگو ای محمد اینکافرانرا که اگر شما ایمان آری باین قرآن یا نیاری . ان الذین اوتوا العلم . آنرا که علم دادند ایشانرا پیش ازین و پیش از نزول قرآن و آن مؤمنان اهل کتابند چون عبدالله سلام و اصحابش . اذا بتلی علیهم . چون این قرآن بر ایشان خوانند بروی در آیند بسجده بر سبیل تواضع و تذلل . عبدالله عباس گفت مراد باذقان و جوهست رویها و بعضی ذکر گفتند تخصیص اذقان برای آن کرد که آن جای محاسن بود و عزت مردان در او بود

و آنرا که در کسی غایت تواضع کند او را کوید محاسن یش او در خاك میمالد . و یقولون . و میگویند . سبحان ربنا . منزه است خدای ما . ان كان وعد ربنا لمفعولا . وان تحققه است از ثقیله و التقدیر انه کانت وعد ربنا لمفعولا ها ضمیر شأن و کار باشد یعنی وعده های خدای تعالی کرده خواهد شد بدستی . و یحزنون للاذقان یبکون . و بروی در آیند و سجده کنند کربان و محل بیکون نصب است بر حال . و یریدهم خشوعا . بفرزاید ایشانرا نزول قرآن خضوع و خشوع . یکی از جمله بزرگیان گفت هر کس که او را علمی باشد که آن علم او را بگریه نیارد او نافع نباشد او را و این آیت بخواند . نظیر این آیت قوله تعالی اذا تتلی علیهم آیات الرحمن خرّوا سجدا و بکیا و نصب خشوعا بر تمیز است بعد تمام الکلام . قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن . عبدالله عباس گفت رسول علیه السلام گفت شی از شبها نماز میکرد و در نماز میگفت یا رحمن یا رحیم مشرکان گفتند محمد تا با کنون یک خدایرا میخواند اکنون دو خدایرا میخواند الله را و رحمن را ما رحمن شناسیم الا رحمن بمامه را مسیله کذاب را خواستند خدایتعالی این آیت فرستاد و گفت بگوی ای محمد که این چه انکار است بآنکه من خدایرا بنام رحمن میخوانم خدایرا خواهی بنام الله خوانی خواهی بنام رحمن خوانی . ای ما تدعوا فله الاسماء الحسنی . بهر نام خوانی او را نامهای نیکوست این قولی که مشرکان گفتند از ایشان دلیل آن میکند که اعتقاد آن داشتند که اسم و مسمی یکی باشد و الا باختلاف اسم مسمی مختلف نشود . ولا تجهر بصلوتک . میمون بن مهران گفت رسول علیه السلام در اول شرع فرمودی نوشتن بسمک اللهم بر عادت عرب در جاهلیت چون بسم الله الرحمن الرحیم فرود آمد بفرمود نوشتن بسم الله الرحمن الرحیم مشرکان گفتند رحیم شناسیم رحمن را شناسیم خدای آیت فرستاد . ضحاک گفت سبب آن بود که جهودانی که ایمان آورده بودند گفتند یا رسول الله ما در قرآن ذکر رحمن کمتر میدیایم و در توبه بسیار است خدایتعالی این آیت فرستاد و قوله ای ما تدعوا . ما زیاد است چنانکه اینما و رینما و اذما و حیما محل او جزم است با یا و علامت جزم سقوط نونست از تدعوا برای آنکه خطاب با جماعت است و از پس او الف باید نوشتن تا فرق بود میان او جمع و میان یدعو در خبر از واحد که او لام الفعل باشد و نصب ای بر مفعول تدعواست و فاء برای جزای شرط آمد فی قوله فله الاسماء الحسنی . ولا تجهر بصلوتک ولا تخافت بها . عبدالله عباس گفت سبب نزول این آیت آن بود که رسول علیه السلام چون نماز کردی بقرآئت آواز برداشتی مشرکان بر قرآن طعن زدند و دشنام دادند رسول را علیه السلام و منزل قرآنرا آنکه صغیر زدندی و دست بر دست زدندی و شعر خواندندی تا رسول را بغلط افکندندی رسول آواز نرم کرد چنانکه صحابه نیز نمیشنیدند خدایتعالی این آیت فرستاد و گفت ولا تجهر بصلوتک بنماز جهر مکن و آواز بر مدار جهری که مشرکان بشنوند و طعنند از خافت مکن اخفاتی که یاران تونشنوند میان این و آن طریقی بجوی . سعید جبیر گفت پیغمبر در مسجد الحرام نماز کردی آواز برداشتی بقرآن مشرکان گفتند بقرآئت آواز بر مدار که خدایان مارا رنجست از آواز تو و الا ما خدای ترا هجو کنیم این آیت آمد . مقاتل گفت رسول علیه السلام در سرای ابو سفیان بن حرب نماز میکرد بنزدیک صفا و آواز بقرآئت برداشته بود

ابو جهل بگذشت و گفت دروغ مگوی بر خدای رسول آواز نرم کرد او بیامد و مشرکانرا گفت من محمد را از قرائت منع کردم خدای این آیت فرستاد. این سیرین گفت در حق دو صحابی آمد که یکی قرائت نماز سخت نرم خواند گفت اتاجی ربی من با خدای مناجات میکنم چه حاجت است برفع صوت و دیگری نماز کردی و در جهل اسراف کردی گفتی تا شیطان بر من دو خفته بیدار شود این آیت آمد رسول هر دورا گفت طلب واسطه کنی از میان این و آن. و عایشه گفت آیت در قومی اعراب آمد که در جهل بیقاعدہ میکردند. حسن گفت معنی آنست که ربا مکن بمنزات در علانیه و نیز پوشیده مدار چنانکه کس نداند. عبدالله عباس گفت نماز ربا مکن و برای ترس مردمان رها مکن. ابن زید گفت اهل کتاب را عادت آن بود که در نماز اخفات کردند آنکه در میانه بحر فی آواز بر داشتندی هر کس که آن بشنیدی بانحرف آواز برداشتی خدایتعالی نهی کرد رسول را از آنکه چنان کند که ایشان. نفعی و مجاهد و مکحول گفتند این در دعا بود و مراد بصلوة دعاست. محمد بن جریر گفت محتملست که نهی از جهل در نماز روز است و اخفات در نماز شب یعنی بروز اخفات و شب بجهل و این آنست که طوایف بر اوست و اصحاب ما حد جهل بر آن نهادند که دیگران بشنوند و حد اخفات آنکه او بشنود بعضی دیگر گفتند این در استغفار است که اعراب بیامدندی و باواز بلند گفتندی اللهم اغفر لی الذنب الفلانی و ذنب کذا و کذا و تصریح و جهل میکردند بگناهانی که کرده بودند خدایتعالی نهی کرد ایشانرا از آن. و قل الحمد لله. آنکه فرمود رسول را تا بگوید که سپاس آنخدا را که فرزند نکرفت چو این از صفات اجسامست اگر بر ولادت حمل کنند و اگر بر طریق تنبی گویند هم از سر شهوت یا احتیاج باشد. و لم یکن له شریک فی الملک و او را در ملک انبازی نیست چو این هم از علامت ضعف و احتیاج باشد. و لم یکن له ولی من الدل. و او را دوستی و یاری و همکاری و حلیفی نیست تا باو متعزز شود از مذلت آنکه گفت تعظیم کن خدایرا غایت تعظیم چه او مستحق غایت تعظیم است. محمد بن کعب القرطبی گفت این رد است بر جهودان و ترسایان و ثنویان و مشرکان عرب و هر کس که با خدای شریک گفت و بر صابیان که گفتند لولا اولیاء الله لذل الله اگر خدایرا اولیاء نبودی ذلیل بودی خدایتعالی رد کرد باین آیت بر همه. و در خبر است که رسول علیه السلام این آیت باهل خود و اهل بیت خود را بیاموخت و با این وصیت کرد ایشانرا. در خبر است که بنده گوید الله اکبر ثواب او بیشتر بود از دنیا و هر چه در دنیا است. معاذ جبل گفت رسول علیه السلام گفت علیکم بآیه العز بر شما باد که آیت عز بسیار خوانی گفتند یا رسول الله ما آیه العز آیه عز کدامست گفت قوله. الحمد لله الذی لم یتخذ ولدا الا یه. عمر بن شعیب روایت کرد عن ابیه عن جدّه که رسول علیه السلام چون کودکی از فرزندان عبدالمطلب چنانشدی که سخن توانستی گفتن او را این آیت بیاموختی. عبدالمجید بن واصل گفت هر که آخر بنی اسرائیل بخواند خدایتعالی او را از ثواب چندانی بنویسد که آسمان و زمین و کوهها پر شود بآن برای آنکه خدایتعالی گفت تکاد السموات بتفطرن منه و ینشق الارض و تخرّ الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا چون از گفت این کله که اتخذ

ولد است نزدیک آن بود که این چیزها از آسمانها و زمینها و کوهها شکافته گردد از عکس او او آبادان شود بر جای بماند پس ثواب خداوندش بمقدار آن بود اگر گویند چرا خدایرا حمد باید کردن بر آنکه او فرزند نکیرد و او را شریک نباشد. کوئیم این دو جوابست یکی بر قول آنانکه فرق کردند میان شکر و حمد این لازم نیست برای آنکه ایشان گفتند عرب گوید حمدته علی فصاحتہ و شجاعته و شکرته علی نعمته و تفسیر حمد باین کردند که الحمد رضاء فعل الغیر پس حمد بر خصال نکو باشد و شکر بر نعمت. جواب دیگر آنستکه حمدنه برین چیزهاست بل این چیزها صفت خداست که او مستحق حمد و شکر است بنعمتها که کرد چنانکه یکی از ما گوید حمدت فلان الطویل الجمیل من فلانرا حمد کردم که او طویل و جمیل است شکر بر نعمت باشد نه بر طول و جمال. جواب دیگر آنست که اگر او فرزند داشتی خیر و نعمت همه برای او خواستی دون ما و جوابهای اول بهتر است و الله اعلم و احکم بمراده. سورة الکهف. مجاهد و قتاده گفتند این سوره مکی است و او صد و ده آیت است در کوفی و یازده آیت در بصری و پنج در مدنی و هزار و پانصد و هفتاد و هفت کلمتست و شش هزار و ششصد و شصت حرفت و روایت است از سمره بن جندب از پدرش که او گفت که رسول علیه السلام گفت که هر که او ده آیت از سورة الکهف از بر بخواند فتنه دجال او را زبان ندارد و هر کس که سوره جمله بر خواند بیبشت شود. اسحق بن عبدالله بن ابی فروه روایت کرد از رسول که او گفت شما را راه نمایم بر سورتی که چون فرود آمد هزار فرشته بتشییع او از آسمان فرود آمدند و از عظمت بین السماء والارض ملو بکرد گفتند بلی یا رسول الله گفت سورة الکهف است هر که او روز آدینه بخواند هر گناهی که از این آدینه تا بآن آدینه کرده باشد بیامرزد او را و سه روز دیگر بر سری و چندانی نور دهند او را که باستان رسد و او را از فتنه دجال نگاهدارند والله اعلم.

سورة الكهف مائة وعشرة آية وهي مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 خداوند بخشنده مهربان

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيَّ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا * قِيمًا لِيُنْذِرَ
 حمد مر خدا را آنکه فرو فرستاد بر بنده خود کتاب را و نگردانید برای او کژی استوار تا بترساند
 بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا
 شکنجه سخت را از نزد او و مژده دهد کردگزارا آنانکه میکنند کارهای شایسته را آنکه مر آنها را اجر
 حَسَنًا مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا * وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا * مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ
 خوب درنگ کنندگان در او همیشه و بیم کند آنانرا که گفتند گرفت خدا فرزندی را نیست مر آنها را
 عِلْمٍ وَلَا لِبَأْسِهِمْ كِبِيرٌ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا *
 بآن دانشی و نه بدران آنها را بزرگ است سخنی که در آید از دهنهاشان نگویند مگر دروغ را
 فَلَمَّا كُنْتُمْ بَارِئِينَ نَفْسِكُمْ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يَأْتُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا * إِنَّا
 پس بسا باشد هلاک کننده باشی خود را بر اثر آنها اگر نگرویدند باین سخن از اندوه بتحقیق
 جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِيُنْظَرُ إِلَيْهَا وَنُحْشَرَهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا * وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ
 ما گردانیدیم آنچه را بر زمین است آرایشی برای آن تا آزماییم آنها را کدام آنها بهتر کارند و بتحقیق ما گردانیدیم
 مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا * أَمْ حَسِبْتُمْ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ
 آنچه را بر آن باشد زمین بی گیاه یا پنداشتی که یاران شکاف کوه و رخته بودند از
 آيَاتِنَا عَجَبًا * إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَ
 آیتهای ماعجبی چون جا گرفتند جوانها بسوی غار پس گفتند پروردگارا بده مارا از بیش خود رحمتی را و
 هَمِي لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا * فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا *
 آماده ساز از برای کار ما هدایت را پس افکندیم ما بر گوشهای آنها خواب را در غار سالهای شمرده
 ثُمَّ بَعَثْنَا هُمُ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَنَا مِنْ أَمَدًا * نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ
 پس برانگیختیم آنها را تا بدانیم کدام دوفرقه نگاه داشته مر آنچه مانند از مدت ما میخوانیم بر تو
 نَبَاهَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى * وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ
 خبر آنها را بر راستی بتحقیق آنها جوانانی بودند گردویدند پروردگارشان و افزودیم آنها را هدایت و الفت دادیم بر دلهاشان
 إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ
 چون ایستادند پس گفتند پروردگارا ما پروردگار آسمانها و زمین است هرگز نتوانیم از غیر او خدایانی را بتحقیق
 قُلْنَا إِذَا شَطَطًا * هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ آلِهَةٍ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ
 گفتیم ما آنکه صواب را اینکروهند گروه ما که گرفتند از غیر او خدایانی چرا نمی آورند بر آنها
 بِسُلْطَانٍ بَيْنَ يَدَيْنِ فَأَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا * وَإِذْ عَتَرْنَاهُمْ وَمَا
 بجستی آشکارا پس کیست ستمکارتر از آنکه برست بر خدا دروغ را و چون کناره گرفتند آنها را و آنچه را

(يعبدون)

يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ
 میرسانند مگر خدا را پس جا گرفتند بسوی غار یرا کند برای شما پروردگارش از رحمت خود و آماده سازد برای شما
 مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا * وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوِي عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ
 از امر شما نفی را و دیدی آفتاب را چون تابش کرد میگردد از غارشان بسمت راست و
 إِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّصُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ
 چون فرو شد میرسد آنها سمت چپ و آنها در فراخی بودند از آن ایست از آیتهای خدا هر که را
 يَهْدِي اللَّهُ فَرَجًا لَهُ فَيُضِلُّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا * وَتَحْسَبُهُمْ
 هدایت گرد خدا پس او هدایت شده و هر که را گمراه گردانید پس هرگز نیابی او را دوستار رهنما و پنداری آنها را
 أَيقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ
 بیدار و آنها خفتگانند و میگردد بسمت راست و چپ و سگ آنها گستراننده بود دو دست
 بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُمْ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتُمْ مِنْهُمْ رُعبًا * وَكَذَلِكَ
 خود را به پیش اگر آگاه شدی بر آنها هراسه رو گردانیدی از آنها بگریز و بر شدی از آنها از ترس و این چنین
 بَعَثْنَا هُمُ لِنَتَسَاءَلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ فَاصْبِرْ لَهُمْ رُحْمًا وَأَوْ يَحْبِسْ
 بر انگیختیم آنها را تا گفت و شنید کنند میان خود هاشان گفت گویند از آنها چند مانند گفتند مانند بگردد یا قبری
 يَوْمَ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ فَأَنصَرُوا وَآمَنُوا بِرَبِّهِمْ فَكَفَّ عَنْهُمْ
 روز گفتند پروردگارش ما داننا تر است بآنچه مانند پس بفرستید یکی از شما بدرم خودتان اینجا بسوی شهر
 فَلْيَنْظُرْ آيَاتِنَا أَزْ كُنَّا طَعَامًا فَلْيَايْكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا *
 پس به بیند کدام یا بگردد ترند از خوردنی پس آورد شمارا بروزی از آن و باید مهربانی کند و آگاه نکند شما را یکی را
 إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعَذِّبُوكُمْ فِي مَلْتَمِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا *
 بتحقیق آنها اگر آگاه گردند بر شماها سنگسار کنند شمارا یا باز گردانند شمارا در کیش آنها و هرگز رستگار نشوید آگاه هرگز
 وَكَذَلِكَ أَخْذَرْنَا آلِهِمْ لِمَعْلُومٍ أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ
 و این چنین آگاهی دادیم بر آنها تا بداند که وعده خدا راست است و آنکه سنجید نیست شک در آن چون نزاع کنند
 بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى
 میان آنها کارشان را پس گفتند بنانید بر آنها بنیانی را پروردگار آنها آگاه تر است بآنچه گفتند کسانیکه غالب آمدند بر
 أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا * سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ
 کارشان هر آینه میگیریم بر آنها مسجدی را زود میگروند سه نفر بودند چهارم آنها سگ آنها بود و میگویند پنج نفر بودند
 سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ
 ششم آنها سگ آنها بود افکندنی بغیب و میگویند هفت نفر بودند هشتم آنها سگ آنها بود و بگویند پروردگار من داننا تر است
 بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ * فَلَا تُمَارِفْهُمْ إِلَّا مَرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ
 بشماره آنها نداند آنها را مگر اندکی پس جدال مکن در آنها مگر جدال آشکارا و میرس تو در آنها
 مِنْهُمْ أَحَدًا * وَلَا تَقُولَنَّ لِيْ شَيْءٌ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادُّ كُرْ
 از آنها کسی را و مگوی البته من چیز را بتحقیق من کننده ام این را فردا مگر آنکه بخواهد خدا و یاد کن

(ربك)

رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا * وَلَسُوا
 بروردگار ترا چون فراموش کنی و بگو شاید که هدایت کند مرا پروردگار من بسوی نزدیکتر از این هدایت و مانند
 فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا * قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ
 در غارشان سه صد سال و افزودند نه را بگو خدا داناتر است آنچه ماندند و راست
 غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ
 پنهان آسمانها و زمین بیناکن بآن و شنواکن نیست سران آنها را از غیر او هیچ دوستاری و نه انباز کیرد
 فِي حُكْمِهِ أَحَدًا .

در حکم او یکی را .

قوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب . گفت سپاس خدا را که کتاب قرآن بر بنده اش
 محمد انزال کرد . قیما . ای مستقیما در کلام تقدیم و تأخیری هست و تقدیر آنست انزل علی
 عبده الكتاب قیما . و لم یجعل له عوجا . حالت از کتاب و احوال را باشد از مفعول و لم یجعل
 له عوجا و این کتاب کثری نکرد و در معنی قییم دو قول گفتند یکی آنکه راستی است که در او
 کثری نیست و دیگر معنی آنکه قییم بر دگر کتابها که حکم میکند بتصدیق آن و در بعضی قرائت
 آمد . انزل علی عبده الكتاب و لم یجعل له عوجا و لکن جمله قیما و عوج گویند آنرا که
 نتوان دید کالذین والامر و عوج فی العشاء و الحایط بفتح العين . لئلا یذکر باسا شدیداً . تا برسانند
 خلقا نرا از عذاب سخت از نزدیک او . من لدنه . ابو بکر خواند عن عاصم تنها من لدنه با
 سكان دال با شمام ضمّه و کسر نون و ها و با در لفظ از بس ها . و یبشّر المؤمنین الذین یعملون
 الصّالحات . و بشارت دهد مؤمنان را که عمل صالح و کار نیکو کنند . انّ لهم . بآنکه ایشان را
 خواهد بود مزدی نیکو یعنی ثواب بهشت و محلّ انّ مع اسمها و خبرها نصب است بوقوع البشارة
 علیه چو او متعدی بود بدو مفعول یقال بشّره کذا و یکنذا . ما کثین فیه ابدا . و ایشان در آن
 مقیم باشند همیشه که آنرا زوال نبود از ایشان و ایشانرا فنا نبود از آن و نصب ما کثین ای
 مقیمین بر حال است از فعلی مقدّر در لهم ای حصل لهم و ثبت و شاید که عامل در او اجرا
 حسنا باشد و التقدير یؤجرون اجرا حسنا ما کثین فیه ابدا . و یذکر الذین قالوا اتخذ الله
 ولدا الا لیه . و برساند آنانرا که گفتند خدای گرفت فرزندی که ایشانرا بآنکه میکوبند عاصی نیست .
 کبرت کلمة . بزرگ سخنی است آن که از دهن ایشان بیرون میاید و نصب کلمة شاید که بر تمیز
 بود و شاید که بر حال بود ای کبرت الکلمة کلمة آنکه اول بیفکندند و هو کقولهم نعم رجلا
 زید ای نعم الرجل رجلا و این تمیز بود بعد تمام الکلام . و روایت کردند از بعضی مکیان که
 خواندند کبرت کلمة لقولهم کبر شأنک و کبر قولک . تخرج من افواههم . در جای صفت کلمتست .
 ان یقولون الا کذبا . ای ما یقولون ان بمعنی ما نفی است نمیکوبند درین گفتار الا دروغ و
 این آیت بر سبیل طعن گفت بر ایشان و ردّ قولشان آنکه رسول را علیه السلام تسلیه داد و دلخوشی .
 فلعلکم باخع نفسك . همانا تو خویشتن را هلاک خواهی کردن بر اثر ایشان یعنی این کافران که
 گفتند لن نؤمن لك حتی تفجر لنا من الارض ينبوعا یقال یجمع نفسه یبضعها یجمعها قال ذو الرّمة .

الا بهذا الباطع الوجد نفسه . بشی نحتّمه عن یدیه المقادر . اراد نحتّمه المقادیر فحقّف . ان لم
 یؤمنوا . اگر ایمان نیارند ایشان باین قرآن و با اتفاق مراد بحديث قرآنست و چون خدا بتعالی
 قرآنرا حدیث خواند چند جای در کتاب آنرا قدیم گفتن خلاف بر خدای باشد . اسفا . ای
 غضبا و حزنا . مجاهد گفت جزعا نصب او بر تمیز است . انا جعلنا ماعلی الارض زینة لها .
 آنکه گفت ما کردیم هر چه بر زمین آفریدیم بزینت زمین . ضحاک گفت یعنی مردانرا خاصه
 بزینت زمین کردیم و حمل بر عموم اولیتر باشد . ذکر آنکه ما لما یعقل گفت ما هر چه بر پشت
 زمین است از انواع مخلوقات حیوان و جماد و نبات و آنچه جز آنست زینة لها زمین را بان
 بیاراستیم و آن را زینت زمین کردیم . لتسملوهم . تا بیارمائیم ایشانرا تا کدام نیکو
 عمل تر است و نصب . عملاً . بر تمیز است و مراد از ابتلاء تکلیف است چه تکلیف صورت
 امتحان دارد . و انا لجاعلون ما علیها صعيدا جزا . صعيد زمین راست باشد جز زمینی که بر او
 باران نیاید و برو نبات نرود یعنی ما پس از آنکه اراسته باشیم و آبادان کرده و بران کنیم و زمین
 ساده کنیم و بناها از وی برداریم . مجاهد گفت جزا ای بلقا یا بسالا نبات علیها و مثله قوله
 فیذرها قاعا صفصفا لا تری فیها عوجا و لا امثا و عرب سال قحط را سنه جزز گویند و سنون اجراز
 قال الرّاجز . قد جرّ قهقنّ السنون الاجراز . و یقال اجرز القوم اذا صارت ارضهم جززا و جززا
 ارضهم اذا اكلوا نباتا قوله . ام حسب ان اصحاب الکهف والرّقیم . گفت ای محمد تومی بنداری
 که قصه اصحاب الکهف و اصحاب الرّقیم از آیات و عجایب ما عجبت یعنی در جنب عجایی که
 در آیات و دلالات ما هست از کمال قادری ما بس عجب چه آنچه من آفریده ام از آسمانها و زمینها
 و کوهها و دریاها و اصناف مخلوقات در او عجایب بیشتر است و کهف غار باشد در کوه و در رقیم
 خلاف کردند . عبدالله عباس گفت وادی است میان غضبان و وایله بیشتر از فلسطین و آن نام آن
 وادی است که اصحاب کهف در او بودند . کعب الاحبار گفت نام دبه ایشانست و بر قول عبدالله
 عباس من رقة الوادی باشد و آن آنجا باشد که آب در او باشد عرب گوید کسی را که امری کند
 که در میان کاری شود عليك بالرّقة و دع الصّفة در میان رو و کناره رها کن یعنی اصل کارجوی و
 حواشی رها کن و صفّا الوادی جانباه . سعید جبیر گفت رقیم لوحی بود از ارزین نام ایشان
 و غیبت ایشان بر آنجا نقش کرده بودند بر در غار بنهادند تا مردم ببینند و از آن معتبر شوند و
 برین تأویل رقیم فعلیل باشد بمعنی مفعول من الرّقم وهو السّکابة . قولی دگر آنست که نافع روایت
 کرد از عبدالله عمر و وهب روایت کرد از نعمان بشیر از رسول علیه السلام که او گفت اصحاب الرّقیم
 سه مرد بودند که از شهر بیرون آمدند ببعضی حوائج خود باران گرفت ایشانرا کوهی بود در او
 غاری گفتند درین غار شویم تا باران کم شود چو در آن غار شدند سنگی عظیم از آن کوه
 در افتاد و در در آن غار افتاد و در غار بگرفت چنانکه هیچ شکاف نماند که روشنائی در او فتادی
 و ایشان فرو ماندند و گفتند یا قوم این کاری عظیم است و جز خدا بتعالی کشف این بلا نتواند
 کرد بیائید تا هر یکی از ما عملی که در عمر خود کرده است خالص برای خدا آنرا شفیع سازیم
 باشد که خدا بتعالی بر ما ببخشد یکی از جمله ایشان گفت من در عمر خود حسنی میدانم که کرده ام

و آن آن بود که من جماعتی مزدورانرا بمزد گرفتم تا برای من کار کنند مردی دیگر آمد نماز
 پیشین او را گفتم تو نیز کاری کن تا مزد یک روزه بدهم ترا چون نماز شام بود و هر کسی را
 مزدی دادم بر تسویه یکی از جمله ایشان گفت مرا همچندان میدهی که آنرا که از نیمه روز کار
 کرد گفتم یا سبحان الله ترا بر مال من چه سبیل است که من بآنچه کنم تو مزد خود تمام بستان
 ترا با کسی دیگر کاری نیست از من نشنید و بخشم برفت و مزد رها کرد من آن مزد او نگاه
 میداشتم تا روزی گاو بچه میفروختند من آن مزد او ببهاء آن دادم و در گله کردم بزرگ شد
 و آستان شد و بزاد و از بچکان او بسیار شد تا گله گاو شد پس از مدتی دراز که سالها بر این
 برآمد پیری را دیدم ضعیف که بیامد و گفت مرا بنزدیک تو حقی هست گفتم چیست آن گفت
 من آن مردم که آن روز آن مزد رها کردم و برفتم من در نگردیدم او را بشناختم دست او گرفتم
 و او را بصحرا بردم و گفتم این گاو گله تراست گفت یا هذا بر من استهزاء مکن گفتم والله
 که این حق توست و تراست و کس را در آن نصیبی نیست او آن بگرفت و بسیار دعا کرد بار خدایا
 اگر دانی که آن برای تو کردم مارا خلاصی ده در حال آوازی از آن سنگ برآمد بحرانی از آن
 سنگ بیامد و بترکید و ثلثی ازو بیفتاد و روشنائی دید آمد و دیگری گفت که من در عمر خود
 حسنی کرده ام و آن آن بود که قحطی عظیم بود وزنی با جمال بنزدیک من آمد و از من گندم
 خواست ببهاء گفتم مکن نیست الا بتمکین از نفس خود ابا کرد و برفت و بار دیگر باز آمد و
 طعام خواست گفتم مکن نیست بدون نفس تو تا سه بار برفت و از روی ضرورت باز آمد و من
 او را طعام ندادم بار چهارم گفت اکنون ترا تمکین کردم از آنچه میخواهی چون باو نشستم
 بخلوت خاستم تا دست باو دراز کنم او را یافتم که میلرزید گفتم این چه حال است گفت از
 خدای میترسم من گفتم ای سبحان الله ربی در حال شدت و سختی و ضرورت از خدای میترسد
 و من در نعمت و رخا از خدای نترسم گفتم برخیز ای زن که ترا مسلم بگردم و بیش از آن
 طعام که او میخواست بدادم او را بار خدایا اگر دانی که آن برای تو کردم این بلارا از ما کشف
 بکن یاره دیگر از آن سنگ شکسته شد و غار روشن شد سیم دیگر گفت من نیز حسنی کرده ام
 و آن آن بود که مرا پدری و مادری بودند و من کوسفند داشتم نماز خفقی یاره شیر بر گرفتم برای
 ایشان و بیاوردم ایشان خفته بودند و مرا دل نیامد که ایشانرا بیدار کنم و خواب برایشان
 بیاورم بر بالین ایشان نشستم گفتم تا خود بیدار شوند و کوسفندان ضایع بودند و مرا دل بکوسفند
 مشغول بود با اینهمه از بالین ایشان بر نخاستم تا صبح برآمد و ایشان بیدار شدند و من آن شیر
 بایشان دادم بار خدایا اگر دانی که من از برای تو کردم این بلا از ما کشف کن سنگ بیکبار
 از در غار بیفتاد و ره کشاده شد و ایشان بسلامت از آنجا بیرون آمدند این قصه اصحاب رقیم است
 اما قصه اصحاب الکهف قال الله تعالی اذ اوى الفیة الى الکهف اصحاب سیر خلاف کردند
 در سبب رفتن ایشان بکهف محمد بن اسحق یسار گفت سبب آن بود که اهل انجیل تعمدی از حد
 بردند و فواحش در میان ایشان ظاهر شد و پادشاهان طاعی شدند و بت پرستیدن مشغول شدند
 و برای طواغیت قربان کردند در میان ایشان جماعتی بودند بر دین عیسی متشبث و متمسک بآن

و پادشاه شهر ایشان مردی بود نام او دقیانوس بت پرست بود و ظالم و قاتل و طالب آنان که بر دین
 مسیح بودند تا ایشان را عذاب کردی و از دین مسیح منع کردی و مادام در تتبع این بود و در
 اطراف و نواحی ملک خود میگردد و هر کجا کسی بودی بر دین عیسی او را میکشت و عذاب
 میکرد و از آن دین منع میکرد تا باین شهر آمد که اصحاب الکهف در آنجا بودند مردم بگریختند
 و پنهان شدند و او مردم را میگرفت و هر که در دین او میرفت رها میکرد و هر که اجابت نمیکرد
 او را میکشت و عذاب میکرد و دستها و پایهای ایشان میبرد و از بازوی شهر میآویخت خدای
 پرستان چون چنان دیدند تضرع کردند با خدایتعالی و در عبادت بیفزودند و پناه با خدای دادند
 و میگفتند ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا الایه این
 جماعت بگریختند و در بیرون شهر نماز گاهی بود آنجا رفتند و بعبادت و تضرع مشغول شدند
 و میگفتند بار خدایا شر این طاعی کفایت کن جماعتی از شرط دقیانوس که ایشانرا بر این کار
 کاشته بود بر ایشان مطلع شدند و ایشانرا گفتند شما چرا از ملک بگریخته اید و از دین او
 رغبت نموده برفتند و دقیانوس را خبر دادند از احوال ایشان او کس فرستاد و ایشانرا حاضر
 کرد بر آن هیئت که بودند با جامه عباد روی در خاک مالیده و چشمها پر آب شده ایشانرا تهدید
 کرد و گفت چرا بخدمت من نیامدی و برای اصنام قربان نکردی اکنون مخیری خواهی بدین
 من در آئی و خواهی اختیار کشتن کنید ایشانرا مهتری بود نام او مکسمینا او گفت بدانکه ما
 خدایرا میپرستیم که خدای آسمانها و زمینهاست و ما جز او را عبادت نمیکنیم آن دگر تودانی
 هر چه خواهی میکن که ما از دین خود برنگردیم باقی همه آنچه آقول گفتند که او گفت دقیانوس
 بفرمود تا جامهای ایشان بکنند و ایشانرا جامه دیگر پوشانیدند و ایشان را گفت مرا دل نمی آید
 که شما را بکشم مهلت دادم شما را چند روز تا اندیشه کنی و صلاح خود بینی و بادین من آئی و
 اگر نیائی خود در دست منی و خون شما ریختن بر من آسانست آنکه بر خاست و از آن شهر
 بشهری دیگر رفت و ایشانرا باز نداشت و خرس بریشان نگهاشت چون دقیانوس از آنجا برفت و
 ایشانرا در مهلت فرو گذاشت ایشان با یکدیگر گفتند تدبیر آنستکه تا این طاعی غایبست ماهر کسی
 از خانه پدران زادی برداریم و بگریزیم آنکه برفتند و هر یکی از خانه پدران زادی بر گرفتند و
 از شهر بیرون شدند و بیرون آن شهر کوهی بود آنجا را بیخاوس گفتند بر آن کوه غاری بود
 چون در آن غار شدند و خدایرا عبادت میکردند کعب الاحبار گفت در راه سگی را دیدند
 سگ در دنبال ایشان افتاد چندانکه رانند و زدند برنگشت تا باو از آمد و گفت مرا چرا میزنی
 من از شما برنگردم که من دوستان خدایرا دوست دارم و من شما را بکار آیم چون بخشی شمارا
 یاسپانی کنم سگ را با خود ببرند عبدالله عباس گفت در راه شبانرا دیدند ایشانرا گفت شما
 چه مردمانی و کجا میروی گفتند ما از این طاعیه روزگار میگریزیم گفت من نیز همکار شما ام
 و با ایشان برفت سگ نیز در دنبال ایشان برفت او را گفتند ای جوان مرد اگر تو مصاحب مائی
 سگ نیست سگ را از ما جدا کن او گفت این سگ با من صحبت دیرینه دارد شما برانید او را
 که من شرم دارم ازو و ایشان او را برانند نرفت چون بزدند او را آواز داد و گفت مرا چرا

میزنید که من از شما بجفا بر نکردم ایشان در غار شدند و سکه در در غار بخت و ایشان بعبادت مشغول شدند و آن نفقه خود در دست یکی کردند از ایشان نام او تملیخا او هر روز بشهر رفتی و چیزی که ایشان را بایستی بیاوردی و تفحص اخبار بکردی و ایشان را خبر دادی تا روزی در بازار آمد خبر دادند که دقیانوس باز آمده است و طلب ایشان کرده باز آمد و ایشان را خبر داد و ایشان سخت مضطرب شدند و این وقت نماز دیگر بود عند غروب الشمس با یکدیگر گفتند این طعامی که هست بخوریم و پناه با خدای دهیم تا خدایتعالی چه تقدیر کرده است اطعام بخورند و بعبادت مشغول شدند و سر بسجده نهادند خدایتعالی خواب بر ایشان افکند و سیصد و نه سال بختند و دقیانوس ایشان را طلب کرد و کس فرستاد و پدران ایشان حاضر کرد و گفت پسران شما کجا اند ایشان را پیش من آرید ایشان گفتند احوال ایشان را ندانیم بر ما آنست که ما در طاعت تو ایم اما ایشان مالهای ما برگرفتند و از شهر برگرفتند کسانی که ایشان را دیده بودند گفتند ایشان در غاری شدند که بر در این شهر است کوهی که آنرا بیخاوس میخوانند او بر خاست و با لشکر آنجا آمد هر کس که خواست که آنجا فرو شود از ترس نتوانست آخر گفتند با ملک اگر تو ایشانرا بچنگ آری کاری نخواهی کرد بجز کشتن گفت بلی گفتند در این غار بر باید آوردن تا اینان در آنجا بمیرند و این غار گور ایشان باشد گفت صوابست بفرمود تا در غار بر آوردند و ایشان خفته بودند و از آن بیدار در ملک دقیانوس دوم مرد بودند مؤمن یکی سدروس نام او و یکی روباس نامهای ایشان و نسبهای ایشان بر لوحی نوشتند از ارز و در بنای آن نهادند گفتند تا باشد که کسی وقتی این بنا بشکافت از احوال ایشان خبر دهد مردمان را تا عبرتی باشد شنوندگان را تا آنگاه که دقیانوس هلاک شد و از پس او چند قرن بگذشت خدایتعالی ایشانرا بیدار کرد. عبیده بن عمر گفت اصحاب کهف جوانان بودند از فرزندان ملوک با طوق و باره و گوشوار زرین روزی از روزهای عید ایشان از شهر بیرون آمدند و سکه صید با خود داشتند و خدایتعالی تنبیه کرد ایشانرا و ایمان در دل ایشان افکند ایمان آوردند هر یکی علاحه تنبیهی که خدای کرد ایشانرا و هر یکی ایمان خودش از صاحبش پنهان داشت چون بان شهر آمدند در این اندیشه افتادند و هیچکس از ایشان اطلاعی نداد صاحبش را بر سر خود آنگاه هر یکی از ایشان اندیشه کرد که ازین شهر بیرون باید رفت تا شومی کفر و معاصی اینان بماند و هر یکی از شهر بیرون آمدند علی خفیه من صاحبه چون بصحرا رسیدند با هم رسیدند هر یکی صاحبش را گفت چرا بیرون آمده او گفت تو چرا بیرون آمده آخر اتفاق کردند بر آنکه هر دو بکناره شوند و راز با صاحبش بگویند همچنین کردند و راز یکدیگر را آشکارا کردند رأی همه بر ایمان متفق بود و سگ صید با خود داشتند گفتند اکنون بیایید تا امشب بغاری شویم و آنجا بخسبیم فردا را تدبیر خود بسازیم آتش در غار شدند و بختند خدایتعالی خواب بر ایشان مستمر کرد تا سیصد و نه سال بختند و کس راه ایشان نبرد جز آنکه ایشانرا مفلوک یافتند جماعتی که ایشانرا این همت بود لوحی بر گرفتند و نامهاشان و انسابشان و عددشان و تاریخ غیبتشان بر او نوشتند که فلان و فلان و چند کس

از معروفان و جوانان شهر مفلوک شدند و کس ایشانرا باز نیافت و خدایتعالی آن غار پوشیده کرد از چشم خلقت و آن لوح در خزینه پادشاه بنهادند و گفتند همانا ایشانرا نشانی باشد چون قرنها بر آن بگذشت و مدت بسر آمد خدایتعالی اطلاع داد بر ایشان چنانکه گفت . و كذلك اعثنا عليهم الایه . و هب بن منبه گفت یکی از حواریان عیسی بدر شهر اصحاب کهف آمد و خواست که در آنجا شود او را گفتند بر در این شهر بستی نهاده است کسرا رها نکنند که در آنجا شود تا آن بت را سجده نکنند او در شهر نرفت و بر در شهر گرمابه بود رفت و آنجا کار میکرد و مزدی میستد و نفقه میکرد و خدایا مدیرستید صاحب گرمابه از قدوم او خبر و برکت بسیار دید او را اکرام کرد و مردم او را از حسن وسیرت و صلاح او دوست گرفتند و او اخباری که از عیسی شنیده بود مردم را میگفت و با خیر و طاعت دعوت میکرد جماعتی با او گرویدند و او را با صاحب حمام شرط آن بود که بروز کار او بکند و شب بکار خود مشغول باشد تا یکروز پسر پادشاه آن شهر زنی را بر گرفت و بفرمود تا گرمابه خالی کردند و خواست تا در گرمابه شود مرد او را راه نداد گفت شرم نداری و تو پسر ملک شهری این کار بتو زشت باشد پسر پادشاه خجل شد و برگشت پس آمد و خواست تا در گرمابه شود دگر باره نهی کرد و وعظ کرد برگشت و بار دیگر آمد و بانک بر او زد و او را براند و در گرمابه رفتند او دعا کرد خدایتعالی هر دو را هلاک کرد و بمردند ملک گفت حال پسر من چه بود گفتند صاحب حمام او را بکشت این حواری با حمامی و جماعتی که مصاحب ایشان بودند از آنجا بگریختند شب ایشانرا در یافت در غاری شدند و بختند در راه مردی را دیدند صاحب زرعی و سگی با خود داشت که زرع او را نگاهداشتی ایشانرا گفت شما چه قومی گفتند مردمانی که از دست ظالم گریخته ایم او گفت مرا میباید که با شما موافقت کنم و سگ در دنبال ایشان بشب در غار بختند خدایتعالی خواب بر ایشان افکند تا سیصد و نه سال بختند و کسان ملک در طلب ایشان بودند راه با ایشان بردند و ایشانرا خفته یافتند خواستند تا در آنجا شوند ترس منع کرد ایشانرا آخر گفتند تدبیر آنستکه در این غار بر آریم تا اینان در اینجا بمیرند از گرسنگی و تشنگی همچنان کردند . و هب گفت ایشان در آنغار مدتی بمانند وقتی شبانی آنجا رسید و بر آن کوه گوسفند میچرانید باران بگرفت او را اندیشه کرد و گفت در این غار بیاید شکافت تا شب گوسفند را در آنجا میبرم در آن غار باز کرد و خدایتعالی ایشانرا بیدار کرد . محمد بن اسحق گفت پس از آن پادشاهی پدید آمد آنشهر را مردی صالح که او را نبذوسیس گفتند و او در ملک خویش سی و هفت سال بماند و در ملک او هر گونه مردمان بودند مؤمن و کافر و بت پرست و پادشاه از آن رنجور بود و ایشانرا با خدای میخواند و تخریف میکرد بیعت و نشور و ایشان میگفتند ما هی الا حیوتنا الدنیا نموت و نحیا . و ما حیات همین دانیم که در دنیا هست و پس از حیوة دنیا حیاتی نشناسیم چون پادشاه صالح از ایشان آن دید با خدایتعالی تضرع کرد و گفت بار خدایا آیتی بدین جماعت نمای که بدانند که بعث و نشور حق است خدایتعالی خواست تا اظهار آیتی کند بر ایشان در دل یکی از مردمان آنشهر افکند نام او الیاس تا آن بنا بشکافت و برای

گوسفند حظیره کند بیامد و این بنا بکشد تا در غار گشاده شد جماعتی را دید آنجا خفته و سگی بر در غار خفته هر کس که خواست آنجا فراز شود نتوانست شدت اهل شهر تعجب بنظر آید آنجا آمدند خدایتعالی ایشانرا از خواب بیدار کرد تا بنشستند شادمانه و مستبشر و بر یکدیگر سلام کردند و گمان بردند که بکروز خفته اند یا بهری از روزی خدایتعالی بعث ایشان دلیل ساخت بر آنکه بعث و نشور حقست و هب گوید ایشان بیدار شدند و احوال ایشان همچنان بود که آنکه بختند هیچ تغییر نپذیرفته بودند تا جامه ایشان شوخن نشده بود ایشان بر خاستند و گمان بردند که در عهد دقیانوس نماز بگذارند و تملیخا که صاحب طعام ایشان بود او را گفتند برو و آن درمی چند ببرو طعام آر که ما گرسنه شده ایم و بنگر که این طایفه طلب ما میکنند و خویشتن را بر احتراز دار تملیخا گفت دیروز همه در طلب ما بودند و امروز بیشک آستکه ما را ببرند و این آخر روزی است ما را از دنیا مهتر ایشان گفت ما توکل بر خدای کردیم و بر دین حق مقام کنیم و جان بفدای دین کنیم آنکه تملیخا برخاست و آن درمها برگرفت و روی بشهر نهاد در شهر آثاری و اعلامی که او را رها کرده بود بخلاف آن بدید که او بگذاشته بود متواری وار بشهر در آمد ترسان و مترقب از خوف دقیانوس چون در شهر آمد مردمان را دید در شعار ملت عیسی و نام عیسی میگفتند و صلوات بر او میدادند بمعجب فرو ماند گفت من دوش از این شهر برقم و درین شهر کسی نام عیسی نیارست بردن اکنون شعار او آشکارا میگویند و میدارند و او را خبر نبود که دقیانوس هلاک شده است از مدت سیصد و نه سال تا گرد آتشهر میگشت کس را نمیشناخت و رسم و آیین ایشان بخلاف آن دید که او را رها کرده بود با خود گفت همانا شهر غلط کرده ام یا در خواب آخر اندیشه کرد و گفت درین نزدیکی شهر همین است آخر مردی را گفت این شهر را چه خوانند گفت دفسوس بدانست که شهر آنست و لکن مردمان آنشهر نه آن بودند آخر درمها که داشت بیرون کرد و آن درمها بود بنام و مهر دقیانوس از سیصد و نه سال زده و بر شکل پای شتر بود بزرگی درمی چند بداد تا طعام خرد مرد آن درم بستد و درو نگرید و نقش و سکه آن بر خواند و تاریخ آن فرو ماند در مرد نگرید مردی غریب و مجهول بود او را گفت این درم از کجا آوردی او گفت ای مرد ترا با این چه کار درم بستان و طعام بده مرا بنرخ وقت آن مرد آن درم بدیگری داد و دیگری بدیگری نمود و دست بدست بدادند و گفتند این مرد همانا گنجی یافته است او را گفتند راست گوی تا این گنج کجا یافتی و باها مشترک کن تا ما را از تو با کس نگوئیم که این گنج تنها برتوان داشت و بهمه حال ترا درین کار باوران بایند اگر نه چنین کنی سلطان وقت را بگوئیم و ترا از آن رنج رسد و چیزی بتو نماند او گفت ای قوم شماچه میگوئی گنج چه باشد این درمی چند است که من دیروز داشتم و هر روز ازین خرج میکنم و کس مرا بگنج یافتن متهم نکرد گفتند محال مگوی که این درمها از تاریخ سیصد و نه سال زده اند و آواز برآوردند و خبر بیادشاه وقت رسید و مردم بر او جمع شدند و او هیچ جواب ندانست کلام ایشانرا جز که خواهموشی و آن خواهموشی در تهمت او زیادت میکرد و در شهر دو پیشوا بودند دو مرد صالح یکی

اریوس نام ویکی بسطیوس نام او را بردند تایش ایشان و او گمان برد که او را پیش دقیانوس میدهند او میرفت دل بر مرگ نهاده مدهوش و مردم از او فسوس میداشتند چنانکه از دیوانگان و او در دل خدایرا میخواند و میگفت خداوند آسمانها و زمینها فریاد رس توئی در سختی مرا فریاد رس و با خود میگفت کاشکی ما بیکجای بودمانی و یا اصحاب من حال من بدانستندی که ما را عهد چنانست با یکدیگر که بیک جای باشیم در حیوة و ممات دریغا که این جبار مرا بکشد و من ایشانرا نه بینم همه راه این اندیشه میکرد و شهادت میآورد و خدایرا یاد میکرد و پناه با خدای میداد چون او را پیش این دو رئیس صالح آوردند در نگرید دقیانوس نبود ساکن شد او را بداشتندی آنجا و آن درمها بایشان دادند ایشان گفتند ای جوان مرد راست بگو تا این گنج کجا یافتی او گفت گنج چه باشد گفت نقش این درم کواهی میدهد بر تو که گنجی یافته از گنجهای دقیانوس و مهر او تملیخا گفت والله که من هیچ گنجی نیافتم ام و این درم از خانه پدر برگرفته ام و ضرب این شهر است من همین میدانم گفتند تو کیستی و پدر تو کیست او نام خود برد و پدر خود کس نبود که او را شناخت چه مدت دراز در میان افتاده بود سیصد و نه سال گفتند دروغ میگوئی و با ما راست نمیگوئی او چیزی نمیتوانست گفتن جز که ساعتی خاموش میبود و ساعتی سوگند میخورد که من گنجی نیافتم ام و مردم بهری میگفتند دیوانه است و بهری میگفتند ابله است و بهری میگفتند طرار است و از راستی خبر نمیدهد آخر یکی از آن رؤسایانک بر او زد و او را تهدید کرد و گفت گمان میدی که ما تو را باور خواهیم داشتیم باین دروغ و محال که میگوئی این مال پدر تست و نقش این درم از سیصد سال زده است و تو کودک جوان آمده تا بر ما پیران فسوس داری و اعیان و معروفان این شهر ایستند که اینجا حاضرند و خزائن شهر بنزدیک ماست و ما از این ضرب یکدرم نداریم مائراها نکنیم اگر راست گفتی فهو المراد والاضرب وحبس و تهدید باشد تملیخا گفت بخدا بر شما که من از شما چیزی بپرسم مرا خبر دهید گفتند بگو گفت دقیانوس المالك چه کرد و او کجاست که این شهر در دست او بودی روزی گفتند ما بر پشت زمین پادشاهرا ندانیم دقیانوس نام و این نام پادشاهست که سالهای دراز است تا هلاک شد تملیخا گفت کس با من راست نمیگوید بدانکه ما چند بار بودیم و پادشاهان این شهر بر ما ستم کرد و اکراه تا ما را از دین مسیحا برگرداند ما ازو بگریختیم دیروز و دوش بخفتیم و امروز من بشهر آمدم تا برای اصحاب طعام خرم در من آویختند و حوالت گنج میکنند بر من اگر مرا باور ندارید بیائید تا غار ما به بینید و اصحاب ما را بر کوه بیخلوس چون اریوس این سخن بشنید گفت همانا این مرد راست میگوید و این آیتی باشد از آیات خدایتعالی آنکه آن دو رئیس برخاستند و جمله اهل شهر و تملیخا در پیش ایشان افتاد و تا نزدیک کوه بیخلوس آنکه ایشانرا گفت من از پیش میروم تا ایشانرا خبر دهم تا ترسند که ما خلقی عظیم بسر ایشان شویم گفتند روا باشد و چون باز گشتند تملیخا بنزدیک ایشان دبر شد ایشان گفتند بهر حال چنان مینماید که دقیانوس تملیخا را برگرفته است و هر ساعت مترصد بودند که لشکر آید و ایشانرا نیز برد چون آواز وقع سم اسبان و غلبه مردم شنیدند

قاطع شدند که لشکر دقیانوس است بگرفتن ایشان آمده اند بکدگر را وصیت کردند و بکدگر را وداع کردند چون نگاه کردند تملیخا در آمد او را گفتند ما ورائك چه حالت ما را خبر ده تملیخا از آنچه رفته بود ایشانرا خبر داد و آن رئیسان و آن مردم بیامدند و ایشانرا بدیدند و از آنحال بشکفت فروماندند چون نگاه کردند در آن بنیان که بعضی شکافته بود و بعضی برجای تابوتی دیدند از آهن قفلی از سیم بر آن زده آن تابوت از آنجا برآوردند و آن قفل بکشادند در آنجا دو لوح دیدند از ارزیز بر آنجا نوشته که در فلان تاریخ در عهد مملکت دقیانوس مکسلها و محاسنها و تملیخا و مرطوس و نسوطوس و نبورس و بکرویس و بطینوس جوانان بودند برین شکل و برین هیئات از قننه پادشاه وقت بگریختند که قصد ایشان میکرد برای دین و در این غار شدند چون خبر یافتند از ایشان و بدانستند که ایشان در غارند در غار برآوردند و بسنگ سخت کردند و ما نامه های ایشان برنوشتیم و احوال ایشان تا اگر کسی بر ایشان مطلع شوند بداند که حال ایشان چنین بود چون آن بخوانند بشکفتی فرو ماندند و مؤمنانرا یقین بر یقین زیادت شد بقدرت خدا تعالی بر اعیاء موتی و از آن شکفت ماندند که ایشان همچنان جوان و تازه و بقوت مانده بودند رنگ رویشان نکرده بود و نه جامه ایشان شوخن شده آنکه ابن دورئیس نامه نوشتند بآن پادشاه صالح که نام او بندر سیس بود که بتعجیل بیائی تا آیتی بینی از آیات خدا تعالی که با خلقان نمود بر صحت بعث و نشور و آن قصه شرح دادند در نامه

چون ملک صالح نامه برخواند از سریر ملک فرود آمد و روی بر خاک نهاد پیش خدا تعالی و بسیار بگریست و تضرع کرد خدایرا و شکر گذارد بر اظهار آن آیات و برخاست و بالشکرو اهل آن شهر آنجا آمد و آنحال بدید و ایشانرا در غار بعبادت و تسبیح و تهلیل مشغول بودند آنکه او را به پرسیدند و بر او سلام کردند و گفتند ما ترا وداع میکنیم که خدا تعالی ما را باحال اول خواهد بردن که ما از خدای درخواستیم ایم و پهلوی زمین نهادند و بخفتند و خدا تعالی جان ایشان برداشت پادشاه فرمود تا برای کفنشان جامه های فاخر کردند و تابوت های زرین ساختند و خواست تا ایشانرا در آنجا نهند در خواب دید که زر و دبا کرد ایشان مگردان و ایشانرا همچنان در غار رها کن ایشانرا همچنان رها کرد و خدا تعالی ایشانرا محجوب کرد بر غیب که کسی نیارست کرد ایشان گردیدن و تعرض ایشان کردن و بفرمود تا بر در آن غار مسجدی بنا کردند که مردم در آنجا نماز کردند و آن حاجت گاهی شد و آنوقت که احوال ایشان ظاهر شد آن روز عیدی ساختند و در عبادت بيفزودند این حدیث اصحاب کهف است و در خبر می آید که رسول گفت بار خدا یا من ایشانرا توانم دیدن خدا تعالی گفت تو ایشانرا در دنیا نبینی ولیکن وصی خود را با جماعتی از صحابه آنجا فرست تا ایشانرا دعوت کنند با دین و ایمان آورند بشو گفت بار خدا یا چگونه روند آنجا خدا تعالی گفت بساطی ببار و ایشانرا بر آنجا نشان و باد را بفرمای تا ایشانرا بر دارد و آنجا برد رسول علیه السلام بفرمود تا بساطی بکستردند و ابوبکر را گفت بر يك گوشه نشین و عمر را گفت بر يك گوشه نشین و سلمان را گفت بر يك گوشه نشین و ابودر را گفت بر يك گوشه نشین و امیر المؤمنین علی علیه السلام را گفت بر میانه بساط نشین صحابه گفتند

یا رسول الله خدای تو را فرمود که وصی خود را با قومی صحابه آنجا فرست از میان ایشان وصی تو کیست گفت وصی من آنست که چون بر ایشان سلام کند جوابش دهند و چون سخن گوید با او مناظره کنند و آنان که وصی من نیستند ایشانرا دستوری نیست که با وی سخن گویند و جواب سلام او دهند آنکه رسول علیه السلام باد را فرمود تا آن بساط را بر داشت وقت آنکه از نماز بامداد فارغ شده بود باد بساط را بر گرفت و آنجا برد امیر المؤمنین علی علیه السلام چون آنجا رسید باد را گفت بساط را فرو نه باد بساط را ب نهاد امیر اول ابوبکر را گفت بر خیز و بر ایشان سلام کن بر خاست و سلام کرد جواب ندادند عمر نیز سلام کرد جوابش ندادند سلمان و ابودر سلام کردند جواب ندادند امیر المؤمنین علی علیه السلام برای خاست و بدر غار آمد و گفت السلام علیکم ایها الفتية گفتند عليك السلام و رحمة الله گفت من رسول رسول خدایم محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم بشما دعوت میکنم شما را با و با دین مسلمانی گفتند مرحبا به و بك آمنا و صدقنا امیر گفت رسول خدا شما را سلام میکند گفتند علی محمد رسول الله السلام ما دامت السموات و الارض و عليك بما بلغت آنکه گفتند رسول خدایرا از ما سلام کن و درود ده که ما با خوابگاه خود رفتیم تا آنکه که مهدی از اهل البیت محمد خروج کند و مادر زمره او باشیم امیر المؤمنین گفت چرا جواب ایشان ندادی گفتند ما را گفته اند که جواب ندهیم الا پیغمبری یا وصی پیغمبری را آنکه گفتند ما با خوابگاه خود رفتیم و ترا وداع میکنیم امیر المؤمنین علی علیه السلام باد را گفت بساط را بر دار باد بساط را بر داشت و با مسجد رسول آورد جبرئیل آمد و رسول را خبر داد بآنچه رفت میاب

ایشان رسول علیه السلام امیر المؤمنین را گفت یا علی من گویم یا تو کوئی گفت یا رسول الله آن نکوتر که تو کوئی رسول علیه السلام ایشانرا خبر داد بآنچه رفته بود میان ایشان فذلك قوله اذ اوى الفتية الى الكهف باد کن ای محمد چون آن جوان مردان یار غار شدند سدید الصیر فی روایت کرد از امام محمد الباقر علیه السلام که او گفت اصحاب کهف صیرفیان بودند بقال اوی الیه یاوی اذا انضم الیه و صار الیه و اوتیه الی ای ضمیمه الی و کهف شکافی باشد در کوه و جمعه کهوف گفتند نام غار جبرم بود قوله فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة گفتند بار خدا یا بده ما را از نزدیک تو و از خزاین رحمت تو رحمتی و هبتی لنا من امرنا رشد و بساز ما را از کار مارشدی و صلاحی عبدالله عباس گفت معنی آنستکه با ما الطافی کن که عند آن طلب رضای تو کنیم و بروایتی دیگر هم از او رشدای مخرجی من الکهف ما را سلامت از غار بیرون برو گفتند رشدای صوابا و الرشدا و الرشدا لغتان بمعنی واحد کالنجل و النجل فضرنا علی اذانهم فی الکهف سنین عدا بزدیم بر گوشه های ایشان در آنغار سالها بسیار و این کنایه است از آنکه خواب برایشان افکندیم گفتند معنی ضرب اینجا ابتلاء است چنانکه گویند ضربه الله بالفالج ای ابتلاء به و گفتند معنی آنستکه ما بخواب گوشه های ایشانرا از سمع منع کردیم و هذا من قولهم ضرب الامیر علی ایدی الرعية اذا منعهم من الفساد و قال الاسود بن یعفر و کان ضرباً و من الحوادث لا ابالک انی ضربت علی الارض بالاشداد و منه ضرب الخيام و منه

ضرب السراق و ضرب السد برای آنکه این همه موانع است و نصب سنبین بر ظرفست و نصب عدد بر بدل او و شاید که تمیز باشد و العدد المعدود و العدد المصدر كالقبض والقيض والتقص. ثم بعثناهم. يس برانگیختیم ایشانرا و بعث از خواب بر کردن باشد و فرستادن و تحریص کردن يقال بعثته من رقده قال الله تعالى من بعثنا من مرقدنا و از بعث فرستادن قوله تعالى فبعث الله النبيين و قوله فبعث الله غرابا و از بعث تحریص قولهم بعثته على كذا و بمعنى نصب و اقامت آمد في قوله بعثنا منهم اثني عشر نقيبا و اینجا بمعنی تنبیه است. لنعلم اي الحزبين احصى بما لبثوا امداء. تابدانیم و معنی آنکه در این باب معامله آنان کردم که ندانند تا بدانند چنانکه در معنی امتحان گفتیم اندر جای که از آن دو گروه که خلاف کردند در مدت مقام ایشان در غار قولیکه بصواب نزدیکتر است و شمارنده تراست غایت مقام ایشانرا آنکه در آن دو گروه خلاف کردند گروهی گفتند هر دو کافر بودند و گروهی گفتند یکی مسلمان بود و یکی کافر. مجاهد گفت این خلاف فینا بینهم بود خود اصحاب الکهف با یکدیگر خلاف کردند. گروهی دیگر گفتند حزبی از ایشان بودند و حزبی از قوم ایشان بودند و قوله احصى افعال تقضیل است و این بنا در ثلثی آید در مزید نباید از فعل و جز آن الا آنستکه بر معنی حمل فرمود معنی حفظ و ضبط و انوب و لبث مقام باشد. و در نصب امداد و وجه گفتند یکی تمیز گانه قال اي الحزبين اصوب عددا و دوم بر مفعول به گانه قال اي الحزبين احصى غاية للبهيم في الكهف و الامد الغاية قال النابغة. الا لمثلک او من انت سابقه. سبق الجواد اذا ستولى على الامد. نحن نقص عليك نبأهم بالحق. قدیم تعالی گفت با محمد ما قصه و خبر ایشان بر تو قصه کنیم و بگوئیم بدرستی و راستی و اصل القصص اتباع الاثر و اصل النبأ الخبر. انهم فقیة امنوا برهم. ایشان جوانمردانی بودند که بخدای ایمان آوردند از آنجا گفتند که اصل جوان مردی ایمان بخداست اگر آنرا که از سر کفر ایمان آرد او را جوانمردی رسد آنرا که ایمان آرد لاعن کفر لا جرم چنانکه در ایمان رجحان هست در فوت آن رجحان دادند او را که از همه جهان نفی کردند و او را اثبات بر زبان جبرئیل که لاسیف الا ذوالفقار ولا فتی الا علی و قتیح جمع قلیل باشد کلامه و صبیحه. و زدهام هدی. و ما ایشانرا هدی بپذیردیم و این هدی اینجا لطف است و بیان و ما ایشانرا الطافی بپذیردیم که ایمان و معارف ایشان عند آن بپذیرد قوله و ربطنا علی قلوبهم. و دلهای ایشان باز بستیم بشیات توفیق و لطف تا برایمان و عمل استقامت کردند و استدامت نمودند. اذ قاموا فقالوا. چون پیش دقیانوس باستاند گفتند او را چون ایشانرا دعوت کرد با عبادت اصنام و قربان طواغیت که خدای ما خدای آسمانها و زمینهاست ما بدون او و فرود او خدا را نخواهیم و نپرستیم. لقد قلنا اذا شططا. در کلام محذوفی هست که اذا جواب اوست و تقدیر آنکه لو دعونا من دونه الها لقد قلنا اذا شططا چو اگر بیرون او خدائی پرستیم شطط گفته باشیم. عبدالله عباس و مقاتل گفتند شطط جور باشد. قتاده گفت دروغ باشد و اصل او مجاوزة الحد و الافراط باشد و منه شط النهر لجانبه و منه الشط الذي هو البعد و يقال شط في الامر اذا بالغ في الاسراف قال الشاعر. الا يا لقوم قد اشطت عواذلی. و يزعم ان اودی بحقی باطل. هو آلاء قومنا

اتخذوا من دونه آلهة. این هم حکایت ایشانست که ایشان عیب میکنند قوم خود را بعبادت اصنام گفتند اینان قوم ما اند بدون خدای تعالی اصنام را خدایان گرفتند. لولا یاتون علیهم بسلطان بین. چرا بر این گفتار حقیقی روشن نیارند آنکه گفتند در جهان از آن ظالم تر که باشد که برخدای تعالی دروغ گوید و با او انباز گیرد. و در آیت دلیل است بطلان تقلید و نیز دلیل است بر آنکه مقام نباید در دار الکفر چون کافران قوت آن دارند که مرد مسلمانرا بر اظهار کلمه کفر حمل کنند. و اذا اعتزلتموهم. آنکه حکایت آنکرد که ایشان با یکدیگر گفتند که چون شما ازین کافران اعتزال کردید و دوری جستید و از آن معبودان که بدون خدای میپرستند از اصنام. فأووا الى الكهف. با غار گریزید و با آنجا شوید تا خدای تعالی رحمت خود بر شما نشر کند و نشر را کنند و نشر خلاف طی باشد و جزم او بجواب امر است و قوله. الا الله. در او دو قول گفتند یکی آنکه الا بمعنی غیر و سواست کقوله لو کان فیها الهة الا الله لفسدتا. و قولی دیگر آنکه استثناء منقطع است که ایشان اعتزال از معبودانی کردند که نه خداست. و قول سیم آنستکه روا باشد که استثناء متصل باشد و در ایشان کسانی بودند که با عبادت اصنام خدایرا پرستیدند جز که عبادت چنان ایمان نباشد والله اعلم بمراده. و در وجه اول تقدیر آن باشد که وما یعبدون من دونه الله وسواه. و وجه دوم را معنی آن باشد که لکن الله لا یعزل فانه معبودنا. و من روا بود که تبعیض بود و روا بود که تبیین بود. و یهمیء لکم من امرکم مرفقا. و بیچاره برای شما از کارتان روزی حلال و مرفق هر چیزی باشد که بآن انتفاع بر گیرند و در او دو لغتست مرفق و مرفق. و بعضی گفتند مرفق مصدر باشد و مرفق الة الارتفاق. ابن عامر و اهل مدینه و ابوبکر خواندند مرفقا بفتح میم و کسرا و باقی قرآء بکسر میم و فتح فا قوله. و تری الشمس اذا طلعت. اکنون خطاب میکند با رسول میگوید ای محمد تو آفتاب بینی در وقت برآمدن. تراور. ای تقابل که فرا گردیدی از غار ایشان بجانب دست راست و ابن عامر و یعقوب خواندند تزور علی وزن تحمر من الازورار و هو الميل والعدول و باقی قرآء بحذف تاء تفاعل استقلا لاجتماع التائین. و اذا غربت. و چون آفتاب فرو خواستی شدن یعنی بعد از زوال. تقرضهم. بگذشتی از ایشان. بجانب دست چپ. و اصل قرض قطع بود و قوله. ذات الیمین وذات الشمال. صفت موصوفی محذوف است ای جهة ذات الیمین و جهة ذات الشمال. و هم فی فجوة منه. و ایشان در متسع و فراخی بودند از غار و جمعه فجوات و فجاة. حقه تعالی درین آیت وصف آن کرد که ما ایشانرا در آن غار از گرمای آفتاب نگاه میداشتیم تا ایشانرا نرنجاند و گونه روی ایشان نبرگرداند و جامه ایشان کهنه نشود چو بامداد و شبانگاه آفتاب از ایشان می بگردانند. آنکه گفت ایشان در غاری فراح بودند که باد در او جستی و نسیم بر ایشان آمدی تا هوا عفن نشدی که ایشانرا از آن رنجی رسیدی ذلك من آیات الله. آن از آیات و علامات و عجایب است که خدای تعالی بخلقان نمود تا دلیل صنع لطیف او باشد و آنکه کمال علم و قدرت و حکمت او راست. آنکه گفت هر که خدای هدایت دهد ببیان و لطف و توفیق و تمکین او راه یافته باشد و هر که را اضلال کند بخذلان تو او را هیچ باری و راه نماینده صلاح نیایی

و منازعت میان ایشان در آن بود که مردم دو گروه شدند کافران گفتند ما بر اینان بنیانی و صومعه بکنیم که از نسب ما آندو مسلمانان گفتند بر اینان مسجدی بکنیم که اینان از اهل دین ما اند. قال الذین غلبوا علی امرهم لننخذن علیهم مسجدا. گفتند آنکسانیکه برایشان غالب بودند تند و سیس الملك و اصحابش که ما بر اینان مسجدی بنا کنیم که در آنجا نماز کنند و همچنان کردند قوله. سیقولون. این خبر است از غیب که خدا بتهالی رسول را خبر داد گفت جماعتی خواهند آمدن ترسایان بنزدیک تو و حدیث اصحاب الکهف خواهند کردو در عدد ایشان خلاف خواهند کرد تا پیش از آنکه آمدند رسول صحابه را خبر داد تا ایشانرا یقین زیادت شد آنکه پس از آن و فد نجران آمدند و حدیث عیسی کردند و پس از آن حدیث اصحاب الکهف کردند و مهتر ایشان دو مرد بودند یکی سید نام و یکی عاقب سید گفت ایشان سه کس بودند چهارم ایشان سک بود و این سید یعقوبی بود و عاقب گفت پنج بودند ششم ایشان سک بود و عاقب نسطوری بود و مسلمانان گفتند هفت بودند و هشتم ایشان سک بود. خدا بتهالی قول مسلمانانرا محقق بکرد و تصدیق قول ایشان کرد پس از آنکه حکایت قول ترسایان باز گفت و قوله. رجاء بالغیب. ای ظناً منهم علی غیر تحقیق و قیل قذفا بالظن غیر یقین قال و اجعل منی الحق عینا مرجاء اما قوله. و ثامنهم. بعضی کوفیان گفتند این و اوثانیه است و این را چند مثال گفتند منها القول الثائبون العابدون الی قوله و الناهون عن المنکر که این هشتم است و منها قوله فی صفة ازواج النبی مسلمات مؤمنات الی قوله و ابکارا این هشتم است که و او در اوست و منها قوله ابواب الجنة حتی اذا جاؤها و فتحت ابوابها و درهای دوزخ که هفت است فتحت گفت بی و او و گفتند سبب آنست که عقد بنزدیک عرب اول هفت بود چنانکه اکنون ده است قالوا واحد اثنان ثلث اربعة خمسة ستة سبعة ثمانية. بعضی دیگر گفتند این و او حکم تحقیق است خدا بتهالی اختلاف ایشان بگفت آنکه آنچه از حقیقت بود خبر داد بآن و او برای آن آورد و این دو قول را حقیقی نیست و بر او برهانی نیست و آنچه درست است بنزدیک محققان آنست که و او عطفیست جمله را بر جمله و آنجا که و او نیست صفت و موصوف است گفتند این سه قول قول ترسایان بود اول سید گفت و دوم عاقب و سیم عبد المسیح و ظاهر با این ماند برای آنکه هر سه بربك حد حکایت کرد بقوله یقولون و آنچه رسول را فرمود اینست که گفت بیان مکن و بگو که مرا باین علمی نیست خدا بتهالی عالمتر بعدد ایشان است. ما یعلمهم الا قليل من الناس. جز آنکی از مردمان ندانند که عدد ایشان چند بود. عطا گفت قلیل اهل کتابند. از عبدالله عباس روایت کردند که او گفت انا من ذلك القلیل من از جمله آن اندکم که عدد ایشان داند و آنکه نامشان بگفت چنانکه گفتیم پیش از این هفت کس را و هشتم سک بود و نام قطرسکی بلنک رنگ بود با لاسکی زهی بود وزیر کردی (۱) یعنی نه بزرگ بزرگ و نه خرد خرد قوله. فلا تمار فیهم الا مرآة ظاهرا. تو در باب ایشان جدل و خصومت مکن الا خصومت ظاهر والمرآة الممارات الجدل. عدا و مجاهد و قتاده و ضحاک گفتند مراد برآء ظاهر آنست که چیزی مگو در باب ایشان الا آنچه ما ترا ظاهر کرده ایم بر آن

(۱) هکذا فی الاصل ؟

و اطلاع دادیم و بعضی دگر گفتند مراد برآء ظاهر آنست که مجادله مکن الا بحجت و در آیت دلیل است بر آنکه مجادله بحق روا بود بیاطل روا نبود. ولا تستفت فیهم منهم احدا. و فتوی میرس در حق ایشان از هیچکس گفتند سبب نزول این آیت آن بود که مشرکان رسول را گفتند ما را خبر ده از اصحاب الکهف و رسول علیه السلام گفت فردا خبردهم شما را و نکفت انشاء الله تعالی جبرئیل بر دگر روز نیامد و تا چند روز دگر نیامد و ایشان پیغمبر را طعن میزدند او خواست از بعضی اهل کتاب بپرسد که در کتاب چه یافتی در حدیث اصحاب الکهف جبرئیل آمد و قصه ایشان با رسول بگفت و او را نهی کرد از آنکه از کسی فتوی پرسد و قوله. ولا تقولن لشیء ائی فاعل ذلك غدا الا ان یشاء الله. آنکه رسول را ادب آموخت و آنچه مندوب الیه است گفت مگو که فردا کاری کنم الا آنکه بگوی انشاء الله بدانکه ظاهر این لفظ نهی است و مراد امر بر سبیل ندب برای آنکه اگر کسی گوید که من فردا فلان کار کنم و نگوید انشاء الله با تفاسیر ارتکاب محظوری نکرده باشد و اما مامور به رها کرده باشد هم بر آن جمله که گفتیم فی قوله ولا تقربا هذه الشجرة آنکه در معنی آیت خلاف کردند قراء گفت معنی آنستکه مگو که من چیزی خواهم کردن فردا الا آنچه خدای خواهد و خدای نخواهد الا طاعت پس معنی آنست که عزم نیت جزم بر طاعت مصمم مکن و مگو که من فردا کاری خواهم کردن الا طاعت تا مردمان بتو اقتدا کنند و این وجهی لطیف است که آیت باو بر ظاهر خود نماید بر او هیچ سؤال نبود و نباید مجزیه را. و وجهی دگر این گفتند که در آیت محذوفی هست و آن آنست ولا تقولن لشیء ائی فاعل ذلك غدا الا ان تقول ان شاء الله و عرب اضار قول بسیار کنند چنانکه نظایر او برفت بسیار جایها. وجهی دیگر آنست که ابوعلی گفت برای آن فرمود انشاء الله تا مردم ایمن باشند از آنکه دروغ نیست آنچه میگویند چو اگر مطلق گویند ایمن نباشند که مانعی از موانع پیدا شود و آن خبر دروغ بود. وجهی دگر آنست که گفتند معنی آنست که الا ان یشاء الله ان یمیتني او یمیزنی الا که خدا خواهد که مرا بمیراند یا عاجز کند یا ملجأ و وجهی دگر آنست که گفتند ان یشاء الله در کلام برای آنست تا کلام را منع کند از نفوذ و مطلق نباشد که جز این خبر غیب را مینماید چنانکه در سوگند از بد تا منع کند از خبث و وقوع سوگند اما سؤال مجزیه بر اینکه لشیء عامست بر طاعت و معصیت و مباح بر اقلد باید که تا خدای مرید باشد همه را جواب گوئیم این وجوه که گفتیم جوابست این سؤال را و دگر آنکه آیت وارد است مورد خشوع و خضوع و انقطاع با خدای در معصیت و مباح فرغ نکنند با خدای نیبی که با جمیع مستقیح دارند بل روا ندارند هیچ مسلمان که گوید انا ازنی غدا من فردا زنا کنم انشاء الله بر اینکه این بوجه فرع و انقطاع گوید با خدا بتهالی و این در معصیت بزود و در آیت دلیل است دگر بر آنکه غرض گوینده از این لطف و تسهیل است نیبی که فرق نباشد میان آنکه گوید اگر خدای توفیق دهد من چنین کنم با آنکه گوید من چنین کنم. بدانکه لفظ لشیء اجرا کنند بر معدوم برای آنکه خدای آنرا که فردا خواهد بود شیء خواند دگر آنکه امر و نهی تعلق ندارد الا بمعنوم اکنون بدانکه استثنای مشیت را در کلام اثر است و در تخصیص امر منع او از نفوذ و در طلاق

بنزدیک فقهاء و در سوگند بنزدیک ما و ایشان اما در مدت خلاف کردند بصری گفت
استثنا را اثر بود در کلام مادام تا از جای برخاسته نباشد و از عبدالله عباس حکایت کردند که
او گفت تا یکسال او را اثر باشد و این قول معتمد نیست و مذهب صحیح آنست که استثنا را
اثر باشد در کلام مادام تا متصل باشد یا در حکم متصل و استثناء چون از کلام منقطع شد انقطاعی
که سامع را معلوم نشود که این استثنا باین کلامست آنرا اثر نبود و دلیل بر صحت این مذهب
آنستکه اگر نه اینچنین بودی هیچ عقد از عقود منعقد نشدی چو ایمن نبودندی که بعد از مدتی
استثناء کند و ثاقت برخاستی و بنحیر و سوگند اعتماد نبودی و این خلاف اجماعست و اما
استثناء در خبر و امر و نهی و سوگند شود و او را در همه اثر باشد چون متصل بود قوله . و
اذکر ربك اذا نسیت . و چون فراموش کنی ذکر خدای کن حسن گفت معنی آنستکه چون ذکر
مشیت فراموش کنی آنکه که یادت آید بگو انشاء الله این ذکر خداست که مراد است اینجا . بعضی
ذکر گفتند مراد آنست که چون ذکر مشیت فراموش کنی بتوبه و تلافی آن بگو عسی ان یهدین
ربی لاقرب من هذا رشدا . و بعضی ذکر گفتند این کلامیست مستأنف و متعلق باول نیست
و عند قوله اذا نسیت وقف باید کرد آنکه رسول را گفت و قل انت یا محمد عسی
انت یا محمد عسی ان یهدین ربی لاقرب من هذا ای من قصه اصحاب الکهف رشدا من امیددارم
که خدای مرا راه نماید به بهتر از قصه اصحاب الکهف و از آن بصلاح نزدیک تر از آیات و
معجزات تا جواب آنان باشد که ترا پرسیدند از قصه ایشان و توقف نمودی از آنجا که ترا
علمی نبود بآن و نصب رشدا بر تمیز است . و لبثوا فی کهفهم . خلاف کردند در آنکه این
از کلام کیست بعضی گفتند این از کلام جهودانست و قالوا در کلام مقدّر است ای قالوا یعنی
الیهود جهودان گفتند که ایشان در غار سید و نه سال مقام کردند چه اگر نه چنین باشد این
را معنی نبود که گفت قل الله اعلم بما لبثوا چو اول قطع است و دوم ابهام و این قول قتاده است
گفت دلیل بر صحت این قرائت عبدالله مسعود است که خواند فقالوا و لبثوا . و مطر الوراق
گفت این حکایت قول جهودانست خدای بر ایشان رد کرد بقوله قل الله اعلم بما لبثوا دیگر
مفسران گفتند این کلام خدا بتمالی است و خبر است از مدت مقام ایشان در غار این مقدار
اما قوله قل الله اعلم بما لبثوا برای آن گفت که جهودان در عهد رسول گفتند از آنکه ایشان
در غار شدند الی یومنا هذا سید و نه سالست خدا بتمالی گفت شما را باین علمی نیست من
دانم که ایشان چه مقدار آنجا بودند و اینکه شما گفتید خود مدت مقام ایشانست در غار حمزه
و کسائی خواندند . ثلثمائة سنين باضافه و باقی قراء بتنویین اما آنکه بتنویین خواندند گفتند
ثلاث مائة نصب بر تمیز است و سنين بدل است از و بعضی ذکر گفتند در کلام تقدیم و تأخیری هست و آن
آنست و لبثوا فی کهفهم سنين ثلاث مائة چنانکه صمت ایام خمسة و سرت سنين عشرة و گفتند
سنين تمیز است از آنجا که کلام محتمل بود ایام و شهر و سنين را تمیز کرد بسنين و این وجه
ضعیف است برای آنکه آنچه ما بعد مائة باشد و بالای آن از عقود باضافه گویند و تمیز مفرد
چنانکه ثلاث مائة سنة وجهی ذکر گفتند و آن آنست که علی جواب السائل آمد این کا نه لما

(قال)

قال ثلث مائة سأل سائل و قال هذا العدد من الايام او الشهور او السنين فقال سنين و مثله
قوله يسبح فيها بالغدو و الاصال رجال علی قرآنة من قرأ بالفتح فعل المجهول کا نه لما قال
يسبح فقال قائل من ذلك المسبح فقال رجال اما بر قرائت آنا که باضافه خواندند این خالویه
گفت این قرائت ضعیف است از آنجا که ممیز مفرد بایست و ابوالعلی الفارسی گفت این هم
آمده است که اضافت ممیز با جمع کنند چنانکه گفت . فما زودونی غیر سحق عمامة . و خمس
مائة منها قسی یمان . و قوله تسعا نصب او بر ظرفست ای تسع سنين و شاید که مفعول به
باشد و این روشن تر است برای آنکه زاد و از داد هر دو بیک معنی باشد . و حسن بصری
خواند تسعا و كذلك تسعون بفتح التا فیهما و آن لغتی است جز که کسر بیشتر است و معروفتر .
قل الله اعلم بما لبثوا . گفتند اول خبر داد رسول را بمقدار آن علی التحقیق آنکه گفت اگر
جهودان از تو پرسند ایشانرا مگوی حواله بر علم من کن بگو الله اعلم بما لبثوا که صلاح
باین متعلق است . له غیب السموات و الارض . غیب آسمانها و زمین او راست او داند آنچه
از امور و احوال اهل آسمان و زمین پوشیده و غایبست از شما . ابصر به و اسمع . این صفت
امر دارد و معنی تعجب است یعنی ما اسمعه و ابصره چه بینا و شنواست او اعمال و اقوال
بندگانش را بر او هیچ پوشیده نماند . ما لهم من دونه . نیست ایشانرا یعنی اهل آسمان و
زمین را بدون او یاری و ناصری . ولا یشارك فی حکمه احدا . و او انباز نکیرد در حکم خود
هیچکس را جمله قراء چنین خواندند علی الخبر عنه تعالی مکر این عامر که او خواند
ولا یشارك بقاء خطاب و جزم کاف علی نهی الخطاب یعنی ای مخاطب مکلف انباز مگیر با او در
احکام او و کس را انباز او مشناس قوله تعالی .

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ
و بخوان آنچه وحی شود بسوی تو از کتاب پروردگارت نیست بدل کلمات او را و هرگز نیابی از
مبتدئا * وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ
بنامی را و شکیان خود را با آنکه میخوانند پروردگارشان را بصبحگاه و شامگاه میخوانند
وَجْهَهُ وَلَا تَمْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطْعَمَنْ أَغْلْنَا قَلْبَهُ
وجه او را و مگردان دو چشم را از آنها میخواهی زینت زندگانی دنیا را و بیرو . مشو آنرا که بیخبر کردیم دل او را
عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا * وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ
از یاد خودمان و پیروی کرد خواسته خود را و باشد امر او تیار و بگو راستی از پروردگار شماست پس هر که خواهد
فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا * أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا
پس بگردد و هر کس بخواهد پس کافر گردد بتحقیق ما آماده کردیم برای ستمگران آتشی را فرو کرد بآنها پردهای آن
وَأَنْ يَسْتَعِينُوا يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَقَقًا *
و اگر فریادخواهی کنند فریاد رسیده شود بآبی چون مس گداخته بریان کند روها را بد شرابی است و بد تکیه گاهی
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا * أُولَئِكَ
بتحقیق کسانی که گرویدند و کردند کار شایسته بتحقیق ماضی نگذاریم اجر آنها که نیکو کرد کار را اگر

(لهم)

پیش تو باشند و بچشم تو باشند و قوله. تربد زينة الحياة الدنيا. در محلّ حالت ای مریدا در آنحال که مرید و طالب زینت دنیا باشی. ولا تطع. طاعت و فرمان مبرا آنکس را که ماغافل کردیم از ذکر خدا بخذلان و تخلیه و او تابع هوای نفس خود است نه تابع رضای ما. و کان امره فرطا. و کار او ضایع گردست و این قول قتاده است و مجاهد و ضحاک داود گفت فرطا ای ندما یشیمانی. حباب گفت هلاکا. ابن زید گفت مخالفا للحق. مقاتل گفت سرفا. قرأه گفت متروکا. ابو زید بلخی گفت قدما فی الشر. ابو عبیده گفت هو من قول العرب فرط متنی قول ای سبق و منه قول علیه السلام انا فرطکم علی الحوض ای را بدکم و سابقکم گفتند معنی آنستکه روزگار ضایع کرده باشد و کار خود معطل کرده. عبدالله عباس گفت آیت در عینیه بن حصین الفزاری آمد که او بنزدیک رسول آمد پیش از آنکه ایمان آورد جماعتی درویشان بنزدیک رسول بودند چون سلمان فارسی و عمار و حباب و عامر فهیره و منجم و صهیب و سلمان کلیمی در برداشت عرق برآورده و بوی کریمه از او میآمد و او باره برگ خرما بر گرفته و زنبیلی همیسات عینیه گفت ای محمد تو را از ایمان ننک نمیآید و از بوی ایمان کراحت نمیباشد که ما را یکساعت تاب نیست با ایمان نشستن ما اشراف و سادات مصریم و نظر مردمان بماست اگر ایمان آریم بتو مردمان ایمان آرند و اگر ایمان نیاریم نیارند و ما را برگ نباشد که با ایمان بیکجای بنشینیم برای ما مجلسی ساز و برای ایشان مجلسی ذکر و وقتی دیگر خدا بتعالی این آیت فرستاد. ابو العالیه گفت آیت در امیه بن خلف الحجیمی آمد و این قول او گفت. قتاده گفت آیت در اصحاب صفه آمد و ایشان هفتصد مرد درویش بودند. ملازمان مسجد رسول علیه السلام ایشانرا ملکی و ضیعی و زرعی و تجارتی نبود نمازی میکردندی و منتظر نماز دیگر میبودند قتاده گفت چون این آیت آمد رسول علیه السلام گفت الحمد لله که در امت من کسانی هستند که خدای مرا گفت خود را بایمان بر بند آنکه گفت بیان کن برای ایمان که کافر و جاحدانند و بگو که الحق من ربکم. گفتند خبر مبتداء مخذوفست یعنی این قرآن و آنچه در او هست از اخبار و آیات و اوامر و نواهی و وعد و وعید حقست از خدا بتعالی. و گفتند الحق مبتدات و من ربکم در جای خبر اوست یعنی الحق صادر من ربکم و ارد منه آت من قبله حق از خدا بتعالی صادر گشت از کتاب و پیغمبر و بیان و آنچه در تکلیف بآن محتاج باشند ا کمون اختیار بدست ایشانست هر که خواهد گو ایمان آر هر که خواهد کافر شو و صورت امر است و مراد تخیر بر وجه تهدید چو خدایا بایمان ایشان حاجت نیست اگر ایمان آرند ایشان مرا خوش آید و ثواب نعیم ابد رسند و اگر کفر آرند ما بجا زده ایم برای کافران آتشی که سر آورده های آن محیط است بایشان و کرد ایشان در آمده است و قوله اعتدنا. من العتاد و هو العدة آن سازگار باشد و سراق سر آورده باشد بمانند دیواری کرد خیمه و خیمه در میان آن باشد. ابو سعید خدری روایت کرد از رسول علیه السلام گفت دوزخرا چهار سرا پرده است کثافت هر یکی چهل ساله راه. عبدالله عباس گفت دیواری است از آتش و در عرصه قیامت کرد کافران در آمده باشد. کلی گفت کردی باشد که روز قیامت از دوزخ بر آید از آتش و در عرصه قیامت کرد کافران در آید مانند حظیره قال رو به. ما حکم بن

المنذر بن جارود. سراق الحد علیک محدود. و قال سلامة بن جندب. هو المدخل التعمان بیتاسماؤه. صدور الفیول بعد بیت مسردق. بعضی ذکر گفتند دودی باشد که روز قیامت از دوزخ بر آید و کرد کافران در آید و هو قوله. انطلقوا الی ظلّ ذی ثلاث شعب لا ظلیل و لا یغنی من الّهب الا یه. و ان يستغیثوا یغاثوا بماء کالمهل. و اگر فریاد خواهند فریاد ایشان رسند از تشنگی که ایشانرا رسیده باشد بآبی چون در ذیت و این روایت از ابو سعید خدری است که از رسول علیه السلام که گفت مهل دردی زیت باشد بگرما بصفتی بود که کافر بنزدیک روی برد گوشت روی او در آنجا افتد. عبدالله عباس گفت آبی سبز باشد مانند در ذیت اعمش گفت عصاره زیت باشد. مجاهد گفت خون و ریم باشد. ضحاک گفت آبی سیاه باشد چه دوزخ سیاه است و هر چه در او باشد سیاه بود از درخت و لباس او. ابو عبیده گفت جواهر زمین باشد گداخته یعنی مس و روی و آهن و ارزب و مانند آن گداخته و آمیخته قتاده گفت عبدالله مسعود بکوفه بود مردی آمد و اورا جامی سیمین آورد زر بر او زده او فرمود تا چاله بر کنندند در زمین و در آنجا نهادند و آتشی عظیم بر افروختند تا بکداخت و سرخ شد چون آتش آنکه گفت غلامرا برو و این جماعتی که هر روز بر ما آیند ایشانرا بخوان او برقت و ایشانرا بخواند جماعتی بسیار بیامدند او گفت در تکرید و این بدینی گفتند این چیست گفت هذا شبه شیء بالمهل الذی او عدل الله الکفار به فی النار این بهتر چیزی است مانند بآن مهل که خدای وعید کرد کافرانرا در دوزخ بآن. سعید جبیر گفت مهل چیزی باشد که گرمای او بغایت رسیده باشد. ابو عبیده گفت از مسیح بن ینهان شنیدم که گفت فلان ابغض الی من الطلبا و المهل گفتم مهل چه باشد گفت خیر در میان آتش کنند آنکه بر دارند و انکشتهای آتش و جرات در کنار او آویخته باشد. یسوی الوجوه. بریان کنند رویمها را و بسوزد. سعید جبیر گفت چون اهل دوزخ کرسنه شوند استغاثت کنند و فریاد خواهند از گرسنگی ایشانرا اغاثت کنند بدرخت ز قوم از آن بخورند و در تن ایشان چون آتش شود و گوشت و پوست ایشان پخته گرداند چنانکه عرق بر آرند یارهای گوشت ایشان با عرق برود آنکه تشنگی بر ایشان افتد چند سال فریاد میکنند از تشنگی ایشانرا اجابت کنند بآبی چون مهل و آن آبی بود که گرمای آن بغایت رسیده باشد که چون بنزدیک دهن برند گوشت روی ایشان در آنجا افتد. بس الشراب. و بد شراب باشد آن مهل. وسائت مرتفقا. و بد جای تکیه باشد دوزخ و مرتفق ممکا باشد که مرفق بر آنجا نهند. عبدالله عباس گفت منزلا. مجاهد گفت مجتمعا. عطا گفت مقرا. گفتند مهادا و گفتند منزلا و اصل او ممکا بود که بر او بیاسایند بمرفق قال الشاعر شعر. قالت له و ارتفعت الاقمت. يسوق بالقوم غزالات الصّحی. و ارتفق الرجل کوبند چون تکیه کند و خوابش نباشد قال ابو ذوبیل الهذلی. نام الخلی وبّ اللیل مرتفقا. کان عینی فیها الصاب مذبوح. و گفتند روا بود که از رفق باشد و آن منفعت بود. ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات. آنانکه ایمان آرند و عمل صالح کنند. در خبر آنخلاف کردند بهری گفتند ان لا نضع در جای خبر اوست چنانکه شاعر گفت. ان الخلیفة ان الله سربله. سربال ملک نه تر حی الخه اتین. و آن ضمیر که باید که در جمله خبری باشد عاید با

مبتداء در او مقدر است و التقدير انا لا نضع اجر من احسن منهم عمل چنانكه السمن عنوان بدرهم التقدير منه بدرهم . و گفتند اولئك لهم جنات عدن در جای خبر اوست . خداي تعالی گفت آنانكه ايمان آرند و عمل صالح بكنند ما مزد نكو كاران ضايع نكنيم يعنى ايشان نكو كار باشند و ما مزد نكو كاران ضايع نكنيم ايشان آنانند كه ايشانرا باشد بهشتها مقام و العدن الاقامة . تجرى عن تحتهم الانهار . در زیر ايشان جويها ميرود يعنى زیر كوشكها و درختان بوستانهای ايشان . يحملون فيها . در پوشانند ايشانرا بحلی و زينت . من اساور . گفتند من اول زبادتست و دوم تبين است و گفتند هر دو تبين است دست و رنجهای زرین و اساور جمع اسوار باشد و گفتند جمع اسوار باشد علي حذف الزيادة چه اگر با زبادت بودی اساور بودی . و گفته اند جمع اسوره باشد و اسوره جمع سوار بود فهو جمع الجمع . و يقال سوار و سوار بالضم و الكسر و گفتند اين آيت ملوك بودی يعنى اهل بهشت سه دست و رنجن دارند يكي از زر و يكي از سيم و يكي از لؤلؤ و ياقوت . و يلبسون ثيابا خضرا . و جامه های سبز پوشند از سندس و آن ديبای تنك باشد و از استبرق و آنديبای نخين سطر باشد و گفته اند معرب است . متكئين فيها على الارائك . تكيه زده باشند و نصب متكئين بر حالت . نعم الثواب التقدير . نعم الثواب الجنة . نيك ثواب است بهشت . و حسن مرتقا . و نيكو تكيه كاهيست او يا منفعتی و انتفاعی و منفعت گاهي . واضرب لهم مثلا رجلين . گفتند اين آيات در حق دو برادر آمد از اهل مگه از بني مخذوم يكي مؤمن و يكي كافر مؤمن ابو سلمه بود عبدالله بن عبدالاسد بن عبد يا ليل و او شوهرام سلمه بود پيش از رسول عليه السلام و كافر الاسود بن عبدالاسد بن عبد يا ليل بود . و گفتند آيات بر سبيل مثل در رسول آمد و مشركان مگه گفتند اين مثل برای عينية بن حصين زد و برای سلمان فارسي كه قصه ايشان برفت خدای مثل زد ايشانرا بدو مرد در بني اسرائيل دو برادر يكي مؤمن و يكي كافر نام يكي يهودا بود در قول عبدالله عباس و مقاتل گفت تملیخا و نام كافر فطروس بود و هب گفت قطيفه بود و ايشان آند كه خدای وصف ايشان كرد در سورة الصافات . عبدالله مبارك گفت از معمر از عطاء خوراسانی كه او گفت در بني اسرائيل دو برادر بودند يكي مؤمن و يكي كافر ايشانرا بميراث از پدر مالی رسيد هشت هزار دينار قسمت كردند هر يكي چهار هزار بر گرفتند اما برادر كافر بهزار دينار سرائی خريد اين برادر مؤمن گفت بار خدایا برادرم در دنيا بهزار دينار سرائی خريد من از تو در بهشت سرائی ميخرم بهزار دينار و آنكه آن هزار دينار بصدقه بداد برادرش بهزار دينار ساز و تجمل آن سرائی خريد و مؤمن گفت بار خدایا برادرم بهزار دينار ساز و تجمل سرائی كرد من اين سرائی كه از تو خريدم در بهشت ساز و تجمل مي خرم و خدمتكار بهزار دينار و آنكه بصدقه بداد برادرش بهزار دينار ضيعتی خريد از آب و كشت و باغ و بستان او گفت بار خدایا من از تو بهزار دينار ضيعتی می خرم در بهشت و هزار دينار ديگر بصدقه داد برادرش زنی خواست و هزار دينار خرج آن كرد او گفت بار خدایا برادرم زنی خواست و هزار دينار خرج كرد من از تو زنی می خواهم از حور عين اين هزار دينار باقي در راه آن صدقه كردم و آن نیز بصدقه بداد چون روزگار برآمد او محتاج شد و فرو ماند با خود گفت اگر بروم واحوال

و حاجت خود برادرم را بگويم همانا مرا يازی كند و بيايد و بر راه او بنشست چون برادر آمد اورا گفت مرا ميشناسی گفت تو برادر مني فلان گفت بلی گفت چه كار است ترا گفت حاجت مرا بيش تو آورد گفت آن مالرا چه كردی گفت بصدقه بدم و قصه خود با او بگفت او بر طريق استهزاء اورا گفت انك من المصدقين آنكه گفت والله كه جوی ندم ترا و اورا براند و ذلك قوله قال قائل منهم اني كان لي قريبن عا نك من المصدقين الى قوله فاطلع فرآه في سوء الجحيم الايات و در قصه ايشان اين آيات بفرستاد . واضرب لهم مثلا . گفت اي محمد مثلي زدن براي اين كافران و رجلين بدل اين مثل است و گفتند محل او خبر است اي مثل رجلين جعلنا لاحدهما . كه كرديم مايكي را از ايشان دوستان از انكور يعنى رز . و حففنا هما بنخل . و كرد كرد آن درختان خرما . وجعلنا بينهما زرع . و در ميان آن كشت زار كنند و جز آن . كلتا الجنة . هر دو بستان كلا مؤ حد اللفظ معني المعنى چنانكه كل بنزدك بعضی برای آن گفت انت و تكفت انتا قال الشاعر . و كلناها قد خط لي في صحيفتي . فلا العيش اهواه ولا الموت اروح . و گفتند تقدير است كه كل واحدة منهما . انت اكلها . اي اعطت ثمرها هر يكي از آن بستانها ميوه خود بدادی و بر آوردی . ولم تظلم منه شيئا . و هيچ كم نكردی از آنكه سال اول بودی والظلم في اللغة هو اللقصان يقال ظلمه حقه اذا انقصه قال الشاعر . شعر يظلمني مالي كذا ولوي يدي . لوي يده الله الذي لا يغالبه . و بروي الذي هو غالبة . و فجرنا . برانديم و بر كشاديم در ميان آن بستانها جوی آب روان . و كان له ثمر . و اين مرد صاحب بستان را در آنجا ميوهها بود و ثمر جمع ثمار باشد كحمار و حمر و گفتند ثمر و جمعه ثمر كخشب و خشب و گفتند ثمر جمع ثمره كتمر و تمره و گفتند ثمرهم جنس مال باشد . مجاهد گفت مراد زر و سيم است يعنى صاحب اين بستانها را جز اين بستانها زرو سيم بود . عبدالله عباس گفت انواع مالها خواست و قتاده گفت كل المال ثمر همه را ثمر گویند . فقال لصاحبه . اين مرد مال دار آن برادر درویش را گفت من بمال از تو پيشم و بحشم و خدم از تو عزيزتر . و دخل الجنة . آنكه خدای حكایت حال او كرد كه او در بستان خود شد . و هو ظالم لنفسه . و او حال راست در آن حال كه او ظالم نفس خود بود بآنكه كافر بود بخدای گفت نپندارم كه اين بستان هرگز هلاك شود و نپندارم كه قيامت خواهد بود و اگر ما را با خدای مردی و مرجعی هست باز كشت من بجای به از اين باشد خداي تعالی از حماقت و اعتقاد باطل او و ظن خطا و تمنای محال او اين حكایت كرد و اهل حجاز و ابن عامر خوانند منها منقلبها اي من الجنتمين و در مصاحف ايشان چنین است . قال له صاحبه . گفت اورا رفيق و برادر مسلمان او . و هو يحاوره . و او حالت در آن حال كه او مناظره ميكرد . اكفرت . كافر شده بآن خدای كه ترا از خاك بيافريد يعنى كه اصل تو را كه آدم بود و قول ديگر آنكه آب نطفه از طعامی و غذائی بود كه از خاك روید پس اصل نطفه از خاك بوده باشد . ثم من نطفة . پس از اين آب معهود كه خدای از او خلق آفريند و اصل نطفه آب اندك باشد من نطف اذا قطر فعلة بمعنى مفعول باشد كه قطرهم لازم است و هم متعدي . ثم سواك رجلا . پس ترا مردی تمام سوی

کرد و این حکایت تدبیر خلق برای آن گفت تا بداند این فعل قادری مختار است نه بطبع بوده است
چو اگر بطبع بودی بیک بار بیودی چنانکه کتابت بقالب که بیکبار بر آید اما آنکه با اختیار فاعل
بود حرف حرف در وجود آید بحسب ارادت قوله لکننا هوالله ربی تقدیر آنست که
لکن انا هوالله ربی و لکن من نگویم با خدای شریک هست بل گویم او که الله است خدای
منست پس همزه از میان بیفکند دو نون بهم آمد ادغام کردند چنانکه شاعر گفت و ترمیننی
بالطرف ای انت مذنب و تقلیننی لکن ایاک لا اقلی ای لکن انا نافع در روایت متنبی
و ابو جعفر و ابن عامر و روئیس و برجی در حال وصل با الف خوانند چنانکه شاعر گفت
انا سيف العشيرة فاعرفونی حمیدا قد تدریت السنما و در آنکه در حال وقف اثبات باید
کردن خلاف نیست کسائی گفت در کلام تقدیم و تأخیری هست و التقدير لکن الله هو ربی
و آبی خواند لکن انا هوالله ربی بر اصل چنانکه اظهار الف نکرد در لفظ در حال وصل
و لا اشرك بر ربی احدا و من کسی را انباز خدای نگویم و کسی را شریک او نکنم و لولا ای
هالا قلت چرا نکفتی چون در بستان خود شدی ما شاء الله لا قوة الا بالله روا بود که مادر
محل رفع بود بر خبر مبتداء مقدر و التقدير هی ما شاء الله و شاید که در محل نصب بود بوقوع شأ
علیه ای ما شاء الله کان و بر این وجه ما مجازات را بود و التقدير ای شئ شاء الله کان و بر این
تقدير هم روا بود که محل ما رفع بود بر ابتداء چه ما مجازات را بود و التقدير ای شئ بر رفع آنکه
او مبتداء باشد و کان خبر او باشد اگر گویند نه امت اجماع کرده اند بر اطلاق این قول که
ما شاء الله کان و ما لم یألم یکن آنچه خدای خواهد باشد و آنچه نخواهد باشد و این بر
خلاف مذهب شما هست جواب گوئیم این بر تأویل باشد چنانکه اجماع امت است بر آنکه
اطلاق لا مرد لا امر الله فرمان خدا را رد نیست چنانکه تأویل کردند بر آنکه صورت خبر است و
مراد نهی لا تردوا امر الله و الواجب ان لا بردهم چنین این کلمه ما و لست بر آنکه ما شاء الله
من فعل نفسه او من فعل غیره علی سبیل الاکراه کان و ما لم یألم من هذین لم یکن آنچه خواهد
از فعل خود با اختیار و از فعل غیر با کراه لا محاله باشد و آنچه نخواهد بر این وجه نباشد لا
قوة الا بالله قوة نیست الا بخدای چه بر خلق قوت جز خدای قادر نیست قدیم جل جلاله
قادر است بخود و هذا معنی قولنا قادر لنفسه او لما هو علیه فی نفسه و هر قادری که جز اوست با
قدار او قادر است تا او قدرتش ندهد قادر نباشد پس اینست معنی اینکه لا قوة الا بالله انس
مالك روایت میکند که رسول علیه السلام گفت هر که چیزی بیند که او را نیکو در چشم آید
بگوید ما شاء الله لا قوة الا بالله چشم بدان چیز نرسد ان ترن انا اقل منك اگر میبینی مرا
کتر از تو بمال و فرزندان و انا دو وجه را محتملست یکی تأیید ضمیر متصل را و یکی آنکه فصل
باشد چنانکه گفت انا القائم و کنت انا الخارج و اقل منصوبست برای آنکه مفعول دوم ترن است
مالا و ولدا نصب هر دو بر تمیز است و عیسی بن عمرو در شأ خواند انا اقل بر رفع بر
ابتداء و خبر آنکه جمله در محل نصب باشد بر مفعول دوم ترن فعیسی ربی ان یؤتین امید است
که خدای من مرا بدهد بهتر از بستان تو برای آنکه مرا با او ایمان و اعتقاد است و برسل

علیها حسابنا من السماء و فرو فرستد بر بستان تو حسابی از آسمان قتاده و ضحاک گفتند
عذابا عبدالله عباس گفت آتشی ابن زید گفت قضای از خدایتعالی بخشم اخفش گفت
تیری ناوکی واحدها حسابنه و گفتند برای آن تیر ناوک را حساب خوانند و حساب حساب باشد
که آن بسیار بود در یک مجرا فشبهها بکثرة الحساب زجاج گفت حسابنا ای عذابا حساب
ما کسبت يدک عذابی بر وفق و حساب آنچه کرده باشی نه بیشتر و نه کمتر تا عدل باشد و این
و جوی لطیفست فتصبح صعبدا زلفا در روز آید این بستان تو خاکی املس ساده که بر او
نیات نباشد و این قول قتاده است مجاهد گفت رملا هائلا و ترابا ربکی روان عبدالله عباس
گفت مانند جزاست در معنی او تصبح ماؤها غورا ای غائرا یا در روز آید و آتش
بزمین فرو شده و برای مبالغت مصدر بجای اسم فاعل بنهاد چنانکه عنتره گفت فتظلل جیادهم
نوحا علیهم مقلدة اعنتها صفوفا فلن تستطیع له طلبا تو توانی آنرا طلبیدن و با دست
توانی آوردن و محیط بشمره و محیط شوند و گرد میوه اودر آید و این عبارتی است از
هلاک بر وجهی که از او هیچ سلامت نیاید پنداری هلاک بمانند حایطی محیط گشت بآن و
منه قوله قد احاط الله بها و قوله و الله من ورائهم محیط و قالوا احاط بهم العدو اذا اهلكوا
عن اخرهم فاصبح یقلب کفیه در روز آید و دست میگرداند و این عبارت است از حسرت
و پشیمانی و گفتند یعنی دست بر دست میزند و این از عادات متحیر و متلخف باشد قال بعض
المحدثین و اتی اذا ما فاتی الامر لم اکن اقلب کفی اثره متلما و لکنه ان جاء عفوا
قبلته و ان فات لم اتبعه هالا ولیتما و هی خاویة علی عروشها و او حال است در آنحال
که آن فرو افتاده باشد بر چفتهاش و گفته اند بر سقفهاش و گفته اند خالیة من سقوطها
و بنائنها و علی بمعنی من باشد و بر طریق پشیمانی گوید یا لیتنی کاشکی تا من با خدای انباز
نکرتمی آنکه حقتعالی حکایت کیفیت حال او کرد گفت و او را نباشد گروهی و لشکری که یاری
او کنند و لم تکن له فمة بفصرونه من دون الله بدون خدای و او را از خدای حمایت کنند
و ما کان منتصرا و او انتقام نتوان کشیدن هنالك الولاية لله الحق آنجا بگاه یقین داند که
ولایت خدا بر است تعالی بحق که او حقت و مادن او از معبودان باطل حمزه و کسائی
خواندند الولاية بالکسر مصدر والی باشد و بفتح مصدر ولی یقال ولی من الولاية و والی من
الولاية و بعضی ذکر گفتند الفتح للمصدر و الکسر للصفة برای آنکه بناء فعاله مصدر باشد کالسماحة
و الظرافة و الکرامة و فعاله صفت را باشد کالخیاطة و الساجة و الحیاة و ولایت خدا بر است
ابو عمرو و کسائی خوانند الحق برفع بر صفت ولایت و باقی بجز بر صفت بنام خدایتعالی چنانکه
ثم ردوا الی الله مولیهم الحق الایه و در مصحف عبدالله هست لله و هو الحق برای آنکه حق
صفت خدای باشد و در مصحف ابی هست هنالك الولاية الحق لله چنانکه حقیق صفت
ولایت باشد هو خبر ثوابا او بهتر است بثواب دادن اگر گویند این آنگاه باشد
که صواب دهنده دگر باشد گوئیم این بر دو وجه بود یکی آنکه متمتع نبود که ایشان
اعتقاد کرده باشند که جز خدای ثواب دهنده هست دگر آنکه ثواب جزا باشد یعنی از هر
جزا دهنده خدای بهتر است و جزای او و عاقبت او و خیر عقبها و بهتر بعاقبت عاصم و حمزه

خواندند عقبا بسكون قاف و باقى قراء بدو ضمه و هما لغتان للعاقبة . و هنالك اشارتست بر روز قيامت و ولايت بفتح و اوضد عداوت باشد و نصب او بر تميز است . واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا . آنكه گفت يا محمد براى اين كافران مثل بزن زندگاني دنيا را و بگو كه او چون آيى است كه ما آنرا از آسمان فرو فرستيم بآن آب باران نبات برويد از زمين انواع آميخته شود بهم آنكه بس بر نيابد كه آنرا بيايى سبز و تازه و موفق و با طراوت ميبينى زرد شود و خشك گردد و باد آنرا در جهان ببرد دنيا باين مانند بيبى كه مرد در او بر سر عيش و عشرت و كامراني و كاررواني و جواني و مال و فرزندان و نظام امور كار ها ساخته و مراد ها حاصل کرده بر گردد از اين روى بر آن روى توانگرى بدرويشى بدل شود و تندرستى ببيمارى و كار روانى بفر و ماندگى و زندگاني بمرگ تا هر چه ديده باشى بخلاف آن شود چنانكه اگر بيبى باز شناسى . مطرف بن عبد الله بن الشجر گفت در خفض عيش ملوك منكر و درجه ملوكا ايشان در آن نگر كه عنقریب يا حال ايشان منتقل شود يا ايشان از ملك و ملك زایل و مرتحل شوند . محمد بن الحسين بن العبيد گفت بر كوشكى ديدم نوشته باعالى الحجاب اين بيتها . بالله ربك كم قصر مررت به . قد كان يعمر بالملكات و الطرب . طارت عقاب المنايا فى جوانبه . فصار من بعدها الويل و الخرب . يكي از جمله صالحان گفت مرا بسواد كوفه شغلى بود بخورنق و سدبر بگذشتم آن سراهاى نعمان بن منذر بود ديدم ويران شده و از او الا رسوم و آثار نماند باستادم ساعتى اعتبار را آنكه گفتم اين سگنانك اين جيرانك ما فعل قطانك هاتقى آواز داد . افناهم حدنان الدهر و الحقب . و غالهم دمن فى صرفه نوب . كانوا قبا نوا و فى الايام معتبر . حتى يصرف فى اطوارها العقب . مسائة و سرور تلافه ترح . و غيطة شوبها هم له كرب . على بن ابي مریم گفت بسويقه عبدالوهاب بگذشتم خراب شده بود برديوارى ديدم نوشته . هذا منازل اقوام عهدهم . فى خفض عيش و عز ماله خطر . صاحت لهم صائحات الدهر فانقلبوا . الى القبور فلا عين و لا اثر . يكي از جمله صالحان در خواب ديد يحيى بن خالد را در آنوقت كه وزير بود كه در جانب غربى بغداد استاده بود از جانب شرقى او آواز آمد و كوينده اين بيتها بخواند . كان لم يكن بين الحجون الى الصفا . انيس و لم بسمر بمكة سامر . يحيى بن خالد جواب داد و گفت . بلى نحن كنا اهلها فابادها . صروف الليلي و الحدود العوائر . چهل روز تمام نشد كه ايشان را نكبت رسيد و ابو العتاهيه گويد . جمعوا فما اكل الذى جمعوا . و بنوا مساكنهم فما سكنوا . و كانوا بها طعنا . و قد استراحوا ساعة ظعنوا . عبدالملك بن عمير گفت سر حسين بن على عليهما السلام ديدم پيش عبيدزاد عليه السلامه در قصر الامارة كوفه و سر عبيد زباد ديدم در پيش مختار ابو عبيده نهاده هم در آن قصر و سر مختار ديدم پيش مصعب زبير نهاده و سر مصعب ديدم پيش عبدالملك مروان نهاده اين همه در مدت دوازده سال بود و رسول عليه السلام گفت ما امتلئت دار حبرة الا امتلئت عبرة . هيچ سرائى پير از خرمى نشد الا پير از آب چشم شد . هشام كلبي گفت چون خالد وليد عين التمر بگشاد احوال دختران نعمان بن منذر پرسيد گفتند يكي بمرد و يكي در بعضى حجرها بصلوة مشغولست خالد برفت و بر او سلام كرد گفت حال شما چگونه اينجا رسيد پس از آنكه پادشاهان عرب

(بوديد)

بودند گفت مجمل كويم يا مفضل گفت مجمل گفت روزى آفتاب بر آمد و هيچ رونده نبود در خورنق و سدبر الا زير دست ما بود و همان روز آفتاب فرو شد تا هر كه ما را ديد رحمت كرد آنكه گفت . فبينما نسوس الناس والامر امرنا . اذا نحن فيهم سوقة نتصف . فاف الدنيا لا يدوم نعيمها تغلب تارات بنا و تصرف . قوله . فاصبح هشما . اى مهشوما فعيل بمعنى مفعول و الهشم الكسر . تذروه الزباج . اى تسفيه . والذاريات بادها باشد كه بآف غله ياك كنند و دانه ازو جدا كنند و آت آنكار را مذارا كويند باد آن كياه خشك را از اين روى بر آن روى ميزند . و كان الله على كل شى مقتدرا . و خدايتعالى بر همه چيز قادر است . المال و البنون زينة الحياة الدنيا . آنكه حقتعالى براى تزهيد مردم در سراى فاني و زينت آن و اعتزاز بغيرور آن گفت مال و فرزندان زينت اين زندگاني نزديكتر است تا مال مستظهر باشد و بفرزندان معتز چون بنكرد آن اعزاز اغترار است پندارى از مصحف بر خواند از حق تو آنست كه چشم بمال دارى همت تو همه بمالست و كمتر چيز بر تو كار مالست نميداني كه مال را زوال بود و مرجع بآمال بود بر تو مردم آنست كه او را مالست و بر خدائى مرد آنست كه او نيكو حالست . عبدالله عمر گفت كه از رسول عليه السلام شنيدم كه او گفت ائت من در دنيا بر سه طمقة اند اما طمقة اول جماعتى كه رغبت نكند در جمع مال و ادخار او وسعى نكند در اقتنا و احتكار او از دنيا بسد جوعت و ستر عورت راضى باشند و توانگرى ايشان در آن باشد كه ايشان را باختر رساند ايشان آنان باشند كه لا خوف عليهم و لا هم يحزنون و اما طمقة دوم آنان باشند كه مال دوست دارند و ليكن جمع او از ياك تر طريقى كنند و از حلال تر وجهى و صرف آن نيكوتر را حى كنند بان مبرت كنند وصلت رحم كنند و با درويشان مواسات كنند و در اجتناب حرام چنان باشند كه يكي از ايشان دوستر دارد اگر سنك خورد از آنكه درمى از حرام بدست آرد يانه در راه طاعت صرف كند . با از حق منع كند با خازن آن باشد تا بوقت مرك ايشان آنان باشند كه اگر خدائى با ايشان مناقشه كند عذاب كند ايشان را و اگر عفو كند ايشان را بدهند . و طمقة سيم آنان باشند كه جمع مال دوستدارند از حلال و حرام و منع كنند آنرا از واجبات اگر نفقه كنند اسراف كنند و اگر نه امساك كنند و بخل و احتكار كنند ايشان آنان باشند كه دنيا زمام دلهائى ايشانرا بدست گرفته باشد تا ايشانرا بدوزخ رساند . و الباقيات الصالحات . عبدالله عباس و عكرمه و مجاهد گفتند سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر است چون اين كلمات گويد گناه از وي ريختن كيرد چون برك از درخت اين خير ابوالدردا روايت كرد از رسول عليه السلام . عبدالله عمر گفت و سعيد بن المسيب و عطائي بن ابي رباح باقيات صالحات آنست كه بنده گويد سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و لا قوة الا بالله . خالد بن عمران روايت كرد كه يكروز رسول عليه السلام برون آمد و صحابه را گفت خذوا جئكم سيرا ها بر گريد گفتند يا رسول الله دشمنى حاضر آمده است گفت نه و ليكن سير هائى كه شمارا از دوزخ نگاهدارد گفتند يا رسول الله آن سير ها کدامست گفت سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم كه اين كلمات مقدماتند و معقباتند و مجتباتند

(و)

و باقیات صالحانند. ابوسعید خدری روایت کرد که رسول علیه السلام گفت باقیات صالحات بسیار گویی گفتند باقیات صالحات کدامند گفت ملة است گفتند آن چیست گفت ملة است تا چهار بار بگفت آنکه گفت تکبیر و تهلیل و تسبیح و تحمید است و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم. عبدالله بن عبدالرحمن مولى سالم بن عبدالله گفت سالم مرا بنزدك محمد بن كعب القرطی فرستاد گفت يكساعت فلان جای حاضر آی تا سخنی گویم حاضر آمد يكديگر را پرسیدند آنکه سالم محمد بن كعب را گفت باقیات و صالحات را معنی چیست گفت لا اله الا الله و الحمد لله سبحان الله و الله اكبر و لا حول و لا قوة الا بالله سالم گفت لا حول و لا قوة الا بالله از کی باز در آنجا آوردی گفت او را از آنکه که ابو ایوب انصاری را دیدم او مرا گفت از رسول شنیدم که گفت شب معراج را باسمان بردند ابرهیم خلیل را دیدم مرا تقرب و ترحیب کرد من جبرئیل را گفتم این کیست گفت این باقیات صالحات ابراهیم خلیل است ابرهیم مرا گفت امت را بگوی تا در زمین بهشت غرس بسیار بنشانند که تربتش یا کیزه است و زمینش فراخ من گفتم غرس بهشت چه باشد گفت گفتن لا حول و لا قوة الا بالله. سعید جبیر گفت و عمر بن شریل و ابرهیم و مسروق گفتند باقیات صالحات نمازهای پنج است و آن آنچنان است که سیئات را برد. علی بن ابی طلحه گفت از عبدالله عباس که او گفت اعمال صالحانست از گفتن لا اله الا الله است و استغفر الله و صلوات بر محمد و آتش و نماز و روز و صدقه و حج و عتق و جهاد و صلوات رحم و جمله حسنات که ثواب آن ابد الدهر بماند. عطیه گفت از عبدالله عباس که آن سخن نیکو است حسن بصری گفت نیاتست که اعمال بدان قبول کنند. قتاده گفت هر طاعت باشد که برای خدا کنند ابو جعفر الباقر علیه السلام گفت قیام اللیل اصلوة اللیل شب بر خاستن برای نماز است اما قوله: کائنات من السماء. بظاهر چنان مینماید که تشبیه حیوة دنیا بآب است و اصل اشارت گفتند اشارت در آنکه خدایتعالی دنیا را بآب تشبیه کرد آنست که آب قرار نگردد بیکجای بل رونده باشد چون راه باید دنیا همچنین است بر کسی نماند دیگر آنکه بر یکحال نماند چون جای باز دارند لون و طعم و رائحتش متغیر شود دنیا همچنین بر یکحال نماند بیکبار اقبال کند و بیکبار ادبار دگر آب که آب در یکجای ندارند روزی چند بماند باز خوشد بهری بزمن فرو شود و بهری هوا ببرد دنیا هم چنین است روزی چند بماند و باز فانی شود دیگر آنکه آب ممکن نباشد که کسی در او شود و بعضی در او نگیرد و تر نشود دنیا همچنین است هیچکس نباشد که از فتنه و بلیه او سلامت ماند دگر آنکه آب چون باندازه بود نفع دهد و چون زیاده شود خرابی دهد دنیا همچنین است تا باندازه بود نافع بود چون از اندازه بشود همه مضرت بود اما درست آنست که خدایتعالی تشبیه دنیا کرد باین جمله حدیث کرد بآب باران که از آسمان بیاید در وقت ربیع و بر زمین آید و از زمین نبات برآید تا فصل ربیع باشد و هوا باعتدال و باران میآید آن نبات سبز میشود چون فصل تابستان در آید و باران از آسمان نیاید نبات خشک شود و بیفتد و باد آنرا پراکنده کند و آنکه اول گفتم سخن اهل تذکیر است قوله: و يوم نسير الجبال. یاد کن ای محمد آن روزی که ما کوهها را برفتن آریم. و تری الارض

بارزة. و تو زمین را ظاهر ببینی درو هیچ کوهی و بنائی و حصنی و شهری و عمارتی نباشد همه زمین ساده بود و گفتند و تری الارض بارزة. معنی آنست که ما باطن زمین را ظاهر گردانیم تا آنچه در بطن او بود بر ظاهر آید و گفتند مراد آنست که مردگان را بر انگیزیم. و حشرناهم. و ما خلقناهم جمع کنیم و بر انگیزیم و هیچکس را رها نکنیم که حشر نکنیم. در خبر میآید که چون روز قیامت اسرافیل صور در دمد خدایتعالی این کوهها را برفتن آرد تا بر زمین میروند آنکه بادی در آید و آنرا بردارد و بر هوا ببرد بمانند پشم زده و ذلك قوله و تكون الجبال كالمنفوش ابن کثیر و ابو عمرو خواندند و یسير الجبال بفتح یا و رفع جبال بر فعل مجهول و باقی قراءت نسیر علی الخبر منه تعالی علی وجه التعمیم. و عرضوا علی ربك صفًا. و این خلقنا را عرضه کنند بر خدای توصیف صف و گفتند صفًا ای قیاما در کلام محذوفی هست والتقدير ثم يقال لهم پس گویند ایشانرا ظاهر عام است و بمعنی خاص یعنی کافرانرا گویند همچنان آمدی بنزد ما که ما اول آفریدیم شما را گفتند معنی تشبیه در کما آنست که همچنان زنده آمدی که اول آفریدیم شما را و آن استبعاد زنده شدن امروز زایلست بعضی ذکر گفتند بر ما برهنه آمدی همچنانکه در دنیا برهنه آمدی و گفتند عزلاً چنان ختنه نا کرده آمدی بیانش قوله علیه السلام یحشر الناس يوم القيمة حفاة عراة یای برهنه و تن برهنه و ختنه نا کرده باشند. در خبر است که عایشه گفت یا رسول الله زنان نیز برهنه باشند گفت آری گفت و اسواء تاه رسول علیه السلام گفت روز قیامت هر کسی را چندان در پیش باشد از احوال قیامت که ندانند که مرد کدام است و زن کدام. لکل امرء منهم يومئذ شأن یغنیه بل زعمتم. بل دعوی کردی شما که کافرانی که شما را وعده گاهی نخواهد بود و معاد و مرجعی نیست که شما برای جزاء با آنجا شوید. و وضع الکتاب. و بنهند نامه یعنی نامهای خلقان حاضر کنند تو گناهکارانرا بیانی ترسان از بیم آنچه در آن نامه باشد چون نامه بدست ایشان دهند و فرو نگیرند همه عملهای خود بینند از نیک و بد درو ثبت کرده گویند. یا ویلتا. ای وای بر ما این چه نامه است که هیچ گناه خرد و بزرگ در او رها نکرده اند والا در این نامه جمع کرده اند و بر شمرده اهل علم در صغیره و کبیره خلاف کردند عبدالله عباس گفت تبسم صغیره باشد و قهقهه کبیره و این بر سبیل مثل گفت سعید جبیر گفت صغیره چشم زدن و اشارت کردن و لمس کردن باشد و کبیره زنا و مشابه معتزله گفتند صغیره هر گناهی باشد که عقاب آن در جنب اجتناب کبائر محیط شود و این مذهب را بنا بر احباط باشد چون احباط باطل بود این حد باطل باشد و بنزدك ما صغیره و کبیره باضافت با یکدیگر باشد هر گناهی که باضافت با گناهی دیگر عقابش کمتر باشد آن صغیره باشد و آنچه عقابش بیشتر باشد آن کبیره باشد پس يك گناه باضافت هم صغیره باشد و هم کبیره صغیره باشد بالاضافة الی ما هو اکبر منه و کبیره باشد بالاضافة الی ما هو اصغر منه و آنچه از سلف حکایت کردیم دلیل صحت این قول میکند چو بمعنی فرقی نیست. و وجدوا ما عملوا حاضرا. و آنچه کرده باشند حاضر باشد یعنی نسخه و تفصیل و نوشته آن با جزای آن از ثواب و عقاب. و لا یظلم ربك احدا. و خدای تو بر کسی ظلم نکند حق او باز نگیرد و نقصان نکند و بگناه کسی دیگر را نگیرد

و بار کسی بر کسی نهند. و اذ قلنا للماء سجدا سجده لادم. آنکه حدیث آدم و ابلیس در میانه برای آن آورد تا تنبیه کند آن منکرانرا که استنکاف میکردند از محالست صحابه که یاد کنید حدیث ابلیس متکبر را که تعظم کرد از آنکه آدم را سجده کند بعلمت اصل خلقت که من با او چه کردم از طرد و لعنت و عقاب ابد که او را خواهد بودن گفت. و اذ قلنا. و یاد کن چون گفتیم ما فرشتگانرا که سجده کنید آدم را همه سجده کردند الا ابلیس که او از جن بود. علماء خلاف کردند در آنکه ابلیس فرشته بود یا جنی و این باسواء گفتیم در سورة البقره اما قوله. کان من الجن. در او دو قول گفتند عبدالله عباس گفت جن قبيله اند از فرشتگان ایشان را جن خوانند خدایتعالی ایشانرا از آتش سموم آفرید و دیگر فرشتگانرا از نور آفرید نام ابلیس سربانی عزازیل بود و بتازی حارت و او از جمله خازنان بهشت بود در پیش فرشتگان آسمان دنیا بود و فرمان آسمان و زمین بدست او بود و خدا را در آسمانها عبادت بسیار کردی جز آنکه منافق بود چنانکه بیان کرده ایم فی قوله و کان من الکافرین تکبر کرد از این سبب و گفت. انا خیر منه. خدایتعالی او را مسخ کرد آنکه گفت اگر کسی خطیعی کند که از باب کبر باشد و در درون کبر دارد امید مدارد با او و اگر خطیعی باشد نه از باب کبر امید دارد که خطیعه آدم کبر نبود و خطیعه ابلیس کبر بود و از آنجاست آن خبر که رسول علیه السلام گفت لولا تذنبوا لحشیت علیکم ما هو اشد من ذلك العجب العجیب و آنچه تحقیق است درین باب بیان کردیم پیش از این و روایتی دیگر از عبدالله عباس آنست که ابلیس را از برای آن جن و جنی خوانند که او از خازنان بهشت و جنان بود او را نسبت کرد بدان چنانکه کوفی و بصری و مکی و مدنی و حسن بصری گفت ابلیس علیه اللعنه هرگز فرشته نبود و او پدر جئانست چنانکه آدم پدر بشر است و در اخبار اصحاب ما هر دو آمده است و اختیار سید رحمه الله آنست که ابلیس فرشته نبود و او ابوالجن است چنانکه آدم ابوالبشر است و استثناء منقطع است فی قوله الا ابلیس چنانکه برفته است. شهر بن حوشب گفت ابلیس از آن جن بود که در زمین بودند فرشتگان بیامدند و ایشانرا آواره کردند ابلیس را باسیری با آسمان بردند. قتاده گفت از آنجا جن خواندند او را که جن عن طاعة الله از طاعت خدای جنون و دیوانگی کرد. ففسق عن امر ربه. ففسق شد از امر خدای و از فرمان خدای بیرون آمد و فسق خروج باشد در لغت یقال فسقت الرطبة عن قشرها اذا خرجت و موش را از آنجا فویسقه گویند لخروجها عن جحرها و در عرف شرع هر معصیتی باشد که دون کفر باشد پس ابلیس بآنکه کرد از فرمان و ترک سجده آدم فاسق بود و باعتقاد صواب داشتن آن و تعلل بآنکه در حکمت نکو نباشد که آنرا که از نار بود فرمایند که سجده کن آنرا که از خاک بود کافر باشد و خود در اصل کافر بود و کان من الکافرین و از ادله عقلی که برخاسته است بر بطلان ارتداد و احباط و بیان رفته است درین کتاب آنکه خطاب کرد با آن کافران. افتخذونه و ذریه اولیاء من دونه. او را و فرزندان او را بدوستان گرفتی دون من. و هم لکم عدو. و ایشان شمارا دشمنند و او حال راست حسن گفت جمله جن عن اخرهم فرزندان ابلیسند. مجاهد گفت ابلیس را چند فرزند بود لاقبس است و ولهان و ایشان صاحب

طاعت و نمازند که بنی آدم را منع و تبشيط کنند از نماز و طهارت و هفافت و مره و مره آنست که ابلیس را باو کفیه کنند و ابو مره خوانند او را و زلن بود است و او صاحب اسواقست بهر بازاری را بقی دارد مردم بازار را برفته و فساد حمل کند و اعور است و او صاحب ابواب زنانست دعوت کند با زنا کردن و مبسوط است و او صاحب اخبار است خبر های دروغ در میان مردم افکند که آنرا اصلی نبود و داسما است و او آنست که چون کسی در خانه شود سلام نکند و نام خدای نبرد و چون طعام خورد نام خدای نبرد با او طعام خورد. مخالف روایت کرد از شعبی که گفت روزی حمالی بیامد خنی در پشت گرفته بنهاد مرا گفت شعبی توئی گفتم آری گفت ابلیس را زن بود گفتم بدان عرس حاضر نبودم دگر باره این آیتم یاد آمد افتخذونه و ذریه دانستم که فرزند بی زن نباشد گفتم بلی زن بود او را و فرزندان. قتاده گفت ایشانرا تولد باشد چنانکه بنی آدم را. ابن زید گفت آدم ابوالبشر است و ابلیس ابوالجن و هیچ آدمی نیست و الا با او یکست از فرزندان ابلیس که او را اغوا و اغرامیکند. بنس للمظالمین بدلا. بد بدل است ابلیس و فرزندان کافرانرا از حقتعالی که فرمان او را کنند و فرمان ایشان بدش گیرند قوله. ما اشهدتهم خلق السموات والارض سبب نزول آیت و وجه اتصال او بآیت مقدم آنست که انسان تولای ابلیس برای آن کردند که اعتقاد کرده بودند که ابلیس و شیاطین غیب دانند تا ایشانرا از غیب خبر دهند و اخبار آسمان دارند و بر اصول آن واقفند خدایتعالی این آیت فرستاده و گفت از کجا آمد شما را که ایشان علم آسمان و زمین و اصول اشیاء دانند و من ایشانرا حاضر نکردم بخلق آسمان و زمین و نه بخلق خودشان. بیشتر مفسران گفتند ضمیر راجع است با شیاطین فی قوله ما اشهدتهم کلي گفت راجع است با فرشتگان و بعضی دگر گفتند راجع است با کافران و لا خلق انفسهم و لا خلق بعضهم بعضا. ابو جعفر خواند. ما اشهدناهم. بر خبر از جمع علی التعظیم و وجهی دگر در معنی آیت آن گفتند من ایشانرا حاضر نکردم در وقت خلق آسمان و زمین و خلق ایشان. استعانة بهم. تا مرا یاری دهند بیانش. و ما کنت متخذ المضلین عضدا. و من کمره کنندگانرا بیار و یاور و معاون نکیرم و در عضد پنج لغتست عضد و عضد و عضد و عضد قوله تعالی.

و یَوْمَ یَقُولُ نَادُوا شُرَکَائِیَ الذِّینَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ یَسْتَجِیْبُوا لَهُمْ وَ جَعَلْنَا بَیْنَهُمْ مَوْبِقًا * وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَ لَمْ یَحِیْدُوا عَنْهَا میان آنها ملاک گاهی و دیدند که کاران آتش را پس بداشتند که آنها واقع شوند گانند آنرا و نافتند از آن مصرفا * وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا فِی هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ وَ کَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَیْئًا جَدَلًا * وَ مَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ یُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰی وَ یَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا خِیرٌ اَزْجَدَالٍ وَ چه چیز باز داشته مردم را که بگروند چون آمدشان هدایت و آمرزش خواهند و در کارشان را مگر آن تأتیههم سنة الاولین اَوْ یَأْتِیَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا * وَ مَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِینَ إِلَّا أَنْبَاءًا بَیِّنَاتٍ لِّیُذْکَرُوا بِهَا وَ یَتَّقُوا رَبَّهُمْ وَ یَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ وَ یَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ وَ یَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ

درعك لا ظهر لها قال عليه السلام اذا وليت وألت اى نجوت وقال الاعشى . وقد اخالس رب البيت غفلته . وقد يحاذر متى لا يئل . وقال الاخر . لا وألت نفسك خلتها للعالمين و لم يكلم . و تلك القرى اهلكناهم لما ظاهروا . تلك اشارت است بشهر هاى هلاك شده عذاب رسیده گفت و آن شهر هاست که ما آنرا هلاک کردیم چون ظلم و بیدادی کردند و کفران آوردند بما و بر خود و بر دیگران ظلم کردند . و جعلنا لمهلكهم موعدا . و کردیم اهلک ایشانرا موعدی و وقت وعده و مهلك اینجا مصدر است اما فى غير هذا الموضع مفعول را سه معنی باشد مصدر و مفعول و موضع و هر بثنائی که از مزید ثلاثی بود در ادخلی مدخل صدق و قال الله تعالى هذا مفعول بارد و شراب اى موضع اغتسال . عاصم بروایت ابوبکر خواند لمهلكهم بفتح میم و لام . و بروایت حفص بفتح میم و کسر لام و باقى قراء بضم میم و فتح لام آنکه میم و لام مقفوح خواند گفت مصدر است من هلك بهلك هلاکا مهلكا مثل طلع بطلع مطلعا . و روا بود که مصدر اهلك باشد چو بیشتر مفعول که آید در مزید ثلاثی آید نحو اگر مته اگر اما و مکرما اى جعلنا لاهلاکهم موعدا و ابن اولیتر است بقرینه اهلكناهم در آیت . و آنکس که لام مکسور خواند گفت وقت هلاک باشد یا جای هلاک مثل المشرق و المغرب . و سیدویه گفت عرب گوید رایت الناقة على مضربها و منتخبها بکسر اى وقت ضرابها و تاجها و يقال ان فى الالف درهم لمضربا بالفتح اى ضربا و هر فعلی که فعل یفعل باشد مصدر از او بفتح باشد و موضع بکسر و نیز وقت بکسر نحو ضربه ضربا و المضرب الموضع و هر فعلی که بر فعل یفعل بود بضم عین مضارع نحو یدخل و یخرج مصدر و موضع او بفتح بود کالمدخل و المخرج الا آنچه شاذ باشد کالمسجد من سجد یسجد و ربما که از فعل یفعل مصدر بکسر آید کالمخرج قال الله تعالى الى الله مرجعکم اى رجوعکم و قوله و یسألونک عن المحیض اى العیض و قوله و جعلنا النهار معاشا کفند مصدر است و اولیتر آنکه وقت باشد و المصدر المعیشة و المعیش ايضا قال الشاعر . اليك اشکو شدة المعیش . و حر ایام تنفن ریشی . و اما بقرائت عامه که مهلك خواند بضم میم و فتح لام بیا نکردیم که این بنا سه معنی دارد اعنی مفعول و اینجا هم مصدر را محتمل است و هم وقت را و قوله موعدا و موعد نیز محتمل است این دو معنی را مصدر و وقت را و قوله اهلكناهم در محل رفع است بخبر ابتداء و قوله لما ظاهروا در محل نصب على الظرف اى وقت ظاهروا .

و اذ قال موسى لفته لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو امضي حقا * فلما و چون گفت موسی مرجوان خود را همیشه میروم تا برسم فراهم آمدن دو دریا یا بگذرم روزگاری دراز پس چون بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سربا * فلما جاوزا قال رسیدند جای فراهم آمدن میان آن دو را پس فراموش کردند ماهیها را پس فرار گرفت را خود را در دریا گذرگهی پس چون گذر کردند گفت لفته اتنا عدا اتنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا * قال ارايت اذ آوينا الى مرجوانش آورما را چاشته مارا بتحقیق دیدیم از سفر خود این تعب را گفت آبادی چون نشستم بسوی الصخرة فاتی نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله سنگ پس بتحقیق من فراموش کردم ماهی را و نه از یاد برد مرا آنرا مگر دیوار که یادکنم او را و گرفت را خود را في البحر عجا * قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا * فوجدوا دریا عجب را گفت این است آنچه بودیم می جستیم پس باز کشتند بر اثر هاشان از پی رفتنی پس یافتند

عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عبادنا و علمنا من لدنا علما * قال له موسى بنده از بندگان مارا که دادیم او را رحمتی از نزد ما و آموختیم او را از نزد خود دانستی گفت سر او را موسی هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا * قال انك لن تستطیع معی صبرا * آیا بیروی کنم تو را بر آنکه آموزی مرا از آنچه آموختی رشدا گفت بتحقیق تو هرگز نتوانی با من شکب را و کیف تصبر على ما لم تحط به خبرا * قال ستجدني انشاء الله صابرا ولا و چگونه صبر کنی بر آنچه نه راه بردی بآن آگاهی را گفت زود بای مرا اگر خواهد خدا شکبیا و نا أعصي لك أمرا * قال فان أتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحذر لك منه فرمانی نکنم مرا تو را کاربرا گفت پس اگر بیروی کردی مرا پس میرس مرا از چیزی تا خیردم مرا ترا از آن ذكرا * فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها قال آخرقتها لمغرق أهلها بذكر کردن پس رفتند تا چون سوار شدند در کشتی رخند افکند آنرا گفت یا سوار خردی آنرا کفر سازي اهل آنرا لقد جئت شيئا إمرأ * قال ألم أقل انك لن تستطیع معی صبرا * قال لا بتحقیق آوردی چیزی ناروا را گفت آیا نگفتم مرا تو را بتحقیق تو هرگز نتوانی با من شکب را گفت مکبر تؤخذني بما نسيت و لا ترحمني من أمري عسرا * فانطلقا حتى إذا لقيا مرا بآنچه فراموش کردم و بارما ساز مرا از کار من دشوار را پس روان شدند تا چون دیدند غلاما فقتله قال أقبلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا * قال

پس روی را پس کشت او را گفت آیا کشتی نفس پاکیزه بغير نفس بتحقیق آوردی چیز زشتی را گفت ألم أقل لك انك لن تستطیع معی صبرا * قال ان سألوك عن شيء بعدهما آیا نگفتم مرا تو را بتحقیق تو هرگز نتوانی با من شکب را گفت اگر پرسیدم ترا از چیزی پس آن فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا * فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية ن پس مصحبت مباش مرا بتحقیق رسیدی از نزد من عذرا پس روان شدند تا چون رسیدند اهل دهی را استطعما أهلها فأبوا أن يضيّفوها فوجدوا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه طعاما غواست اهل آنرا پس ابا کردند که مهمان کنند آنها را پس یافتند در آن دیوار را میخواست که بفتیس بیاد تا آنرا قال لو شئت لا تعدت عليه أجرا * قال هذا فراق بيني وبينك سأنذرك گفت اگر خواستی میگری بر آن اجربرا گفت اینک جدائی میان من و توست زود خردم ترا بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا * أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في بمعنى آنچه نتوانستی بر آن شکب را اما کشتی پس باشد مال بیچارگانی که کار میکردند في البحر فاردت أن أعيها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا * و اما دریا پس خواستم که معیوب کنم آنرا و باشد از پس آنها پادشاهی که میگردد هر کشتی را بزور و اما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا و كفرا * فاردنا أن پس پس باشند پدر و مادر او مؤمنین پس ترسیدیم که برساند آنها را برکشی و کفر پس خواستیم که یبدلهم رهما خيرا منه زكوة و أقرب رحما * و اما الجدار فكان لغلامين بدل کنند آنها را بر دو دیوار آنها را بر دو دیوار غنی و نزدیکتر به مرانی و اما دیوار پس باشد مردوسر

يَتِمِّينَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ
يَتِيمًا فِي شَهْرٍ وَهِيَ زَيْرُ كَنْجِي مَرْدُورًا وَهُوَ يَدْرُسَانِ شَابَةَ كَارِسِ خَوَاسْتِ يَرُورْدَكَارَتِ
أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَ مَا قَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ
كَه بَرَسَنْدِ رَشْدَانِزَا وَ بَدْرَ آوَرَنْدِ كَنْجِشَانِزَا زَرْحَمَتِي زَرْيَرُورْدَكَارَتُو وَ نَكَزْدَمَ آنَرَا از بِيَشِخُودِ اِيَسْتِ
تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا *

انجام آنچه نتوانستی بر آن شکیب را

قوله تعالى و اذ قال موسى لفته. عبدالله عباس گفت سبب نزول این آیت آن بود که چون
موسی علیه السلام از دریا بازگشت و فرعون و قومش در دریا غرق گشته بودند و ملک مصر و
ولایت موسی را و بنی اسرائیل را مستخلص شده بود خدایتعالی وحی کرد بموسی که خطبه کن
و بنی اسرائیل را از نعمتهای من یاد ده و ذکر هم بایام الله. او خطبه کرد و در اینجا یاد
کرده آنچه خدایتعالی بر او و برایشان کرد از نعمتها و گفت شا کر باشید نعمت آنخدا را که شمارا
از فرعون و قوم او برهاند و ایشانرا غرق کرد و شمارا از دریا سلامت در آورد و بیغمبر شمارا
بهترین اهل زمین کرد و با او سخن گفت و برگزید او را و محبت خود بر او افکند و توریة بر شما
انزال کرد تا میخوانید و آنچه از او خواستید بداد و بهتر از آن و بیشتر از آن که خواستید مردی
برای خاست از بنی اسرائیل و گفت یا بنی الله از تو عالمتر بر زمین هست او گفت نه جبرئیل آمد
و گفت خدایت سلام میکند و میگوید تو چه دانی که من علم کجا نهاده ام چرا این قول اطلاق
کردی و تکفیی الله اعلم موسی گفت بار خدایا از من عالمتر بنده بر زمین هست گفت بلی خضر از
تو عالمتر است گفت بار خدایا او کجاست گفت بمجمع البحرین آنجا که صخره است و علامتش
آنست که ماهی که در سفره شما باشد زنده شود و در دریا راه پیدا کند و چون بکنار دریا رسی
ماهی بگیر و بصاحب ده هر جا که او ماهی فراموش کند آنجا مقام خضر باشد او را آنجا طلب
باید کرد و نسیان ماهی بعلامت کرد. و بروایتی دیگر از عبدالله عباس آنست که موسی
علیه السلام خدا را گفت ای عبادک احب الیک از بندگان کرا دوستداری گفت الذی بذکری
ولا یسائی آنکه مرا یاد دارد و فراموش نکند گفت بار خدایا از بندگان تو که قاضی تر است گفت
آنکه حکم بحق کند و متابعت هوا نکند گفت بار خدایا کدام بنده عالمتر است از بندگان تو
گفت آنکه علم مردمان ضم کند با علم خود باشد که در آن میان کلمه باشد تدله علی هدی او
ترده عن ردی گفت بار خدایا اگر در بندگان تو کس هست از من عالمتر مراراه نمای باو گفت
آری که در بندگان من بنده ایست که او را خضر گویند او از تو عالمتر است گفت بار خدایا
کجا بایم او را گفت بر ساحل دریا نزدیک صخره و علامت و دلالت او ماهی است چنانکه گفتیم
آن ماهی زنده شود و در دریا راه کند بر آن راه بیاورد رفتن تا او را بیابی موسی علیه السلام
با جوانی که با او بود سفر کرد و از جمله زادی که برداشته ماهی شور بود فذلک قوله. و اذ
قال موسی لفته. حقیقتعالی گفت یاد کن ای محمد چون گفت موسی جوانش را. در او خلاف
کردند بعضی گفتند وصی او بود یوشع بن نون بن افرایم بن یوسف و گفته اند برادر یوشع بود

و گفته اند غلامی بود درم خریدۀ او و گفته اند خدمتکاری بود از آب او و عرب غلام و
خدمتکار را فقی خوانند و اگر چه پیر بود و کنیزك خدمتکار را فتات خوانند و اگر چه عجوز
بود و برای آن اضافه کرد با او که ملازم بودی با او برای تعلم. لا ابرح. ای لا ازال من زال
یزال لا من زال یزول برای آنکه اول را خبر باید و دوم را نباید و خبر مقدّر است و تقدیر آنکه.
لا ابرح سائر او طالبا پیوسته طالب و مسافر خواهیم بودن تا آنکه خضر را بیابیم و حقّ انتهاء
غایت را باشد یقال سرت حقّ ادخلها دخول غایت انتهاء سیر باشد گفت پیوسته میخواستیم
رفتن تا بمجمع البحرین رسمیم خلاف کرده اند در او. قتاده گفت دریای پارس و روم است
آنجا که جانب مشرق است. محمد بن کعب گفت طنجه است ابی بن کعب گفت افریقه است.
او امضی حقیبا. در او دو وجه است یکی آنکه افعّل هذا او ذاك گفت یا برسم باروز کار دراز
بروم و وجه دوم آنکه او بمعنی الی ان باشد چنانکه لازمك او تمطینی حقی میروم تا برسم و
یا آنکه که روزگار دراز بر این کار بر آید و وجه اول بمعنی لا یقتر است حقیبا. عبدالله عباس
گفت دهر آ روزکاری و جمعه احقبا باشد. عبدالله عمر گفت حقب هشتاد سال باشد. مجاهد
گفت هفتاد سال گفت تا برسم یا عمر تمام در راه رفتن کنم. قلما بلغا. چون برسیدند موسی
و مصاحبش. مجمع بینهما. ای مجمع البحرین آنجا که مجمع هر دو دریا باشد. نسیان حوئهما. ماهی
گذاشتند فراموش کردند و ماهی صاحب موسی فراموش کرد تنها ولیکن اضافت نسیان با هر دو
کردند چنانکه گفت بخرج منهما اللؤلؤ والمرجان از دریای شور بر آید از عذب بر نیاید و چنانکه
گویند خرج القوم الی موضع کذا فاخذوا زادهم و زاد بعضی از ایشان دارند پس بنا بر آنکه هر
دو یکجا بودند اضافه بایشان کرد که ماهی زاد هر دو بود. فالتخذ سبيله فی البحر سربا. ای
مسلسکا و مذهبا راهی بگرد دریا و آب از این جانب و آنجا بماند باهم نیامد موسی علیه السلام
بر آن راه برفت تا بخضر رسید. عبد الله عباس گفت آب شکافته شد تا ماهی بکل رسید بر کل
برفت اثر رفتن او در کل پیدا شد موسی بر آن اثر برفت و هر کجا ماهی بر آب برفت خشک شد
بمانند سنگ. عبدالله عباس روایت کرد از ابی کعب که رسول صلوات الله علیه گفت چون
بصخره رسیدند سر بر نهادند و بختفتند ماهی در زنبیل بجفتید موسی خفته بود و جوان بیدار بود
میگفتند تا ماهی شور بریان کرده از زنبیل بر آمد و در دریا رفت و چندانکه در آب میرفت مانند
طاقی پیدا میشد چنانکه سرب باشد چون موسی از خواب برخاست جوان فراموش کرد که موسی
را بگوید از اینجا برخاستند و برفتند آنروز و آب شب برفتند تا بردگر روز چاشمگاه موسی
علیه السلام مانده بود و کرسنه شده گفت. آتنا غدائنا. او را بمحدث موسی حدیث ماهی و
رفتن او در دریا یاد آمد قتاده گفت خدایتعالی ماهی را زنده کرد تا از سفره بیرون آمد و سر
بدریا نهاد و در دریا برفت چنانکه او برفت آب بیفرد تا مانند راهی از یخ بر آب پیدا شد تا
موسی از آنجا برفت و به خضر رسید. کلی گوید یوشع بن نون وضوء میکرد از آب دریا چشمه
بود که آنرا عین الحیوان میگویند بهر جانور رسیدی زنده شدی آب از دست یوشع بر ماهی
چکید ماهی زنده شد و در آب برفت و راهی بگرد تا بر آب راهی خنک پیدا شد و گفتند

ماهی سخت شور بود و از او بهری خورده بودند و موسی خفته بود یوشع ماهی بیاورد تا در آب بشوید تا شوری آن کمتر شود در چشمه حیوان چوب آب بماهی رسید زنده شد و از دست یوشع بآب اندر شد و راهی بکرد موسی علیه السلام برخاست و از حرص صاحب را گفت برخیز تا برویم که این راه ما را میباید برید و او حدیث ماهی فراموش کرده بود برفتند از آنجا تا بوقت چاشت رسید موسی حدیث چاشت کرد و ذلك قوله تعالى . فلما جاؤا . چون از آنجا که صخره بود بگذشتند که منزل دنیه ایشان بود که درو ماهی فراموش کرده بودند و بدیگر منزل رسیدند . قال موسی لفته . گفت رفیقش را . آتئنا دعا . طعام چاشت بیاور گفته اند خدا تعالی گرسنگی افکند بر موسی گفت آتئنا غدانا والغدا طعام الغداة والعشاء طعام العشاء بما آر طعام چاشت ما . لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا . که از این سفر رنج و ماندگی دیدیم گفتند آن رنج که آن روز رسید موسی را در آن سفر هیچ روز نرسید برای آنکه شبانروزی دگر تا وقت چاشت میرفتند که نیار میدند والنصب التعب چون موسی علیه السلام حدیث چاشت کرد یوشع را حدیث ماهی و رفتن او در دریا باد آمد گفت . ارایت اذا وینا الى الصخرة . دیدی آنکه که ما بنزدیک آن سنگ رسیدیم و محل اذ نصب است علی الطرف ای وقت وصولنا الى الصخرة . فأتی نیت الحوت . من ماهی فراموش کردم . وما انسانی الا الشیطان . واز یاد من نبرد الا ابلیس یعنی بوسوسه او که مرا مشغول کرد که بیاد دارم فراموش کردم . وهفل بن زیاد گفت آن صخره است که پیش نهر الترت است و نمایانرا بر دو وجه تفسیر دادند یکی ضد ذکر دوم ترك . و اتخذ سبیله فی البحر عجا . گفتند این از کلام یوشع است و گفتند معنی آنستکه و اتخذ سبیله فمعجبت من ذلك عجا . عبد الرحمن بن زید گفت جای تعجب باشد که ماهی بریان کرده بود از مدتی دراز زنده شود و در دریا برود و از رفتن او راهی پیدا ماند . ابن زید گفت نیمه ماهی بود . عبدالله عباس گفت و اتخذ موسی سبیل الحوت فی البحر . عجا یعنی عجب آمد موسی را از رفتن ماهی بریان در دریا . و هب گفت از رفتن ماهی راهی پیدا گشت در دریا مانند جوئی موسی علیه السلام چون آن شنید گفت . ذلك ما کما نبغ . این آنست که ما در طلب آئیم و بآه از نبغ بیفکنند بتحقیف اکتفاء بالكسرة عنها کقوله احبب دعوة الداع اذا دعان اتباعا للمصحف چنین یافتند نبشته . فارتدوا . باز گشتند . علی آثارها . هم بر آن پی که آمده بودند . قصصا . ای اتباعا للآثر بقل قص قص اثره یقص قصا و منه القصه و القصص باز پس آمدند بر آن راه که رفته بودند تا بنزدیک صخره رفتند ماهی در دریا و ره کردن او بدیدند موسی علیه السلام بدانست که آن آیتی است و دلالتی که خدا تعالی کرد او را بر اثر آن برفت تا بنزدیک خضر رسید و ذلك قوله . فوجدنا عبدا من عبادنا . بنده را یافتند از بندگان ما یعنی خضر را و نام او ابلیس بن ملککان و خضر لقبش بود برای آتش خضر خواندند که ابو هریره روایت کرد از رسول علیه السلام که او را برای آن خضر خواندند که او بر پوستین سفید نشست در زیر او سبز شد مجاهد گفت برای آتش خضر خواندند که چون نماز کردی پیرامنش یکبار سبز شدی . عبدالله مبارک گفت که این جریح گفت موسی علیه السلام خضر را یافت بر طبقه سبز نشسته بر روی آب بر او سلام

کرد . عبدالله عباس گفت از ابی کعب که موسی علیه السلام به خضر رسید خضر را یافت و او خفته جامه بر خود گرفته موسی علیه السلام بر او سلام کرد او برخاست و گفت عليك السلام یا نبی بنی اسرائیل موسی او را گفت تو چه دانی که من پیغمبر بنی اسرائیلم گفت آنکه تو را بمن ره نمود مرا احوال تو معلوم کرد . سعید جبر گفت چون موسی علیه السلام به خضر رسید خضر نماز میکرد چون سلام باز داد موسی بر او سلام کرد او گفت سلام عادت شهر ما نیست آنکه بنشینند حدیث میکردند مرغی بیامد و منقار در آن دریا زد و قطره برداشت و دریا ریخت و برفت خضر گفت دانی که اشارت در این چیست گفت نه گفت جهانیان در علم بنی اسرائیل عاجزند و بنی اسرائیل در علم تو و تو در علم من آنکه علم همه جهان و علم بنی اسرائیل و علم تو و علم من باضافت با علم خدا نیست الا بمقدار آن قطره آب که آن مرغ از دریا برداشت . در خبر است که موسی بن جعفر را علیه السلام پرسیدند که خضر عالمتر بود یا موسی گفت موسی از خضر پرسید که خضر جواب نداشت و خضر از موسی پرسید که موسی جواب نداشت اگر هر دو بر من حاضر آیند من از ایشان بیرسم جواب من ندانند و اگر ایشان از من پرسند من جواب ایشان دانم و ذلك قوله تعالى . ووجدنا عبدا من عبادنا و اتیناه رحمة من عندنا و علمناه من لدنا علما . بنده یافتند یعنی موسی و صاحبش و آن بنده خضر بود که ما او را رحمتی داده بودیم از نزدیک ما و او از نزدیک ما علمی آموخته . قال له موسی . گفت موسی خضر را که . هل اتبعك من پیروی کنم ترا بآن شرط که مرا بیاموزی از آنکه تو را آموخته اند بر شاد و هدایت . ابوعلی گفت نصب بر مفعول له است آنکه عامل بر او روا باشد که اتبعك باشد یعنی اتبعك للرشاد و روا باشد خضر موسی را گفت تو با من صبر نتوانی کردن و این نفی استطاعت نه است نفی قدرت است اما مراد آنست که بر تو گران آید و دشوار چنانکه گویند فلان لا یستطیع ان ینظر الی ای یثقل علیه رؤیتی فلان مرا نمیتواند دید یعنی دیدار من بر او گرانست . و کیف صبر . و چگونه صبر کنی بر آنچه خبرت و آزمایش تو بر آن محیط نیست موسی علیه السلام گفت . انشاء الله که مرا صابر بایی و هیچ فرمان تو را عصیان نکنم گفتند خضر بر اطلاق گفت بی استثناء و موسی علیه السلام بمشیت کرد برای آنکه خضر را اعلام کرده بودند که موسی صبر نکند او اطلاق کرد این سخن را اما موسی در شك بود که صبر دارد بر آن یانه برای آن استثناء کرد تا خلاف نباشد آنکه خضر علیه السلام گفت اگر مصاحبت و متابعت من خواهی کردن از آنچه من کنم مرا میسر که چرا کردی تا من تو را ذکرری و یاد کردی از آنکه باز گویند حاصل کنم او قبول کرد هم بر این شرایط اول از آنجا برفتند . فانطلقا . و انطلقا مطاوع اطلاق باشد یعنی اطلقته فانطلقا و روا بود که مطاوع طلقت باشد من الطلاق فان فی معنی الاطلاق و بر قیاس ماند با مطاوع طلق بود قیاسا علی اخوانها کقولهم قطعته فانقطع و کسرتنه فانکسر و جبرته فانجبر بکنار دریا رسیدند کشتی دیدند خواستند تا در آنجا نشینند اصحاب کشتی رها نکردند گفتند نباید تا دزدان باشند دگر باره چون نگاه کردند گفتند اینان سیمای صالحان دارند ایشانرا در

کشتی نشاندهند بعضی دیگر گفتند صاحب کشتی خضر را شناخت تقرب کرد و ایشانرا بی اجرت در کشتی نشاندهند چون کشتی بمیان دریا رسید خضر علیه السلام تبر برداشت و لوحی از الواح کشتی بشکست آب در کشتی آمد موسی علیه السلام چون چنان دید صبر نداشت تا گفت آخر قتها لتغرق اهلها بشکستی این کشتی تا اهل آن غرق شوند کوفیان خواندند مکر عاصم لیغرق اهلها بیا و فتح او و کسر را و رفع اهل چنانکه فعل مسند باشد با اهل و باقی خواندند لتغرق بضم تا و کسر را و نصب اهل از اغراق چنانکه فعل خضر را باشد و اهل منصوب باشد بر وقوع الفعل علیه گفت این کشتی بشکستی تا اهلش را غرق کنی. لقد جئت شیئاً امراً. کاری منکر آوردی وقیل الامر الداهیه العظیمه وقیل العجیب الذی تعجب منه من امر اذا کثر و انشد ابو عبیده. لقد لقی الامر ان منه فکراً داهیه دها اذا امرّا و این بر سبیل استفهام گفت بدلات همزه استفهام که در اوست تا سؤال نکنند که چرا گفت منکر کردی و این بحقیقت منکر نبود چو غرض از آن صلاح بود اما قوله. شیئاً امراً او نکرا. مشروط است یعنی اگر برای آن کردی تا مردمان کشتی غرق شوند منکر باشد و گفتند کاری کردی که ظاهرش منکر است و ما باطنش نمیدانیم گفتند او چند جای کشتی را سوراخ کرد موسی علیه السلام جامه در او می آکند چون چند جای شکسته بود با استاد و اصلاح میکرد و بخرقه و قیر و آنچه آلت آن باشد موسی را از آن عجب آمد که ندانست که غرض او چیست و گفتند امر کاری باشد فاسد که یومر بتر که فعل بمعنی مفعول کالدبح والنقص والکت ومنه رجل امر اذا کان ضعیف الراى يحتاج الی ان یؤمر بصلاحه و این وجهی قریب است از روی اشتقاق خضر او را گفت نه تو را گفتیم که صبر نداری و دشوار آید بر تو صبر کردن موسی علیه السلام گفت. لا تؤاخذنی بما نسیت. مرا مؤاخذ و معاتبه مکن با آنچه فراموش کردم. عبدالله عباس گفت نسیان بمعنی ترك است اینجا ای ترک من عهدك چنانکه در قصه آدم گفت فنی ای ترك. و گفتند مراد آنست که لا تؤاخذنی بما یشبه النسیان برای آنکه با قرب آن مدت موسی فراموش کرده بود و گفتند موسی نگاه کرد آنجا که او کشتی بشکست چند جای و آب در کشتی نمی آمد بدانست که معجز است و از برای صلاح کردی عذر خواست گفت لا تؤاخذنی بما نسیت. ولا ترهقنی من امری عسراً. ای لا تکلفنی عسراً مرا تکلیف سختی مکن. ولا تلحقنی. و اصل کلمه تفشیه است من قولهم رقه الفارس اذا غشیه و رقه الدین اذا رکه و غلام مراهق اذا قارب البلوغ و کاد یغشیه. فانطلقا. از آنجا برفتند و بساحل رسیدند و برخشک شدند جماعتی کودکان بازی میکردند آنجا خضر برفت و کودکان را از میان ایشان برون آورد از او نیکو روی تر نبود در میان ایشان و او را بکنار برد و بیفکند و بکار د خلق او برید و بکشتن و گفتند سر او را بر دیواری زد تا او را بکشت و گفتند او را لکدی زد و بکشت ضحك گفت نام او خوش بود و شعيب الجبائی گفت نام او حیسود بود و هب گفت نام پدرش هداش بود و نام مادرش رحمی عبدالله عباس گفت کودکی تا بالغ بود ضحك گفت غلام بالغ بود و مفسد و مادر و پدر از او در رنج بودند کلبی گفت بر نائی بود ره زدی و مال با مادر و پدر بردی ایشان سوگند بخوردند که او نکرد ابی کعب از رسول علیه السلام شنیدم که گفت این غلام کافر بود چون موسی علیه السلام

چنان دید گفت. اقلت نفساً زکیّة بغیر نفس. نفس زکی بی کناه را بکشتی که او کسی را نکشته است. کوفیان خواندند و این عامر زکیّة بی الف و دیگران خواندند زاکیه با الف آنکه در معنی خلاف کردند بعضی گفتند هر دو بیک معنی است کفاسیه و قسیّة و فاکهین و فکمهین و جادربین و جدرین. ابو عمر گفت زاکیه آن باشد که کناه نکرده باشد و زکیّه آن باشد که کناه کرده باشد و توبه کرده بعضی دیگر گفتند زکیّة پارسائی بی کناه باشد و زاکیه ای نامیه ناشیه کودکی جوان که روی در زیادتى داشت و میفزود. لقد جئت شیئاً نکراً. کاری منکر آوردی یعنی ظاهر او منکر است چو کشتن نفسی که او را کنشاهی ندانند صورت منکر دارد تا بدانند که مستحق کشتن است اما بر قول آنکس که گفت غلام بالغ بود و کافر و ره زن و مفسد و مستحق کشتن در آیت سؤال نباشد و اما بر قول آنکس که گفت غلام تا بالغ بود جواب از او آنست که بلا خلاف خضر او را بفرمان خدا کشت و هیچ فرق نباشد میان آنکه خدا بتعالی فرشته را فرماید تا جانش بر دارد و میان آنکه پیغمبر را گوید بکش او را که در هر دو حال بعضی مکلفانرا در آن اعتبار و لطف باشد و مقول را بر خدای عوض و این عامر و نافع فی روایة الاصمعی و ابوبکر عن عاصم خواندند نکرا بضم نون و کاف و باقی قرأ بتسکین کاف خواندند و هما لغتان کالرعب والرعب والخلق والخلق خضر موسی را گفت. الم اقل لك. نه من گفتم تو را که با من صبر نداری گفت اکنون شرط میان من و تو آنست که اگر تو را چیزی بپرسم یا بر تو اعتراض کنم دگر با من صحبت مدار که تو در کار من بعد از رسیدی و معذور باشی بترك صحبت من چه آن از من باشد نه از تو. فانطلقا. از آنجا برفتند تا بدهی رسیدند. استطاعا اهلها. از اهل آن ده طعام خواستند بر سبیل ضیافت ایشانرا طعام ندادند و میزبانی نکردند از آن دروازه در رفتند تا بدگر دروازه بیرون آمدند که کس ایشان را بکنانان نداد بنزدیک آن دروازه دیواری بود ویران و هب گفت که طول آن دیوار صد کز بود. قتاده گفت کانت شرقیه بدترین دهی بود از دهها که حرمت نداشتندی و این السبیل را حق نداشتندی. ابی کعب گفت از رسول علیه السلام شنیدم که گفت اهل آن ده لئیمان بودند و قوله. یریدان ینقض. میخواست دیوار که بیفتد این از مجازات قرآن است و این عبارت نیز بلفظ ما آید گویند دیوار که بخواست افتاد یا بخواهد افتاد معنی یرید بکاد باشد نزدیک آن بود که بیفتد و اما قول الشاعر یرید الرمح صدر بی براء. و یرغب عن دماء بنی عقیل. یعنی یرید الیهم دون بنی عقیل و بقصدهم و مانند این مجازات بسیار آید در کلام عرب و منها قول الشاعر. ان دهر ا یلف شملی بسمعی. لزمان بهم بالا حسان. ومثله. یشکو الی جلی طول السری. صبراً جلیلاً فکلاً تا میتلی. وقك عنتره. و شکی الی بعیر و یحمم. این جمله بر طریق تشبیه و مقاربه باشد. ان ینقض. انقضاض سقوط باشد بسرعت کالقضاض الطایر قال ذو الرمة. فانقض کالکوکب الدری منصلتا. سعید جبیر گفت دیوار خمیده بود خضر علیه السلام دوش بر آن نهاد باز راست کرد. عبدالله عباس گفت باز شکافت و از بن در بنا کرد موسی گفت. لو شئت لا اتخذت علیه اجرا. اگر خواهی تو بر آن مزدی بستدی یعنی اگر ما را بر سبیل مهمانی طعام ندادند بای مزد این کار بخواه از ایشان

اگر خواهی ابو عمرو و این کثیر خوانند. لتخذت. و باقی قرآن لاتخذت و ابو عمرو و ذال در تاء ادغام کرد لقرب المخرج و بقی بقی و ابقی بقی دولت است و كذلك تخذ و لاتخذ علی فعل و افعل قال الشاعر. وقد تخذت رجلی الی جنب عروها. سفا کافخوض العطاء المطرق. و قال اخر. جلاها الصیقلون فاخلصوا. جفافا کلها بقی باثر. قال هذا فراق بینی و بینک. خضر علیه السلام گفت این وقت آنست که میان من و تو مفارقتست بشرطی که کردی لاحق بن حمید در شان خواند هذا فراق بتوین و در خبر است که رسول علیه السلام گفت رحم الله اخی موسی لو صبر لرأی العجایب اگر صبر کردی عجایب دیدی. در خبر است که موسی را گفته اند از شداید چه آمد بر تو گفت بسیار سختی دیدم بر من آن سخت تر نیامد که خضر مرا گفت هذا فراق بینی و بینک این وقت آنست که من از تو جدا شوم و این کاری عظیم است و محنتی شدید یکی از جمله بزرگان گفته والله لو الهمت الجادات و سایر الحيوانات مرارة الفراق و حرارة الاشتیاق لوقعت المیاء عن جریها و امسکت الشمس عن سیرها و لذابت الجواهر فی معادنها و تقلعت الجبال عن اماکنها و لما انتفع الناس بالنهار المضي و لا اهدی احد بالکواکب الدری و قال الشاعر. ان یوم الفراق قطع قلبی قطع الله قلبه یوم الفراق. لو وجدنا الی الفراق سبیلا. لا ذقنا الفراق طعم الفراق. و قال اخر. شیئا لو بکت الدماء علیها. عینای حتی تؤذنا بذهاب. لم یبلغ الممشار من حقیبها. فقد الشباب و فرقة الاحباب. سائیک. خبر دهم تو را بتأویل آنچه من کردم و تو بر آن صبر نداشتی. اما السفینة فكانت لمسا کین. اما کشتی جماعتی درویشانرا بود که در دریا کار کنند برای ایشان عکرمه گفت از عبدالله عباس که آن کشتی هزار دینار ارزید و این آیه دلیل آن میکند که مسکین آن باشد که او را چیزی باشد و کفایتش نباشد و زکوة باو توان دادن چون چیزی دارد و بآن تصرف نتواند کردن و در اخبارها چنین آمده که اگر هفتاد درم دارد و بآن تصرف داند کردن بآن زکوة مر او را نشاید داد و اگر هفتصد درم دارد و تصرف نداند کردن زکوة مر او را شاید داد. کعب گفت آن کشتی از میان ده برادر بود پنج در زمین بودند و پنج در کشتی کار کردند و در شان خواندند کانت لمسا کین بتشدید سین ای بخلاء آن کشتی جماعتی بخیلان بود و این قرائت وجهی ندارد. فاردت ان اعیبها. من خواستم تا آنرا عیب ناک کنم چو از پیش روی ایشان پادشاهی ظالم بود که کشتیها درست بغصب میستد و در وراء خلاف کرده اند بعضی گفتند قدام و بعضی گفتند خلف است و در لغت هردو هست و از اسماء محتمله است اما اینجا دو قول گفته اند یکی آنکه امام خواست دوم آنکه خلف خواست چرا که ره ایشان در وقت باز گشتن برو بود و گفته اند وراء آنرا خوانند که پیش تو باشد بر وجهی که بتو رسد و نورا باز گذارد و باز پس تو افتد چنانکه گویند البردوراءک سرما در پیش تو است و قال الشاعر. آلیس و رای ان تراخت منیتی. لزوم العصا یحی علی الاصابع. فقال الله تعالی من و رآه جهنم و قال من و رآهم ای امامهم و قال الشاعر. ایرجو بنو مروان سمعی و طاعی. و قومی تمیم و الفلاة و رائیا. ای امامی. و قوله کل سفینة ای کل سفینة صالحة این از آنست که بفحوای الخطاب دانند برای آنکه معلوم است بضرورت که چون او کشتی بشکنند بشکستن از آن به نشود

که کشتی باشد پس اگر پادشاه کشتی درست و شکسته بیکجای گرفتی در شکستن کشتی فائده نبودی پس بفحوای الخطاب دانند که مراد آنست که اخذ کل سفینة صالحة صالحة. غصبا. نصب او بر تمیز است و گفته اند نام آن پادشاه حلیدا بود و او پادشاهی کافر بود. جبائی گفت نام او هدد بن بدد بود. و اما الغلام. و اما آن غلام را که بکشتند مادر و پدر او مؤمن بودند خدای مرا فرمود که او را بکش و الا بوجود او ایشان کافر شوند و معلوم آن بود که اگر او نباشد بر ایمان بمانند و آنچه چنین باشد مفسده باشد برای آنکه مفسده آن بود که فساد عند آن حاصل آید و اگر آن نباشد فساد نبود و از باب تمکین نبود قوله. فخشینا. گفتند بمعنی کراحت است این خشیت چنانکه یکی از ما گوید فرقت بین رجلین خشية ان یقتلای کراحت ان یقتلای بعضی ذکر گفتند خشینا ای علمنا بمعنی علم است و در مصحف ابی هست. فذاك ربک ان یرهقهما. ای یغشیهما در ایشان پوشاند کلی گفت کلفهما ایشانرا تکلیف کند. سعید جبیر گفت معنی آنست که ایشان از دوستی او در دین اوشوند موافقت او را. و گفتند یرهقهما ای یهلکهما و یقتلها اگر بماندی ایشانرا بکشتی من قولهم رهقه الفارس اذا غشیه مکروه او قتل او ضرب و این وجهی نیکو است و بر این قول طغیاننا و کفرا مفعول دوم یرهقهما نباشد بلکه نصب بر مفعول اول بود ای لطغیان و کفره و روا بود که نصب بر تمیز بود بر این قول. فاردنا ان یبدلها ربهما. خواستیم تا خدا بتعالی بدل بدهد مادر و پدر را از او بهتر اهل مدینه و ابو عمرو خواند بتشدید من التبدیل اینجا و در سورة النحل و در سورة القلم و باقی قرآن بتحقیف من الابدال و هما لغتان معناهما واحد یقال ابدله الله بكذا کذا و یبدل به کذا. خیرا منه زکوة. ای صلاحا و طهارة. و اقرب رحما. ای اوصل الرحم و ابو جعفر و یعقوب خواندند رحما بضمیمین و باقی قرآن بسکون و هما لغتان کالعمر والعمر والرعب والرعب و نصب هردو بر تمیز است یعنی کسی که از او باسلام و شعار او آراسته تر باشد و در صله رحم اجتهاد کرده تر قال الشاعر فی الرحم. ولم یعوج رحم من تعوجا. و قال یا منزل الرحم الی ادریس. و بعضی اهل لغت فرق کردند میان ابدال و تبدیل. گفتند ابدال بدل بجای اول نهادن باشد و تبدیل تغییر چیز باشد عثما هو علیه و بعضی گفتند فرقی نیست و اینجا فرق است دلایل قوله تعالی بدلنا ایه مکان ایه لا بدایه اول بر جای نباشد بنسخ فاما قولهم بدلناهم جلودا غیرها قوت قول اول باشد برای آنکه جلد همان باشد که باشد تا عذاب تا مستحق نبود. عبدالله عباس گفت. اقرب رحما. ابر بوالدیه با مادر و پدر نیکو کار تر قرآن گفت ای اقرب ان یرحما و نزدیکتر بآنکه مادر و پدر را برو رحمت و شفقت باشد و ابن جریر همین گفت و رحم از رحمت گفتند نه از رحم یعنی فرزندی دهد ایشانرا که مادر و پدر او را دوست تر دارند از این یکی. جعفر بن محمد بن صادق گفت عن ابیه از پدرش باقر علیه السلام که خدا بتعالی مادر و پدر را ببدل آن پسر تا خلف دختری بداد که از نسل او هفتاد بیغمبر پدید آمدند. ابن جریر گفت پسر مسلمان بداد ایشانرا ببدل آن کافر قتاده گفت چون او بزاد مادر و پدر خرّم شدند و چون او را بکشتند دلشکسته شدند و اگر بماندی ایشانرا هلاک کردی پس بنده باید تا بقضای خدای راضی بود که آن قضا که خدای کند او را

به باشد و اگر چه او کاره باشد آنرا . و اما الجدار . اما دیوار که آبادان کردیم از آن دو کودک
 یتیم بود در آن شهر و در زیر آن گنجی بود ایشانرا خلاف کردند در آن گنج . سعید جبیر
 گفت صحیفه بود در آنجا علم بود . عبدالله عباس گفت در آنجا آلا علم نبود . صادق جعفر بن
 محمد الباقر علیهما السلام گفت لوحی بود از زر بر او نوشته بسم الله الرحمن الرحیم عجبت لمن
 یؤمن بالقدر کیف یحزن عجب از آنکه او بقضا و قدر ایمان دارد چگونه غم خورد و عجبت لمن
 یؤمن بالرزق کیف یتعجب و عجب از آنکس که روزی بیقین داند چرا رنج برد و عجبت لمن
 یؤمن بالحساب کیف یغفل و عجب از آنکه ایمان دارد بحساب چگونه غافل شود و عجبت لمن
 یعرف الدنیا و تقلبها باهلها کیف یطمئن اليها و عجب از آنکه دنیا بیند و داند و تقلب او باهلش
 شناسد چگونه ساکن شود در آن لاله آلا الله محمد رسول الله و این از رسول علیه السلام روایت
 کردند . عکرمه گفت آن گنج مالی بود و ابو بردا روایت کرد از رسول علیه السلام او گفت
 زرو سیم بود . و کان ابوهما صالحا . و پدر ایشان صالح بود گفتند نام او کاشح بود و گفتند
 هفتم پدرشان بود که صالح بود و او مردی سیاح بود . محمد بن المنکدر گفت خدا بتهالی صلاح
 مردی صالح نگاهدارد فرزندش را و آن سرای که در آنجا باشد و همسایگان که پیرامن سرای او
 باشند یحیی بن اسمعیل بن ساهه بن الجمیل گفت مرا خواهری بود مهتر از من عقلش را خلس
 رسید او را به غرفه بنشاندم مدت بازده سال و با ذهاب عقل بر نماز و آب دست حریص بودی شبی
 خفته بودم نیم شب در سرای من کوفتند گفتم کیست آواز داد که منم گفتم تو فلاح نه گفت یلی
 من عجب داشتم که او سالیان بود که از اینجا بزیر نیامده بود در بکشادم تا در آمد گفتم نه
 خیر است گفت خیر دوش خفته بودم در خواب دیدم که کسی بیامد و بر من سلام کرد و مرا
 گفت خدا بتهالی قدرت اسمعیل را برای صلاح جدت نگاهداشت که ساهه بود ترا برای صلاح
 قدرت اسمعیل نگاهداشت اگر خواهی دعا کنم تا خدا تو را عافیت دهد و اگر خواهی بران
 بلا صبر کن و بهشت تو راست من گفتم من بهشت خواهم جز آنکه رحمت خدا بتهالی فراخ است
 اگر جمع کند مرا هر دو پس عجب نباشد گفت خدا بتهالی جمع کرد برای تو میان هر دو و اینجا
 عافیت داد تو را و آنجا بهشت برای صلاح پدرانت . فاراد ربك ان ببلغا . خدای خواست تا
 ایشان ببلوغ رسند و بشدت و قوت رسند و گفته اند آن هیجده سال باشد و آن گنج پدر دارند
 از زیر آن دیوار . و ما فعلته عن امری . و من آنچه کردم از فرمان خود و از نزدیک خود
 نکردم بل بفرمان خدا بتهالی کردم . ذلك تاویل مالم تسطع علیه صبرا . این تاویل آنست که
 تو بر آن صبر نداشتی و اسطاع و استطاع بمعنی واحد . قوله

و يَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنْتَ أَتْلُو عَلَىٰكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي
 و میپرسند از تو از ذوالقرنین بگو و میگویند بر شما از او چیزی را بتحقیق ما تو را دادیم سر او را در
 الأرض و اتيناه من كل شيء سبيبا ۖ فاتبع سبيبا ۖ حتی اذا بلغ مغرب الشمس
 زمین و دادیم او را از هر چیز سببی را پس پیروی کرد سببی را تا چون رسید جای غروب آفتاب
 وجدها تقرّب في عين حمئة و وجد عندها قوما ۖ قلنا يا ذالقرنين اما ان
 یافت آنرا که فرو میروید در چشمه لائی و یافت نزد آن گروه را گفتم ای ذوالقرنین یا شکجه

تُعَذِّبَ واما ان تخذ فيهم حسنا ۖ قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد
 میکنی و یا میگویی در آن گروه نیکوئی را گفت اما آنکه ستم کرد پس زود شکجه نامیده او را پس باز گفته شود
 الى ربه فيعذبه عذابا نكرا ۖ واما امن آمن و عمل صالحا فله جزاءن
 پسوی برورد کار خود پس شکجه نامیده او را شکجه بدی و اما آنکه گروید و کرد کار شایسته پس او را مزد
 الحسنی و ستقر له من امرنا يسرا ۖ ثم اتبع سبيبا ۖ حتی اذا بلغ مطلع
 نیکو و زود میگوئیم مر او را از کار آسانی پس پیروشد سببی تا چون رسید جای بر آمدن
 الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سيرا ۖ كذلك و قد
 آفتاب را یافت آنرا بر میآید بر گروهی که نگردانیم آنها را از غیر آن پوششی اینچنین و بتحقیق
 احطنا بما لديه خبرا ۖ ثم اتبع سبيبا ۖ حتی اذا بلغ بين السدين وجد من
 فرا گرفتیم بآنچه نزد اوست آگاهی را پس پیروشد سببی را تا چون رسید میان دوسد یافت از
 دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا ۖ قالوا يا ذالقرنين ان ياجوج وماجوج
 پس آن دوسد گروه را نزدیک نبود بنهند گفتار را گفتند ای ذوالقرنین بتحقیق یاجوج و ماجوج
 مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم
 فساد کنند کاند در زمین پس آیا قرار دهیم برای تو خرجی را بر آنکه گردانی میان ما و میان آنها
 سدا ۖ قال ما مكني فيه ربي خير ۖ فأعينوني بقوة أجعل بينكم و
 سدیرا گفت آنچه توانائی داری در آن برورد کار من تراست پس مدد کن پس توانائی قرار میدهم میان شما و
 بينهم ردا ۖ آتونی زیر الحیدر حتی اذا سلوى بين الصدفين قال انقروا
 میان آنها سدیرا آوید مرا یارهای آمن را تا چون برابر شد میان دو کوه گفت بدمید
 حتی اذا جمعه نارا ۖ قال آتونی أفرغ عليه قطرا ۖ فما استطاعوا ان يظهروه
 تا چون گردانید آتانی کت یاورد مرا بریزم بر آن مس کاشته پس نتوانستند که آشکار شوند آنرا
 و ما استطاعوا له نقبا ۖ قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جعله
 و نتوانستند برای آن سوختن را گفت این است رحمتی از پروردگار من چون آمد وعده پروردگارم گرداند آنرا
 دكاء و كان وعد ربي حقا ۖ و تركنا بعضهم يومئذ يموج فبعض و
 ریزید و باشد وعده پروردگار من راست و وا گذاشتیم یاره آنها را آروز که موج زنند در بعضی و
 نضح في الصور فجعلناهم جهما ۖ و عرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ۖ الذين
 دمیده شود در صور پس فراهم گردید آنها را فراهم گردنی و آشکار گردانیم چنانچه را آنروز برای کافران آشکار گردنی آنکه
 كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى و كانوا لا يستطيعون سماعا ۖ أفحسب
 بود چشمهشان در پرده از یاد من و بودند نمیتوانستند شنیدند آیا پنداشتند

الذين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني أولياء ۖ اننا أعدنا جهنم للكافرين
 آنکه کافر شدند که بگیرند بشکان مرا از غیر من دوستاران بتحقیق ما آماده کردیم جهنم را برای کافران
 نزلنا ۖ قل هل ننبئكم بالآخرين أعمالا ۖ الذين ضل سعيهم في الحياة
 منزل که می گو آیا خبر دهیم شما را بآن کارتر کردارها کسانی که ضایع شد کوشش آنها در زندگی

الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ
 دُنْيَا و آنها پندارند كه آنها نيكو كنند كار را آنكه وند كسانى كه كفر ورزیدند بآیتهاى
 رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا * ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ
 پروردگارشان و ملاقات اوست بپرده شدكارهاشان پس برآنها نایم برای آنها روز جزا نرسد چنانچه اینست پاداش آنها
 جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوءًا * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 جهنم بجهت آنكه كفر شدند و فرآ گرفتند آیات مرا و فرستادگانم را استهزاء ب تحقیق كسانى كه گرویدند و كردند كار
 الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا * خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغَوْنَ عَنْهَا
 شایسته باشد آنها را بوستانهاى فردوس ضایعت كاه همیشه اندر آن نچویند از آن
 حَوْلًا * قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ
 كردینى بگو اگر باشد دریا مداد برای کلمات پروردگار من تمام شود دریا پیش از آنكه تمام گردد
 كَلِمَاتُ رَبِّي وَ لَوْ جُمِنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا * قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحِي إِلَيَّ
 سخنان پروردگارم و اگر آوریم بمثل آن مدد را بگو جز این نیست من بشرى هستم مانند شما و وحى شود بسوى
 إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَ
 من كه خدای شما معبود یگانه است پس هر كه باشد امید وار و ملاقات پروردگار خود را پس باید كار كند كار شایسته و
 لَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا .

شريك نگيرد پرستش پروردگار خود كسى را

قوله و يسئلونك عن ذى القرنين قل سائلو عليكم . حقه تعالى گفت ميپرستند تو را از ذو القرنين
 بگو ای محمد كه من بر شما خوانم از او ذكرى . خلاف كردند در آنكه او ييغمبر بود يا نه
 بعضى گفتند ييغمبر بود بعضى گفتند پادشاهى بود صالح عاقل مجاهد گفت چهار كس بر زمين
 ملك شدند دو مؤمن و دو كافر اما دو مؤمن سليمان بود و ذو القرنين و اما دو كافر بخت نصر
 بود و نمرو . خلاف كردند در آنكه او را چرا ذو القرنين خواندند . بعضى گفتند برای آنكه
 پادشاه روم و پارس بود و گفتند برای آنكه بر سرش مانند دو سرو بود و بعضى گفتند برای
 آنكه بر سر او دو كيسو بود و كيسو را بتازی قرن خوانند . و گفتند برای آنكه او در خواب
 دید كه سرو هاء آفتاب بدست گرفته است تاويل بر آن كردند كه او بر مشرق و مغرب پادشاه
 شود و گفتند برای آنكه كريم الطرفين بود من قبل الاب و الام و گفتند برای آنكه در عهد
 او دو قرن مردم بگذشتند و او زنده بود و گفتند برای آنكه او چون كارزار كردى بدست
 و ركاب كردى . و گفتند او را علم ظاهر و باطن دادند . و گفتند برای آنكه در نور و
 ظلمت رفت . و پس كذا از امير المؤمنين على عليه السلام پرسيد در مسائل كه ذو القرنين
 پادشاه بود يا ييغمبر گفت بنده صالح بود خدا براى احب الله و احبه و نصح الله له خدا براى
 دوست داشت و خدا او را دوست داشت و نصيحت كرد براى خدا خدا او را نصيحت كرد
 گفت خبر ده مرا از قرنها او از زر بود يا از سيم گفت نه از زر بود و نه از سيم وليكن او
 قوم را دعوت كرد بتوحيد بر جاني از سرش بزدند برفت و غائب شد و باز آمد و دعوت كرد بر

جانبی دیگر بزدند او را و آن فيكم مثله و در میان شما مانند او يكى هست خود را خواست
 أَنَا مَكْنًا لَهُ فِي الْأَرْضِ . ما او را تمكين كردیم در زمين . و آئينه من كل شىء سببا . از هر
 چیز او را سببى و وسيلتى دادیم يعنى هر چه او بآن محتاج بود و گفتند هر چه ملوك را بكار آيد از
 ساز و آلت و سلاح و لشكر و سبب هر آنچه باشد كه باو بچيزى رسد تا پاره رسن را كه در سر
 رسن بندند تا باب رسد آنرا سبب خوانند و راه را سبب خوانند و در را سبب خوانند و اسباب
 السموات ابوابها . فاتبع سببا . اى طريقا يوصله الى بغيته رهى كه او را بمقصود رساند اهل
 كوفه و ابن عامر خواندند اتباع در هر سه جا يگانه بقطع الف و باقى قرآء اتباع خواندند يقال تبع
 يتبع و اتباع يتبع و اتباع ثلث لغات بمعنى واحد و گفتند آئينه من كل شىء سببا آنست
 كه اقطار زمين او را مستخر كردیم چنانكه باد سليمان را بر اين قول هر دو سبب را معنى طريق
 باشد يعنى سهلنا عليه طريق كل شىء كان يطلبه فاتبع ذلك الطريق . حتى اذا بلغ مغرب الشمس .
 تا آنجا رسيد كه آفتاب فرو ميشد . و جدا . يافت آفتاب را كه در چشمه كرم فرو ميشد كوفيان
 خواندند و ابن عامر و ابو جعفر فى عين حامية بالف يعنى چشمه كرم و در شاذ عبادله و حسن
 بصرى هم مالف خواند دليل اين قرائت آنست كه سعيد جبير عن الحكم بن عيينه عن اصم عن
 ابراهيم التميمي عن ابيه عن ابي ذر كه ابوذر گفت من رديف رسول عليه السلام بودم وقت آفتاب
 فرو شدن مرا گفت يا اباذر دانى تا اين آفتاب كجا فرو ميشود گفت نعم الله و رسوله اعلم گفت تغرب
 فى عين حامة بچشمه كرم فرو ميشود و عبدالله عمر گفت رسول عليه السلام در آفتاب نگرید
 چون فرو ميشد گفت فى نار الله الحامة آنكه گفت اگر نه آنست كه خدايتعالى نگاه ميدارد
 آفتاب را هر چه بر زمين است بسوخت و باقى قرآء خواندند فى عين حمئة بى الف بهمزه يعنى در
 چشمه حره لوشناك . عبدالله عباس گفت برای كعب خواندم حمئة او گفت بر رسول عليه السلام خواندم
 فى عين حامية . كعب الاحبار گفت در تورية چنين است فى عين سوداء در چشمه سياه . عبدالله عباس
 گفت بنزدك معويه حاضر بودم اين آيه بخوانند آنجا فى عين حامة بالف معويه مرا گفت چگونه
 ميخوانى اين كلمه را كتمتم فى عين حمئة و جز چنين نميخوانم . معويه عبدالله عمر را گفت چگونه ميخوانى
 گفت حامية عبدالله عباس گفت قرآن بخانه ما فرود آمد من از تو و از او به دانم كس فرستاد و
 كعب الاحبار را گفت حاضر كرد و از او پرسيد كه در تورية چگونه يافتى كه آفتاب كجا فرو
 ميروى گفت اما تازی شما به دانيد و اما در تورية چنين است فى ماء و طين میان آب و گل فرو
 ميشود مردى از قبیله ازد حاضر بود او گفت آنكه عبدالله عباس اين حكایت ميكرد كتمتم اگر
 من حاضر بودمى آنجا ابياتي بخواندمى كه قوت قول تو است گفت آن ابیات چیست كتمتم آنكه تبع
 ميكويد . قذكان ذو القرنين قبلى مسلما . ملكا تدبى له الملوك و تسجد . بلغ المشارق و المغرب ينبغى .
 اسباب امر من حكيم مرشد . فرأى مغار الشمس عند غروبها . فى عين ذى خلب و ناط حرمه .
 عبدالله عباس گفت خلب چه باشد گفت كل باشد بلغت ایشان گفت ناط چه باشد گفت خرد
 باشد گفت حرمه چه باشد گفت سياه يكى را بخواند و گفت اين بيتها بنويس . ابوالعاليه گفت
 آفتاب بچشمه فرو ميشود كه آن چشمه او را بمشرق مياندازد . و وجد عندها قوما . نزدك آن

قومی را یافت. قلنا یا ذالقرنین. ما کفتم ای ذی القرنین. اما ان تعذب. با ایشان دو کار بکن بحسب استحقاق اگر ایمان نیارند ایشانرا عذاب کنی و بکشی. و اما ان تتخذ فیهم حسنا. و اگر ایمان آرند در ایشان طریقه نیکو و سیرتی نیکو گیری و ایشانرا اکرام کنی گفت یعنی ذوالقرنین اما آنکس که کافر باشد و ظلم کند او را عذاب کنیم آنکه او را باخدای برند و خدای او را در دوزخ کند عذاب کند عذابی منکر و اما آنکه ایمان آرد. فله جزاء جزاء الحسنی. او را اجر و مکافات نیکوتر باشد کوفیان گفتند فله جزاء الحسنی بنصب و الثنویین علی تقدیر فله جزاء الحسنی علی عمله آنکه نصب او مقعول له باشد یا بر مصدر از فعل محذوف ای فله الحسنی نجزی به جزاء و باقی قرآء خواندند جزاء الحسنی برفع و اضافه آنکه آنرا دو وجه باشد یکی آنکه مراد بحسنی اعمال صالحه باشد ای فله جزاء الاعمال الصالحة و وجه دیگر آنکه مراد بحسنی بهشت باشد ای فله جزاء دار الحسنی او را جزاء بهشت باشد و اضافه جزا با بهشت چنان بود که و لدار الآخرة وذلك دين القيمة. و سنقول له من امرنا يسرا. یعنی با او سخن نیکو و آواز نرم و کلام برفق گوئیم مجاهد گفت يسرا ای معروف. ثم اتبع سببا. آنکه متابعت منازل و طریق کرد یعنی ساز رفتن. حتی اذا بلغ مطلع الشمس. تا آنجا رسید که آفتاب می برآید آفتابرا یافت که بر می آمد بر قومی که میان ایشان و آفتاب حجابی و پوششی نبود. قتاده گفت برای آن چنان بود که ایشان بر زمینی بودند که بر آن بنانه باستانی و ایشان را مسکن در سردابها بود که در زمین کرده بودند چون آفتاب برخاستی آمدندی و بان سراپها فرو شدند تا آفتاب بگردیدی آنکه بیرون آمدندی و طلب معاش کردندی. حسن بصری گفت زمین ایشان محتمل بنا نبود چون آفتاب برآمدی باب فرو شدند چون آفتاب از ایشان بگشتی بیامدندی و بر گیاه زمین چره کردند چون بهائم. ابن جریج گفت وقتی لشکری آنجا رسیدی اهل آن زمین ایشانرا گفتند زینهار نباید که شما را آفتاب در یابد که هلاک شوید گفتند ما نرویم تا آفتاب برآید تا بدانیم که اینک شما گفتید راست است یا نه آنکه نگاه کردند استخوانهای بسیار دیدند گفتند این چیست گفتند لشکری وقتی باینجا رسیدند آفتاب ایشان بر آمد هلاک شدند این استخوانهای ایشان است بگریختند و آنجا نه ایستادند. قتاده گفت چنین گویند که ایشان زنگیانند. کلی گفت ایشان یارس و یابیل و سیک اند سه گروه تن برهنه باشند و خدایرا ندانند. عمرو بن مالک بن امیه گفت مردی را دیدم که حدیث میکرد و قومی بر او گرد آمده میگفت من زمین چین رسیدم باقی زمین مرا گفتند میان تو و مطلع آفتاب یکروز راه است مردی از ایشان بمزد گرفت و آن شب رفتیم چون بآنجا رسیدیم گروهی را دیدیم که گوشهای ایشان بیالای ایشان بود یکی لحاف کردندی و یکی دواج بوقت خفتن و این مرد که با من بود زبان ایشان میدانست ایشانرا گفت ما آمده ایم تا به بینیم که آفتاب چگونه بر می آید گفت ما در اینکه بودیم آوازی شنیدیم چون صاصله آواز آهن گفت بیقتادم از آن هیبت بپهوش چون با هوش آمدم ایشان مرا بر وزن میانودند آفتاب دیدم برون آفتاده برنک روغن زیت و کناره آسمان دیدم چون دامن خیمه چون آفتاب بالا گرفت ما را در سرائی بردند چون روز نیک برآمد

و آفتاب بگردید ایشان بکناره دریا آمدند و ماهی می گرفتند و در آفتاب می انداختند تا بریان میشد قوله. كذلك. همچنین در تشبیه خلاف کردند بعضی گفتند معنی آنست که چنانکه او را بمغرب رسانیدیم همچنین او را بمشرق رسانیدیم و بعضی دیگر گفتند همچنانکه بمشرق گروهی را یافت بمغرب گروهی را یافت و نیز گفتند چنانکه در ایشان حکم کرد در ایشان حکم کرد. و گفتند چون خدایتعالی قصه ایشان بگفت گفت كذلك یعنی كذلك امرهم و خبرهم کا قصصنا و حال و قصه ایشان چنان بود که گفتیم آنکه ابتدا کرد و گفت. قد احطنا بما لديه خبرا. علم ما باحوال او محیط باشد. ثم اتبع سببا حتی اذا بلغ بين السدين. ابن کثیر و ابو عمرو و عاصم سدين بفتح سین خواندند باقی قرآء بضم سین کسائی گفت این هر دو لغت است و آن دو کوه است که ذوالقرنین میان آن دو کوه سد کرد میان یاجوج و مأجوج و اهل آن شهر. عکرمه گفت فرقی هست میان سد و سد هر چه آن از صنعت آدمی باشد آنرا سد گویند بفتح و آنچه خلق خدا باشد آنرا سد گویند بضم. عبدالله عباس گفت ابن سد میان ارمیه است و آذربایجان. وجد من دونهما قوما لا یکادون یفقهون قولا. قومی را یافت آنجا که نزدیک آن نبود که سخن بدانند. حمزه و کسائی خواندند و اعمش و و ثاب یفقهون بضم یاو کسر قاف بمعنی اعلام یعنی کسی را سخنی معلوم نتوانستند کردن یعنی کس زبان ایشانرا ندانست و برقرائت عامه که یفقهون خوانند بمعنی آست که زبان کسی ندانستند. قالوا یا ذالقرنین. گفتند ای ذی القرنین اگر گویند چگونه گفت که ایشان هیچ زبان ندانند آنکه خبر داد که ایشان ذالقرنین را گفتند و این مناقضه باشد گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه ممنوع نبود که میان ایشان ترجمانان بودند که هر دو زبان دانستند ایشان خبر دادند دیگر آنکه روا بود که اغلب ندانستند بعضی دانستند از ایشان و خبر دادند و روا بود که اگر چه لغت و زبان ایشان ندانستند رموز و اشارتی بوده باشد که ایشان از آن بدانند آنکه آنرا بر مجاز قول خوانند گفتند ای ذوالقرنین. ان یأجوج و مأجوج. عاصم و اعرج مهموز خواندند هر دو اسم و باقی قرآء بی همزه. مفسدون فی الارض. در زمین فساد می کنند و تباهی گفتند اصل یاجوج و مأجوج من ارجح النار از درفش آتش یعنی بکثرت و اضطراب چون درفش آتشند و هب مبهه گفت و مقاتل سلیمان ایشان از فرزندان یافث بن نوحند. ضحاک گفت جماعتی اند از ترک کعب گفت ایشان نادره (۱) فرزندان آدم اند برای آنکه ایشان فرزندان آدمند نه از حوا و سبب آن بود که آدم را وقتی احتلام افتاد آب از او جدا شد او از خواب در آمد و متأسف شد بر فوت و ضیاع آب خدایتعالی از آن آب یاجوج و مأجوج را بیافرید و آن نقطه بود با خاک آمیخته ایشان متصلند بما از جهت پدر دون مادر مفسدون فی الارض. سعید جبیر گفت فساد ایشان در زمین آن بود که مردخوار بودند کلی گفت در وقت ربیع از زمین خود بیامدندی هر سبز که یافتندی بخوردندی و هر چه خشک بودی برداشتندی و با زمین خود بردندی و گفتند معنی آنست که چون بیابند در زمین فساد کنند. اعمش روایت کند از شقیق بن عبدالله که او گفت من از رسول علیه السلام پرسیدم حدیث یاجوج و مأجوج گفت یاجوج امی اند و مأجوج امی هر امی از

ایشان چهار صد هزار است هیچکس از ایشان نمیرد تا از صلب خود هزار فرزند نریند که سلاح بردارند و کار زار کنند گفتند یا رسول الله وصف ایشان ما را بگو گفت ایشان سه گروه اند صنفی از ایشان بالای درخت صنوبرند و آنرا بتازی ارز خوانند گفتند یا رسول الله ارز چیست گفت درختی باشد در شام که بالای آن صد و بیست گز در هوا و صنفی دیگر را طول و عرض یکی است صد و بیست گز طول و صد و بیست گز عرض و صنفی از ایشان بزرگ گوشت چنانکه يك گوش ایشان لحاف باشد و يك گوش دواج و بهیچ چیز گذر نکنند از پیل و خوک و حیوان الا که بخورند آنرا و هر که از ایشان بمیرد بخورند او را مقدمه ایشان بشام آید و ساقه ایشان بخراسان جویهای مشرق باز خورند و دریای طبرستان و هب منبه گفت ذوالقرنین مردی بود از روم پسر عجوزی و او را فرزند همو بود و نام او اسکندر روس بود چون ببلوغ رسید بنده صالح بود خدا تعالی او را گفت ای ذوالقرنین من تورا بآمتان زمین خواهم فرستاد و ایشان آمتانی اند با زبانهای مختلف و این جمله اهل زمین اند دو آمت آنند که عرض زمین در میان ایشان است و آمتانی هستند در میان زمین که جن و انس از جمله ایشانند و نیز باجوج از آن جمله اند اما آن دو آمت که طول زمین میان ایشان است يك آمت بنزدیک مغربند ایشانرا ناسك گویند و گروهی بمشرقند ایشانرا منسك گویند و آما آن دو گروه که عرض زمین میان ایشان است آمتی اند بر جانب راست از زمین ایشانرا هاویل گویند و آمتی اند در جانب چپ از زمین ایشانرا ناویل گویند ذوالقرنین گفت بار خدایا این کار عظیمست که مرا میفرمائی و کس قدر اینکار نداند جز تو باز خدایا من بکدام قوت مقاسات اینان کنم و بکدام جمع مکاره کنم با ایشان و بکدام حیل تدبیر ایشان کنم و بکدام صبر ممارست کنم با ایشان و بکدام زبان سخن گویم با ایشان و لغات ایشان چگونه دانم و بکدام سمع اقوال ایشان بشنوم و بکدام چشم بینم ایشانرا و بکدام حجت با ایشان خصومت کنم و بکدام عقل احوال ایشان بدانم و بکدام حکمت تدبیر کار ایشان کنم و بکدام عقل میان ایشان حکم کنم و بکدام صبر با ایشان بسر برم و بکدام معرفت میان ایشان وصل کنم و بکدام علم احوال ایشان بدانم و بکدام دست بر ایشان حمله کنم و بکدام پای راه بر ایشان برم و بکدام لشکر با ایشان کارزار کنم و بکدام رفق با ایشان بسازم و بنزدیک من بار خدایا اینست و من از ساز و آلت اینکار چیزی ندارم و این قوت و طاقت ندارم و تو خداوند رحیم و کریمی تکلیف مالا یطاق نکنی و بر هر نفسی کمتر از آن بر نمی که قوت آن باشد خدا تعالی گفت من تورا چندان قوت و طاقت دهم که با لشکر قیام کنی و شرح صدر کنم و دلت روشن کنم و سمعت تیز کنم و بصرت قوی کنم و وزبانت روان کنم و بازویت قوی کنم و دلت را ثبات دهم و بر جای بدارم تا هیچ نترسی و تورا نصرت کنم تا هیچ تو را غلبه نکنند و راحت گشاده کنم تا سطوت کنی چنانکه خواهی و هیبت تو در دلها فکند و نور و ظلمت را مسخر تو کنم تا دولشکر باشند از لشکرهای تو نور از پیش تو تورا هادی و راهنما بنده باشد و ظلمت از پس و پشت تو تورا حصار باشد چون خدا تعالی این بگفت او گفت سمیع و مطیع فرمان تو را آنکه قصد زمین مغرب کرد بآن آمت که ایشانرا ناسك گویند چون آنجا رسید جمعی دید که عدد

ایشان جز خدای شناخت با زبانهای مختلف و احواء متفرق چون چنان دید ظلمت بر ایشان گشت تا کرد ایشان درآمد سه بار مانند سه سر پرده تا ایشانرا با یکجای جمع کرد آنکه نور را ره داد در میان ایشان و او بیامد و ایشانرا با خدای دعوت کرد قومی ایمان آوردند و بیشتر بر کفر مقام کردند او مؤمنانرا با لشکر خود آورد و ظلمت بر کافران گماشت تا باینان محیط شد در جایها و خانهای ایشان اسیر شدند و متحیر فرو ماندند و ره بهیچ چیز نبردند از طعام و شراب بزنهار آمدند و ایمان آوردند و بدعوت او درآمدند و جمله زمین مغرب او را مسخر شد و از مغرب روی بایس نهاد با لشکر عظیم و بجانب راست زمین رفت و نور قائد لشکر او بود و ظلمت سابق و نگاهدارنده از پس پشت ایشان و روی بآن قوم نهاد که ایشانرا هاویل گویند تا بکنار جویهای بزرگ و دریا رسید حقه تعالی او را الهام داد تا الواح بسیار بساخت و باهم زد و از آن کشتی ساخت بمقدار حاجت چون دریا بگذشت بفرمود تا از هم بکشادند و هر یکی از آن لوحی برگرفتند بر ایشان آسان بود دیگر باره چون بجوی و دریا رسیدند با هم نشانند و کشتیها ساخت تا دریا بگذشت همچنین میکرد تا بمقصد رسید همان معامله کرد با ایشان که با اهل مغرب کرد و این زمین نیز مسخر کرد از آنجا بیامد و روی بمشرق نهاد و همان معامله کرد و زمین مشرق نیز مستخلص کرد بجانب چپ زمین آمد و آن زمین نیز مسخر کرد آنکه روی بمیان نهاد که با جوج و مأجوج و انس در او بودند در بعضی برسید بجماعتی مردمان مصلح او را گفتند ای ذوالقرنین در پس این کوه خدایا خلقی هستند که بآدمیان مانند ما اند بهائم گیاه میخورند و چون سباع و در او وحوش را میدرند و هر چه در زمین بچند از جانور میخورند و هیچ خلق نیست خدایا که آن زیادت می پذیرد که ایشان اگر مدتی باین برآید و ایشان همچنین بیفزایند جهان بستانند و زمین را فرو گیرند و اهل زمین را از زمین برانند و هر وقت ما منتظر میباشیم که بالای این کوه بر آیند و ذلك قوله تعالی قالوا یا ذا القرنین ان باجوج و مأجوج مفسدون فی الارض فهل نجعل لك خرجا ما خراجی بر خود بنهیم که بتو میگذاریم تا در میان ما و ایشان سدی کنی کوفیان خوانند مگر عاصم که خراجا بالف و باقی قراء خراجا بی الف و خراج اسم باشد و خرج مصدر قال گفت یعنی ذوالقرنین ما مگنی فیه ربی خیر آنچه خدای مرا تمکین داده است در آن بهتر است شما باری دهید بقوتی تا من از میان شما و ایشان سدی کنم به روی و ستمک و آهن بسیار و روی و مس چندانکه توانید جمع کنید آنرا جمع کردند چندانکه او گفت آنکه گفت من بروم و یکبار ایشانرا بنکرم بالای کوه برآمد و در تکرید گروهی را دید بر یک شکل تر و ماده بقدر نیم مرد و بهری بود امیر المؤمنین علیه السلام گفت بالای ایشان يك بدست بیش نیست و بهری از ایشان درازند و ایشان دندان و چنگال دارند چنانکه سباع چون چیزی خورند آواز دندانهای ایشان بمانند اشتر باشد که نشخوار کند یا ستور که علف خورند و بمانند چهار پای موی دارند و بر اندام پوشش ایشان موی است از سرما و گرما بآن موی خویشتن را پوشیده دارند و گوشهای بزرگ دارند یکی بر موی چون بشم گوسفند و یکی اندک موی چون بنخسند لحاف کنند و دیگری دواج بسازند و هیچ از ایشان نباشد که بمیرد الا آنکه هزار فرزند بزیاند چون هزار تمام

بزیاد بداند که وقت مرگ است او را و بوقت ربیع چنانکه ما را باران آید ایشان را از دریا ماهی آید چنانکه جز خدای حد و اندازه آن نداند ایشان بگیرند آن ماهیان را و ذخیره کنند تا سالی دیگر و یکدیگر را با آواز کبوتر خوانند و آواز بلندشان چون بانگ کرک باشد و جفت چنان گیرند که بهائم چون ذوالقرنین ایشان را بدید باز گشت و قیاس گرفت آنجا بگاه را و آب باخر زمین ترکستان بود از جانب شرق. ما بین الصدفین. صدفه سنگ بود بفرمود تا از زیر آن چندانی بکنند که باب رسید آنکه بسنگ برآورد طول صد فرسنگ در عرض پنجاه فرسنگ و هرگاه صفی سنگ نهادند بفرمود تا بجای گل مس و روی گداخته در او ریختند و همچون عرق کوه شد در زمین آنکه هم چنین برآورد و سنگ برهم مینهاد و روی و مس و آهن در میان مینهاد و با آتش میدیدند تا گداخته میشد تا آنکه که از بالای آن کوهها ببرد مقدارند هزار گر آنکه آنرا شرف از آهن بر نهاد اکنون سد بمانند برد یعنی است خطی سیاه و یکی سرخ و یکی زرد از سیاهی آهن و سرخی مس و زردی روی آنکه رو بمیان زمین نهاد که در او انس بود و در زمین میرفت و شهرها میگشاد و دعوت میکرد تا بجای رسیده مردمانی را یافت مصلح نیکو سیرت با انصاف و حکم بعدل و قسمت بسوی به حالشان یکسان بود و کلماتشان یکی بود و طریقتشان مستقیم دشان متألف و اهواشان مستوی بود سراهاشان را در نبود و کورستانشان بر در سرای بود و در شهر ایشان والی و حاکم نبود و در میان ایشان ملوک و اشراف نبود مختلف نبودند و متفاضل نبودند یکدیگر را دشنام ندادندی و باهم جنگ نکردندی و کینه نداشتندی و آفتابی که بمردمان رسیدی بایشان نرسیدی و عمرشان دراز بود و در میان ایشان درویش نبود و قف و غلیظ و بدخو نبودند اسکندر از ایشان بتعجب فرو ماند گفت ای قوم شما چه مردمانید که در اقطار زمین بگشتم مانند شما مردمان ندیدم از احوال خود مرا خبر دهید گفتند چه خواهی تا تو را خبر دهیم گفت چرا کورستان بر در سرای ساخته اید گفتند تا مرگ را فراموشی نکنیم گفت چرا سراسراها تان در ندارد گفتند برای آنکه در میان ما دزد و خائن نباشد گفت چرا در میان شما امیر نیست گفتند برای آنکه ما انصاف یکدیگر دهیم گفت چرا در میان شما توانگر نیست گفتند برای آنکه ما افتخار نکنیم بکثرت مال گفت چو نیست که در میان شما منازعت و مخالفت نیست گفتند از سلامت سینه ما گفت چرا شما را با هم خصومت نباشد گفتند برای آنکه خویشان را از حکم ساکن کردیم گفت چرا در میان شما ملوک و پادشاهان نیستند گفتند برای آنکه ما فخر نکنیم گفت چو نیست که کلمه شما یکبست گفتند برای آنکه ما مخالفت و خصومت نکنیم با یکدیگر گفت چو نیست که شما چنین افتاده اید گفتند از آنجا که دطای ما سلیم است خدای تعالی غل و حسد از دطای ما بیرون کرده است گفت چرا در میان شما درویشان نه اند گفتند برای آنکه ما حق ایشان بایشان دهیم گفت چو نیست که عمرتان دراز است گفتند برای آنکه ما بر حق کار کنیم و حکم بعدل کنیم گفت شما چرا باز نخندید گفتند برای آنکه ما از گناه میترسیم باستغفار مشغولیم گفت غمناک و خشمناک نه اید گفتند برای آنکه ما تن بر بلا موطن کرده ایم گفت چو نیست آفتابی که بمردمان میرسد شما نمیرسد گفتند برای آنکه ما توکل جز بر خدای نکنیم و بر انواع و نجوم

کار نکنیم گفت پدرانتان همچنین بودند گفتند بلی ما این طریقه از پدرانت گرفته ایم که طریقه ایشان آن بود که بر درویشان رحمت کردند و با محتاجان مواساة و از ظالمان عفو کردند و احسان کردند با آنان که با ایشان اسائت کردند و با جاهلان حلم کردند و امانت نگاهداشتندی و وقت نماز محافظت کردند و بعهده وفا کردند و وعده را انجام کردند خدای تعالی لاجرم کارهای ایشان بصلاح بداشت و برکت و صلاح ایشان بجا رسانید. قتاده روایت کرد از ابو رافع از ابو هریره که رسول علیه السلام گفت یا جوج و مأجوج بیایند و این سد میشکافتند تا نزدیک آن باشد که شعاع آفتاب بینند چو شب در آید گویند باز کردیم که فردا تمام بشکافیم و در شهرها رویم خدای تعالی روز دیگر همچنان کند که بوده باشد هم بر این قاعده هر روز این کار کنند تا آنکه که وقت آمدن ایشان باشد آنکه بر سر کار ایشان بود گویند باز گردید که فردا تمام کنیم و در شهرهای ایشان شویم انشاء الله ذکر روز که باز آیند همچنان باشد که رها کرده باشند تمام بشکافتند و در شهرها آیند و آنها باز خورند و مردم از ایشان بگیرزند و با حصنها شوند تا بجملة زمین برسند آنکه گویند جملة زمین مارا مسخر شد اکنون قصد آسمان باید کرد تیر در آسمان انداختن گیرند تیرهاشان باز آید خون آلود برای امتحان خدای تعالی کسی را برایشان بکارد تا همه را بکشد و دواب زمین و سباع کوشتها ایشان بخورند از آن همچنان فربه شوند که چهار پایان از نبات ربیع. ابو سعید خدری گفت از رسول علیه السلام شنیدم که یا جوج و مأجوج سد بکشایند و بیرون آیند چنانکه خدای تعالی گفت. و هم من کل حذب یفسلون و مردم از ایشان بگیرزند و با حصنها شوند تا بدجله رسند هر آب که در دجله بود باز خورند چنانکه خشک شود و کسانی که آنجا گذر کنند گویند وقتی جوئی بوده است اینجا تا همه زمین بگیرند آنکه گویند مانندیم باهل آسمان آنکه یکی از ایشان حربه بسوی آسمان اندازد و باز پس آید خون آلود برای فتنه و استخوان ایشان بدین حال باشد که خدای تعالی کر می بفرستد تا در گردن ایشان افتد همچنانکه مایع میرد بیکبار بمیرند مسلمانان در روز آیند و از ایشان هیچ حسی و آوازی نشنوند گویند کس هست که جان بفدای ما کند بنگرد تا حال اینان چیست یکی اختیار کند و دل بر مرگ دهد و از حصن بریز آید و بنگرد همه را مرده باید برود و بشارت دهد ایشان را مسلمانان از حصنها بریز آیند و چهار پایان سر در ایشان نهند و ایشان را چون گیاه بخورند و از گوشت ایشان فربه شوند. و هب گفت ایشان بر هیچ گیاهی و چوبی و درختی نیابند الا که بخورند آنکه جویهای زمین باز خورند و هر که را از مردمان یابند بخورند و جملة زمین بستانند الا مکه و مدینه و بیت المقدس که بر این سه جای دست و ظفر نیابند. فهل نجعل لك خراجاً و خراجاً. ابو عمرو بن العلاء گفت فرق از میان خراج و خراج آنست که خراج آن باشد که بطوع و رغبت بمراد خود بدهی و خراج آن باشد که لازم باشد ادای آن و اگر چه کاره باشد آنرا تا از میان ما و ایشان سدی کنی چنین که گفتیم او گفت آنچه خدای مرا داد بهتر از خراج شماست مرا بقوتی یاری دهید. آتونی. ای اعطونی بمن دهید. زبر الحدید. جمع زبره و هی القطعة منه و زبر بآهن مختص باشد و اهل مکه خوانند. قال ما مکتبی. به دونون ظاهر بر اصل و باقی قرآء

خوانند کتبی بادغام والرّم الحاجز مثل الحایط والسّد. فاعینونی بقوّه. گفتند آن قوّت چیست گفت آت و مردمان که یاری دهند. و مزدوری کنند و آنچه من فرمایم بکنند بگردند و او کار بست. حتّی اذا ساوی بین الصّدفین. گفتند بین الطّرفین و گفتند بین الجبلین. سعید بن ابی صالح گفت مرا چنین روایت کردند که شاخی سنگ و آهن و روی مینهادند و شاخی هیزم آنکه آتش در آنجا نهاد تا آن هیزم بسوخت و به آتش او آن مس و آهن گداخته شد و در یکدیگر ریخته شد و بسته گشت و صدفین و صدفین به دو ضمّ و دو فتح هر دو لغت است. و ابن کثیر و ابو عمرو و ابن عامر بضمّ صاد و دال خوانند و باقی قراء بفتح و ابو بکر عن عاصم خواند صدفین بضمّ صاد و سکون دال. قال انفخوا. گفت ذوالقرنین ایشانرا که بدمید بدمها بر این آتش. حتّی اذا جعله ناراً. در کلام محذوفی هست و هو و نفخوه حتّی اذا جعله ناراً چندانی بدمیدند تا از قوّت آتش آهن چون آتش گشت چنانکه بینی که از کوره آهنگر بیرون آید. قال آتونی. اهل کوفه خوانند بقصر الّا حفص و باقی قراء بعد آتونی. اعطونی مرادهی. قطرا. ای نحاساً ذائباً یعنی مس گداخته و گفتند ارزیز گداخته و اصل او من القطر من قطر یقطر بچکید و القطر فعل منه بمعنی مفعول کالدّیح و النقص و النکت بمعنی مقطور فرو چکانند و قطرا منصوب بافرغ است چو اگر بفعل اول بودی افرغه بایستی و معنی افرغه اصب علیه تا بر او ریزم و اصل الافراغ جعل الشّیء فارغاً من باب احفرت زبداً برآی جعله فارغاً برای آنکه آنکس که چیزی بریزد جای او فارغ کند. فما استطاعوا. حمزه خواند تنها بادغام سین در طا و این قرائت پسندیده نیست برای آنکه جمع ساکنین است علی غیر حده و در استطاع سه لغت است استطاع و استناع و استطاع و گفتند اصل استطاع اطاع بوده است سین بعوض حرکت عین الفعل آوردند. نتوانستند یا جوج و مأجوج. ان یظهِروه. که بر بالای آن شوند. یقال ظهّرت البیت و ظهّرت علی البیت ای علوت علی ظهره. و ما استطاعوا له نقباً. و نتوانستند که آنرا سوراخ کنند. قال هذاریحه من ربی. ذوالقرنین گفت این سد کردن و پرداختن او رحمتی است از خدای من چون وعده خدای آید که قیامت نزدیک شود و اشارات ساعت پیدا کرد. جمله دگا. آنکه بتنوین خواند گفت مصدر بمعنی مفعول ای مدکوکا و قیل اراد دگا دگا و آنکه خواند دگا گفت معنی آست که جعل السّد ارضا دگا من قولهم ناقة دگاء اذا کانت مسویة السنام چون سنامش برآمده نباشد یعنی چون وقت آن آید که خدای وعده داده است آن سد دوپست گز در هوا و صد فرسنگ در طول و پنجاه فرسنگ در عرض چون ستاده کند (۱). و کان وعد ربی حقاً. وعده خدایتعالی حق و درست و صدقست. و ترکنا بعضهم یومئذ یموج فی بعض. و آنکه که وعده خدای آید ما خلقنا را که کنیم چون موج مضطرب و مختلط کشته بهری به بهری در شده زنان با مردان و هر جنسی با جنس خود از دهش و حیرت و معنی ترک از خدای اما تخلیه بود و اما بوجدان چنانکه گویند ترکبت القوم یقتلون ای وجدتهم کذلک و روا بود که مراد ببقیه بود یعنی آن گروه را که میرانیده باشیم و بهتر و جوه آست که خبر بود عن کونهم کذلک مختلطین مضطربین کوج الماء.

(۱) - کذا فی الاصل.

ونفخ فی الصّور. و بفز مائیم تا در صور دمند و ابن عند ظهور اشارات قیامت باشد. عبدالله عمر و عبدالله عباس گفتند صور شبه سروری است يك سرا و در دهن اسرافیل و يك سرا و در زیر عرش رسول علیه السلام گفت شب معراج که مرا باسمان بردند فرشته را دیدم چیزی در دهن گرفته بمانند گاو و آنرا چهل هزار سر بود در اقطار و جوانب عرش رفته و او پای در پیش نهاده و پای بایس نهاده و چشم در زیر عرش کشیده گفتم یا جبرئیل این کیست و بچه کار ایستاده گفت این اسرافیل است از آنکه که خدایتعالی او را آفریده است ایستاده منتظر فرمان خداست تا که گوید او را که در صور دم. ابو عبیده گفت صور جمع صورت باشد من باب تمر و تمره و مراد بنفخ نفخ ارواح است یعنی آنکه که روحها در کالبد دمند تازه شود یعنی روز قیامت. فجمعناهم جمعاً. ما ایشانرا جمع کنیم جمع کردنی. و عرضنا جهنم یومئذ للسّکافین عرضاً. و دوزخ عرضه کنیم آنروز بر کافران عرض کردنی. الذین. آن کافران که چشمهای ایشان در غطا و پوشش باشد از ذکر من و توحید و آیات من یعنی غافل بوده باشند از نظر کردن در راه معرفت من و گفتند مراد بذکر توحید است و گفتند مراد قرآن است تا از جهل و بی علمی بمثابه کسی باشند که بر چشم او پوششی باشد. و کانوا لا یستطیعون سمعاً. و بمثابه کسی باشند که چیزی نتوانند شنیدن و مثله قوله. ختم الله علی قلوبهم الی الایه. و گفتند معنی آست که شنیدن کلام من بر ایشان کران باشد چنانکه بیان کردیم فی قوله انک لن تستطیع معی صبراً. و بلخی گفت روا بود که معنی آن باشد که اختیار شنیدن نکنند چنانکه گفت هل یستطیع ربک ای هل یفعل خدای تواند تا خوانی بفرستد یعنی اختیار کنند همچنین در این آیت. و کانوا لا یستطیعون سمعاً. معنی آست که نشنوند و گوش بآن نکنند نه نفی قدرت است. افحسب الذین کفروا ان یبتخنوا عبادی من دونی اولیاء. حق تعالی گفت کافران میپندارند که بندگان مرا بدون من اولیاء و انصار گیرند یا ایشانرا از من حمایت کنند و از عقاب من با پناه گیرند این بد گمانی است که ایشان برده اند چه این نباشد هرگز و اعشی خواند افحسب الذین یسکون سین و رفع یا و این قرائت امیر المؤمنین علی است علیه السلام و معنی آن باشد که بس کافرانرا آنکه بدون من اولیاء و انصار گیرند یعنی ایشانرا جهل و شقاوت آن بس آنکه گفت از عذاب من جهنم که من بیجارده ام دوزخ برای کافران مأوی و منزل این قول زجاج است. و بعضی ذکر گفتند نزل طعام باشد و نزل ربع زیادت او باشد. و خلاف کردند فی قوله عبادی بعضی گفتند مراد عیسی است و فرشتگان. بعضی نمیدانند که ایشان فردا بتر کنند از ایشان. عبدالله عباس گفت مراد شیاطینند. مقاتل گفت مراد اصنامند و ایشانرا عباد خواند چنانکه گفت ان الذین تدعون من دون الله عباداً امثالکم. قل هل انبئکم. بگو ای محمّد که خبر دهم شما را بآنکه زیانکار ترین همه جهانند بگردار و نصب او بر تمیز است و برای آن ذکر خسران کرد که حال ایشان را تشبیه کرد بحال بازرگانی که رنج برد و کار کند امید سود را چون بشکرت ببدل سود زیان باشد سعیش در ضلالت ماند و امیدش در خبیث آنان که اند. الذین ضلّ سعیمهم فی الحیوة الدنیا. آنانند که سعی و رنج ایشان و آمدن شدن و تاختن ایشان در ضلال و گمراهی باشد در دنیا یعنی نه بجای خود و نه بر حدّ خود کنند و نه بروجه مأمور به در وجود

دارند و آنکه پندارند که نیکو میکنند . خلاف کردند در آنکه مراد بآیت کیست بعضی گفتند مراد قسیسه و رهبانند عابدان و ترسایانند و این روایتست از امیر المؤمنین علیه السلام . عبدالله عباس گفت جهودان و ترسایانند . و مسأله بن کبیل روایت کرد عن ابی الطفیل که عبدالله بن الکوی امیر المؤمنین را از این آیت پرسید گفت مراد اهل حرورند یعنی خارجیان آنکه گفت انت و اصحابك منهم تو و اصحاب تو از ایشانید . او ائمة الذين كفروا بآیات ربهم و لقاءه ایشان آنانند که بآیات خدا و جزاء او کافرنند از ثواب و عقاب بر آنکه منکرند بعث و نشور را . فحبطت اعمالهم . عمل ایشان باطل است یعنی واقع نیست بموقع قبول برای آنکه نه بر وجه مأمور به میکنند و ایمان ایشان درست نیست . فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا . فردا ایشانرا در قیامت وزنی ننهیم و این عبارت باشد از تحقیر ایشان چنانکه جاهلی را سبک خوانند از آنکه در او سرعتی و طیشی باشد . ابوالقاسم بلخی گفت معنی آنست که ایشانرا در ترازو طاعت هیچ وزنی نباشد از آنجا که نه بموقع خود باشد و نه چنان گردد باشد که مقبول باشد و ابو سعید خدری گفت روز قیامت جماعتی میآیند با عملی که نزدیک بود که از کوههای تهامه عظیم تر باشد چون ترازو نهند بوزن در نیاید فذلك قوله تعالى . فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا . ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا . این جزا و پاداش ایشان دوزخست بآن کفر که آوردند و ما مصدریست ای بکفرهم . و اتخذوا آياتی ورسلی هزوا . ای من اتخاذهم و آنکه ایشان آیات مرا از قرآن و ذکر کتابها و پیغمبران افسوس گرفتند . ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات . آنکه گفت آنانکه ایمان آرند و عمل صالح کنند بهشت های فردوس منزل ایشان بود . و در فردوس خلاف کردند رسول علیه السلام گفت بهشت صد درجه است میان هر دو درجه چندان که از آسمان تا زمین بلند ترین درجه های بهشت فردوس بود و جویهای بهشت از او فرود آید و بالای آن عرش خدای بود و چون از خدای بهشت خواهید بهشت فردوس خواهید . ابو بکر بن عبدالله بن نفیس روایت کرد از پدرش از رسول علیه السلام که گفت بهشت های فردوس چهار است دو از سیم است و هر چه در آنجاست از آلات و آوانی و دو از زر است و هر چه در اوست از آلات و آوانی بعضی از صحابه گفتند خدایتعالی بهشت فردوس بخودی خود آفرید در شبانروزی فرماید تا درش پنج بار باز کنند و گوید از دادی طیباً و حسناً لاولیائی بیفزای خوبی و نیکوئی برای دوستان من . قتاده گفت فردوس فاضلترین جائی است در بهشت و خوشتر و بلندتر ابو امامه گفت فردوس سرّ بهشت است ناف بهشت یعنی میان او . کعب الاحبار گفت از فردوس بلندتر جائی نیست در بهشت و آن جای آنانست که امر معروف و نهی منکر کنند . مجاهد گفت فردوس بلغت روم بستان باشد . کعب الاحبار گفت بستانی باشد که در او انگور باشد . ضحاک گفت بستانی باشد بسیار درخت گفتند مرغزار نیکوتر باشد و گفتند جائی باشد که در او انواع نبات بود و جمعی فرادیس بود و قال امیه . کانت منازلهم اذ ذاك ظاهرة . فیها الفرادیس والقومات والبصل . خالد بن فیهما . در آنجا همیشه باشند . لا یبغون عنها حولا . از آنجا طلب نکنند و تمامی آن نکنند که بدر جای شوند از حسن و طیب آن جایگاه . و حول مصدر است چون صغر و کبر

و عوج . قل لو كان البحر مدادا لكلمات . عبدالله عباس گفت سبب نزول آیه آن بود که جهودان گفتند که تو میگوئی که مرا حکمت داده اند و در کتاب هست یوتی الحکمة من يشاء و من یوتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا آنکه میگوئی و ما اوتینم من العلم الا قليلا این چگونه باشد خدایتعالی این آیه فرستاد و گفت بگو ای محمد که از روی مثل اگر دریا مداد باشد برای کلام حکمت که بنزدیک منست دریا برسد و کلمه حکمت من نرسد . ولو جئنا بمثل مداد . و اگر چه هم چندانکه آن دریا باشد آنرا مدد و زیادت دهیم و البحر منفر الماء الواسع و اصل کلمه از سعت و فراخی است و فلان متبحر فی العلم اذا کان واسع العلم واصله من البحر الذي هو التثاق و منه البحیره و جمعه بحر و بحور و بحر و مداد چیزی باشد که میآید بر اتصال از مددی که آنرا باشد و کلمات جمع کلمه باشد يك سخن و عرب خطبه را يك کلمه گویند برای آنکه بمنزله يك چیز باشد که جمله ساخته باشند و این مثلی است که خدایتعالی زد مقدمات و معلومات خود را علی قدر خاطرهم و ادراکهم چو مقدمات و معلومات او نهایت ندارد و اگر اینکه يك دریا گفت یا مثل آن صدهزار دریا باشد هم در جنب مالایتنهای پس چیزی نباشد و لیکن علی حسب قرائعهم مثل زد حقتعالی و نصب مداد بر تمیز است . و کوفیان خواندند الا عاصم . قبل ان ینفذ . بالیاء و باقی قراء تنفذ بالتاء التائت الکلمات و اهل کوفه گفتند برای آنکه تأنیث نه حقیقی است بر فعل مقدم و نظیر آیت در معنی قوله تعالى ولو ان ما فی الارض من شجرة اقلام الى اخرها . قل انما انا بشر مثلكم . عبدالله عباس گفت آیه در جندب بن زمر العابدی آمد که او گفت یا رسول الله من عملی کنم برای خدایتعالی چون کسی بر آن مطلع شود و مرا بر آن عمل بیند مرا خوش آید چگونه باشد آن رسول علیه السلام گفت ان الله طیب لا یقبل الا الطیب لا یقبل ما شرب فیه گفت خدای یا کست جز يك نپذیرد و آنچه در آن شرکت باشد نپذیرد و خدایتعالی این آیه فرستاد . ولا یشرک بعبادة ربّه احدا . طائوس گفت سبب آن بود که مردی بنزدیک رسول آمد و گفت یا رسول الله من در سبیل خدای جهاد میکنم و میخواهم تا مردمان جهاد من بینند خدایتعالی این آیه فرستاد . عبدالله عباس گفت خدایتعالی باین آیت رسولرا تواضع میآموزد تا او را کبر و نخوت در سر نشود . بعضی ذکر گفتند جواب آنانست که رسول را عیب کردند بآنکه گفتند ما لهذا الرسول یا کل الطعام و یمشی فی الاسواق گفت بگو ای محمد که من هم چون شما آدمم که از روی خلقت فرقی نیست میان من و شما هم چون شما بطعام و شراب محتاجم فرق اینست که بمن وحی میکنند که خدا یسکی است پس هر کس که امید ثواب خدایتعالی میدارد گو عمل صالح کن و با اخلاص کن و نکر تا در طاعت از روی ربا شرک نیاری که آن شرک اصغر است . بعضی ذکر گفتند رجا بمعنی خوف است و لقا بمعنی عقاب و مصیر شما با درگاه خدا یعنی فمن کان یخاف المصیر الى الله چنانکه گفت ما لکم لا ترجون لله وقارا ای اخره ای لا یخافون الله عظمتهم و رجاء محتمل است هر دو معنی را هم امید را و هم خوف را قال الشاعر و قد جمع المعنیین . فلا کل ما یرجوا من الخیر کائن . ولا کل ما یرجوا من الشر واقع . فامعمل عملا صالحا . امر مغایبه است . ولا یشرک . نهی مغایبه است و بیان کردیم

پیش از این که لقاء بمعنی دیدار نباشد چو قدیم تعالی مدرك نیست بهیچ حاسه از حواس ذکر آنکه
 آنانکه دیدار بر خدا روا دارند جزا عمل نکوبند و در آیت لقا بعمل صالح باز بست و بر او موقوف
 کرد معلوم شد که مراد ثواب است که بر عمل صالح ثواب باشد و لا یشرک و در عبادت باید که با خدای شرک
 نیاری یعنی عمل با خلاص کند و از ریا دور باشد. شهر بن حوشب گفت مردی بنزدیک عبادت بن صامت آمد
 گفت چه کوئی در مردی که نماز میکند و روزه میدارد و حج و جهاد میکند و میخواهد
 تا او را بر آن حمد کنند چگونه باشد کار او گفت هیچ نباشد خدایتعالی عمل بشرکت نپذیرد
 و هر که او عمل بشرکت کند خدایتعالی او را گوید این عمل همه آنراست که برای او میکنی
 و مرا بآن حاجت نیست. و جندب روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت من سمع
 سمع الله به و من یرائی یری الله به هر که با خدای سمعت کند خدای با او سمعت کند
 و هر که ریا کند خدای با او ریا کند یعنی جزای ریا و سمعت او کند رسول
 علیه السلام گفت من سمع الناس بعمله سمع الله به سامع حلقه بوم القيمة و حقره و صقره گفت
 هر که عمل خود مردمان را بشنوند خدای تعالی نام او بر ریا در سمع مردمان فکند و او را حقیر
 و صغیر کند و ابو هریره روایت کرد از رسول علیه السلام که گفت اتقوا الشرک الا صغیر.
 از شرک کمتر بیزید گفتند یا رسول الله شرک کهتر کدامست گفت ریا باشد آنروز که خدای
 خلقانرا بعمل جزا دهد رسول علیه السلام چون این آیه فرو خواند گفت ان اخوف ما اخوف
 علیکم الشرک الخفی و ابی کم و شرک السرائر فان الشرک اخفی فی الامنی من دیبب النمل علی الصفاء
 فی اللیلة الظلماء گفت بتر چیزی که من بر شما میترسم بخوف تر چیزی شرک پوشیده است و دور
 باشید از شرک در سر که شرک پوشیده تر است در امت من از رفتن مورچه بر سنگ نرم در
 شب تاریک آنکه گفت هر که او نماز کند بر ریا شرک آورده باشد و هر که روزه دارد بر ریا و
 صدقه دهد بر ریا او شرک آورده باشد این حدیث سخت آمد بر صحابه. رسول علیه السلام گفت
 ره نمایم شما را بچیزی که شرک کبیر و صغیر از شما ببرد گفت بلی یا رسول الله گفت بگوئید
 اللهم انی اعوذ بک ان اشرك و انا اعلم و استغفرک بما لا اعلم. و بعضی مفسران گفتند
 این آیات آخر آیات است که از قرآن آمد. سعید بن المسیب گفت از عبدالله عمر که
 رسول علیه السلام گفت هر که این آیه بر خواند از بالای سر او نوری پدید آید تا مکه که
 خشوش فرشتگان باشد معاذ جبل گفت هر که او سورة کهف بخواند و آخرش او را نوری
 پدید آید از سرتا قدم و هر که سورة جمله بخواند نوری باشد از زمین تا آسمان. سورة
 مریم علیها السلام و این سورة مکی است و نود و هشت آیتست و نهصد و شصت و دو کلمه است
 و سه هزار و هشتصد و دو حرف است. و روایتست از ابوامامه از ابی کعب که رسول علیه السلام
 گفت هر که او سورة مریم بخواند خدایتعالی بعدد هر که ذکر یا را براست داشت و هر
 که او را بدروغ داشت و یحیی و عیسی و مریم و موسی و هرون و ابرهیم و اسحق و یعقوب و
 اسمعیل را ده حسنه بنویسد و بعدد هر کس که خدا را فرزند گفت و نکفت ده حسنه
 بنویسد او را.

سورة مریم علیها السلام ثمان و تسعون آیات و هی مکیة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بنام خداوند بخشنده مهربان

کَهِیْصَ * ذِکْرُ رَحْمَتِ رَبِّکَ عَبْدُهُ زَکَرِیَّا * اِذْ نَادٰی رَبَّهُ نِدَاً خَفِیًّا * قَالَ

یاد کردن رحمت پروردگار است بنده خود زکریا را چون خواند پروردگار خود را خواندن نهان گفت

رَبِّ اِنِّیْ وَهْنُ الْعَظْمُ مِنِّیْ وَاسْتَعَلَّ الرَّأْسُ شَیْئًا * وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَاۤیْکَ رَبِّ شَقِیًّا *

پروردگار را بتحقیق سست شد استخوان از من و فروخت سر از یری و نبوده ام بخواندن تو پروردگار بی سعادت

وَ اِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ مِنْ وَّرَآئِیْ وَ کَانَتِ امْرَأَتِیْ عَاقِرًا فَهَبْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْکَ

و بتحقیق من ترسیدم عزادگان را از عقب خود و هست زوجه من نازاینده پس بخش مرا از نزد خودت

وَلِیًّا * یٰرَبُّنِّیْ وَ یٰرَبُّ مِنْ اٰلِ یَعْقُوْبَ وَ اَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا * یٰزَکَرِیَّا اِنَّا

وای میراث بر من و میراث برد از آل یعقوب و قرار ده او را پروردگار را پسندیده ای زکریا بتحقیق ما

نُبَشِّرُکَ بِغُلَامٍ اَسْمُهُ یَحْیٰی لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا * قَالَ رَبِّ اَنِّیْ یَكُوْنُ

مژده دهیم ترا بپسری که نام او یحیی است نگردانیدیم او را از پیش هم نامی گفت پروردگار کجا باشد

لِّیْ غُلَامٌ وَ کَانَتِ امْرَأَتِیْ عَاقِرًا وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْکِبَرِ عِتِیًّا * قَالَ کَذٰلِکَ قَالَ

مرا پسری و هست زوجه من نازاینده و بتحقیق رسیدم از پیری به نایاب توانی گفت این چنین گفت

رَبِّکَ هُوَ عَلٰی هَیْئٍ وَ قَدْ خَلَقْتَکَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَیْئًا * قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّیْ

پروردگار تو آن بر من آسان است و بتحقیق آفریدم تو را از پیش و نبودی چیزی گفت پروردگار بگردان برای من

اٰیَةً قَالَ اَیَّتْکَ اِلَّا تَکَلِّمُ النَّاسَ لَیَالٍ سَوِیًّا * فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِهِ مِنْ

آیتی گفت آیت تو آنکه سخن نگویی مردم را سه شب و روز که صبح باشی پس بیرون آمد برگروه او از

الْمِحْرَابِ فَاَوْحٰی اِلَیْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا بُکْرَةً وَ عَشِیًّا * یٰ یَحْیٰی خُذِ الْکِتٰبَ

محراب پس وحی فرستاد بسوی آنها که تسبیح کنید صبح و شام ای یحیی بگیر کتاب را

بِقُوَّةٍ وَ اَتِیْنٰهُ الْحُکْمَ صَبِیًّا * وَ حَنَانًا مِنْ لَّدُنَّا وَ زَکُوَّةً وَ کَانَ تَقِیًّا * وَ بَرًّا

بتوانائی و دادیم او را حکم بکودکی و رحمتی را از نزد ما و پاکیزگی و بود پرهیزکار و نکوئی

بِوَالِدَیْهِ وَلَمْ یَکُنْ جَبَّارًا عَصِیًّا * وَ سَلَامٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ وَ یَوْمَ یَمُوْتُ وَ یَوْمَ

بپدر و مادر و نبود کردن کش نافرمان و سلام بر او روزیکه زاده شد و روزیکه میمیرد و روزیکه

یَبْعَثُ حَیًّا * وَ اَذْکُرْ فِی الْکِتٰبِ مَرْیَمَ اِذَا نَبَذَتْ مِنْ اَهْلِهَا مَکَانًا شَرْقِیًّا *

بر آنکه یگانه شود زنده و یاد کن در کتاب مریم را چون کناره گرفت از اهل خود بجائی شرقی

فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُوْنِهِمْ حِجَابًا فَارْسَلْنَا اِلَیْهَا رُوْحَنَا فَمَثَلَتْ لَهَا بِشَرًّا سَوِیًّا * قَالَتْ

پس گرفت از پیش آنها پرده را پس فرستادیم بسوی او روح خود را پس مثل شد برای او آدمی درست اندام گفت

اِنِّیْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ اِنْ کُنْتَ تَقِیًّا * قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلُ رَبِّکَ لَا هَبْ

بتحقیق من امدیدم پروردگار از تو اگر باشی پرهیزکار گفت جز این نیست من فرستاده پروردگار تو ام تا بگویم

لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا * قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ
 تَرَا بَسْرِي ياك گفت كهجا باشد مرا بَسْر و نرسيد مرا آدمي و نبودم بديكار
 يَكِيًّا * قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا
 گفت اينچنين گفت پروردگار تو او بر من آسان است و تا بگردانيم آنرا آيتي براي مردم و رحمتي از ما
 وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا * فَحَمَلَتْهُ فَالْتَبَدَّتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا * فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى
 و باشد امري حكم شده پس آستين شد او پس بگوشه شد باو جای دور را پس آمد او را درد زائيدن بسوی
 جِدْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا * فَتَأَذَّيْهَا مِنْ
 تنه درخت خرما گفت ای کاش مرده بودم بيشتر از اين و بودم و آگاهشته فراموش شده پس آواز آمد او را از
 تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا * وَهَزَى إِلَيْكِ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ
 زیرا که اندوه مدار بتحقيق گردانيد پروردگار تو زیر تو جوی آب و بکش بسوی خود تنه خرما را
 تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا * فَكَلِمَى وَاشْرَبِي وَقَرِي عَيْنًا * فَأَمَّا تَرِيْنَ مِنَ الْبَشَرِ
 فروریزد بر تو خرماي تازه پس بخور و بياشام و روشن کن چشما را پس اگر بينی از آدمي
 أَحَدًا * فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا * قَالَتْ
 یکی را پس بگو بتحقيق من نذر کردم برای خدا روزه را پس هرگز سخن نگویم امروز هیچ آدمي را پس آورد
 بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا * يَا أُخْتُ هَرُونَ مَا كَانَ
 او را نزد قوم خود برداشته او را گفتند ای مريم بتحقيق آوردی چیزی را فبیح ایخواهر هرون نبود
 أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا * وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَقِيًّا * فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ تُكَلِّمُ مَنْ
 پدرت مرد بدی و نبود مادرت بدکار پس اشاره کرد بسوی او گفتند چگونه سخن گوئیم کسی را
 كَانَ فِي الْمَهْدِ صَمِيمًا * قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا *
 كه هست در گاهواره كودك گفت بتحقيق من شده ام بخدا را داد مرا كتاب را و گردانيد مرا پيغمبر
 وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَآوَصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا * وَبَرًّا
 و گردانيد مرا بركت راه هر كهجا باشم و وصيت كرد مرا بنماز و زكوة مادام كه زنده باشم و نكوئي
 بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا * وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ
 بپدر من و نگردانيد مرا گردنكش بدبخت و سلام بر من روزيكه زاده شدم و روزيكه بميرم
 وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا * ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ *
 و روزيكه برانگیخته شوم زنده اينست عيسي پس مريم گفتار حق آنچنانی كه در آن شك كنند
 مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ *
 نباشد مر خدا را كه فرا بگيرد هيچ فرزند ياك است او چون حكم كرد امير را پس جز اين نيست ميگويد بمر او را كه باش پس ميشود
 وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ * فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ
 و بتحقيق خدا پروردگار من و پروردگار شماست پس بپرستيد او را اين است راه راست پس اختلاف كردند گروهها از ميان آنها
 قَوْلُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ * أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوكُنَا
 پس وای بر آنانكه كفر شدند از حضور روزی بزرگ بشنوا آنها را و بينا ساز روزيكه ميايند ما را

لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ .

لكن ستمكاران امروز در گمراهی هويداست .

قوله تعالى كهيعص . ذكر رحمت عبده ربك ذكر يا . اذ نادى ربه نداء . ابو عمرو خواند
 بكسر ها و فتح ياء . و شاميان بركس اين خواندند . حمزه و خلف هر دو ها و يا مكسور خواندند
 كمائي هر دو با ماله خواند . ابن كثير و عاصم و يعقوب بين بين خواندند . باقى قراء هر دو
 مفتوح خواندند و حروف مقطع خواند ابو جعفر دال صاد اظهار كردند . اهل حجاز و عاصم
 و يعقوب مفسران در معنى او خلاف كردند . عبدالله عباس گفت ناهيست از نامهاى خداي تعالى
 بعضى دگر گفتند نام سوره است . بعضى دگر گفتند نام مهترين است كه خداي تعالى سو گند خورد
 بان . كلبى گفت ثناست كه خداي تعالى گفت خود را . سعيد جبير گفت از عبدالله عباس كه
 اين حروفى است مشتق از نامهاى خدا كاف از كريم و كافى و كير و ها از هادى و يا از رحيم
 و عين از عليهم و عظيم و صاد از صادق . كلبى گفت معنى اشارت در كاف آنست كه كاف لخلقه
 و درها هاد لعباده و دريا يدالله فوق ابدىهم عين عالم بتدبيره صاد صادق فى وعده قوله تعالى .
 ذكر رحمة ربك عبده . مرفوع است بخبر مبدء بر قول آنانكه گفتند نام سوره . يا نام قرآن
 يا نام خداست گفتند محل كهيعص رفع است بر ابتداء و ذكر خبر اوست و التقدير هذا الاسم و
 هذا القرآن او هذه السورة . ذكر رحمة ربك . بر قول آنانكه گفتند ثناست مبدء مقدرا باشد
 اى هو ذكر رحمة . و عبده منصوبست برحمة و گفتند بذكر بر تقديم و تأخير و تقدير آنكه ذكر
 ربك عبده ذكر يا برحمة . حقه تعالى گفت اين سوره يا اين قسم يالين قرآن يالين حديث يا اين
 ثنا ياد كردن خداست رحمتى و بخشايشى را كه بر بنده اش ذكر يا كرد يا ذكر ذكر ياست كه خداى
 كرد او را برحمت . اذ محل او نصب است بر ظرف و عامل در او ذكر باشد بارحمة و رحمة اوليت
 براى آنكه رحمت آنكه بود در وقت نداء و ذكر ياد كردن او رحمت است بارسول چون نداء كرد
 ذكر يا خدايش يعنى بخواند و دعا كرد ندای پوشيده در سر دور از ربا . آنكه حكايث آن نداد
 و دعا كرد گفت . قال . يعنى ذكر يا گفت . رب . والا صل ربى جز كه يا بيفكند و ا كتفا
 بكسره كرد . انى و هن العظم مئى . گفت بار خدايا استخوان من ضعيف شد يعنى بى قوت
 شدم و تخصيص استخوان براى آن كرد كه در اندام آدمي استخوان سخت تر باشد چون اوست
 شود حال كوست و عصب و عروق چه باشد . واشتعل الرأس شيبا . و سرم به پيرى پيچيد و
 آتش پيرى در سرم گرفت اين عبارت است از آنكه پيرى همه سرم بگرفت و پيرى را آتش وصف
 كردن از غايت تشبيه است براى آنكه سواره وى بظلمت ماند و ظلمت بنور آتش منتفى شود دگر
 آنكه آتش چون در جائى افتد بر يكجاي نيه ايستد بل پيرامن بگيرد پيرى هم بدن طريق سرايت
 كند همه پيرامن بگيرد . و در نصب شيبا دو وجه گفتند يكى تميز نحو قولهم . نصب عرقا و
 نفعا و شجما (١) . و يكى مصدر لامن لفظ الفعل كانه قال و شاب الرأس شيبا . ولم اكن بدعائك
 رب شقيا . بار خدايا و من هر گز بدعا و خواندن تو بدبخت نبودم يعنى هرگز نبود كه من تورا
 بخواندم كه اجابت نكردى بل هر كه كه تورا خواندم از درگاه تو باسعادت و كام رواى بر گشتم

چون ضعف حال خود بگفت و نیاز عرضه کرد شرح حال میگوید. وانی خفت الموالی من ورائی. بار خدایا من میترسم از بنی اعمام من. مولی معنی بسیار دارد و مرجع همه باو ولی است چنانکه بیان کرده ایم در سورة المائدة و اینجا مراد بنی اعمامند و مثله قول الشاعر. مهلاً بنی عمماً مهلاً موالینا. مراد عصبه اند. مجاهد گفت برای آن ترسید از ایشان که شرار بنی اسرائیل بودند. من ورائی ای من خلفی و این وراء اینجا خلف است یعنی میترسم که این بنو اعمام من از پس من در ترکه من حسن الخلافة بجای نیارند و آنرا ضایع کنند و در معصیت صرف کنند و کانت امراتی عاقراً. و این اهل من نازاینده است و گفتند خود او را هرگز فرزند نبود و اصل عاقر من العقر است يقال عقرنا لثاقه پنداری او را از زادن بی کرده اند تا از زادن فرو مانده است چنانکه شتر پی کرده اند تا از رفتن فروماند بر این اشتقاق عاقر من باب لابن و تامر باشد و مرد و زن نازاینده را عاقر گویند. قال الشاعر لبئس الفتی ان كنت اسود عاقراً. جنانا فما عذری لدی کل محضر. عاقر در بیت صفت مردی است اکنون دعا و مسئله اینست که. فهب لی من لدنک ولیاً. مرا از نزد تو ولی ده ایشان که موالی اند امروز که فرزند نیست اولیتراند بمیراث من. مرا فرزندی ده که ولی باشد یعنی اولی بمیراث من از ایشان اولیتر باشد و گفتند مراد آنست که مرا فرزندی ده که ولی از اولیاء تو مرا فرزند باشد و ترا ولی. برثنی. ابو عمرو کسائی خواندند بجزم علی جواب الدعاء الذی هو سورة الامر و باقی قراء خواندند برفع برثنی علی صفت الولی ای ولیا وارثی. و گفتند این برای آنست که اسم نکره است و اگر معرفه بودی جزم او چه بودی و درست آنست که تعلق به آن دارد بیش از آن نیست که چون اسم نکره باشد و فعل بدنیال او آید در جای صفت او افتد که افعال نکرات باشند و صفت بر وفق موصوف باید فی التمریف والتکبیر و اگر اسم معرفه باشد صفت او نکره نشاید مگر آنجا که در جای حال افتد نحو قوله تعالی فذروه تا کل فی ارض الله. و برث من آل یعقوب. و میراث آل یعقوب بر گیرد یعنی یعقوب بن ماثان و آل یعقوب احوال زکریا بودند و زکریا از فرزندان هرون بن عمران بود. مقاتل گفت یعقوب بن ماثان برادر عمران بود پدر مریم که مادر عیسی بود. واجعله رب رضیاً. بار خدایا این کودک را مرضی و پسندیده کن یعنی توفیق ده او را و لطف کن با او تا مرضی و پسندیده باشد و در آیت دلیل است بر آنکه از پیغمبران میراث گیرند که زکریا گفت برثنی و برث من آل یعقوب و حقیقت میراث در مال باشد چو او انتقال مال المورث باشد الی الورثة بعد موته بحکم الله و قول آنکس که گفت وراثت نبوت یا علم خواست باطل است برای آنکه علم و نبوت بمیراث نرسد چو علم با جهاد توان یافت و نبوت بمصلحت پس عدول کردن از ظاهر آیت وجه نیست. و اما شبهه آنانکه گفتند دختر حجب نکند عصمه را از میراث آنست که زکریا پسر خواست گفت ولیا و لم یقل ولیة چو اگر ولیة کفنی حجب نکردی و از عصبه صرف نکردی چیزی نیست بر آنکه در طباع بشر مرکوز است که فرزند نرینه خواهند. دگر آنکه مسلم نیست که لفظ خاص باشد بمردان دون زنان پس لفظ ولی مشترك است میان مردان و زنان پس ظاهر آیت آنست که او طلب فرزند کرد سوا اگر نرینه دهد خدا و اگر مادینه. باز کربا. خدایتعالی

دعای او باجابت مقرون کرد و گفت ای زکریا ما تورا مژده میدهم بغلامی یعنی بفرزندی نرینه نام او یحیی که پیش از این او را هم نام نبوده است یعنی نام او خاص است و کس پیش از یحیی نام نبوده است این روایت عکرمه است از عبدالله عباس و سعید جبیر و عطا گفتند. لم نجعل له من قبل سمیاً. ای شبیهها و مثلاً ما او را مثلی و شبیهی نکردیم پیش از آن و دلیله قوله هل یعلم له من قبل سمیاً ای مثلاً و این روایت مجاهد است از عبدالله عباس آنکه گفت برای آن مثلش نبود که او نه معصیت کرد و نه همت کرد بمعصیت و این بر مذهب مادرست نیست برای آنکه همه پیغمبران چنین باشند. و گفتند برای آن بی مثل بود که او بزنان میل نکرد و حضور بود. علی بن طلحه گفت از عبدالله عباس که زنان عواقر چون او نزنند یعنی بی مثل بودن کونه ولد العاقر و گفتند قبل برای آن گفت که از پس رسول ما بهتر از او بود و این هم درست نیست برای آنکه از پیش پیغمبران به از او بودند چون نوح علیه السلام و ابراهیم و موسی علیهما السلام. قال رب انی یكون لی غلام. زکریا علیه السلام گفت بار خدایا مرا چگونه پسری باشد. و کانت امراتی عاقراً. و اهل من عاقر است نازاینده و من از پیری و علو سن از حد فرزند گذشته ام یعنی پشت من از آب خشک شده است قتاده گفت مراد آنست که استخوانهای من از گوشت خشک شده يقال ملک عات اذا کان قاسی القلب و عبدالله عباس خواند. عتیاً. و مجاوز الحدی را در سخت دلی گویند عتاً و عتیاً حمزه و کسائی خواندند و عتیاً و جثیاً و صلیاً و بکیاً بکسر اوایل این کلمات. و در شاذ یحیی و ثاب همچنین خواند و اینان کسره برای مقاربت یا اختیار کردند و اصل کلمه عتوی و جثوی بوده است علی وزن فاعول فی جمع فاعل کساجد و سجود و را کع و رکوع آنکه برای مجاوره یاء آخر و او را یاء کردند و در یا ادغام کردند فصار عتیاً و جثیاً. قال كذلك خدایتعالی گفت همچنین یعنی همچنین که بینی و گفتند همچنین که تورا بیافرید و تو هیچ نبودی چو آن خدای که از لا شیء شیء کند یعنی از نا موجود موجود کند و آنرا هیچ اصلی نه قادر باشد بر آنکه بر خلاف عادت از مردی پیر وزنی نازاینده فرزندی پدید آرد آنکه گفت. هو علی هین. هو راجع باشد بر فرزند یا با خلق آن بر من آسانست. و قد خلقتک من قبل و تورا بیافریدم پیش از این کوفیان خواندند خلقتک بر جمع علی سبیل التعظیم. ولم تک شیئاً. ای موجودا و تو شیئی نبودی یعنی موجود نبودی و شیء اسمیست بر موجود و معدوم مشتمل اینجا بقریه خلقتک حمل باید کردن بر موجود دون معدوم کا نه قال وقد وجدتك من قبل ای من قبل هذا ولم تک موجوداً. قال رب اجعل لی آیه. زکریا گفت بار خدایا. مرا آیتی و علامتی کن خدایتعالی گفت آیت و علامت و دلالت تو آنست که تو با مردمان سخن نتوانی گفتن سه روز بی آفتی و خرسی که بر زبان باشد و ذلك قوله. سو یا. ای صحیحاً سلیماً من غیر آفة و این قول عبدالله عباس است و مجاهد و نصب او بر حال بود من قوله. ان لا تکلم الناس. یعنی و انت سلیم سوی مردم بر عادت بر در مسجد منتظر بودند تا او در بکشاید و نماز کنند با او او در بکشاد و از راه محراب بروی آمد. فاحی الیهیم. اشارت کرد بایشان که تسبیح کنید بامداد و شبانگاه یعنی نماز کنید و السبحه الصلوة. یا یحیی

خدا الكتاب بقوة . در كلام محذوف هست و آن آنست که فعل ذلك و آيتناه الحکم صديدا . و ما او را حکمت داديم و او کودک بود و نصب صبيان بر حال است از مفعول و قيل آيتناه الفهم و قيل النبوة و بنزدیک ما شاید که در حال صبي خدايتعالی پیغمبری دهد کسی را برای آنکه بکمال عقل تعلّق ندارد و روا بود که خدای در حق پیغمبران بمعجز خرق عادت کند یحیی و عیسی را در حال کودکی پیغمبری دهد چو خرق عادت در حق پیغمبران بدیع نیست و روایت کردند که کودکان یحیی را گفتند بیا تا بازی کنیم او گفت ما لالعاب خلقنا مارا نه برای بازی آفریده اند . و در خبر است که چندان بگریستی که گوشت از روی او بشدی و اصول انسان او پیدا شدی پدر از آنکه مادام گریان بودی دلتنگ بود میگفت بار خدا یا از تو فرزندی خواستم تا مرا باو تسلی باشد مرا فرزندی دادی که در ددل من است گفت تواز من ولی خواستی و اولیاء من چنین باشند . و حنانا من لدنا ای رحمة من لدنا ای و آیتناه رحمة عطف است علی قوله الحکم . عبدالله عباس گفت و حسن و قتاده که حنان رحت باشد مجاهد گفت تعظفا . عکرمه گفت محبة بقال حنانک و حنانیک قال امرئ القیس . و بمنحها بنو سمجی بن جرم . مغیرهم حنانک ذا الحنان . و بیشتر بر مثنی استعمال کنند چنانکه لبیک و سعدیک و حنانیک قال طرفه . ابامندر افئیت فاسبق بعضا . حنانیک بعض الشر أهون من بعض . و تحن اذا رحم قال الخطيب لعمر بن الخطاب . تحنن علی هذا المملک . فان لكل مقام مقالا . و منه الحنین الذی هو الشوق و حنین الذاقة . و زکوة . ای طاعة لله و این قول عبدالله عباس است حسن گفت مراد تزکیه است یعنی ما او را تزکیه کردیم بحسن ثنا بر او چنانکه شهود را تزکیه کنند قبل زکوة ای طهارة و نماء و برکة . و کان تقيا . و یحیی علیه السلام پرهیز کار بود . و برآ بوالدیه . و نیکوکار بود با پدر و مادر و البر و البار واحد . و لم یکن جبارا عصیا . و مردی متکبر و عاصی نبود و عصى بر وزن فعیل است بناء مبالغه باشد بمعنی فاعل . و سلام علیه . و سلام بر او باد آن روز که او را بزادند و آنروز که بمیرد و آنروز که او را زنده کنند و نصب حیّا بر حال است از مفعول و گروهی گفتند و سلام علیه معنی آنست که سلامت است او از عت شیطان و در وقت ولادت و اغراء و اقوای او در وقت بلوغ و آن روز که بمیرد از هول مطلع و آنروز که او را زنده کنند از احوال قیامت و عذاب دوزخ . حسن بصری گفت یکروز یحیی و عیسی یکدیگر رسیدند یحیی عیسی را گفت شفیع من باش نزد خدای که تواز من بهتری برای آنکه سلام بر خود من کردم و سلام بر تو خدا کرد . قوله واذکر فی الکتاب مريم . و یاد کن ای محمد در کتاب قرآن مريم را و هی مريم بنت عمران بن ملئان . اذ انتبذت . ای اخذت نبذة ای ناحیه آنکه با کناره شد . مکانا شرقيا . جائی که متصل بود بجانب مشرق . و گفتند جائی که آفتاب دمیده بود . برای آنکه در فصل زمستان بود . يقال حبس نبذة و نبذة . حسن بصری گفت ترسیان برای آن روی بمشرق کنند که مريم مکان شرقی گرفت گفتند برای آن گوشه گرفت که غسل خواست کرد . عکرمه گفت مريم در مسجد بودی مادام تا طاهره بودی چو حیاض شدی باخانه خاله رفتی این وقت پاک شده بود

گوشه گرفت تا غسل کند . فا اتخذت من دونهم حجابا . گفتند پرده بست و این قول عبدالله عباس است . مقاتل گفت در پس کوه شد و چون برهنه شد و غسل میکرد نگاه کرد جبرئیل را بر صورت برنائی امرد نکوروی جعد موی دید با او درحجاب و ذلك قوله تعالى . فارسلنا اليها روحنا . ما روح خود را یعنی جبرئیل را باو فرستادیم . فتمثل لها بشرا سويا . تمثل شد او را یعنی بر مثال آدمی تمام خلق نکو صورت برای آن بر صورت آدمی پیش او شد که اگر بصورت خود پیش او شدی او بر میدی از او و با او آرام نگرفتی و بعضی ذکر گفتند مراد بروح عیسی است یعنی خلقنا منها عیسی ما عیسی را باو فرستادیم یعنی عیسی را از او پدید آوردیم و بیافریدیم . و قول اول درست تر است و بظاهر لایقتر چون مريم علیها السلام او را بدید . قالت انی اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا . پناه با خدای میدهم از تو اگر تو پرهیزکاری . امیر المؤمنین علیه السلام گفت دانست که پرهیزکار باشد که از خدای بترسید . و گفتند بقی نام مردی بود در آن روزگار از جمله مصلحان . گفت اگر توطریق آمروداری من از تو پناه با خدای میدهم . و گفتند تقی نام در آن روزگار مفسدی بود که به بناهای مردم فرو شدی دنبال زنان داشتی او را بر عکس تقی خواندند گفت اگر تو آن مردی من پناه با خدای میدهم از تو جبرئیل گفت . انما انا رسول ربك . من رسول خدای توام . لاهب لك . لام تعلّق دارد بمحذوف فی المعنی جئتک او ارسلنی اليك لاهب لك غلاها زکيا . برای آن آمده ام تا تو را فرزندی بدهم پرهیزکار یارسا . و ابو عمرو خواند . ليهب لك . یعنی تا خدا بدهد تو را و بر این قرائت محذوف ارسلنی الله اليك باشد مريم گفت . انی یکون لی غلام . مرا چگونه باشد فرزندی . ولم یمسسني بشر . و دست هیچ آدمی بمن نارسیده . ولم الک بغيا . و من کارناشایست تا کرده ام و اصل المسس اللمس باليد ثم جعل كناية عن الجماع و البغی الزانی من البغاء و هو الزناء قال الله تعالى . ولا تکرهوا فتيماکم علی البغاء قال كذلك گفت جبرئیل همچنین است یعنی چنین که بینی و گفتند همچنانکه ذکر افعال غریب بدیع میکنند . هو علی هین . آن بر من آسانست و این سخن اگر چه جبرئیل میگوید با مريم از آنجا که با رسالت خدا میگوید علی میگوید تا همچنانست که خدايتعالی می گوید . و لنجعله آية . تا آتیا آیتی و علامتی کنیم برای مردمان و رحمتی و بخشایشی از ما بر ایشان . و کان امرا مقضيا . و آن کاریست قضا کرده و حکمیت درو برفته این مناظره ایست که میان مريم و جبرئیل علیه السلام برفت . فحملته . آنکه جبرئیل پیراهن مريم بگرفت و باد در آستین او بدمید در او دو روایت است یکی آنکه پیرهن بر مريم بود و یکی آنکه پیرهن بر زمین نهاده بود در حال مريم بار گرفت چون در پوشید . فان تبذت به مکانا قصيا . بجائی رفت دور از قوش و ضمیر در هر دو جایگاه در آیت راجع است با عیسی علیه السلام و القصی البعید و القصی القصی تانید الاقصی . کلی گفت مريم را پسر عمی بود یوسف نام او را گفتند مريم آستین است بیامد و بنگرید چنان دیدخواست تا او را بکشد جبرئیل آمد بانک براو زد و گفت نگر تا او را تعرض نکنی که حمل او از روح القدس است دست از تعرض او بداشت بطریق خدمت با او میدود . فاجائها المخاض . بیاورد

او را درد زادن. اجاء متعدی باشد از جاء کاذب من ذهب و قيل اجائها ای جائها معنی مقاربت و اصل المخاض تحرك الولد فی البطن وقت الخروج و منه المخض لانه تحرك قال الشاعر. تمحضت المنون له بیوم. اتی و لیکل حامله تمام. مفسران خلاف کردند در مدت حمل مریم و وقت وضعش بعضی گفتند نه ماه بود بر عادت دیگر زنان. و بعضی ذکر گفتند هشت ماه بود و این آیت دیگر بود برای آنکه خدا تعالی عادت چنین رانده است که آنان که بهشت ماه زایند نمانند و این خاص عیسی را بود علیه السلام و گفتند شش ماه بود و گفتند سه ساعت بود و گفتند یکساعت بود و این قول عبدالله عباس است گفت برای آنکه خدا تعالی میان حمل و وضع او فصلی نکرد. مقاتل بن سلیمان گفت سه ساعت بود حمل یکساعت و تصویر یکساعت و وضع یکساعت و وقت وضع پیش از زوال بود همانروز و مریم را در آن حال دهسال بود و دوبار عذر زنان دیده بود. و در قرائت عبدالله مسعود او اها المخاض ای ردها الیه الی جذع النخلة با آن درخت خرما و آنجا درختی بود خشک کشته و سالخورده و فصل زمستان بود و سرما سخت مریم علیها السلام پیش آن درخت آمد و پشت بآن درخت باز داد درخت سبز شد و برگ بر آورد و خوشهای رطب در آویخت و این دو معجز بود یکی درخت خشک تازه شدن و دیگر در وقتی که نه اوان رطب بود رطب بر درخت پیدا شدن. هلال بن حیّان گفت عن ابی عبدالله که آنجا درخت خرما نبود خدا تعالی از جای دیگر درختی آنجا آورد و تازه کرد و گفت آنجای که عیسی را دادند آنجا را بیت اللحم گویند مریم علیها السلام چون بار بنهاد فرو ماند و در این اندیشه که با قوم چه خواهم گفتن و چه عذر آرم و این حدیث از من که قبول کند از سر دلتنگی گفت کاشکی من پیش از این بمردمی و فراموش مردمان شده. حمزه خواند و اعمش و یحیی بن وثاب نسبا بفتح نون و باقی قراء بکسر نون و هما لغتان کحجر و حجر و تروتر و نسی مقیس تر است برای آنکه فعل باشد بمعنی مفعول کالدّبح و التّقص و النّقص و نسی و منسی یکی باشد بمعنی و لکن جمع برای اختلاف لفظ کرد کالتّای و البعد. عبدالله عباس گفت اراد شیئا متروکاً چیزی بگذاشته من قولهم نسی او ترک. قتاده گفت شیئاً لا یعرف ولا یذكر چیزی که کسی شناسد و نام نبرد. عکرمه و ضحاک و مجاهد گفتند حیضة ملقاة. ربیع گفت سقط باشد کودک که از شکم بیفتد. عطاء بن ابی سامه گفت که معنی آنست لیثنی لم اخلق کاشکی مرا نیافریده بودند. قراء گفت خرقه باشد که زن حیاض بیندازد آنرا و اصل اشتقاق آنست که ما گفتیم قال الشاعر. انشد ابو عبیده. اتجعلنا قشرا لکلب قضاة. و لست بنسی فی معدو لا دخل. فنادیها من تحتها. نافع و کسائی خواندند و حسن و ابو جعفر و شبیه من تحتها بکسر میم و تا بر حرف جر و باقی قراء بفتح میم و نصب تحت. نادیا. نداء کرد او را از زیر آن درخت و یا آنکه زیر آن درخت بود و آن جبرئیل بود علیه السلام و آنکه من خواند بفتح میم گفت عیسی بود که او را نداء کرد. الا تحزنی. نگر تا اندوه نداری که خدا تعالی در زیر تو سرری کرد. جملة مفسران گفتند مراد جوی کوچک است و كذلك الجدول و الجعفر قال لبید. فتوسّط عرض السّری فصدعا. مسجورة متجاوز اقلامها. وقال اخر. سلم بری الدّالی منه ازورا. اذنفخ

فی السّری هر را. و گفتند برای آن جوی آب را سری خوانند لانه سری ای بجری فعیل باشد بمعنی فاعل و حسن بصری گفت مراد بسری عیسی است علیه السلام و سری مرد صالح گریده باشد و آن فعیل باشد بمعنی مفعول من سراه اذا اختاره پس سری مختار باشد قال سدید الشّمام سربنا صابغه. ای تحنّاره و قال. ان السّری هو السّری بنفسه. و ابن السّری اذا سری اسراهما. و خدا تعالی در پیش مریم جوی آب روان کرد. وهّزی الیک بجذع النّخلة. و بیفشان این خرما باز یادتست برای تا کید آورد چنانکه. تنبت بالدهن. و کقول الشاعر. بوادیمان ينبت الشّث صدره. و اسفله بالمزح والشّبهان تساقط. اراد تساقط جز که تاء فاعل را در سین ادغام کردند چنانکه بیان کردیم از این جنس و جزم او برای جواب امر است. و یعقوب و نصر و برای بن عازب و ابو حاتم و حماد خواندند يساقط بالياء ردّا علی الجذع. و حمزه و اعمش و ابو عبیده خواندند تساقط بفتح تا و قاف مخفف اکثفی باحدی الثّانی عن الاخری و آنکه ساقط بود تاء افتعال بود که تاء مضارعه برای معنی مضارعة آمد تا بیفتد بر تو رطب تازه کاّنه جنی من ساعته جئی جئی باشد فعیل بمعنی مفعول میوه بجیده و الخاء و الجّاء الثّمرة قال. هذا جنائی و خیاره فیه. اذ کل جان یده الی فیه. و در نصب رطباً جنیّاً دو وجه گفتند. مبرّد گفت مفعول به است تقدیره هّزی رطباً جنیّاً بجذع النّخلة بر اینقول بساء زیادت باشد و متعلّق بود بمحذوفی ای صلاحاً کاّنا بجذع النّخلة و این قول سدید است تا با از فائده نشود و نباید گفتن که زیادت است. و وجه دیگر آنست که نصب او بر تمیز است و بمعنی در جای فاعل بود چنانکه طاب نفساً و نصب عرفاً ای طاب نفسه و نصب عرقه. ربیع بن خثیم گفت زادن زنها بهتر از خرما نیست و بیمار را بهتر از غسل بنزدیک من برای آنکه خدا تعالی مریم را خرما داد و در غسل و گفت اندر این شفاست مردمان را. عمر بن میمون گفت زن چون دشوار زاید او را رطب باید داد. عابسه گفت از سنت آنست که خرما نجایند و در دهن کودک نهند آنساعت که بزاده باشد رسول علیه السلام همچنین کردی. اهل اشاره گفتند چون مریم را گفت و هّزی الیک بجذع النّخلة. گفت بار خدایا پیش از اینکه تندرست بودم و رنجور نبودم و رنج نفاس نبود بر من روزی بمن میرسانیدی بی آنکه مرا سعی بایست کرد اکنون میفرمائی که درخت بجنیان تا خرما بیفتد گفت بلی آنکه بخود بودی ذلت بکلی بمن بود اکنون گوشه دلت بعیسی متعلّق شد چون تو بعضی از دل در فرزند بستی ما روزی تو بگوشه درخت بستیم سعی کن تا بتورسد و شاعر این معنی خوش گفته. توکل علی الرحمن فی کلّ حاجة. فلا تنزلنّ الجد فی شدة الطلب. الم تر ان الله قال لمریم. وهّزی بجذع النّخلة تسقط الرّطب. ولوشاء ان یجنیه من غیر هّرة. جنّته ولیکن کلّ شیء له سبب. و این معنی نیز بیارسی کسی گفته. بر خیز و فشان درخت خرما. تا شاد شوی رسی بیارش. کان مریم تا درخت نفشاند. خرما نفثاد در کنارش. فکلی و اشربی. آنکه جبرئیل او را گفت یا مریم از این خرما بخور و این آب باز خور و چشم بعیسی روشن دار و نصب او بر تمیز است نحو قوله. فان طبن لکم عن شیء منه نفسا. و در اصل او دو قول گفتند یکی آنکه من القرّة الذی هو البرد برای آنکه مردم دژم و دلتنگ

را سخن العین گویند و عرب گوید آب چشم چون از خرمی باشد سرد بود و چون از اندوه بود گرم بود و قوی دیگر آنست که من القرار چشم در او بند و چشم با او دار یقال قررت به عینا اقر قررة وقررت فی المكان اقر قرار . فاما ترین من البشر احدا . فاما ترین شرط است و ما زیادت و این نون تا کید با این شرط آنکه باشد که ما او بود چون مانباشد نکوبند ان فعلن جز که گویند اما فعلن اگر بینی از آدمیان کسی را . فقولی . بگو که من نذر کرده ام خدایرا روزه گفتند خدایتعالی اول او را گفت نذر کن روزه برخود با من تا چون خبر دهی که نذر دارم در روزه سخت راست باشد و گفتند مراد بصوم صمتست و صوم صمت در شرع ایشان روا بود بل مستحب بود در شرع ما حرام است و حقتعالی این نذر برای آن فرمود تا مردم با او بسیار نکوبند و رنج نمایند او را گفت که من نذر کرده ام که با هیچ آدمی سخن نگویم که من روزه دارم اگر گویند چون روزه صمت داشت و نذر بفرمان خدای چگونه گفت او را . فقولی انی نذرت للرحمن صوما فلن اکلم الیوم انسیا . و این کلام بسیار است نه روزه باین و کمتر از این تباہ شدی این مناقضه باشد . گوئیم از این چند جواب است یکی آنکه او را رخصت دادند که اینقدر بگوید واعلام کنند ایشانرا که روزه داراست بر سبیل نذر و آنچه جز این بود از کلام بروی حرام بود . و جواب دیگر از این آنست که او را فرمودند که این معنی باشارت اعلام کن و برمز و بیانش آنست که گفت . فاشارت الیه . آنکه این اشارت را بر توسع و مجاز قول خواند چون از او همان معنی وفائده حاصل میشد از فهم معنی که از قول و جوابی دیگر از او آنست که سخن با جبرئیل گفت یا با بعضی ملئکه و اما نه بر سبیل مخاطبه با کسی برای قیدزد . فلن اکلم الیوم انسیا . نذر دارم که با هیچکس از انسی سخن نگویم امروز . فانت به قومها تحمله . کلبی گفت یسر عمش یوسف او را برگرفت و با غاری برد چهل روز تا اتمام نفاس بگذشت آنکه او را برگرفت و با میان قومش برد از اینجا او را متهم بکردند بیوسف پیش از آنکه کار او روشن شود . فانت به قومها تحمله یعنی مریم عیسی را برگرفت و با نزدیک قوم برد . و قوله تحمله در جای حال است از فاعل و التقدير حامله له . در خبر است که عیسی علیه السلام در راه با مادر سخن گفت و او را تسلی داد و گفت ابشری یا اماه فانی عبدالله و مسیحه بشارت باد تو را ای مادر که من بنده خدایم و مسیح اویم چون مریم را دیدند با کودک دلتنگ شدند و بگریستند چو او از خانه نبوت بود پدران او صالحان بودند و او سخت نیکو سیرت بود از او بدیعت آمد ایشانرا آن حال گفتند با مریم . لقد جئت شیئا فریا . کاری بدیع غریب شکفت آوردی و گفتند کاری منکر آوردی و گفتند فری قبیح باشد من الافراء و کسی که کاری عجب کند او را گویند انه لیفری الفری و قال الراجز . قد المعمتی دقلا حولیا . مسؤسا مدورا حجریا . قد کنت تفرین به الفریا . ای تعظمینه و تکرین وصفه . یا اخت هرون . ای خواهر هرون در او چهار قول گفتند قتاده و ابن زید و کعب گفتند و مغیره و شعبه گفت از رسول علیه السلام که هرون مردی بود صالح در بنی اسرائیل معروف

باصلاح صالحانرا باو نسبت کردند . سدی گفت نسبت با هرون کردند برادر موسی برای آنکه او از آنجا بود چنانکه گویند یا اخا بنی تمیم و یا اخا فلان . بعضی ذکر گفتند مردی بود فاسق معروف یفسق او را باو نسبت کردند از آنکه کان بردند که با او خطا کردند . ضحاک گفت هرون برادرش بود از مادر و پدر و بنی اسرائیل فرزندانرا بنام پیغمبران بسیار نام نهادندی ما کان ابوک امرء سوء . پدرت مردی بد نبود و مادرت بی سامان کار نبود این زبان ملامت باو دراز کردند . فاشارت علیه . عند انحال مریم اشاره بعیسی کرد که از او بدرسید ایشان گفتند این سخن به تر است که از ما فیسوس میدارد . گفتند . کیف نکلم . ما چگونه سخن گوئیم با آنکه او کودکی است در گهواره و در کان سه قول گفتند . یکی آنکه زیادتست و التقدير من هو صبی فی المهد و مثله قوله کنتم خیر امة والمعنی انتم خیر امة و قولهم ان کنت صدیقی و صلتی و قول الشاعر . علی کان المسومة العرب . ای علی المسومة العرب و قول الفرزدق . فکیف اذا رایت دیار قومی . و جیران لنا کانوا کرام . و گفته اند کان بمعنی صار است چنانکه شاعر گفته . احرت الیه حره ارحسه . و قد کان لو اللیل مثل الارندح . میرد گفت کان تا مه است بمعنی حدث و وجد . و لصب صیبا بر حال است . قتاده گفت گهواره کنار مادرش بود . سدی گفت سنگها بر گرفته بودند تا مریم را سنگ سار کنند چون عیسی بسخن در آمد گفتند هذا امر عظیم این کاری بزرگ است . گفتند چو مریم اشاره بعیسی کرد یعنی که اینحال از او بدرسید گفتند من انت یا غلام تو کیستی ای غلام روی از ایشان بگردانید زکریا بیامد و گفت بگو اگر تورا دستوری داده اند که سخن گوئی تا تو کیستی گفت . انی عبدالله . من بنده خدایم اهل اشاره گفتند اول سخن که بزبان عیسی برفت اقرار بعبودیه بود تارد باشد بر ترسایان که الهیه او گفتند و گفتند او پسر خداست تعالی علوا کبیرا . همچنین امیرالمومنین علیه السلام چون دانست که جماعتی غلاة لعابن الله علیه در حق او آن گویند که لایق نبود مادام میکفتی انا عبدالله و اخو رسوله . تا رد باشد برایشان و نقش نکی این ساخت . سبحان من فخری با نئی له عبد سبحان آنخدائی که همه فخر علی آنست که بنده اوست . و در کلام اوست کفی لی فخرا ان اكون لك عبد و کفی لی عزّا ان تكون لی ربّا مرا فخر آن بس که بنده توام و مرا عز آن بس که خداوند منی در آنکه گفت انا عبدالله و اخو رسوله لایقوها بعدی الا کذاب جواب دو گروه داد غال مفرط و ناصب مقصر گفت من بنده خدایم تا رد باشد بر غالیان مفرط که افراط کنند و از حد خود بپزند او را . و در آنکه گفت اخو رسوله رد کرد بر ناصبیان مقصر که او را بیایه خود نکفتند گفت من برادرم و بیایه برادری از پایه خلافت برتر باشد برای آن گفت انا عبدالله که تا او بود جز خدایرا بندگی نکرد و روی جز پیش خدای بر زمین ننهاد و بت نپرستید و شرک نیاورد ایمان آورد لاعن کفر و هر که جز او بود ایمان از پس کفر آورد چنانکه عیسی را پیش از بلوغ بوقت تکلیف کمال عقل دادند تا اقرار داد که انی عبدالله و کمال فضل دادند که بار نبوت را با صغر سن تحمل کرد که . و جعلنی نبیا . و او را دستوری دادند تا تزکیه خود کرد که . و جعلنی مبارکا اینما کنت . مرا مبارک کرد هر کجا باشم و شرح حال

خود را داد که . و اوصانی بالصلوة والزکوة ما دمت حیّا . مرا بنماز و زکوة وصیت کرد تا زنده باشم او را پیش از اوان بلوغ نه بحسب عادت بل بخرق عادت کمال عقل داد تا رسول او را دعوت کرد و محلّ او قابل دعوت رسول آمد پیش از وقت بلوغ باسلام در آمد و دیگران را بوقت و پس از وقت بتبع باسلام در آوردند و آنکه بقدم اختیار بطوع باسلام در نیامد بتبع دمار از سراور آورد بازش دستوری دادند تا تزکیه خود بکرد که سبقتکم الی الاسلام طرّا علی ما بلغت اوان حاصی پیش از آنکه بحلم رسانیدند او را قدم او بر اهل اسلام چنان مبارک بود که بمقدم او همه قدم سر در نهادند او سابق بود و دیگران لاحق بودند باز که بوصایت نماز و زکوة رسید این وصایت او را کردند و جز او را کردند بعضی هیچ دو نکردند و بعضی یکی کردند و یکی نکردند و بعضی که هر دو کردند بدو وقت کردند و از دور دولت آدم تا بوقت منقرض عالم جز او نبود که میان این هر دو جمع کرد در یکجای و در یکحال که یؤمنون الزکوة وهم را کعوت آنکه با آنکه عیسی این بگفت تا ترسایان افراط نکنند گفت اتانی الکتاب و جعلنی نبیّا تا باخر آیت تا جهودان تقریظ نکنند هر دو آنچه از خبیث سریرت و اسائن سیرت ایشان بود بکردند ترسایان گفتند المسیح بن الله این غلو بکردند و جهودان گفتند هو بن یوسف التجار . همچنین امیر المؤمنین علیه السلام با آنکه در این معنی اطناب کرد و بکرات و تارات از این تبرا کرد هم غالیان غلو رها کردند و افراط و هم ناصبیان در تقصیر تقصیر نکردند ایشان گفتند خود خدای اوست و ایشان گفتند امام هم نیست و باین رها نکردند تا گفتند ایمانش بموقع قبول نیست چو ایمانش در حال صبی بود و ایمان کودکان را موقعی نباشد عیسی یکساعت پیغمبری را شاید و از او مقبول است علی بنه سالگی باید و از ده سالگی بر اختلاف روایات قبول تکلیف را شاید بعد دعوت رسول و دگر این طعن بر رسول بیشتر است برای آنکه رسول باحوال او عالم تر بود اگر دانست که او اهل دعوت نیست و او را دعوت کرد تا بان برو باشد نه آنکه امیر المؤمنین از حال مستشعر باشد رسول نبود بل رسول علیه السلام همچنین بود تا میگوید لولا ان اشفق ان تقول فیک طوائف من امّی ما قالت النصارى فی المسیح بن مریم لقلت الیوم فیک مقالا لاتمرّ بملاء من امّی الا لاخذوا التراب من تحت قدمیک یتشّفون به گفت اگر نه آنست که من میترسم که گروهی از امّت من در تو آن گویند که ترسایان گفتند در عیسی بن مریم در تو مقاتلی گفتیم و گفتاری که هیچ گروه از امّت من گذر نکردی الا خاک قدمت بر گرفتندی و در چشم کشیدندی و بان طلب شفا کردندی قوله اتانی الکتاب . در او دو قول گفتند یکی آنکه در آنحال که این میگفت خدایتعالی وحی کرد باو و او را پیغمبری داد و آن سخن گفتند پیش از وقت معجز او بود و این ظاهر قرآنست و مذهب ما اینست و این قول حسن بصری و عکرمه و اختیار جبائی است . و قول دیگر آنست که سیوتینی الکتاب و سیجعلنی نبیّا مرا کتاب خواهد دادن و مرا پیغمبر خواهد کردن لفظ ماضی است و مراد مستقبل چنانکه و نادای اصحاب الجنّة و نادای اصحاب الاعراف ای سینهادی و آن معجز مریم را بود برای برائت ساحت او و این نیز روا باشد و مذهب ما لایق است در آنکه معجز جز پیغمبران را روا باشد که بود . ابن الاخشار گفت این مقدّمه معجز ارهاص و ترشیح

او بود و در آن خلاف کردند که عیسی در اینوقت چند گداه بود . کلی گفت چهل روزه . و باقی مفسران گفتند یکساعت بود و اصل بنا از بناوت باشد و آن رفعت بود فعیل بمعنی مفعول و از بناء نیست که خبر باشد لقوله علیه السلام لاتهمزوا باسمی نام من بهمزه مکوئید تا از بناوت باشد و از بناء نباشد . و جعلنی مبارک . و مرا مبارک کرد و اصل بر که من بروک البعیر باشد و هو الثبات . اینما کنت . هر کجا باشم و همچنین بود و هر کجا بودی بیمارانت و اصحاب آفات و عاهات بر او آمدندی او دعا کردی خدای شفا دادی و اگر جائی قحطی بودی و باران نیامدی ببرکت قدم او باران آمدی و خصب و چیز پیدا شدی . و اوصانی بالصلوة والزکوة . وصیت کرد مرا و مراد تا کید امر است یعنی مرا امر کرد امری مؤکد بنماز و زکوة و اصل نماز در لغت دعا باشد و اصل زکوة نموّ و زیادت و پاکی و طهارت بود و در شرع این افعال مخصوص آنست که ما از شرع میشناسیم مراد در آیت نماز و زکوة شرعی است . مادمت حیّا . مادام تا زنده باشم این را ماء امد خوانند ای مدّت حیوتی . و برا بوالدتی . تقدیر آنست که و اوصانی ان اکون برا بوالدتی و نیز مرا فرموده است که با مادرم نیکوئی کنم و طاعت او دارم و رضای او جویم . ولم یجعلنی جبّارا . مرا جبّاری متجبر نکرد . و معنی جعل علی احد وجهین باشد اما معنی آن باشد که بامن الطافی کرد و خواهد کرد که من عند آن اختیار جبریت و شقاوت نکنم و اما بر معنی تسمیه و حکم یعنی مرا جبّار و شقی نخواند و حکم نکرد بر جبریت و شقاوت من . و السلام علیّ . و سلام بر من باد از خدایتعالی و این بر سبیل دعا باشد اللهم سلّم علیّ فی هذه الاحوال . یوم ولدت . آنروز که مرا برزادند و آنروز که بمیرم و آنروز که مرا زنده کنند و برانگیزند . و نصب حیّا برحالت از مفعول این تا باینجا که حکایت کلام عیسی است علیه السلام که گفت در حال طفولیت بر سبیل معجز و گفتند عیسی علیه السلام در حال صبی هم گفت که خدایتعالی از او حکایت کرد و نیز سخن نگفت تا بوقت عبادت و روایت کرده اند از رسول علیه السلام که او گفت پنج کس سخن گفتند پیش از وقت گویائی شاهد یوسف و شهد شاهد من اهلها . و کودک مطاطه دختر فرعون . و عیسی علیه السلام و صاحب جریح . و فرزندان زن که اصحاب الاخدود او را بسوختند . اما حدیث گواه یوسف و قصه او در سورة یوسف بر رفت و حدیث عیسی آنست که گفتیم . اما حدیث ماشطه دختر فرعون آنست که سعید جبیر روایت کرد از عبدالله عباس که رسول علیه السلام گفت شب معراج که مرا باسمان بردند بوئی شنیدم خوش که از آن خوشتر بوئی نشنیده بودم گفتیم ای جبرئیل این چه بوئی است گفت بوی ماشطه دختر فرعونست که او زنی مؤمنه بود و ایمان پنهان داشتی یکروز سر دختر فرعون شانه میکرد شانه از دستش بیفتاد او دست فراز کرد و گفت بسم الله و شانه بر گرفت دختر فرعون گفت پدرم را خواستی گفت نه خدای خود را و خدای تورا و خدای پدرت را خواستم گفت پدرم را بگویم گفت هر چه خواهی میگوی پدر را بگفت او را بخواند فرعون گفت خدای تو کیست گفت ربّ السموات والارض خدای آسمان و زمین فرعون بفرمود تاحوضی از من بیاوردند و آتشی عظیم بر او فروختند و فرزندان او را بیاوردند و یک یک را پیش او در آن آتش میانداختند تا آخرین

فرزند و آن کودکی بود شیر خواره آواز داد و گفت اصری یا امه فاتنا علی الحق ایما
صبر کن که ما برحقیم اورا در آتش افکندند و مادر را از پس او این بوی سوختن ایشان است.
و اما حدیث صاحب جریج ابو رافع روایت کند از ابوهریره از رسول علیه السلام که مردی
عابد بود در صومعه او را جریج گفتند مادرش روزی بیامد تا بر او سلام کند او را آواز داد و
گفت یا جریج او نماز میکرد باخوشتن اندیشه کرد و گفت اختار صلوتی علی امی نماز را اختیار
کنم بر مادرم نماز را نبرد و جواب نداد برفت دگر باره باز آمد هم در نماز بود جواب نداد
مادر دلتنگ شد گفت فرزند بامن حدیث نمیگوید و جواب من نمیدهد بار خدا یا اورا از این
دنیا میر تازنان ناپارساء این شهر دروی نگرند و بنزدیک دیر او شبانی بود کوسفند چرانیدی و
با دیر او شدی بشب زنی ناپارسا از شهر بیرون آمد روزی این شبان از صومعه بزیز آمد و با آن
زن فساد کرد زن آستین شد چون او را گفتند این کودک کراست گفت صاحب این صومعه راست
مردم از شهر بیرون آمدند و صومعه او ویران کردند و او را پیش پادشاه شهر بردند چون بمحله
زن ناپارسا رسید ایشان بنظاره بیرون آمدند و در او نگریزدند ایشانرا دید دانست که دعای مادر
باور رسیده بخندید مردم گفتند این مرد زانست که بخندید تبیینی که بهیچ جا نخندید جز به
محله زوانی چون او را پیش پادشاه بردند و این حدیث کردند او گفت کجاست این غلام که بر
من حواله میکنید آن کودک را بیاوردند او گفت یا غلام من ابوک پدرت کیست بزبان فصیح
گفت فلان الراعی فلان مرد شبانست مردم تعجب کردند و فرمودانند و خدا بتهالی برائت ساحت
او پیدا کرد مردم گفتند دستور باشد باش تا ما دیر تو از زر و سیم بسازیم گفت نخواهم همچنانکه
بود با جایگاه کنید باز همچنانکه بود با جایگاه کردند و او با صومعه شد و بعبادت مشغول گشت
و اما کودک اصحاب الاخدود قصه او در جای خود بیاید انشاء الله تعالی قوله تعالی ذلک عیسی
بن مریم این عیسی پسر مریم است قول الحق مرفوع است بخبر مبتداء محذوف ای هو
قول الحق یعنی ذلک الذی قصصنا علیک من قصه عیسی قول الحق و قبل قوله قول الحق در این
دو وجه باشد یعنی آنچه من بر تو انزال کردم از حدیث عیسی قولی درست است و گفتند قول
عیسی قولی حق و درست است و وجهی دیگر آنست که این خبر جمله اول است خبر از عیسی
علیه السلام و التقدير ذلک عیسی بن مریم کلمه الحق که از نامهای عیسی یکی کلمه است و الحق
هو الله عز وجل و این وجهی نیکو است و نیز روا بود که قول الحق بدل اشتمالی بود چنانچه
اعجمی زید قوله ای قول زید اعجمی ای ذلک قول عیسی بن مریم قول الحق و عاصم
و ابن عامر و یعقوب خوانند قول الحق بنصب لام علی المصدر یعنی قال قول الحق و در قرائت
عبدالله آمده است قال الحق بمعنی قول الحق و القول و القول و القیل لغات کالغاب و الغیب
و الدام و الدیم الذی فیہ یمترون آنکه در او شگ میکنند و الا متراء المصدر و المرئیة
الاسم ما کان لله ان یخذ من ولد آنکه نفی کرد از خویشان از آنکه او فرزند گیرد گفت
نباشد خدا بر این محال است در حق او اتخاذ فرزند نه بر حقیقت ولادت و نه بر طریق تنبی
چو هیچ دو بر خدای تعالی روا نیست و ما نفی است و من مؤکد او سبحانه منزله است

او. اذا قضی امرای چون کاری قضا کند و حکم کند و خواهد تا بباشد بر او متعذر نبود و
مثال او در تائنی و نفی تعذر چنان بود که یکی از شما گوید کن مراد او بباشد بی رنجی که
باو رسد و این بر طریق تشبیه گفت و بعضی دیگر گفتند این حقیقت است و خدا بتهالی چون
خواهد که چیزی آفریند گوید کن تا عند آن در وجود آید و فرشتگانرا در آن لطف بود و
بدانند که هیچ فعل بر او متعذر نیست و ان الله ربی و ربکم این کثیر و ابو عمرو
نافع خوانند ان الله بفتح همزه و باقی قراء بکسر همزه فتح را چهار وجه است ابو عمرو
گفت عطف است علی قضی امرای و قضی ان الله ربی و ربکم و وجه دوم اوصانی
ان الله ربی و ربکم سیم قراء گفت و ذلک ان الله ربی و ربکم و غامل دراو فاعبدوه باشد
و آنانکه بکسر خوانند کلامی مستأنف خوانند و قوت این قرائت ابی است ان الله
ربی و ربکم و وجهی دیگر آنست که عطف بود علی قوله انی عبد الله و خدا بتهالی خدای من
و شامت او را پرستید آنکه گفت هذا صراط مستقیم یعنی اعتقاد بستن که او خداوند
جهانیانست و او را همتا و انباز نیست در عبادت و عبادت او واجب است از آنجا که مستحق
عبادت اوست این جمله راه راست است قوله فاختلف الاحزاب جمع حزب جماعات از میان
ایشان خلاف افتاد فاختلفوا فیما بینهم فی عیسی و در عیسی خلاف کردند قومی ترسایان
گفتند او خدایست و آن یعقوبیان بودند و قومی گفتند پسر خداست و آن نسطوریان بودند و
گروهی ثالث ثلثه و آن اسرائیلیان بودند و قومی گفتند دروغ زنی بود که او را پدری پیدا
نمود و آن جیهودان بودند و گروهی گفتند بنده خدای و پیغمبر خدای بود و آن مسلمانان
بودند آنکه گفت فویل للذین کفروا و ای بر کافران از حضور روزی عظیم یعنی روز
قیامت اسمع بهم و ابصر یعنی چه بینا و چه شنوا اند چه نیکو می بینند و چه نیکو
میشنوند یعنی در دنیا که سرای تکلیف بود از دیدن و شنیدن کور و کر بودند از آنکه نظر
نکردند و حق نشناختند و علم باو حاصل نکردند امروز که علم ضروری است و آنچه خبر بود
عیان است و آنچه گمان بود یقین است چه نیکو می بینند و چه نیکو میشنوند و این بنای تعجب است
و متضمن معنی تهدید و وعید است یوم یأتوننا نصب است بر ظرف من قوله اسمع
بهم و ابصر چو نیک بینند و شنوند آروز که بما آیند یعنی روز قیامت لیکن الظالمون الیوم
فی ضلال مبین ولیکن کافران امروز در ضلال و گمراهی اند از شناختن حق در دار دنیا
برای آنکه بدلیل و نظر میباید شناخت و ایشان نظر نمیکنند قوله تعالی
و اندرهم یوم الحسرة اذ قضی الامر و هم فی غفلة و هم لا یؤمنون انا
و برسان ایشانرا روز حسرت را چون گذشته باشد کار و آنها در بیخبری اند و آنها نمیگویند بتحقیق ما
نحن تربت الارض و من علیها و الینا یرجعون و اذ کفر فی الکتاب ابرهیم
میراث بریم زمین را و آنرا بر آنست و بسوی ما باز گشته شوند و یادکن در کتاب ابرهیم را
انه کان صدیقاً کیمیا اذ قال لاییه یا ایت لیم تعبد مالا یسمع ولا یتبصر
بتحقیق او بود راستگوی یغیر چون گفت مریدش را ای پدر چرا میپرستی آنچه را نمیشنود و نمی بیند

وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا * يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي
وَنَه بِنْدَارِ كُنْتَرَا جِيزِيرا اِي پدَر بَتَحْقِيقِ مَن پَدَر سَتِيكِه اَمَدَمَرَا اَز دَانَش اَنجِه نِيَامَد تَرَا اِي سِ يَرَوِي كَن مَرَا
اَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا * يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ
رَاه نَمَايَ تَرَا بَرَاه رَاسَت اِي پَدَر مِيرَسَت دِيوَرَا بَتَحْقِيقِ شَيْطَان بُوَد مَر خَدَارَا
عَصِيًّا * يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ
نَافَرَمَان اِي پَدَر بَتَحْقِيقِ مِيرَسَم كِه بَرَسَد تَوَرَا شَكَنجِه اَز خَدَاوَنَد اِي سِ يَاشِي مَر دِيوَرَا
وَلِيًّا * قَالَ أَرَأَيْتَ أَكُنْتَ مِنَ الْهَاسِيَةِ يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي
دُوسَتَار كَفَت آيَار و كَر دَانِي تُو اَز خَدَايَان مَن اِي اِبْرَهِيم هَر آيَنِه مَسَكُوز كَنَم تَرَاوَد و رَا شِ مَرَا
مَلِيًّا * قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا * وَاعْتَزِّلْكُمْ
مَدَنِي دَرَا ز كَفَت سَلَام بَر تُو زود آ مَر ز شِ خَوَاهَم بَرَاي تُو بَر و رَد كَار مَرَا بَتَحْقِيقِ اَوْ هَسَت بِن مَهْرَبَان و كَنَارِه مِي گِيرَم اَز شِ مَرَا
وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا *
وَأَنجِه مِي خَوَانِد اَز غَيْر خَدَا و مِي خَوَانَم بَر و رَد كَار مَرَا شَايِد كِه نَبَاشَم بَدَايِ بَر و رَد كَار مَر بَدِخَت
فَلَمَّا اعْتَزَلْتَهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ هَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ كَلَّا
اِي سِ چُون كَنَارِه كُوفَت اَنهَارَا و أَنجِه مِيرَسَتَن دَا ز غَيْر خَدَا بَخْشِيدِم مَرَاوَرَا اِسْحَاقَا و يَعْقُوبَا و هَم مَرَا
جَعَلْنَا نَبِيًّا * وَ وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَ جَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا * وَ أَذْكُرُ
كُرْدَانِيدِم بِيغَمِير و بَخْشِيدِم مَرَا نَهَارَا ز رَحْمَتَا و كُرْدَانِيدِم بَرَاي اَنهَارِيان رَاسَتِي بَلَنَد مَرَبِه و يَادَاوَر ***
فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا * وَ نَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ
دَر كِتَابِ مُوسَى رَا بَتَحْقِيقِ اَوْ بُوَد خَالِص شَدِه و بُوَد فَرَسْتَادَه بِيغَمِير و نَدَا كُرْدِم اَوَرَا ز سَمَت
الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَ قَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا * وَ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا * وَ أَذْكُرُ
طُورِ اَيْمَنِ و نَزْدِيك كُرْدَانِيدِم اَوَرَا ز كُوبِنْدِه و بَخْشِيدِم مَرَاوَرَا ز رَحْمَتَا بَرَادَرَا و هَر و رَا بِيغَمِير و يَادَاوَر
فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا * وَ كَانَ
دَر كِتَابِ اِسْمَاعِيل رَا بَتَحْقِيقِ اَوْ بُوَد رَاسَت و عِدِه و بُوَد فَرَسْتَادِه بِيغَمِير و بُوَد
يَا مَرْءَ أَهْلِهِ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَ كَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا * وَ أَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ
اِسْمَ مَكْرَدَاهِلِ خُود رَا بِنَا ز وَ زَكَاة و بُوَد نَزْد بَر و رَد كَار خُود بَسَنْدِيدِه و يَادَاوَر دَر كِتَابِ
إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا * وَ رَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
اِدْرِيس رَا بَتَحْقِيقِ اَوْ بُوَد رَاسَت كُو بِيغَمِير و بَلَا بَر دِم اَوَرَا جَايَا كِه بَلَنَد اَنكُر و دَا نَانَد كِه نَعَمَت بَخْشِيد
اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَ مِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ
خَدَا بَر اَنهَارَا اَز بِيغَمِيرَان اَز اَوْلَادِ آدَم وَا ز اَنَا كِه بَر دَا شَتِيم بَا نُوح وَا ز اَوْلَادِ اِبْرَهِيم
وَ اِسْرَآئِيلَ وَ مِمَّنْ هَدَيْنَا وَ اجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا
وَعَقُوبَ وَا ز اَنَا كِه هِدَايَت كُرْدِيم و بَر كُزِيدِم چُون خَوَانَد شَد بَر اَنهَارَا آيَاتِ بَر و رَد كَار بَر و اِفْتَادَنَد سَجْدِه كَنَنَدِه
وَ بُكِّيًّا * فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ
و كَر بَان اِي سِ جَانَشِين شَدَا ز بَعْدَهَا جَانَشِينِي كِه ضَاعِب كُرْدَنَد مَرَا ز و يَرَوِي كُرْدَنَد خَوَاهَشِ هَارَا اِي سِ زُود

يَلْقَوْنَ غَيًّا * إِلَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَ لَا
بَرَسَنَد تَبَاهِي رَا مَكْر كَسِيكِه تُو بَه كُرْد و كُرُويد و كُرْد كَار شَايَسْتِه اِي سِ اَنكُر و ه دَر آيَنَد بَهشت رَا وَنَه
يُظَاهَمُونَ شَيْئًا * جَنَّاتٌ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ
سَمْت كُرْدِه شُونَد جِيزِيرا بَهشت هَاي بَا قَامَت كِه و عِدِه كُرْدِه خَدَاوَنَد بِنْد كَانَشِ رَا بِنَهَان بَتَحْقِيقِ بَاشَد و عِدِه اَوْ
مَاتِيًّا * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا * وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا *
آيَنَدِه نَبِشَتُونَد دَر اَن بِيغَمِير و مَرَا اَنهَارَا رُوزِي اَنهَارِ اَن صَبِح و شَام
تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا * وَ مَا كُنْتُمْ لَهَا بِأَمْرٍ
اِي نَسْت بَهشت اَنجِنَانِي كِه مِيرَا ت دَهَم اَز بِنْد كَان خُود اَنهَارَا كِه بَاشَد بَر هَر يَز كَار وَنَه فَرُو آرِيم مَكْر بَاسِ
رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْزِلُ مِنْ آيَاتِنَا وَ مَا خَلَقْنَا وَ مَا يَبَيِّنُ ذَلِكَ وَ مَا كَانَ رَبُّكَ لَسِيًّا *
بَر و رَد كَار تُو اَوَرَا سَت اَنجِه بِي شِ رُوزِي مَوَا اَنجِه عَقِبَا و اَنجِه مَبَان اِي نَسْت و نَسْت بَر و رَد كَار تُو فَرَا مَوْشِ كَار
رَبِّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَ أَصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا *
بَر و رَد كَار اَسْمَانِهَا و زَمِين و اَنجِه مَبَان اَنهَارَا سِ يَرَسَت اَوَرَا و شَكِيَا شُورَايِ بَر سَتِيدِن اَوَا يَامِيدَانِي اَوَرَا هَمَام
قَوْلُهُ تَعَالَى . وَ انذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ . حَقَّ تَعَالَى دَر اِي نِ آيَه خُطَابِ كُرْد بَار سُولِ عَلَيْهِ السَّلَام و كَفَت
بَر سَرَانِ اِي نِ كَا فَرَا نَرَا و اَعْلَامِ كَن اَز حَدِيثِ رُوزِ حَسْرَتِ بَعْنِي رُوزِ قِيَامَتِ و شَدَايِدُ و عَقُوبَاتِ
اَن . و كَفَتِه اَنَد كِه آ رُوز رَا بَرَايِ اَن تِ رُوزِ حَسْرَتِ خَوَانَد كِه هِيچ مَوْ مَن وَ كَا فَر و بَر و
فَا جَر نَبَاشَد كِه اِي نِ رُوزِ حَسْرَتِ نَخُورَد كَا فَر و عَا صِي كُوبِد چَرَا مَعْصِيَتِ كُرْدَم و مَوْ مَن و مَطْمَعِ ***
كُوبِد طَاعَتِ چَرَا بِي شَر تِ كُرْدَم و مَمَكَن كِه اَصْل اَوْ اَز يَكِي بَاشَد اَز دُو چِي ز كِه حَسْرَتِ اَسْت و
حَسْرَتِ كَشَفِ بَاشَد بَعْنِي اِي نِ رُوزِ كَشَفِ كَنَمَد اَنجِه پُوشِيدِه بَاشَد بَرَاو اَز اَحْوَالِ و اَهْوَالِ عِنْدِ
اَن حَسْرَتِ و پِشِمَانِي خُورَد نَظِيرِ يَوْمِ تَبْلِ السَّرَائِرِ و نِي زِ جَسَرِ اَن بَاشَد كِه شَر رَا بَدَانِ بَرَنَد تَا
حَسْرَتِ شُود وَا ز رَقَتِنِ بَا ز مَانَد و اِي نِ غَايَتِ كَار بَاشَد بَعْنِي كَار اِي شَانِ بَر فَرُو مَانَد كِي و دَر مَانَد كِي
حَاصِلِ شُود . اَز قَضِي اَلَا مَر . چُون كَار بَا ز كَنَارَنَد و مَحَلَّ اَذْ نَصَبِ اَسْت بَر ظَرْفِ . وَ هَم فِ
غَفْلَةِ . و اَوْ حَالِ رَاسَتِ و اِي شَانِ دَر غَفْلَتِ و بِنَا كَلَبِي بَاشَد . وَ هَم لَا يَوْ غَمُون . اِي نِ خَبَرِ اَسْت
كِه مِي دَهَد اَز اَحْوَالِ اِي شَانِ دَر مَسْتَقْبَلِ و اَنكِه اِي شَانِ اِي مَانِ بِيَارَنَد و بَر كَفَر مِيرُونَد و اَهْلِ دُوزَخِ
بَدُوزَخِ بَرَنَد و هَم فِ غَفْلَةِ مَن الدُّنْيَا و اِي شَانِ اَز دُنْيَا غَا فِل بَاشَد . اَعْمَشِ رَوَايَتِ كُرْد اَز اَبُو صَالِحِ
اَز اَبُو سَعِيدِ خُدْرِي كِه رَسُولِ عَلَيْهِ السَّلَام كَفَت رُوزِ قِيَامَتِ مَر كَرَا بِيَارَنَد كَا نَه كَبَشِ اَمْلَحِ بِنْدَارِي
كُوسَقُنَد سِيَاه و سَفِيدِ اَسْت و اَز مَبَانِ بَهشتِ و دُوزَخِ بَدَارَنَد و اَهْلِ بَهشتِ و دُوزَخِ رَا كُوبِنَد اِي نِ
رَا مِي شَنَاسِيد كُوبِنَد بِنْدَارِي اِي نِ مَرَكِ اَسْت بَفَر مَآيَنَد تَا اَوْ رَا بَكْشَنَد و نَدَا كَنَمَد بَا اَهْلِ الْجَنَّةِ
خَلُودِ لَكُمْ فَلَامُوتِ اَبْدَا و بَا اَهْلِ النَّارِ خَلُودِ لَكُمْ فَلَامُوتِ اَبْدَا اِي اَهْلِ بَهشتِ جَاوِيدَانِي اَسْت شَمَا
رَا كِه هَر كُزِ بَا نِ مَرَكِ نَبَاشَد وَا يِ اَهْلِ دُوزَخِ جَاوِيدَانِي اَسْت شَمَارَا كِه هَر كُزِ بَا اَن مَرَكِ نَبَاشَد
اَنكِه رَسُولِ عَلَيْهِ السَّلَام اِي نِ آيَتِ بَخُورَد وَا نَذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ اَذْ قَضِي اَلَا مَر اِي ذَبْحِ المَوْتِ وَ هَم فِ
غَفْلَةِ و اِشَارَتِ كُرْدِ بَدَسْتِ فَرَا (۱) دُنْيَا و اِي شَانِ اَز دُنْيَا غَا فِل بَاشَد . مَقَاتِلِ كَفَتِي اَكِر نَه اَنَسَقِي كِه
خَدَا تَعَالَى قُضَا كُرْدِه اَسْت اَز تَخْلِيدِ اَهْلِ دُوزَخِ و تَعْمِيرِ اِي شَانِ دَر دُوزَخِ عِنْدِ اِي نِحَالِ چُون اَن

بدیدندی از غم و حسرت بمردندی. اما حدیث ذبح مرگ علی احد وجهین باشد اما رسول
علیه السلام بر طریق تمثیل گفت و اما خدایتعالی این فرماید بر طریق تمثیل در قیامت یعنی
چنانکه انکارید که این کیش املح مرگ است چون او را کشتند طمع نیست کس را در آنکه
بمیرد و بر مرگ از آنچه در اوست برهد این خبر بر این تأویل باشد قوله تعالی. انا نحن
نرث الارض. آنکه گفت بر طریق وعظ و تذکیر که زمین را و هر چه بر زمین است بمیراث
برگیریم از آنجا که جمله اهل زمین بمیرند و هیچکس زنده نماند که بمیراث ایشان از من اولی تر
باشد پس میراث ایشان بطریق اول مرا باشد که همه بندگان و پرستاران من اند ازاد کرده
و ناکرده آنرا که ازاد کرده ام بر طریق ولاء مرا باشد و آنرا که ازاد نکرده ام ایشان و مال
ایشان مرا اند و برای آن میراث خواند این را که صورت میراث دارد برای آنکه میراث انتقال
ملك باشد بگیری پس از وفات مالککش. والینا یرجعون. و ایشانرا با ما آرند تا جزای اعمال
ایشان بدهیم بر وفق عملشان. و اذکر فی الکتاب ابرهیم. آنکه با رسول علیه السلام خطاب
کرد و گفت یا محمد یاد کن در این کتاب قرآن حدیث ابرهیم را که او پیغمبری راست گو بود
و معنی ذکر اینجا تلاوت قصه است یعنی بر ایشان خوان و قصه بر ایشان بگوید در این کتاب قرآن و
کتاب بمعنی مکتوب است کالحساب بمعنی المحسوب ابرهیم بن تارخ بن ناحور و صدیق بناء مبالغه باشد
ای کثیر الصدق تا همه گفت او صدق باشد و كذلك الحمیر و السکیر اذا کان من عاده السکر
و شرب الخمر. اذ قال لایبه. چون گفت پدرش را یعنی آذر را. مخالفات گفتند ابرهیم
پسر آذر بود و آذر لقب بود او را و نامش تارخ و بالحاء و الحاء روایت است و بنزدیک ما
پدرش نبود عمش بود. و در بعضی اخبار ما هست که جدش بود من قبل الام و اوبت پرست و بت
گر بود و بنزدیک ما پدران پیغمبران هیچ کافر نباشند لما فیه من الشفیر و التقص لهم و لقوله علیه
السلام لم یزل ینقلنی الله من الاصلاب الطاهرین الی الارحام الطاهرات و کافر را وصف میکنند
بطهارت و لقوله تعالی و نقلک فی الساجدین بر طریق ممت و تعداد نعمت و آنکه عم را پدر
خوانند عرب و عجم ظاهر است و بر این فصلی مستقصی برفت در سورة الانعام. یا ایت. در این
تاء خلاف کردند بعضی گفتند برای مبالغه آورد کالعلامة و النسابة و بعضی دکر گفتند بدل بء
اضافه است که بیفکنند و کسره را کردند تا بدل بود از او آنکه چون بر او وقف کنند همچنان
بر تا بماند و هانشود برای این بقاء ممدود بنویسند تشبیها بالتاء الاصلیه و زجاج گفت روا باشد
که در حال وقف ها کنند که گویند یا ایه قیاسا علی التاء ات الزایده لم تعبد. چرا پرستی جمادی
را که نشنود و نبیند و از تو هیچ غنا و کفاف نکند و این بر سبیل تقبیح صورت ایشان میگوید
و تسفیه احلام آنان که روا دارند تا جهاد را پرستند یا ایت ای پدر من. ائی قد جائنی من العلم
ما لم یأتک. مرا از علم آن نصیب است و مرا آن دادند و آن بمن آمده است که بتو نیامد از علم
بخدایتعالی و صفات او توحید و عدل او و علم بشوایب و عقاب. فانبعنی. پس پیروی کن مرا تا
من ترا هدایت کنم براه راست و سوی فعیل باشد از سوا. یا ایت لا تعبد الشیطان. ای
پدر من پرست شیطانرا و اوبت میپرستید و لیکن چون باغواء و اغراء شیطان بود گفت شیطان

را میپرستید که شیطان همیشه در خدا عاصی بوده است و عصی فعیل باشد من العصیان و این
بناء مبالغه است. یا ایت ائی اخاف. ای پدر من من میترسم. فراء گفت این خوف بمعنی
علم است اینجا کقوله تعالی و خشینا ان برهقها ای علمنا و خوف از باب ظن باشد چنانکه بیان
کردیم در چند جای و لکن للمقاربة بینهما علم را خوف خواند که عذابی بتورسد از خدای که
یار شیطان و معنی آنست که هر که چنین کنی یار شیطان باشی یعنی هر گاه که شیطانرا پرستی یار
شیطان باشی بر اینقول. فتکون. منصوب باشد علی جواب النهی بالفاء و تقدیر آنکه لا تعبد
الشیطان فتکون للشیطان ولیا. و وجهی ذکر در معنی آیت آنست که من میترسم که عذابی بتو
رسد از خدای تعالی از باب خذلان و تخلیه که یار شیطان باشی و این بر طریق عقوبت بود و بر این
وجه عطف بود. علی تمسک. و گفتند معنی آنست که ترا ولایت شیطان لازم شود برای آنکه
اورا پرستی و این معنی قول اول است. و گفتند معنی آنست فتکون موکولا الی الشیطان که آنکه تو را
با شیطان گذارند و این بر هر دو وجه که گفتیم راست باشد هم بر عبادت شیطان هم بر رسیدن
عذاب از رحمن. قال. گفت یعنی آذر. اراغب انت عن آلهتی. تو رغبت مینمائی از خدایان
من یقال رغبت عنه خلاف فیه یعنی تورا نمیباید و بر کار تو ساخته نیست. لئن لم تنته. اگر
از اینمقالات باز نیائی و از این گفتار باز نایستی. لارجحک. سنگسار کنم تو را و اینقول
حسن است. سدی و ابن جریج و ضحاک گفتند قذف کنیم ترا و دشنام دهیم تو را و مساوی
تو گویم و گفتند تورا از خویشتن دور بیندازیم. واهجرنی ملیا. و اگر باز نخواهی ایستادن
از بر من برو از من بیر مدتی و روزگاری دراز. فراء گفت اشتقاق او من الملاوة است یقول
العرب کنت عنده ملوة و ملوة و ملاوة ای دهرا یقال تملیته ای عشت معه ملاوة قال. او
تملهم عشرتهم. لا قتا العز او ولدوا. و این قول سعید جبر است و سدی و عبدالله عباس
و قتاده و عطیه و ضحاک گفتند ملیا ای سوبا سلیم از بر من برو و سلامت بی آزاری تا
تو را نباید زد و جراحت کردن و هو من قولهم فلان ملی بهذا الامر اذا کان قویا علیه مضطلعا
به. قال. گفت یعنی ابرهیم علیه السلام. سلام عليك. گفتند معنی آنست که سلامت باد
تو را بحق ابوة و تربیت و گفتند بر سبیل وداع گفت که در حال وداع با یکدیگر سلام کنند
و دعا سلامت کنند یکدیگر را و گفتند جواب آن گفت که او گفت. لئن لم تنته لارجحک.
تا این را کار بسته باشد که خدا گفت. و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما. بجواب سفاهت
سفیهان حلیمان سلام گویند تا سلامت یابند ساستغفر لك ربی. در او چند قول گفتند یکی
آنکه در معنی مشروط است اگر چه بصورت مطلق است و تقدیر آنست که آن ترک عبادت
الاولئان و آمنت بالله آمرزش خواهیم برای تو اگر ایمان آری بخدای و بت پرستید رها کنی.
قولی دیگر آنست که بر اصل عقل گفت که از روی عقل عفو کفار نیکو است و در شرع او
قطعی نبود علی عقاب الکفار قطعا و چون این مجوز باشد استغفار نیکو باشد برای کافران. و
وجهی ذکر آنکه پدر او را وعده داد در سر که ایمان خواهیم آورد چنانکه در سورة التوبة گفت
وما کان استغفار ابرهیم لایبه الا عن موعده الایه. اینه کان بی حقیقا. که خدایتعالی همیشه

بمن لطیف و مهربان بوده است و الحفاوه البر و اللطافه يقال حفى بفلان بحفى حفاوة و بحفى به حفىً واحفى بالملء اذا بالغ فيه و ابن نیز هم از مهربانی باشد. و اعترز لكم. ابن همه حکایت حدیث ابرهیم است گفت دور شوم از شما و از این بتان که بدون خدای میخوانید و من خدای خود را خوانم که مستحق عبادت و پرستش است که من دانم که بخواندن او بدبخت نشوم چنانکه شما بخواندن اصنام بد بختید و گفتند شقی نباشند بدعی او برای آنکه مرا اجابت کند و نومید نکند. فلما اعتزلتم. چون از ایشان دور شد و برید مقابل گفت ایشان را بکوهی رها کرد و او به بیت المقدس شد. و ما یعبدون من دون الله. و آنچه بدون خدای میپرستیدند از اصنام. ما موصوله است و محلل او نصب است عطفاً علی هم. و هبناله. این جواب لام است یعنی چون از ایشان اعتزال کرد بدادیم او را در آن هجرت اسحق و یسر اسحق یعقوب و کلاً جعلنا نبیاً. و هر یکی را از اسحق و یعقوب پیغمبر کردیم. و وهبنا لهم. و بدادیم ایشانرا از رحمت ما و انواع نعمت ما و گفتند بر حمت نبوت خواست و قوله. ا هم یقسمون رحمة ربك. کلي گفت مال و فرزندان خواست و جعلنا لهم لسان صدق علیاً. عبدالله عباس گفت و حسن که ثناء نیکو خواست از اهل هر ملتی که جمله ملل از جهودان و ترسایان و کبرکان و مسلمانان ایشانرا نیک گویند و يقول العرب جائی لسان فلان ای رسالته بخیر او شر و اینجاست برای او بخصوص آمد بخیر که صدق با او مقرون کرد و آنجا که قرینه خلاف این باشد بر قرینه حمل کنند و آنجا که مطلق بر عموم قال الشاعر. انی اتقنی لسان لا اسر بها. من علو لاجب منها و لا سخر. جائت مرثعة قد کنت احذرها. لو کان یفعلنی الاشفاق والحدزر. و گفتند معنی آنستکه ما ایشانرا پیغمبر کردیم بزبان صدق و علو خدایتعالی را ثنا گفتند. و اذکری الکتاب موسی. و نیز یاد کن و قصه باز گوی ای محمد در این کتاب قرآن موسی را. اینه کان مخلصا. که او مردی بود با اخلاص در عبادت از ریا دور. کوفیان خواندند مکر ابو بکر مخلصا بفتح لام یعنی مختار اللئبوة بر کزیده برای پیغمبری و روا بود که معنی مخلص معصوم باشد یعنی خالص کرد او را از معاصی بالطاف. و کان رسولا نبیاً. و او پیغمبری بود فرستاده بخلقان از قبل خدایتعالی و بلند قدر و بزرگ مرتبه بود ما او را ندا کردیم از جانب راست کوه طور و آن کوهیست میان مصر و مدین و ندا آن بود که گفت. انی انا الله رب العالمین. آنکه با او سخن گفت و ابن در شب آدینه بود. و قر بنه نجیا. ما او را بحضرت خود نزدیک گردانیم تا کلام ما بشنود. عبدالله عباس گفت او را بحجاب اعلی نزدیک گردانید تا صریح قلم که بر لوح محفوظ میرفت و می نوشت بشنید و گفتند معنی آنستکه محل او از ما محل بنده بود که خداوند در منزلت کرامت بخود نزدیک کند. ونجی فعل است بمعنی مفاعله کالاکیل والجلیس والتدیم یعنی مناجی ما بود و با ما راز گفت و ما با او و نصب او بر حال است از مفعول. و وهبنا له من رحمتنا. و ما بدادیم او را از رحمت و فضل خود برادرش هرون او نیز پیغمبر بود. و نصب او هم بر حال است چون او از ما در خواست فی قوله. و اجعل لی وزیراً من اهلی. و وزیر مرا از اهل من کن هرون را که برادر من است. و اذکر فی الکتاب اسمعیل. و یاد کن در کتاب قرآن اسمعیل را. اینه کان

صادق الوعد. که او راست وعده بود چون وعده دادی انجام کردی و خلاف نکردی. گفتند مردی او را گفت در بعضی مواضع اینجا باش تا من با نزدیک تو آیم یکسال آنجا مقام کرد تا اوباز آمد این قول کلبی است. مقاتل گفت سه روز مقام کرد. و کان رسولا نبیاً. و پیغمبری بلند منزلت بود. و کان یامر اهلہ بالصلاة والزکوة. ای قومه و او قوم خود را بنماز و زکوة فرمودی. و در قرائت عبدالله مسعود و قومه است و اهل او خواص او باشد از قرابت. و کان عند ربه مرضیاً. و بنزدیک خدای پسندیده بود و اصل مرضی مرضی بوده است و او را بپسندیدند و ضمه را کسره آنکه در یا ادغام کردند. و اذکری الکتاب ادریس اینه کان صدیقاً نبیاً و رفعا مکاناً علیاً. و او را جای بلند رفیع بکردیم و بر جای بلند بردیم گفتند بهشت خواست. ضحاك گفت بر آسمان ششم است. مالک بن صعصعه گفت رسول علیه السلام گفت شب معراج که مرا با آسمان بردند ادریس را بر آسمان چهارم دیدم و سبب بردن او با آسمان عبدالله عباس گفت و کعب احبار و علماء سیر که سبب آن بود که ادریس روزی میرفت در کرمای آفتاب رنجور شد گفت بار خدایا من بکروز در آفتاب و کرمای آن طاقت نمیآورم آن فرشته که حامل آفتابست که بیکروز یا صد ساله راه میرو دائر او باو نزدیکست نقل و کرمای آفتاب بر او چگونه باشد بار خدایا سبک گردان بر او و کرمایش از او بر دار و آن فرشته بر دگر روز از راحت خفته و استراحت حرارت بچیزی معهود نبود او را گفت بار خدایا این چیست که من این راحت ندیده ام هرگز خدایتعالی گفت بنده من ادریس تو را دعا کرد من اجابت کردم گفت بار خدایا چه بلند همت بنده ایست و رحیم و مشفق مرا دستوری باشد تا بروم و او را به بینم و او را سلام کنم و شکر این نعمت بگذارم خدایتعالی دستوری داد او را بیامد و ادریس را سلام کرد و پرسید و بر او بنشست و ادریس از او چیزها پرسید آنکه او را گفت اگر هیچ ممکن باشد که ملک الموت را بینی بگو تا در اجل من تأخیری کند تا من در شکر و عبادت خدای بیفزایم او گفت این معنی بدست ملک الموت نباشد ولیکن من بگویم تا هر چه ممکن باشد که با او میکنند از کرامت و تخفیف در حق تو بجای آرد آنکه این فرشته او را بر گرفت و با آسمان دنیا برد عند مطلع الشمس آنجا که آفتاب بر آید و او را آنجا بنهاد و او بنزدیک ملک الموت رفت و گفت بحاجتی آمده ام بر تو گفت آنچه بدست من بود میذولست گفت مرا دوستی است او را ادریس گویند اگر ممکن باشد در اجل او تا خیری کنی تا او در عبادت بیفزاید. گفت این بمن تعلق ندارد اما توانم کرد که وقت وفات و اجل او تو را بگویم تا او را معلوم کنی تا او مستعد باشد و کار خود ساخته دارد آنکه دیوان آجال بر گرفت و در او نکردی گفت نام بنده که گفتی همانا در این عمر ها نمیرد گفت چگونه گفت برای آنکه نوشته است که این بنده بنزدیک مطلع آفتاب میرد و او خدای داند که کی آنجا رسد گفت او را به نزدیک مطلع آفتاب رها کردم او گفت اگر چنین است اجل او در آمده همانا که تو با نزدیک او شوی او مرده باشد فرشته باز آمد ادریس را مرده یافت از خدای در خواست تا او را زنده کرد و با آسمان برد فذلك قوله و رفعا مکاناً علیاً. و هب منبه گفت هر روز چندان عبادت

از ادريس با آسمان ميبردند كه از جمله اهل زمين فرشتگان از آن عجب بماندند و ملك الموت
آرزوي ديدار او خواست از خداي درخواست كه تا او را زيارت كند خدايتعالی او را دستوري
داد بنزد يك او آمد بصورت آدمي و بز او سلام كرد و با او مصاحبت كرد و ادريس صائم الدهر
بودي چون وقت افطار بود طعام پيش آوردند او طعام نخورد سه شب همچنين بود ادريس
را منكر آمد گفت مرا بكوي تا كيستي گفت من ملك الموتم از خداي دستوري خواستم تا مرا
با تو صحبت دهد دستوري داد مرا گفت اکنون چون تو را با من صحبت افتاد مرا بتو
حاجتي است گفت چيست آن گفت قبض روح من كن خدايتعالی وحی كرد با او
كه قبض روح او كن ملك الموت جهان او بر گرفت خداي تعالى او را زنده كرد پس
از يكساعت ملك الموت گفت چرا قبض روح خواستی و فائده در او چه بود گفت تا سحقی
مرگ بچشیده باشم آنرا آنكه گفت مرا آرزوي ديگر هست و آن آنست كه مرا با آسمان بري
تا آسمان بنكرم خدايتعالی دستوري داد ملك الموت او را بر گرفت و با آسمان برد و در آسمانها
بگردانيد تا او بدید و او را بدر دوزخ برد گفت بفرمای تا در دوزخ بكشایند گفت تا بكشادند
و او در رفت و بنگرید آنكه بیرون آمد و گفت مرا بهشت بر تا بهشت بنكرم او را بهشت برد
در نزد بكشادند و او در بهشت ميگردید چون با نجا رسید كه جای او بود بنشست گفت تا ساعتی
بر آسایم چون ساعتی بنشست ملك الموت او را گفت برخیز تا تورا بمقر خود برم او گفت من
نمی آیم تو برو كه اینجا موافق است مرا فتحا كما الي الله بحكومت بخدايتعالی رفتند خدايتعالی
گفت رها كن او را كه اگر بليّات و محن و تكليف دنيا مقاسات بایست كردن كرد و اگر مرگ
ببایست چشیدن چشید و اگر احياء و اعدات ببایست دیدن دید و اگر بر دوزخ ببایست گذر
كردن كرد و اگر در بهشت بر جای خود بایست رسیدن سید او را رها كن كه او بر جای خود
نشسته است فذلك قوله و رفعناه مكانا عليّا. او لك. اينان يعني اين پيغمبران كه ذكر ايشان
برفت. الذين انعم الله عليهم. آنانند كه خدايتعالی نعمت كرد بر ايشان. من النبيين. از
پيغمبران. من ذرية آدم. از فرزندان آدم من اول تبیین است و دوم تبعيض. و ممن حملنا
مع نوح. و از آنان كه ايشان را برگزیدیم با نوح در كشتی. و من ذرية ابراهيم واسرائيل.
و از فرزندان و يعقوب. و ممن هدينا. و از آنان كه ما ايشانرا هدايت دادیم باسلام يعني
بييان و الطاف. واجتنبنا. و ايشانرا برگزیدیم. و اذا تلى عليهم اياتنا. چو بر ايشان
خوانند آيات خدا. خروا سجدا و بكيا. بروی در آیند سجده كنان و كربه كننده كنان.
سجد جمع ساجد باشد و بكی جمع با کی باشد و اصل او بكوي بوده است چنانكه گفتیم و نصب
هر دو بر حال است. گفتند آيت در شأن مؤمنان اهل كتاب آمد عبدالله سلام و قوم او.
فخلف من بعدهم خلف. باز ماندند پس ايشان باز ماندگاني بد يقال فلان خلف صدق من ابیه
و خلف سو نيك را خلف و بد را خلف قال. ذهب الذين يعاش في الكنا فهم. و بقيت في
خلف كجلد الاجرب. و خلف خلاف قدام باشد و خلف سخن بد باشد و في المثل سكت الفا
و نطق خلفا و قراء و زجاج گفتند اين فرق از جهت لفظ نیست و هر دو یکی باشد جز كه فرق

بقرینه دانند تبیی كه كويند خلف صدق و خلف سوء و در آيت گفت. اضاعوا الصلوة. نماز
را ضایع كردند و اتبعوا الشهوات. و بدنیاال شهوات. رفتند گفتند مراد جهودانند كه از فرزندان
پيغمبران بودند نسب با ايشان داشتند وليكن سیرت ايشان نداشتند. مجاهد و قتاده گفتند در
اين آيت اند. اضاعوا الصلوة. يعني نماز های فريضه رها كردند. عبدالله مسعود و قاسم بن
بحمره و ابراهيم گفتند اضاعة الصلوة تاخيرش باشد از وقت خود. قرّة بن خالد گفت یکی
از جمله رعایای ضحاک نماز ديگر را تاخير كرد تا نزديك بود كه آفتاب فرو شود ضحاک اين آيت
بر خواند و گفت اگر کسی نماز خود رها كند بر من بهتر باشد از آنكس كه ضایع كند. و
اتبعوا الشهوات. مقاتل گفت آنانند كه نكاح خواهر پدري روا دارند و حلال كويند. كلبي
گفت مراد لذائست و شرب خمر. مجاهد گفت اين آنكه باشد كه قيامت نزديك رسد و صالحان
آيت محمد بروند تا جاهلان بزنا و لواط مشغول شوند. ابوسعید خدری روايت كرد از رسول
عليه السلام كه او اين بخواند و گفت اينان پس از شصت سال باشند از هجرت. و امير المؤمنين
علي عليه السلام گفت اين آنكه باشد كه بناها بلند بكنند و آشيان منظور نشينند و جامه های
مشهور پوشند. وهب گفت فخلف من بعدهم خلف شرايون للشهوات لعابون بالكعبات رگابون
للشهوات متبعون للذات تاركون للجمعات مضيعون للصلوة. كعب گفت در آخر زمان گروهی
پديد آيند تا زبانها بدست گرفته بمانند دنباله های كاوان مردمانرا بآن زند آنكه اين آيت بخوانند.
فسوف يلقون غيا. ايشان غي بينند و غي ضد رشد باشد يعني ايشان راشد نباشند و غي بين
خيبت و نومیدی بود يعني از ثواب ابرار نوميد باشند. عبدالله مسعود گفت غي نام جوئی است
در دوزخ. عبدالله عباس گفت غي نام وادئی است در دوزخ اهل دوزخ از گرمای آن پناه با
خداي ميدهند آن وادی برای زانی مضر است و شارب خمر مدمن و اكل رباء كه نزول نكنند
از آن و آنان كه در مادر و پدر عاق باشند و گواه دروغ و زنی كه فرزند دیگری بر شوهر بندد كه
نه آن او باشد. و عطا گفت غي نام وادی است كه در او بجای آب خون وریم باشد. وهب
گفت جوئیست در دوزخ كه از آن دور تر نیست و طعمش خبيث. كعب گفت وادی است در
دوزخ كه از آن دور تر نیست بقعر و سخت تر نیست بكرما در او چاهی است آنرا بهيم خوانند
هر كه كه آتش دوزخ بمیرد خدايتعالی ميفرماید تا در آن وادی بكشایند تا آتش دوزخ باو تيز شود.
ضحاک گفت غيا ای خسرا نا زبان بينند. و گفتند عذابا. الا من تاب. الا آنكس كه توبه
كند از كفر و عمل صالح كند و ايمان آرد كه ايشانرا بهشت برند و از ثواب مستحق ايشان
چیزی باز نگيرند و نقصان نكنند آنكه گفت. جذات عدن. بهشتهای مقام و اين بدل جنت است و
برای آن بلفظ جمع گفت كه هر مؤمنی را از آن بستانی باشد و بيان كردیم كه اصل او من الجن
و هو البشر بستانی كه از بسیاری درخت زمين را بپوشد و عدن اقامت بود من قولهم عدن بالمقام
اذا اقام به كه خدايتعالی وعده داده است بندگانشرا بغيرب يعني ندیده اند ايشان و گفتند يعني
بقيامت. انه كان وعده ماتيا. گفتند وعده بمعنی موعود است و ما تي بمعنی مفعول من قولهم
انتي الامر اذا فعلته ومعني آن باشد كه آنچه او بآن وعده داد کرده باشد يعني وعده او نقد باشد.

و گفتند مانی که مفعول است بمعنی آنست که فاعل باشد یعنی وعده آینده باشد یعنی لا محاله
بیاشد و قال الاعشى . و شاعیت معصیا علیها و سائها . ای عاصیا . و این بیت باین شهادت
معتد نیست و چون اندیشه کنند معصی بر جای خود است و گروهی اهل معنی گفتند اینان از
آن فعلهاست که فاعل و مفعول در او راست باشد بقال . اتیت علی خمین سنة و اتت علی خمسون
سنة و مثله البلوغ و الادراك يقال بلغت الکبر و بلغت الکبر بر این قاعده فرق نباشد میان اتی
و مانی . لا یسمعون فیها لغوا . در آن بهشتها نشنوند سخن لغوی فائده . الا سلاما . استثناء
منقطع است المعنی لیکن سلام شنوند و تحیت از یکدیگر و از خدا تعالی فی قوله سلام قولاً من
رب رحیم . زجاج گفت معنی آنستکه که کلامی نشنوند که ایشانرا در اثم افکنند بل کلامی شنوند
که ایشانرا بسلامت رساند . و لهم رزقهم فیها بکرة و عسیا . و روزی ایشان میرسد بامداد و شبانگاه یعنی
باوقاتی معین مقدر بر تقدیر بامداد و شبانگاه برای آنکه در بهشت شب نباشد و روز که آفتاب بر آید و فرو
شود . و یحیی بن ابی کثیر گفت عرب در روز کار خود هر کس را که چاشت بخوردی و شام بودی
بنزدیک او گفتندی متنعّم است خدا تعالی برای این گفت بکرة و عسیا . و لید بن مسلم گفت
زهیر بن محمد را پرسیدم از این آیت گفت در بهشت شب و روز نباشد بل مقدار شب حجاب فرو
گذارند و بمقدار روز حجاب بردارند و گفت برای این گفت که اکل بر این وجه بسلامت
باشد . تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا . که آن بهشت است اینکه ما بمیراث
میدهیم از بندگان ما بآنکه پرهیزگار باشد و برای آن لغت میراث گفت که خدا تعالی علی ما
جاء فی الاخبار برای هر بنده مکلف جائی معین کرده است در بهشت و دوزخ چون مرد ایمان
آرد و اختیار طاعت کند آن جای او بکافران دهند و چون کفر آرد و معصیت کند او را
بدوزخ برند و جای بر طریق میراث بمؤمنان و متقیان دهند و این وجهی لطیف است . و ما
تنزل الا بامر ربك . عبدالله عباس و ربیع و ضحاک و مجاهد و ابرهیم گفتند سبب نزول آیه
آن بود که رسول علیه السلام جبرئیل را گفت چرا پیش از این که میثائی نیائی بر من اوائن
آیه آورد که ما جز بفرمان خدا تعالی فرو نیائیم . مجاهد گفت جبرئیل روزی چند باز ایستاد
و بنزد رسول نمیا آمد چون بیامد رسول علیه السلام گفت ما حبسك عما تو را چه باز داشت از
ما گفت چگونه آیم و در قوم تو کسان هستند که ناخن نمیگیرند و سبالت نمی پیرایند و مسواک
نمیکنند و این آیت فرود آمد و ما تنزل الا بامر ربك . عکرمه گفت و ضحاک و مقاتل و کلبی
گفتند این آنکه بود که جهودان رسول را پرسیدند از حدیث اصحاب الکهف و ذوالقرنین و
روح او گفت ساخر کم غدا ولم یقل انشا الله فردا شمارا خبر دهم و بمشیت استئنا نکرد جبرئیل
چند روز نیامد عکرمه گفت چهل روز . مجاهد گفت دوازده روز تا مشرکان گفتند رب محمد
ودعه و قلاه آنکه چون جبرئیل آمد رسول علیه السلام گفت ای برادر کجائی که مرا آرزوی
دیدار تو سخت شد گفت یا رسول الله ما بندگان مأموریم جز بفرمان کاری نتوانیم کرد آنکه که
گویند برو برویم چون گویند مرو برویم و این آیت آورد و ما تنزل الا بامر ربك ما فرود
نیائیم جز بفرمان خدای تو . قوله ما بین ایدینا و ما خلفنا . او راست آنچه پیش ماست و آنچه

پس ماست در او چند قول گفتند . مقاتل گفت آنچه پیش ماست از آخرت و آنچه باز پس گذاشتیم
از دنیا . و ما بین ذلك . و آنچه میان هر دو است و آن زمان بود که از میان دو نفخه باشد و آن
چهل سال بود بعضی دیگر گفتند معنی آنستکه ابتداء خلقت ما از او است و آجال ما را نهایت
باوست و ما بین ذلك و آنچه میان آنست از عمر دنیا و بعضی ذکر گفتند ما بین ایدینا مابقی من الدنيا
آنچه از دنیا مانده و ما خلفنا و آنچه باز پس گذاشتیم و ما بین ذلك آنچه میانست از مدت عمر ما
و گفتند ما بین ایدینا من الثواب والعقاب و ما خلفنا ماضی من اعمارنا و ما بین ذلك ما نحن فیه
الی يوم القيمة . و بعضی ذکر گفتند ما بین ایدینا قبل خلقنا پیش از آنکه ما را آفرید و ما خلفنا
بعد ان بمیتنا پس از آنکه ما را بمیراند و ما بین ذلك آنچه در اوئیم از زندگانی . بعضی دیگر
گفتند ما بین ایدینا آنچه در پیش ماست از آسمان تا زمین چون فرود آیم و ما خلفنا آسمان
چون از او فرود آمده باشیم و ما بین ذلك ما بین السماء والارض و آنچه میان آسمان و زمین است یعنی
این جمله خدا پرست و مقدر اوست و بامر و فرمان او است . و ما کان ربك نسیا . خدای
تو فراموش کار نبوده است هرگز اگر خواستی که وحی فرستد در این مدت بفرستادی که
نسیان بر او روا نیست . رب السموات والارض . بدل ربك است و روا بود که خبر مبتدای
محذوف بود ای هو رب السموات والارض او خدای آسمانها و زمین است که هر دو ملک ملک
او است . فاعبده . او را پرست و بر عبادت او صبر کن و خود را بر آن برغم خود خبر کن .
هل تعلم له سميا . او را هم نامی دانی . عبدالله عباس گفت یعنی مثلی و عدلی . کلی گفت معنی
آنستکه کسی را دانی که او را الله خواندند جز او را و حقیقت آنکه که کسی را دانی که استحقاق
عبادت دارد بآنکه قادر باشد بر آنکه او قادر است از اصول نعم . قوله تعالی
و يَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِئْتٌ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا * أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا
و میگوید آدمی آیا چون میمیرم هر آینه بدر آیم زنده آیاتونه یاد آورد آدمزاد که ما
خلقناه من قبل و لم یك شیئا * قَوْلِكَ لَنَحْشُرَنَّهُمُ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ
آفریدیم او را از پیش و نبود چیزی پس سوگندیدم و در کار تو برانگیزم آثارا بایشاطین پس در آوریم آثارا
حَوْلَ جَهَنَّمَ حَيًّا * ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًا *
دور جهنم برآو آمده پس بیرون آریم از هر گروهی هر کدام سخت ترند بر پروردگار بخشنده از سرکشی
ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا * وَإِنْ مِنْكُمْ آلَاءُ وَارِدُهَا كَانَ
پس هر آینه ما ذاتریم بآنها که سزاوار ترند بآن از در آمدن و نیست از شما مگر وارد شوند است باشد
عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا * ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا *
بر پروردگار تو واجب حکم شده پس میرانیم آنانرا که ترسیدند و واکنداریم ستمکارانرا در آن برآو آمده
وَإِذَا تَلَّىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ
و چون خوانده شود بر آنها آیههای ما روشن گفتند آنانکه کافر شدند مرا آنرا که گرویدند کدام دوفرقه
خَيْرٌ مَقَامًا وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا * وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هُمْ أَحْسَنُ أَنَاثًا
بهترند از جایگاه و نیکوترند از نشینگاه و چند هلاک کردیم پیش از آنها از اهل زمان آنها نیکوترند از اثاث

وَرَبَّنَا * قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا * حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْهُ
 وَشَكَلَ بِكُوهره باشد در کراهی پس مهلت دهد و او را خدا مهلت دادنی تا چون دیدند آنچه
 يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا
 وعده شوند یا شکنجه را یا رستخیز را پس آگاه شوند کیست آن بدتر از جایگاه و سست تر از سپاه
 وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا
 و میفزاید خدا آنانرا که هدایت شدند هدایت را و باقیات شایسته بهتر است نزد خدا از ثواب
 وَخَيْرٌ مَرَدًا * أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا * أَطَّلَعَ
 و بهتر از بازگشت آیس دیدی آنرا که کافر شد بآیتهای ما و گفت داده شوم مالی و فرزند را آگاه شد
 الْعَيْنَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا * كَلَّا سَتَكُنُ مِمَّنْ يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ
 نهانرا یا گرفت نزد خدا و ندیده شد عهده را نه چنین است زود می نویسم آنچه را میگوید و دراز می کشیم او را از شکنجه
 مَدًّا * وَنَسِئُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا * وَأَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا
 دراز کشیدنی و میراث دهیم او را آنچه میگوید و آید نزد ما تنها و گرفتند از غیر خدا خدایانی تا باشند
 لَهُمْ عِزًّا * كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا * أَلَمْ تَرَ أَنَا
 سرانهارا عزتی نه چنین است زود کافر شوند بعبادت کی آنها و باشند بر آنها ضد آری ندیدی که ما
 أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَسَّوهُمْ آثَرًا * فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعِدُ لَهُمْ
 فرستادیم شیاطین را بر کافران که حرکت دهند آنها را حرکتی پس شتاب مکن بر آنها جز این نیست شماریم برای آنها
 عَذَابًا * يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا * وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ
 شمار کردنی روزیکه برانگیزیم پرهیزکاران را بسوی خدا سواروار داشته و میرانیم گنهاران را بسوی جهنم
 وَرَدًا * لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا * وَقَالُوا اتَّخَذَ
 تشنه نتوانند شفاعت را مگر آنکه فرا گرفت نزد پروردگار عهده را و گفتند گرفت
 الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا * تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ
 خداوند فرزندان را بتحقیق آوردید چیزی را بد نزدیک است آسمانها بشکافتند از آن و شق شود
 الْأَرْضُ وَتَجُرُّ الْجِبَالُ هَدًّا * أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا * وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ
 زمین و فروریزد کوهها فروریختنی که خوانند برای خدا فرزندان را و نه سزاوار است برای خدا
 أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا * إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا *
 که فرا گیرد فرزندان را نیست همه آنکه در آسمانها و زمین است مگر آئیده است پروردکار را بنده
 لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا * وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا * إِنْ الَّذِينَ
 بتحقیق که حصر کردندشان و شمر داد آنها را کردنی و همه آنها آئیده اند روز رستخیز تنها بتحقیق کسانی که
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا * فَإِنَّمَا يَسْرُنَا بِلِسَانِكَ
 گرویدند و کردند کار شایسته زود میگردانند برای آنها خداوند بخشنده دوستی را پس جز این نیست آسان کردیم آثار ایشان تو
 لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنَذِرُ بِهِ قَوْمًا لُدًّا * وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ
 نامزده دهی بآن پرهیزکاران را و ترسانی بآن گروه ستمیزه کار را و چند هلاک کردیم مایش از آنها از قرینها آری

نَحْسُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٌ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا .

میایی از آنها هیچ یک را یا میشنوی سرانهارا آواز هسته را .

قوله تعالى و يقول الانسان و میگوید آدمی مراد بانسان ابی بن خلف الحجمی است که
 بیامد و رسول را گفت ائذا ما مت الایه آنکه که مرده باشم مرا بیرون خواهند آوردن از کور
 و این بر سبیل استهزاء و استبعاد گفت حق تعالی بجواب او گفت . اولاً یدگر . ای بتدگر
 و بتدگر اندیشه نمیکند این گوینده . ابن عامر و نافع و عاصم و یعقوب خواندند بذكر بتخفیف
 من الذکر و باقی قراء یدگر بدو تشدید من التذکر و اختیار تشدید است لقوله انما یتدگر
 اولو الالباب . انا خلقناه . که ما او را بیافریدیم پیش از این . ولم یک شیئا . و او موجود
 نبود اگر اول آفریدن بی آنکه او را اثری بود در وجود بر او متعذر نبود اولی و احری که
 اعادت بر او متعذر نباشد آنکه قسم یاد کرد خدا بتعالی گفت بحق خدای تو که ما ایشان را حشر
 کنیم با دیوان یعنی جمع کنیم میان ایشان و میان دیوان چو دیوان قرین ایشان بودند که ایشانرا
 اغوا و اضلال کردند فردا همه را بیکجای برانگیزیم . در خبر است که خدا بتعالی بفرماید روز
 قیامت تا هر کافری را بسلسله با دیوی ببندند . ثم لنحضرهم . آنکه همه را حاضر کنیم کرد
 بر کرد دوزخ بر زانو افتاده . عبدالله عباس گفت جماعات جماعات گروه گروه بر این قول . جثیا
 جمع جثو باشد . حسن بصری گفت جثیا علی التکب بر این قول جمع جائی باشد علی فاعول
 چنانکه گفتیم پیش از این قال السکیت . هم تر کوا صراطهم جثیا . و هم دون السراة معر سینا .
 ثم لننزعن . پس بیرون آریم از هر گروهی و شیعت جماعتی باشند معاون بر کاری بقال تشایع
 القوم اذا تعاونوا و منه قبل الشجاع شیع ای معاون . ایهم اشد . در رفع او نحوین خلاف
 کردند خلیل گفت بر حکایت مرفوع است کانه قال فیقال ایهم اشد علی الرحمن عتیا فلیخرج .
 سیدویه گفت مبنی است علی الضم و معناه الذی هو اشد علی الرحمن الا آنست که چون هو از
 او حذف کردند حذفی لازم کانه صار بعض الاسم . یونس گفت هو کقولهم علمت ایهم
 فی الدار . سیدویه گفت نصب نیز روا باشد بمعنی الذی گفت این قرائت هرون اعرج است در
 شاذ . و قوله عتیا ای عتوا . علی المصدر و نصب او بر تمیز است معنی آنکه ابتداء بالا کثر جرما
 فالاکثر یعنی ابتداء بان کنیم که او طاعی تر و یاغی تر باشد و در طغیان و عتو غالی تر . ثم
 لنحن اعلم . پس ما عالمتریم بآنکه اولیتر است که ملازم دوزخ باشد و صلی هم مصدر است
 کالمضی و اگر کوئی صلوا باشد کالمعلو علی فاعول والغلو و العتو اولیتر باشد و نصب او بر تمیز است
 و معنی آنکه ما عالمتریم بمستحقان دوزخ که کیست که او کافر تر و ظالم تر است و اولیتر بآنکه
 در دوزخ جاوید ماند يقال صلی بالذکر اذا لزمها قوله . و ان منکم الا واردها . آنکه گفت
 کس نیست و الا وارد دوزخ باشد و این وعده است بر خدای واجب یعنی لا محاله کائن . ان
 بمعنی ما نفی است بدانکه خلاف کردند مسلمانان در ورود بحسب اختلاف مذاهیشان در وعید
 و نیز در ضمیر خلاف کردند فی قوله واردها که راجع با چیست بنزدیک جمله مفسران آنست که
 راجع است با دوزخ الا مجاهد که او گفت راجع است بابت و بیهاریها ذهب الی قوله علیه السلام

الحمى حظ كل مؤمن من النار وروا باشد که گوید ضمیر قبل الذکر ضمیر چیزی است که او را ذکر رفته باشد نحو قوله تعالى حتى توارت بالحجاب . و بعضی ذکر از مفسران گفتند کنایات است از قیامت ای وارد القیمة و آنچه لایق معنی آیتست و مطابق ظاهر قول اول است لقوله ثم ننجی الذین اتقوا و نذر الظالمین فیها جثیا و این در تب و قیامت مطرد نباشد آنکه در ورود خلاف کردند بعضی گفتند ورود خواست و بعضی گفتند ورود مرور و حضور است و اشراف و اطلاع بر او و این قول عبدالله مسعود و قتاده است . عکرمه گفت ورود دخول است جز که آیت خاص است بکافران دون مؤمنان . و روایت کرده اند از عبدالله عباس که او گفت ورود دخول است و از دعائی که از او روایت کرده اند آنست که گفت اللهم اخرجنی من النار سالما و ادخلنی الجنة غانما و قول درست آنست که ورود مرور و حضور باشد من قول العرب وردت الماء و فلات وارد نقیض الصادر وارد آن باشد که بکنار آب شود و قال الله تعالى لما ورد ماء مدین و قول ظهیر . فلما وردن الماء رزقا حامیة . و نحن العصى الحاضر المتخیم . و قال ذوالرمة . و ردت اعتسافا و الثریا کاتها . علی قمّة الراسین ماء محلق . ذکر آنکه عموم آیت اقتضاء بر آن میکند که هیچکس نماند از یغمران و امامان و صدیقان و شهیدان و صالحان و الا در دوزخ شوند و آنکه بیرون آیند و این خلاف اجماع است . ذکر آنکه خدا بقلی گفت ان الذین سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون لا یسمعون حسيسها گفت ایشان دور باشند از دوزخ و چگونه دور باشند آنانکه در دوزخ شوند و چگونه حسیس و آواز آتش دوزخ نشنوند آنان که در دوزخ شوند و جماعتی سلف اهل حدیث گفتند ورود بمعنی دخول است و استدلال کردند بقوله تعالى حکایة عن فرعون یقدم قومه یوم القیمة فاوردهم النار و بقوله انکم و ما تعبیدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون لو کان هو آلاء الهة ما وردوها و در این معنی چند خبر روایت کردند خبری از کثیر بن زیاد الرسانی از ابی السمیر که او گفت که ما را در بصره خلاف افتاد در ورود بعضی گفتند ورود مرور باشد و هیچ مؤمن بدوزخ نشود و بعضی میگفتند ورود دخول باشد من جابر بن عبدالله انصاری را دیدم از او پرسیدم اشارت کرد بگوش و گفت که باد این گوشها اگر نه از رسول علیه السلام شنیدم که ورود دخول است و هیچ پرو فاجر نماند و الا که در دوزخ شود ولیکن دوزخ بر مؤمنان بر دوا و سلام باشد چنانکه بر ابرهیم تا دوزخ فریاد کند از ایشان و گوید آتش من سرد گردید آنکه متقیان را بر هاند و ظالمان را رها نکند عمرو بن دینار گفت نافع الارزق با عبدالله عباس خلاف کرد در ورود . عبدالله عباس گفت ورود دخول باشد و استدلال کرد باین آیات که گفتیم از قصّة فرعون و حدیث اصنام آنکه گفت ایشان در دوزخ خواهند شدن لا محاله و من و تو نیز خواهیم شد اما مرا امید آنست که مرا بیرون آرد و تو را بیرون نیارد بتکذیب که میکی و این نافع از جمله خارجیان بود . و نیز بخبر ابوهریره که او روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت هیچ مؤمن نباشد که او را سه فرزند بمبرد و الا او در دوزخ بیش از آن نماند که تحملة القسم باشد چندانکه سوگند راست شود آنکه این آیت بر خواند و ان منکم الا و اردها . و سفیان بن عیینة گفت از حسن بصری که روزی دو برادر

بودند با هم حدیث میکردند يك برادر بخندید دیگری او را گفت ای برادر در قرآن خوانده که خلقان بدوزخ خواهند رفت گفت بلی گفت آیتی خوانده که بیرون آیند گفت نه گفت پس چرا خندی دیگر او را خندان ندیدند تا بمرد . ابو اسحق روایت کرد از ابوهریره که او گفت کاشکی مادر مرا نژادی اهل او او را گفتند نه خدای بر ما منت نهاد بهدایت چرا چنین میکنی گفت در قرآن آیتی میدیام که خلقان بدوزخ شوند و آیتی میدیام که بیرون شوند و در این معنی بیتی گفت وهو . وقد اتانا ورود النار صاحبه . حقایقینا ولما یأتنا الصدر . این دو حدیث ابوهریره و حسن بصری بر مذهب اهل وعید راست است و آنکه گفتند آیت صدر نیست در قرآن درست نیست برای آنکه صدر عقب آیت ورود است فی قوله ثم ننجی الذین اتقوا و این لفظ نامجمل است و در او خلاف نیست و در ورود خلاف است و درست آنست که اشراف و مرور است و اخباری برابر این اخبار از عبدالله مسعود و جز او روایت کرده اند منها از آن جمله خبری از سدی روایت کرد عن مرة الهمدانی عن ابن مسعود فی هذه الایة که او گفت برسند بآنجا و برهند باعمال خود . و احوص روایت کرد از ابن مسعود که او گفت صراط راهی است بر سر دوزخ نهادم بمانند بلی مانند حد شمشیر گذرند کان بر او انواع باشند گروه اول گذرند کالبیق الخاطف چون برق جهنده و طایفه دوم چون باد وزنده و گروه سیم چون اسبان تازی ایشان میروند و فرشتگان میگویند اللهم سلم سلم بار خدایا بسلامت بگذران ایشانرا و این همه مرور است دخول نیست و خبری دیگر آنکه از حفصه روایت کردند که او گفت رسول علیه السلام گفت امیدوارم که هیچکس از آنان که بیدر و حدیبیه حاضر بودند بدوزخ نشوند حفصه گفت یا رسول الله پس این آیت و ان منکم الا و اردها چیست گفت نبینی که خدای میگوید ثم ننجی الذین اتقوا الایة . و عباس روایت کرد از کعب که او گفت در این آیت که روز قیامت دوزخ را بدارند و اقدام خلاص بر او راست شود منادی ندا کند از قبل رب العزة خذی اصحابک و دعی اصحابی اصحاب خود را بگیر و اصحاب مرا رها کن دوزخ هر چه اصحاب او باشد همه را فروبرد و الله که ایشانرا بهتر شناسد از آنکه مادر فرزندش را و دوستان خدای بگذرند بر او که جامه ایشان از عرق نم نکرفته باشد . و خالد بن معدان گفت اهل بهشت در بهشت گویند نه خدای ما را وعده داد که ما را ورود باشد بر دوزخ ما دوزخ ندیدیم ایشانرا گویند شما بر دوزخ بگذشتید و آتش او مرده بود و خامد از آن خبر نداشتید . ذکر آنکه یعلی بن منبه روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت دوزخ روز قیامت گوید جز یا مؤمن فان نورک اطفی لهی نیک بگذرای مؤمن که نور تو درفش آتش من بنشانند و این جمله اخبار دلیل میکنند بر آنکه ورود مرور است . و عثمان بن الاسود روایت کرد از مجاهد که او گفت در این آیت من حم من المسلمین فقد وردها هر که او را از مسلمانان تب کبرد او از دوزخ نصیب یافته باشد لقوله علیه السلام الحمی من قیج جهنم و الحمی حظ كل مؤمن من النار و ممکن است جمع کردن میان هر دو قول و لفظ ورود را تفسیر دادن تارة بر مرور و تارة بر دخول و گفتن که هر دو حقیقت است

بظاهر الاستعمال الا آنكه آيت را تخصیص كنند بادلة عقل و آيات رجاء و اخبار و اجماع و فرقه كويند و ان منكم اگر بر عموم حمل كنند مرور باشد و اگر ورود بر دخول حمل كنند و ان منكم مراد مستحقان دوزخ باشند آنكه معلوم از حق ايشان آن بود لا محاله باستحقاق فسق بدوزخ شوند و باستحقاق ايمان و طاعت برون آيند و الله اعلم بمراده من كلامه . كان علي ربك حتما مقضيا . اين برخداي قضای است لابد واقع و كائن و اصل كلمه در لغت قطع باشد يقال حتم و حزم و حزم بمعنى لان الحزم شد يقطع موضعه و حتم و حزم و حدم كذا بمعنى قطع قوله . ثم نجي الذين اتقوا . پس برهانيم پرهيزكارانرا . و نذر الظالمين . اي الكافرين عبدالله مسعود گفت . نجي الذين اتقوا الشرك . برهانيم هر كس را كه از شرك احتراز كرده بود و مراد بظالمات كافرانند لقوله . الكافرون هم الظالمون . انس مالك روايت كرد كه رسول عليه السلام گفت روز قيامت از دوزخ بيارند آنرا كه او لا اله الا الله گفته باشد و در دلت مقدار جوی ايمان باشد آنكه از دوزخ بيارند آنرا كه گفته باشد لا اله الا الله و در دلت مقدار ذره خير باشد . جويبر گويد از ضحاک كه ضحاک گويد بمن رسيد خبری از رسول عليه السلام كه من آن خبر را منكر بودم برخاستم برای آن خبر رحلت كردم و بمدينه آمدم تا از صحابه پيرسم در مسجد آمدم و حلقه بديدم دوپير را پشت باز داده پرسيدم كه اينان كه اند گفتند يكي ابوسعيد خدری است و يكي ابو هريره من ابوسعيد را گفتم يا ابوسعيد خبری روايت ميكنند از رسول عليه السلام و مرا در آن شك است و برای آن آمده ام تا بدانم تا رسول گفته است يانه گفت آت خبر کدام است گفتم اينكه ميگويند كه رسول گفت ان قوما يخرجون من النار بعد ما صاروا حمما و فحما گروهی را از دوزخ بيارند كه سوخته شده باشند و از سوختگی فحم شده باشند او اشاره كرد بگوش و گفت سمعت رسول الله والا صمتا گفت از رسول شنيدم اين خبر والا كبراد اين كوشها . آنكه رسول عليه السلام گفت خلقان در قيامت بر طبقات باشند گروهی آنان باشند كه ايشانرا صحيفه بر نه افلاچند و ترازو بر ندارند و آن انبياء و اوصياء و اولياء و صديقان و شهداء باشند و گروهی آن باشند كه ايشانرا صحيفه بر نه افلاچند و ترازو بر دارند و ايشان نيز بر سه طبقه باشند گروهی آن باشند كه ايشانرا حسنات ييش از سيئات باشد خدايتعالی ايشانرا ببهشت فرستد و گروهی آن باشند كه ايشانرا حسنات و سيئات راست باشد خدايتعالی بفرمايد تا ايشانرا مدتی در عرصات قيامت موقوف كنند آنكه ببهشت فرستد ايشانرا و گروهی آن باشند كه سيئاتشان بيش از حسنات باشد حال ايشان از چند وجه بيرون نباشد اما خدايتعالی بر ايشان رحمت كند و ايشانرا عفو كند و بتفضل ايشانرا ببهشت فرستد و اما من شفاعت كنم يا کسی كه از اهل شفاعت باشد خدايتعالی ايشانرا باو ببخشد اگر هيچ اين دو نباشد خدايتعالی بفرمايد تا ايشانرا بدوزخ برند و بمقدار گناهشان عقوبت كنند و باز با بهشت آرند آنكه چون خدايتعالی خواهد كه ايشانرا با بهشت آرد مالك را بفرمايد تاهوای دوزخ را صافی كند از دود و كدورت آنكه بفرمايد تا طبقه های دوزخ بر افكنند منافقان از درك اسفل برنگردند مؤمنانرا ببيند ايشانرا بر سبيل طعن كويند الستم

مؤمنين الستم مصلين الستم صائمين نه شما مؤمنانيد نه شما نماز گذارانيد نه شما روزه دارانيد امروز ما اينجا گرفتاريد ايشان كويند بار خدايا مارا باطعنه اين دشمنان طاقت نيست حقتعالی جبرئيل را گويد جمله مؤمنانرا از دوزخ بيار او بيايد و جماعتی بسيار را بيارد دگر باره گويد برو هر كه در دل او ارزوی مثل مثقال حبه من خردل ايمان بوده است او را از دوزخ بيار او بيايد و جماعتی بسيار را بيارد دگر باره گويد برو و هر كه در همه عمر خود يكبار گفته باشد لا اله الا الله باخلاص او را از دوزخ بيار جبرئيل بيايد جمله مؤمنانرا بيارد تا آنجا نمازند الا كافران آنكه ايشانرا بچشمه آرد كه آنرا عين الحيوان كويند از آن چشمه غسل كنند تا همه سياهی و تباهی از اندامشان برود مگر اثری اندك كه در پيشاني ايشان بماند اهل بهشت چون ايشانرا ببينند كويند اينانرا از دوزخ بياورده اند خدايتعالی آن نشان هم ببرد و خطی از نور پديد آرد . عتقاء الله . ازاد كردگان خدايند و ذلك قوله . ثم نجي الذين اتقوا و نذر الظالمين فيها جثيا . در جثيا دو قول گفتند يكي جميعا من الجثو . و يكي جانين على الركب من الجثو . و اذا اتلى عليهم اياتنا بينات . حقتعالی گفت چون بر ايشان خواندند يعنی بر كافران چون نصرين الحارث و خویشان او از قریش آيات ما از قرآن . بينات نصب بر حال است از مفعول در حالی كه روشن باشد . قال الذين كفروا . كافران متنعم كويند مؤمنان درویش را . اي الفريقين خير مقاما . از ما دو گروه مقام و منزلت كه بهتر است بر طريق استهزاء كه مؤمنان درویش و خلق جامه و ضعيف حال ورث الهيمه بودند و كافران با جامه های فاخر و هيئت نيكو و موی جعد كرده و به ناعم برآمده . خير مقاما . اي منزلا و مسكنا و اهل مكه خواندند مقاما بضم الميم اي اقامه . و احسن ندبا . هر كرا مجمع و محفل نيكوتر است و ندی و نادى مجلس قوم بود كه حاضر آيند بحدیث گفتن و منه دار الندوه برای آنكه مشركان آنجا بنشستندی و حدیث كردندی و مشورت كردندی و رای زدندی و نصب هر دو بر تمیز است حقتعالی رد بر ايشان گفت و كم اهل كننا . اي بسا كه ما هلاك كرديم پيش ايشان از گروهی و جماعتی كه ايشان نيكوتر بودند بمتاع و آلات و جامه و لباس . و رثيا . نافع و ابن عامر خواندند و رثيا بي همزه و باقی قرآء همزه آنكه همزه خواند گفت من الرءاء المنظر الحسن باشد و آنكه بی همزه خواند اما تخفيف همزه كرد چنانكه در بريئه بريئه گفت اما همزه بدل بيا كرد و در يا ادغام كرد چنانكه در بريئه بريئه گفت و روا بود كه من الرثي باشد و هونضارة الشباب و آن تازكي بر نائی باشد و نصب هر دو بر تمیز باشد و در مصحف أبي و زبا براء معجم است . قل من كان في الضلالة . بكواي محمد كه آنكس كه او در ضلالت كفر باشد . فليمدد له الرحمن مددا . رها كن او را تا خدای او را فرا گذارد و مهلت دهد و مدد خذلان دهد او را . حتى اذا راوا ما يوعدون . تا آنكه ببينند آنچه ايشانرا بآن وعيد كردند با وعده دادند كه لفظ هر دورا محتمل است آنكه اين موعود . اما العذاب . اما عذابی باشد كه بايشان رسد در دنيا . و اما الساعة . و اما قيامت بايشان برخيزد آنكه بدانند كه كيست كه بتراست بجايگاه و ضعيف تر است بلشكر مؤمنان يا كافران و نصب هر دو بر تمیز است . و يزد الله الذين اهدوا . و يفيض خدايتعالی

مهدیان راه یافتگان را هدایت بقال هدیه فاهتدی و مراد مهدی لطف است یعنی آنرا که خدای
بایشان لطف کند و ایشان عند آن لطف طاعت بکنند و از معصیت اجتناب کنند خدایتعالی
ایشانرا در لطف بیفزاید و هدی در محل نصب است بر تمیز و الباقیات الصالحات و
باقیات صالحات بر آن که تفسیر رفت خیر عند ربك ثوابا بهتر است بنزدك خدایتعالی ثواب
و خیر مراد و بهتر است بازگشتن یعنی بعاقبت و نصب هر دو بر تمیز است قوله افرایب الذی
کفر باباتنا گفت دیدی آنرا که بآیات ما کافر شد و قال لا وتین مالا و ولدا و گفت
بدهند مرا مال و فرزندان مسروق گفت که خباب بن الارت گفت مرا دینی بود برعاص وائل
بتقاضا نزد او رفتم مرا گفت و ام تو ندهم تا بمحمد کافر نشوی گفتم والله که من بمحمد هرگز
کافر نشوم و تو بمیری و زنده شوی و این نبینی از من گفت اکنون برو که چون من زنده شوم
مرا مال و فرزندان باشد آنجا بدهم خدایتعالی این آیت فرستاد کلبی و مقاتل گفتند خباب بن
الارت آهنگر بود و برای عاص و ایل کار کردی و عاص حق او تاخیر کردی تا بوقت موسم و
خاباب مردی سهل جانب و نیکو تقاضا بود روزی برفت و عاص را تقاضا کرد او گفت این وقت
چیزی ندارم خباب گفت نروم تا حق خود نستانم و تقاضای سخت کرد گفت این چه سختی است
و تو هرگز این نکردی گفت آن رفت که من و تو هر دو بر يك دین بودیم و من تورا مسامحه کردم
اکنون دین تو دیگر است و دین من مسلمانانی است من نروم تا حق خود نستانم عاص گفت نه
شما میگوئید که در بهشت زرو سیم باشد گفت بلی گفت پس رها کن تا آنجا بدهم بر طریق
استهزاء این که شما میگوئید حق است و نصیب من آنجا بیش باشد از نصیب تو خدایتعالی
این آیت فرستاد و گفت دیدی این مرد را که بآیات ما کافر شد و گفت مرا مال و فرزندان
خواهند دادند در بهشت اطلع الغیب همزة مفتوحة همزة استفهام است و همزة افتعال
بفکنند تا دو همزة مجتمع نباشد و التقدير عاظم بر غیب مطلع شده است عبدالله عباس
گفت یعنی بر لوح محفوظ مجاهد گفت علم غیب بدانسته است تا میداند که بهشت خواهد
بود یا بدوزخ ام اتخذ عند الرحمن عهدا یا بنزدك خدای عهدی گرفته است مجاهد گفت
این عهد گفتن لا اله الا الله است یعنی او این کلمه بگفته است و ایمان آورده یعنی بهشت آنرا
باشد که این کلمه گویند قتاده گفت عملی صالح از پیش فرستاده است کلبی گفت عهدی
دارد از خدای که او را بهشت برد کلا این کلمه ردع و زجراست رد کرد خدایتعالی
برایشان باین کلمه یعنی هرگز چنین نباشد آنکه گفت سنکتب ما يقول ما بنویسیم آنچه
میگوید و نمد له من العذاب مدا و او را از عذاب مدد دهیم و بیفزائیم و گفته اند کلا
در جای قسم نهاده است و معناه حقا که بنویسیم آنچه میگوید و نرثه ما يقول و آنچه
میگوید که مرا خواهد بود از مال و فرزندان ما از او بمیراث برداریم یعنی او بمیرد و مال و
فرزندان رها کند و یاتینا فردا و تنها پیش ما آید و اتخذوا من دون الله الهة و
ایشان بدون خدای خدایان گرفته اند تا عزیز باشند و ایشانرا عزت باشد بآنکه گمان بردند که اگر
بيك خدای عزت باشد به بسیاری عزت بیشتر باشد کلا هم چنین محتمل دو معنی است از ردع برایشان

و از قسم بمعنی حقا چون بمعنی زجر باشد بر او وقف کنند و چون بر قسم حمل کنند ابتدا باو
باید کرد و وقف پیش او باشد گفت حاشا که چنین باشد بر معنی اول بر معنی دوم حقا که این
معبودان ایشان بایشان و عبادت ایشان کافر شوند یعنی تبرأ کنند از ایشان چنانکه گفت اذ تبرأ
الذین اتبعوا من الذین اتبعوا و قال الله تعالی تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون و يسكونون
عليهم ضدا و این تبارن ضدا ایشان باشند بر ایشان یعنی بر خلاف ایشان باشند و تبرأ کنند از
ایشان و لعنت کنند ایشانرا و این قول قتاده است مجاهد گفت يكون عونا عليهم في خصومتهم
در خصومت برایشان باشند بایشان نباشند یعنی ظن ایشان بر عبادت معبودان بدون خدای خطا
آید آنکه گفت الم تر نعمی بیخی یا محمد یعنی یا محمد نمیدانی انا أرسلنا الشياطين علی
الكافرين که ما فرو فرستادیم دیوانرا بر کافران تخلیه و تولیه و خذلانا لقوله و كذلك نولي
بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون یعنی ما منع نکردیم بطریق الحياء و ارسال بمعنی تخلیه آمد فی
قوله فيممسك التي قضی علیه الموت و برسل الاخری الی اجل مسمى ای یحیی و یرک و روا بود که
مراد آن باشد که ما در دوزخ شیاطین را با کافران کاریم تا ایشانرا می جنبانند و میلرزانند و عذاب
میکنند ایشانرا و مضطرب میدارند یقال از ه و هزه اذا حرکه و ازعجه و هو من الابدال فلا
تعجل عليهم تو تعجیل مکن بر ایشان ای محمد انما تعد لهم عدا که روزها و ماهها می
شماریم برای ایشان یعنی برای عذاب ایشان و گفتند انفس ایشان می شماریم برای اجل یوم
نحشر المتقين یعنی اذکر یاد کن ای محمد آروز که ما حشر کنیم متقیانرا الی الرحمن وفدا
ای جماعه و قیل و کانا یقال وفدت الی فلان فانا وافدو الوفد اسم للجمع کالرب و السرب والصحب
و جمع این کلمه وفود باشد و نصب او بر حال باشد و گفتند وفد مصدر باشد و مصدر تثنیه و جمع و واحد
بيك لفظ باشد کانه قال نحشر المتقين فیفدون وفدا آنکه نصب او بر مصدر باشد و در خبر
میآید یرکبون علی ضحایهم بر اضاحی خود نشینند لقوله علیه السلام عظموا ضحایا کم فانها
فی القیمة مطایباکم گفت قربانها که بکشی آنرا تعظیم کنی که آن در قیامت شتران شما باشند
ابو هریره گفت بر شتران نشسته آیند عبدالله عباس گفت بر شتران باشند که پالانهای آن از زر
بود و زمامها از زبرجد و امیر المؤمنین علیه السلام گفت والله که ایشانرا حشر نکنند بر اقدام
یعنی پیاده بل ایشانرا شتران آرند پالانهای زر و نجیدانی بزینهای یاقوت اگر خواهند بروند و
اگر خواهند بپرند صالح بن محمد روایت کرد از امیر المؤمنین علیه السلام که او گفت من
رسول را گفتم یا رسول الله و فد ملوک چندانکه باشند سوار باشند فما وفدا الله و فد خدای چگونه
باشند و گفت یا علی چون مؤمنان از پیش خدای باز کردند فرشتگان باستقبال ایشان آیند با شتران
پالانهای زر و زمامهای زر بر مرکب حله افکنند که قیمت آن از همه دنیا بیش باشد هر مؤمن
حله از آن بیوشند و بر مرکبی نشینند مرکبان ایشان روی بهشت نهند چون بدر بهشت رسند
فرشتگان باستقبال آیند گویند سلام علیکم طیبم فادخلوها خالدین ربیع گفت و فد خدایتعالی
چون بحضرت او رسند ایشانرا اگرام کنند و عطا دهند و شفاعت دهند و تسوق الجرمین الی
جهنم وردا و برانیم گناهکارانرا بدوزخ وردا منصوبست بر مصدر کانه قال فیردون وردا و

بعضی دیگر گفتند ورد نام جماعت واردان باشند. و گفتند ورد نام شتران باشد در حال ورود و ایشان در آنحال تشنه باشد و این قول عبدالله عباس است و حسن و قتاده و دیگر مفسران گفتند مشاة عطاشا یعنی پیاده و کردن ایشان از تشنگی چنان باشد که نزدیک باشد که بگسلد و بر این تفسیر نصب او بر حال است. لا یملکون الشفاعة. مالک نباشند شفاعت را یعنی کسی را از ایشان شفاعت نبود الا آنکه گواهی دهد خدا را در توحید و از حول و قوه خود بری باشد و امید جز بخدای ندارد و صادق علیه السلام گفت مراد باین عهد وصیت است که مرد عند حضور اجل وصیت کند که رسول علیه السلام گفت من لم یحسن الوصیة عند موته کان ذلك نقصا فی عقله و مروته و عهد را از جمله معانی او یکی وصیت است بقال عهد فی کذا اذا اوصی الیه و در معنی آیه و محل من از اعراب خلاف کردند بعضی گفتند من در محل نصب است باستثناء منقطع برای آنکه متخذان عهد جز مجرمان باشند کانه قال المجرمون لا یملکون الشفاعة لکن من اتخذ عند الرحمن عهدا یملکها و زجاج گفت روا باشد که محل او رفع بود علی تقدیر لا یملک احد من المجرمین الا من اتخذ بدل و او نون باشد و او ضمیر مرفوع متصل باشد فهو کقولک ما جائنی احد الا زید بر این دو وجه معنی آیه آن باشد که مجرمان مالک شفاعت نباشند اما متخذان عهد ایشانرا شفاعت رسد و مقبول الشفاعة باشند و بعضی دیگر گفتند محل من نصب است بخذف حرف الجر کانه قال الا لمن اتخذ آنکه معنی آن باشد که مجرمان و جز مجرمان از متقیان مالک شفاعت نباشند و در حق کسی شفاعت نتوانند کردن الا در حق آنکس که او عهد دارد بنزدیک خدایتعالی از توحید و بر قولهای اول من شافع باشد و بر این قول من مشفوع له باشد و نظیره قوله لا یشفعون الا لمن ارتضى و در عهد این دو قول است یکی توحید و یکی وصیت و ابووائل روایت کرد از عبدالله مسعود که او گفت از رسول علیه السلام شنیدم که می گفت اصحابش را روزی ایعجز احدکم ان یتخذ کل صباح و مساء عند الله عهدا گفت آبا نتواند از شما که بامدادی و شبانه گواهی بنزدیک خدایتعالی عهدهی گیرد گفتند چگونه گفت هر بامداد و شبانه گویید اللهم فاطر السموات والارض عالم الغیب والشهادة انی اعهد الیک فی هذه الحیوة الدنیا بانی اشهد ان لا اله الا انت وحدک لا شریک لک و ان محمدا عبدک و رسولک و انک ان تکلی الی نفسی تقربی من الشر و تباعدنی من الخیر و انی لا اثق الا برحمتک فاجعل لی عندک عهدا تو فیته يوم القيمة انک لا تخلف الميعاد. چون این بگوید مهری بر او نهند و در زیر عرش بنهند چون روز قیامت باشد منادی ندا کند این الذین لهم عند الله عهد کجایند آنانکه بنزدیک خدای عهد دارند و ایشانرا بهیشت برند. و قالوا اتخذ الرحمن ولدا. یعنی جهودان و ترسایان و مشرکان که گفتند فرشتگان دختران خدایند و حمزه و کسائی ولدا خواندند و آن در چهار جای است بضم الواو و سکون اللام دو جای در این سوره و یکجای در سورة زخرف و یکجای در سورة نوح و هما لغتان کالعرب و العرب و العجم و العجم و الحزن و الحزن قال. قلت فلانا کان فی بطن امه ولیت فلانا کان ولد حمار. و قال الحرث بن حاربه. و لقد رایت معاشرا. قد نمروا مالا و ولدا و بلغت قیس ولد بفتح الواو و اللام واحد باشد و ولد جمع بود. لقد جئتم شیئا ادا. عبدالله

عباس گفت منکرا. قتاده و مجاهد گفت عظیما. ضحاک گفت فظیعا. مقاتل گفت قولا عظیما نظیره. انکم لتقولون قولا عظیما. و اد در کلام عرب اعظم الدواهی باشد قال روبه. بطح بنی ادروس الاداد ای الدواهی و قال الزاجر. قد لقی الاعداء منی نکرا. داهیه دهیا ادا امرأ. و قال اخر. فی لهب منه و خیل ادا. و در او سه لغت است ادا و ادا و ادا. نکاد السموات یتفطرن. نافع و کسائی یکاد خواندند بیا لتقدم الفعل و باقی قراء بتا خواندند لتأیث السموات و عاصم و ابو عمرو خواندند یتفطرن. از بناء تفعل گفت نزدیک است که آسمانها از او شکافته شود یعنی از عظم این گفتار و زمین شکافد و کوهها در افتد. هدا. ای هدم این قول عطاست. عبدالله عباس گفت کسرا. مقاتل گفت قطعا. ابو عبیده گفت سقوطا و معانی متقارب است و نصبش بر مصدر است لا من لفظ الفعل کانه قال و تخر الجبال هدا. ان دعوا للرحمن ولدا. یعنی لان دعوا برای آنکه ایشان خدا را فرزند گفتند. عبدالله عباس گفت و ابی کعب آسمان و زمین و کوهها و جمله خلایق بترسیدند جز جن و انس و فرشتگان بخشم آمدند و دوزخ بزیر آمد چون کافران خدا را فرزند گفتند آنکه از خود نفی کرد گفت. و ما ینبغی للرحمن ان یتخذ ولدا. و نباید و نشاید خدا را که فرزند گیرد چو در حق او این معنی محال باشد. ان کل من فی السموات والارض. ان بمعنی ما نفی است گفت نیست هر که در آسمان و زمین است. الا انی الرحمن عبدا. الا که پیش خدای آیند ببنده کی و نصب او بر حال است از فاعل و بعضی اهل معانی گفتند خدا بتعالی انقطاع آسمان و انشقاق زمین و خور و کوهها بر سبیل مثل گفت برای آنکه عرب عند کاری فظیع منکر که استعظام و استهوال آن کنند این معنی گویند و الفاضی که باین مانند قال الشاعر. الم ترصدعافی السماء مبینا. علی ابن لبین الحارث بن هشام. قال اخر. و اصبیح بطن مکة مقشعرا. کأن الارض لیس بها هشام. و قال اخر. لما اتی خیر الزبیر تواضعت. سور المدينة و الجبال الخشع. بعضی دیگر گفتند معنی آنستکه اگر کاری عظیم منکر باشد که از او آسمان بترکد و زمین شکافد و کوهها بیفتد این کلمه باشد و مثله قوله لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرايته خاشعا الیه ای لو خشع و تصدع الجبال لشیء انزل علیه الصدع لهذا القرآن قوله. ان دعوا. این دعا بمعنی تسمیه است و ادعاء کما قال الشاعر. الارب من یدعو نصیحا وان بغت. تجده بعیب غیر منتصح الصدر. و قوله. و ما ینبغی. بمعنی ما یصاح کقول الشاعر. فی راس خلقاء من عنقاء مشرفة. ما ینبغی دونها سهل و لا جبل. ان کل من فی السموات والارض. گفت کس نیست در آسمان و زمین و الا روز قیامت پیش خدای آیند ذلیل و مهین بنده وار. لقد احصیهم. بشمرده است ایشانرا یعنی عالم است بتفصیل ایشان تا بنداری ایشانرا بشمرده است و قوله لقد احصیهم و عدهم. برای اختلاف لفظ عطف کرد این را بر آن کقوله و همداتی من دونها اللای و البعد. و کلهم آتیه يوم القيمة فردا. و فردای قیامت همه تنها با پیش او آیند با ایشان نه مال باشد و نه فرزند و نه لشکر و نه اتباع همه اسیر و ذلیل و تنها آیند و آنچه داشته باشند رها کنند و تنها با پیش خدا آیند و مثله قوله و لقد جئتمونا فرادی کما خلقنا کم اول مرة نکر تا مغرور نباشی که بس بر نیاید که گویند مرد مرد و

آنچه کرد برد و آنچه داشت گذاشت. ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات. گفت آنانکه ایمان آرند و عمل صالح کنند خدایتعالی ایشانرا در دل مردمان دوست کند در او دو قول گفتند یکی آنکه سید جعل لهم الرحمن و ذا خدای ایشان را دوست دارد و قول دیگر آنکه ایشان را محبوب گرداند بر مردمان یعنی چنان کند که بعضی بعضی را دوست دارند. عبدالله عباس گفت میان ایشان در دنیا دوستی نهد. ابواسحق الشیبی روایت کرد از براء بن عازب که او گفت آیه در شأن امیر المؤمنین علیه السلام آمد که بکروز رسول علیه السلام او را گفت یا علی بگو اللهم اجعل لی عندک عهدا و اجعل لی فی صدور المؤمنین مودة بار خدایا مرا نزدیک تو عهدی بکن و مرا در دل مؤمنان دوستی کن خدایتعالی این آیت فرستاد. ابو هریره روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت چون خدایتعالی بنده را دوست دارد جبرئیل را گوید من فلانرا دوست دارم تو نیز او را دوست بدار جبرئیل او را دوست شود آنکه جبرئیل در آسمانها ندا کند و گوید خدایتعالی فلانرا دوست میدارد شما او را نیز دوست دارید اهل آسمانها او را دوست گیرند آنکه محبت او در زمین افکند تا اهل زمین او را دوستدار شوند و هر کرا دشمن دارد علی مثال هذا با او مانند این معامله کند. هرم بن حیّان گفت هیچ بنده نباشد که او دل در خدای بندد والا خدایتعالی دل اهل ایمانرا روی با او آورد تا او را دوست گیرند و مودتی و رحمتی از او در دل ایشان نهد. فانما یسرناه بلسانک. ما این قرانرا بر زبان تو آسان بگردیم تا به او بشارت دهی متقیانرا و پرهیز گارانرا و بترسانی بآن گروهی سخت خصومت را و هو جمع الد قال الله تعالی و هو الد الخضم این قول عبدالله عباس است حسن گفت قوما صما گروهی کرانرا. ربیع گفت گروهی را که گوش دل گردارند و اما اصل کلمه از شد و سد است قال الشاعر. ان تحت الاشجار عرما و حزما. و خصیما الذرا مغلاق. و رسول علیه السلام گفت ان بغض الخلق الی الله الالد الخصیم خدایتعالی از بندکان آنرا دشمن تر دارد که او سخت خصومت باشد آنکه تهدید کرد کافران مکه را گفت. و کم اهلکنا. پس ما هلاک کرده ایم پیش ایشان از جماعتی که گذشتند و اهل روزگاری که بودند آنکه گفت از ایشان هیچ عینی و اثری نمماند ای محمد تو هیچکس را از ایشان می بینی یا آوازی میشنوی و التکرر الصوت الخفی هیچ آواز اندک ایشان بسمع تو در میآید و قال لبید. فتوجست رکز الانین فراغها. عن ظهر غیب و الانیس سقامها. و قال ذوالرمة. و قد توجس رکزنا من سناکها. او کان صاحب ارض او به الموم. با اینان همان معامله رود که با ایشان که اینان از ایشان بهتر نه اند و بقوت بیشتر نه. سورة طه بدانکه این سورة مکی است در قول قتاده و مجاهد و صدوسی و پنج آیت است در عدد کوفیان و چهار بعدد مدینان و دو بعدد بصریان و هزار و سیصد و چهل يك کلمه است و پنج هزار و دویست و چهل و دو حرف است. و روایت است از ابو هریره که رسول علیه السلام گفت خدایتعالی طه و یس خواند پیش از خلق آدم بدو هزار سال چون فرشتگان بشنیدند گفتند خنک امتی را که این بایشان فرستد و خنک زبانی که باین لغت سخن گوید و خنک شکمی که حامل این باشد حسن بصری گفت رسول علیه السلام گفت اهل بهشت از قران هیچ نخوانند الا طه و یس.

سورة طه مائة وخمس و ثلثون آیات و هی مکیّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بنام خداوند بخشنده مهربان

طه * ما أنزلنا علیک القرآن لیشقی * الا تذکرة لمن یشی * تنزیلا ممن فرو فرستادیم بر تو قرانرا تا رنجی کردی لیکن پند داد نیست بر آنکه بترسد فرو فرستاد نیست از آنکه خلّق الارض و السموات العلوی * الرحمن علی العرش استوی * له ما فی السموات و ما فی الارض و ما بینهما و ما تحت الثری و ان تجهر بالقول فانه یعلم السر و آنچه در زمین است و آنچه میان آسمانهاست و آنچه زیر طبقه آخر است و اگر آشکار کنی بگفتار یس بتحقیق او میداند پنهانی و اخفی * الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنی * و هل ایتک حدیث موسی * و پنهان تر را خدا نیست خدائی مگر او مرا و نامهای خوب نیکو و آیا آمد ترا حکایت موسی اذ رای نارا فقال لاهله امکثوا انی آتست نارا لعلی آتیکم منها بقیس او چون دید آتشی یس گفت مرا اهل خود را درنگ کنیدی بتحقیق دیدم آتشی را شاید من یا درم شمارا از آن بشعله یا اجد علی النار هدی * فلما اتها نودی یا موسی * انی انا ربک فاخلع نعلیک یایم بر آتش هدایتی یس چون آمد آنرا ندا کرده شدای موسی بتحقیق منم من پروردگار تو یس بکن نعلیت را انک بالواد المقدس طوی * و انا اخترتک فاستمع لما یوحی * اننی انا الله لا اله الا انا فاعبدنی و اقم الصلوة لیدکری ان الساعة آتیة اکاذخ فیها نیست خدا مگر من یس برست مرا و یار نمازرا برای ذکر من بتحقیق رستخیز آینده است میخواهم پنهان دارم آنرا لتجرى کل نفس بما تسعی * فلا یصدنک عنها من لایومن بها و اتبع هویه تا جزا داده شود هر کسی بآنچه کوشید یس نه باز دارد ترا از آن کسیکه نیکو و دبان و پیروی برد خواهش خود را فتردی * و ما تلک بیمینک یا موسی * قال هی عصای اتو کتو علیها و اهش یس هلاک کردی و چیست این بدست راستی موسی گفت اینست عصای من تکیه کنم بر آن و برک ریزم بها علی غممی ولی فیها مآرب اخری * قال آلقها یا موسی * فآلقها فاذا بان برگوسفند خود و مراست در آن حاجتهای دیگر گفت بیفکن آنرا ای موسی یس بیفکند آنرا یس چون هی حیه تسعی * قال خذها ولا تحف سنعیدها سیرتها الاولى * و اضمم یدک ناکه آن ماری شد که می شافت گفت بگیرش و مترس زود باز میگردانم آنرا بصورت اولش و فراهم آورد دست خود را الی جناحک تخرج بیضاء من غیر سوء آیه اخری * لنریک من آیاتنا الکبری * بسوی بل خود بدر آید روشن از غیر بدی معجزة دیگر تا بنمایم ترا از آیات بزرگ خود اذهب الی فرعون انه طغی.

برو بسوی فرعون بتحقیق او سرکشی کرد.

قوله تعالى طه كوفيان طه آتی شمردند و دیگران نشمردند. ابو عمرو طه خواند بفتح طا و اماله ها و حمزه و كسائی و خلف و ابو بكر الاعشى و عبد الرحمن باماله هر دو طه خواندند. و اهل شام و مدینه بین بین خواندند هر دو. و باقی قراء بتفخیم هر دو. و عیسی بن عمر در شاذ بر عکس قرائت ابو عمرو خواند و حسن بصری در شاذ خواند طه با سكان الهی و گفت تفسیرش آن باشد که ای مرد، مفسران در معنیش خلاف کردند عبدالله عباس گفت قسم است بنامی از نامهای خداوندی که باو قسم کرد. و مجاهد و حسن بصری و عطا و ضحاک گفتند معنی این کلمه آنست که یا رجل ای مرد. عکرمه گفت هو بلسان الحبشه یا رجل. سعید جبر گفت بنبطی هم این معنی دارد. سدی و ابی مالک گفتند یا فلان. و کلبی گفت بلغث عك یا رجل باشد قال. ان السفاهة طه في خلايقكم. لا قدس الله ارواح الملائعین. و قال آخر. هتفت بطه في القتال فلم يجب. فحققت لعمري ان يكون صوائلا. مقاتل گفت معنی طه آنست که طاء الارض بقدیمک و گفت سبب آن بود که رسول علیه السلام در نماز يك پای بر کفقی و بر يك پای بایستادی تا رنج بیش بودی و ثواب بیشتر خدای تعالی این آیت فرستاد و گفت هر دو پای بر زمین نه. محمد بن کعب القرطبی گفت خدایتعالی قسم کرد بطول و هدایتش و مقسم علیه که جواب قسم است قوله. ما انزلنا القرآن لتشقی. جعفر بن محمد الصادق علیه السلام گفت طه طهارت اهل بیت رسول است آنکه این آیت بر خواند. انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهرکم تطهیرا. و گفتند طه درخت طوبی است و هاهویه و عرب کنایت ببعضی حروف از اسمی و کانه اقسام بالجنة و النار پنداری که قسم کرد ببهشت و دوزخ و سعید جبر گفت طه ابتداء نام اوست طاهر و طیب وها افتتاح نام اوست هادی و گفتند طه را معنی آنستکه یا طامع الشفاعة للامة و یا هادی الخلق الى الملة رسول میکوبد ای آنکه طمع میداری بشفاعت امت و هدایت خلق میکنی بملت گفتند طه از طهارتست وها از هدایت کانه قال لنبيه یا طاهرا من العيوب و یا هادیا الى عالم الغيوب و گفتند طه طرب اهل بهشت است وها هو ان اهل دوزخ. و گفتند طه در حساب جل نه باشد وها پنج پنداری گفت ای ماه شب چهارده. ما انزلنا عليك القرآن لتشقی. ما این قرآنرا بتمو نفرستادیم تا تو شقی شوی باو. مجاهد گفت رسول علیه السلام و صحابه بشب دستها بر سینه بستندی در نماز خدایتعالی بفریضه این حکم منسوخ کرد. کلبی گفت چون خدایتعالی وحی فرستاد بر رسول علیه السلام در مکه او در عبادت اجتهاد عظیم کرد تا آنکه بشب نخفتی خدایتعالی این آیت فرستاد پس از این رسول علیه السلام بشب بعضی بخفتی و بعضی نماز کردی. مغیره شعبه گفت رسول علیه السلام چندان بر پای بایستاد در نماز تا پای مبارکش بیاماسید گفتند یا رسول الله نه خدایتعالی تو را بیامرزیده است اینهمه رنج بر خود چرا می نهی گفت افلا اكون لله عبدا شکورا خدا را بنده شا کر نباشم. مقاتل گفت ابو جهل هشام و نصر بن الحارث رسول را گفتند چون عبادت او دیدند و اجتهاد او گفتند و انك لتشقی توشقی شدی بترك دين ما می گفتند در دین ما این همه رنج نیست خداوند تعالی این آیه فرستاد. طه

ما انزلنا عليك القرآن لتشقی ما این قرآن نفرستادیم بر تو شقی شوی باو. و اصل شقا در لغت غنا و رنج بود. الا تذكرة. و ما این قرآن نفرستادیم مگر تا یادکاری باشد و تذکیری و یاد دهنده آنرا که از خدایتعالی ترسند و قرآن مذکر همه مکلفانست جز آنست که اینانرا تخصیص کرد بذکر کقوله تعالى. انما انت منذر من يخشها و قوله. هدى للمتقين. و تذكرة مصدر ذکر باشد و مثله التبصرة والتسلية. تنزيلا ممن خلق الارض تنزيلا بدل تذكرة باشد این قرآن تنزیل از خدای که خالق زمین است و آسمانهای بلند و علی جمع علیا باشد کالکبر في جمع الکبری و الصغر في جمع الصغری. الرحمن على العرش استوی. ای استولی خدایتعالی بر عرش. مستوی باشد یعنی مستولی و ما اقوالی در سورة البقرة گفتیم در تأویل استوی باستعدادات. له ما فی السموات و ما فی الارض و ما بینهما. او راست هر چه در آسمانها و زمین است و آنچه میان آنست. و ما تحت الثرى. و آنچه در زیر خاک است و ثرى خاک نمناک باشد بقول العرب شهر ثرى و شهر ندى و شهر مرعى. عبدالله عباس گفت زمین بر پشت ماهیست و ماهی بر روی آبست و طرفی ماهی که سر و دنبال اوست در زیر عرش ملتقی اند بهم آمده و در زیر دریا سنگی سبز است که سبزی آسمان از اوست و آن سنگ آنست که خدایتعالی در سورة لقمان گفت. فتكن في صخرة. و آن سنگ بر سر گاوی است و پایهای گاو بر ثری نهاده است و زیر ثری کس نداند تا چیست مگر خدایتعالی و آن گاو دهن باز کرده است چون دریاها همه یکی شود در شکم آن گاو شود و دریاها همه خشک شود. و ان نجهر بالقول. آنکه گفت ای محمد اگر سخن بلند گوئی او سزداند. عبدالله عباس گفت سر آن باشد که با کسی بگوئی پنهان و پوشیده تر از سر آن باشد که در دل داری و با کس نکوئی. و روایتی دیگر از او گفت و اخفی من السر حديث النفس آنچه با خود اندیشه کنی. سعید جبر گفت سر آنستکه در دل داری و آنچه از سر پوشیده تر است نیستی است چو خدای تعالی عالمست بموجودات و معدومات علی حد واحد. و علی بن ابی طلحه گفت از عبدالله عباس سر آن که در دل دارند و اخفی آن که در دل ندارند و پس از آن بکنند و این هم معدوم باشد قریبست بقول اول. مجاهد گفت سر آنست که پوشیده دارد و اخفی و سوسه است. ابن زید گفت معنی آیه آنست که او سر بندگان داند و سر او کس نداند برای آنکه او پوشیده کرده است از خلق و بر این قول اخفی فعل باشد علی وزن افعل و بر اقوال اول اخفی اسم باشد افعل تفضیل آنکه تقریر توحید خود کرد گفت الله لا اله الا هو و اوست خدایتعالی بیجز او خدای نیست و هیچ کس مستحق عبادت نیست که این نام باستحقاق بر او اجرای توان کرد مگر او. له الاسماء الحسنى. او راست نامهای نیکو برای آنکه او مستحق آنست آنکه با رسول خطاب میکنند و میگویند. و هن انك. صورت استفهام است و مراد تقریر و تنبیه گفت بتمآمد حدیث موسی عمران. اذرای ناراً. چون آتش دید. و هب منبه گفت این آنکه بود که موسی علیه السلام دختر شعیب را با خود گرفت و مدتی مقام کرد آنکه از شعیب دستوری خواست تا بیاید مادر را ببیند شعیب

دستوری داد او را و او برخاست و زن را بر گرفت و او بار داشت در بعضی راه و او از راه عدول کرده بود در شبی تاریک از شبهای زمستان و شبی بود سرد و باران و رعد و برق و شب آدینه بود زنا در زادن پدید آمد موسی سنک و آهن برداشت چندانکه سنک بر آهن زد آتش از آن فرو نیامد موسی علیه السلام بخشم شد و آهن و سنک از دست بینداخت سنک و آهن باو از آمدند که با موسی ما باز داشتگان تو نه ایم ما جز بفرمان خدای برون نیائیم امشب هر آتش که در عالم است بنشانند موسی متحیر فرو ماند نگاه کرد از دست چپ راه آتش دید از دور و ذلک قوله . اذرای ناراً . اهل و قوم خود را گفت . امکنوا . بر این جای باشید که من آتش دیدم . آئی آنست ناراً . ای بصرت والا یناس الابصار . لعلى اتیکم منها بقبس باشد که من یاره آتش بشما آم . اواجد علی النار هدی . و با بر آتش راهی یابم و گفتند هدی بمعنی هادی است یا کسی را یابم که مرا با آتش راه نماید . فلما انهما . چون بر اثر آتش بیامد درختی دید از یابان تا سر سبز از او آتشی افروخته و تسبیح فرشتگان شنید و نوری عظیم دید بترسید و بتعجب فرو ماند خدایتعالی سکینه بر او افکند و او را بر جای بداشت از آن درخت ندا آمد یا موسی . آئی انا ربک . من خدای توام و کنایت مکرر کرد متصل و منفصل برای تاکید را و مثله قوله و قل آئی انا الذئیر المبین . فاخلع نعلیک . نعلین از پای بینداز . عبدالله عباس گفت در حدیثی مرفوع که سبب آنکه او را گفتند نعلین بکش آن بود که نعلین او از پوست مرداری بود . ابوالاحوص گفت عبدالله مسعود بسرای ابو موسی اشعری حاضر آمد وقت نماز در آمد ابو موسی عبدالله را گفت تقدّم فصل پیش رو و نماز کن عبدالله گفت بسرای تو تورای پیش باید رفت و نعلین بکشید عبدالله مسعود گفت او را بالواد المقدّس انت بوادی مقدّسی که نعلین بکندی یعنی خلع نعلین موسی را گفتند که بوادی مقدّس بود . عکرمه و مجاهد گفتند برای آن گفت موسی را که نعلین بکن که آن جای مبارک بقدم تو رسد برای آنکه آن زمین را دو بار پاک بکرده بودند . و بعضی ذکر گفتند برای آنکه حفوه و برهنه پای از امارات تواضع است چون آنجا بگما را بحرم مسجد و کعبه کرد گفت اینجا آن کن که بمسجد کنند و اهل اشارت گفتند نعل کنایت است از اهل یعنی دل فارغ کن از شغل اهل و ولد از اینجا گویند آنرا که زنا طلاق دهد القی نعله . اگر گویند موسی علیه السلام چون از درخت شنید که آئی انا الله از کجا دانست که آن کلام خداست و از کجا ایمن بود که آن نه کلام بعضی شیاطین است گوئیم لابد باشد که خدایتعالی عالمی از اعلام معجزه با آن مقرون بکرده باشد تا بمنزلت گواه باشد بر آن دعوی که یکی از ما چون از جمادی کلامی شود داند که آن کلام آدمی است اما روا دارد که کلام بعضی جن است یا بعضی ملئکه پس لابد باشد از معجزی که با آن بود که بآن بدانند که آن کلام خداست . و قوله طوی . در او خلاف کردند . عبدالله عباس و مجاهد و ابن زید گفتند طوی نام وادی است . حسن بصری گفت برای آن طوی خواند آنرا که لانه طوی بالبرکه آنرا ببرکت در گرفته اند و قال عدی بن زید . اعاذل ان اللوم فی غیر کرهه . علی طوی من غیک المتردد . ضحاک گفت برای آنکه وادئی بود عمیق کالبئر الطوی فی استدارته چون چاهی بسنک

برآورده و گفتند معنی آنستکه انک تطوی الوادی طوی ای طیّا بر این قول طوی مصدر باشد اما اختلاف قراء در آیت ابن کثیر و ابو عمرو خوانند آئی انا بفتح همزه و یا و باقی قراء بکسر همزه و سکون یا الا نافع که او همزه مکسور خواند و یا مفتوح . اما ابو عمرو و ابن کثیر گفتند پس از نداء ان مفتوح آید يقال نادیت فلانا انّ الفعل کذا لانّ المعنی صحت به انّ الامر کذا و آنانکه مکسور خوانند گفتند محمول است علی القول . و از پس قول ان مکسور آید . و ابن کثیر و ابو عمرو و نافع طوی خوانند بضم طا غیر مصروف حمل کردند بر بقعه و گفتند سبب های منع صرف عامیّت است و تانیث و باقی قراء طوی خوانند بضم طباء مصروف حملا علی المصدر قوله . و انا اخترتک . حمزه گفت و انا اخترتک بتشدید نون بر جمع و نون و الف بر جمع و باقی قراء و انا علی الخبر من المتکلم اخترتک بالثا خبر از متکلم و من تو را برگزیدم و بر قرأت حمزه ما تور را برگزیدم . فاستمع لما یوحی . گوش بوحی مادیار يقال استمعت الی کذا و لکنذا . آئی انا الله . وحی این بود که خداوند تعالی در آن درخت آفرید از کلام خود این کلمات که آئی انا الله و منم که خدایم و جز من خدای نیست . لا اله الا انا فاعبدنی . مرا یرست و بامن در عبادت انباز مگیر . و اقم الصلوة لذکری . و نماز نیای دار برای ذکر و تسبیح من این قول حسن است و مجاهد و التقدير لذکرک آبیای اضافه مصدر بامفعول کرد . و بعضی ذکر گفتند لذکری آباک و اثنائی علیک نماز نیای دار تا من تور را ثنا کنم بخیر و بعضی ذکر گفتند معنی آنستکه هر که تور را یاد آید که بر تو نمازی هست بگذار و این قول مقاتل است بیان این قول آن خبر که قتاده روایت کرد از انس که رسول علیه السلام گفت من نسی صلوة او نام عنها فلیصلها اذا ذکرها ان الله يقول و اقم الصلوة لذکری و بعضی ذکر گفتند راجع است باوحی کانه قال فاستمع لما یوحی و لذکری گوش بوحی من و ذکر من دار . ان الساعة آتیة . که قیامت لا محال آمدنیست . اکاد اخفیها نزدیک آنست که پنهان کنم آنرا در او چند قول گفتند یکی آنکه اکاد صله است و زیادت و عرب کاد در کلام آرند و صله بود چنانکه گفت اذا اخرج یده لم یكد یرها و المعنی لم یرها و قال الشاعر . سریع الی الهیاء شک صلاحه . فان یکاد قرنه یتنفّس . ای فا ینفس القرن من خوفه این قول کوفیان است و نزد بصریان آنست که کاد در آیت و در بیت بز جای خود است و معنی خود دارد و فائده او بر جای است عبدالله عباس گفت و بیشتر مفسران که معنی آنستکه اکاد اخفیها فی نفسی ای فی غیبی کما قال تعلم ما فی نفسی و لا اعلم ما فی نفسک ای تعلم ما فی غیبی و لا اعلم ما فی غیبک . و در مصحف آبی چنین است و در مصحف عبدالله مسعود هست اکاد اخفیها من نفسی فکیف اظهرها لکم نزدیک آنست که از خود پوشیده دارم چگونه اظهار کنم بر شما این طریق توسّع باشد مبالغه را چنانکه یکی از ما گوید آئی احفظ سرک من نفسی و معنی آنکه احفظه کل الحفظ و معنی آنکه اخفیها غایبه الاخفاء و مثله قول الشاعر انام تعجینی هندوا خبرها . ما اکتّم النفس من حامی و اسراری . و حسن بصری و سعید جعیر خوانند اخفیها بفتح همزه ای اظهارها و ابرزها يقال خفیت الشیء اذا اظهرته و اخفیته اذا استرته قال امرء القیس . خفاهن من انفاقهن کأما خفاهن ورق من

سحاب مرگب . ای اخرجهن نزدك آنست كه اظهار كنم و پدید آرم چو رسول علیه السلام را بدامن قیامت فرستادند . لتجزی كل نفس بما تسعى . براین قرائت كه كقتیم لام تعلق دارد باظهار یعنی قیامت ظاهر كنم تا جزای هر نفس با آنچه کرده باشند بدهم و بر قرائت عامه قرآء هم چنین باشد جز كه در او تقدیری باشد و معنی آنكه من قیامت و وقت ظهور آن پوشیده کرده ام تا جزای هر نفس با آنچه کرده باشند بروفق عمل او باشد چو اگر وقتش معین و معلوم بودی مكلفان باوّل مغری بودندی و بآخر ملجاء و این در تكلیف خلل باشد و اصل سعی رفتن بشتاب باشد و منه السعی بین الصفا والمروه و اینجا كنايةست از كردار قوله . فلا یصدّك عنها . این نهی است موسی را علیه السلام و مراد جمله مكلفان و نهی مقابله است یعنی نباید تا تورا منع كند و صدّ منع باشد از خبر یقال صدّه عن الصلوة والحجّ ولا یقال صدّه عن التّشرع انما یقال صرفه و منعه . عنها . ای عن الساعة و معنی آنكه عن الاستعداد لها علی حذف المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه . من لا يؤمن بها آنكس كه ایمان ندارد بآن یعنی نباید كه كافران تورا باز دارند از ایمان بقیامت و بیان آن كردن و اعمالی كه تورا در قیامت سود دارد و آنانكه ایشان از پس هوای نفس شوند و تابع شهوات باشند و هوای مقصور شهوت باشد و محدود جوباشد فتردی . ای تهلك كه پس هلاك شوید من الرّدى و هو الهلاك و محلّ او نصب است علی جواب النهی بالفا جز كه نصب او بر ابتداء نیست برای آنكه الف در حرف اعراب افتاد قوله . و ما تلك بیمنك . چیست آنكه بدست راست تو است ای موسی . قرآء كفت تلك اینجا بمعنی هذه است و اولیتر آنكه بر جای خود باشد برای آنكه عصا باموسی بود و این را خدای میگوید و اینجا جاری مجرای بعدی بود . و كفتند بمعنی الذی است و التقدير و ما الذی بیمنك یا موسی در وجه چنین سئوالی دو قول كفتند یکی آنكه برای استیناس كفت تا موسی را انس پدید آید با كلام خدای و گستاخ شود و وجه دگر آنكه تا تنبیه كند او را بر آن معجزات كه از او پدید خواست آمدن خارق عادت . قال هی عصای . موسی كفت این عصا و چوب سفر من است كفت چه كنی آنرا كفت . اتوكو علیها . بر آن تکیه كنم در وقت رفتن و در وقت استراحت و در وقت آنكه بجوئی بهم . و اهل بها علی غمی . و برگ از درخت فرو كوم برای كوسفند قال الرّاجز . اهل بالعصا علی اغنامی . من ناعم الاراك والابشام . و عكرمه خواند اهل بسین غیر معجم و كفت معنی آنستكه كوسفند رانم بآن و اقول لها هس هس . نصربن شمیل كفت خلیل را پرسیدم از وجه قرائت عكرمه كفت عرب بسیار معاقبه كند میان سین و شین یقول سمت العاطس و شمت و شن علیه الدرع و سنّ والروشم والروسم للمختم . ولی فیها مارب خری مرا در این حاجتهای دگر باشد واجدها مأربه و مأربة و ماربّه ثلث لغات . عبدالله عباس كفت موسی علیه السلام زاد و متاع خود بر عصا نهادی و بر كرفتی او را بمنزله راحله بود و چون خسته شدی براو نشستی و در زیران او رهوار میرفتی و وقتها با او در راه میرفتی و با او حدیث میکردی تا انس بودی او را با او جایی كه طعام نداشتی بر زمین زدی آنچه او را بایستی از قوت بر آمدی و چون تشنه شدی بر زمین زدی چشمه آب بر آمدی و چون جائی فرود آمدی

و از آفتاب رنجش بودی بر زمین فرو زدی در حال شاخ بكشیدی و برگ بیاوردی و سایه گستردی و چون میوه آرزو کردی او را خدایتعالی شاخها پدید کردی و میوه بر او پدید آمدی و چون بخفتی آنرا بشبانی كوسفندان بداشتی تا سبع و هوام را از آن بازداشتی و چون بجاهی رسیدی كه در او آب بودی و اورسن و دلو نداشتی آن عصا بجاء فرو گذاشتی بر حلول چاه دراز شدی و شعبهای او بر شكل دلو شدی تا او آب بر آوردی برای خود و كوسفندان و چون شب فرود آمدی بر زمین فرو زدی مانند دوشعله از او روشنی بتافتی و چون در زمین نشیب شدی عصا دراز شدی و چون بر زمین فراز رفتی کوتاه شدی فهدا معنی قوله ولی فیها ما رب اخری و از روی تازی آخر بایست كه ما رب جمع است و از این دو جواب است یکی آنكه لرأس الایه اخری كفت تا مطابق دیگر آیات باشد و جواب دگر آنكه ذهب الی تأیید الجمع چنانكه الجماعة قالت . قال القها یا موسی . خدایتعالی كفت بینداز این عصا را ای موسی . فالتقها . بینداخت . فاذا هی حیة تسعى . این را اذا مفاجات گویند تا گناه دید كه ماری شد و تاختن میکرد اگر گویند بیکجا كفت ثعبان شد و بیکجا كفت ماری شد و يك جا كفت كاتھا جانّ و هی نوع من الحیات الضغیره نه مناقضه باشد ؟ كوثیم از این چند جواب است یکی آنكه در اوّل ماری كوچك بود آنكه بتدریج بزرگ میشد تا ثعبانی شد . جوابی دیگر آنكه آن معنی كرات و تارات بود در يكحال مار بود و در يكحال جانّ بود و در يكحال ثعبان بود و مناقضه نباشد چون اوقات مختلف بود . جواب سیم آنستكه در سرعت و نشاط جانّ بود و در قبح و استهوال منظر اژدها بود پس جامع بود این هر دو صفت را از این دو وجه چنانكه كفت . قواریر من فقة . یعنی در صفای سیم بود و رقت و لطافت آبكینه چون اهل اشارت كفتند چون موسی عصا بینداخت و ماری شد آهنگ موسی كرد بگریخت موسی از او چنانكه دگر جای كفت . ولی مد بر اولم بمقّب یا موسی . خدایتعالی كفت یا موسی این نه آنست كه میكفتی هی عصای این چوب منست كس را دیدی كه از اعضای خود بگریزد كفت بار خدا یا این چه حالست كفت این برای آنست تا بدانی كه جز بمن اعتماد نباید كردن كه آنكه جز بمن اعتماد كند معتمد او چنین آید در قلب العصا حیة در آن جایگاه دو قول كفتند یکی آنكه تا موسی علیه السلام مستأنس بشود و بداند كه در آن این معجزه نهادماند تا چون پیدش فرعون بیندازد چون معتمد باشد او را نترسد از او و جهی دگر آنكه معجزه آن كرد تا بداند كه آن كلام كه از درخت شنید كلام آنست كه این خرق عادت فعل اوست . قال خذها ولا تخف خدایتعالی كفت بكیر این عصا را و مترس كه ما او را با حالت اوّل بریم . سنعیدها سیرتها الاولى . و اصل سیرت فعله باشد و آن هیئت بود من السیر و مراد اینجا حالت است یعنی باز عصا گردانیم آنرا و نصب او بحذف حرف جرّ است و التقدير سنعیدها الی سیرتها الاولى چون حرف جرّ بیفكند فعل پرسید و عمل كرد بر مفعول . و اضحم يدك الی جناحك . و دست بر زیر بغل برو كفتند یا زیر بازو و جناح الطایر بال مرغ باشد سمي بذلك لجنوحه ای میله و جناح لكذا اذا مال الیه و بازو را هم برای این جناح خوانند كه مایل است یا برای آن

که بجای جناح است مرغ را و ذکر جای گفت. وادخل يدك في جيبك. دست در کربیان کن و قولى ذکر آنست که جناح کنایات است از برادر یعنی دست در آستین برادرت هرون کن. و گفتند معنی آنستکه دست با او یکی دار و این معنی ضعیف است لقوله تخرج بيضاء تارون آید دست سفید. من غیر سوء. ای من غیر برص بی علّی و آفتی از یبسی بقول جمله مفسران موسی علیه السلام دست در بغل کرد و بیرون آورد چندان نور از آن مبتافت که آفتاب را غلبه کرد. آیه آخری. معجزه ذکر واضب او بر حال است و گفتند بر فعلی مضمّن ای جمله آیه آخری ولیکن بیفکنند لدلالة الکلام علیه. لئلا یبک. تا بتو نمائیم. من آیتنا الکبری. از آیات بزرگترین ما و مراد آیات معجزه است و کبر برای آن نگفت با آنکه آیات جمع است از آن وجه که گفتیم فی قوله مأرب آخری اینجا وجهی ذکر زیادت هست و آن آنست که صفت موصوف محذوف باشد کانه قال لئلا یبک من آیاتنا الکبری تا ما از آیات خود آیت مہتری بتو نمائیم آنکه چون او را نبوت داده بود و اظهار معجزات کرده بود بر دست او او را گفت اکنون بنزدیک فرعون رو و او را دعوت کن که اوطاغی شده است و پای از حد خود بیرون نهاده او بنده ضعیف مدبر است دعوی خدائی میکند موسی عند آن حال دست بدعا بر داشت و گفت:

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي * وَأَحْلِلْ غَدَةً مِنْ لِسَانِي * يَفْقَهُوا

گفت پروردگار آگاه گردان سینه مرا و آسان گردان برام کار مرا و بکشا بسکری را از زبان من

قُولِي * وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي *

گفتار مرا و بگردان برای من وزیر از اهل من هرون برادر مرا سخت فرما بآن پشت مرا

وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي * كُنِيَ نَسِجَكَ كَثِيرًا * وَتَذَكَّرَكَ كَثِيرًا * إِنَّكَ كُنْتَ

وشریک کن او را در امر من تا ستائیم ترا بیا کی بسیار و یاد کنیم ترا بسیار تحقیق تویی تو

بِنَا بَصِيرًا * قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى * وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى *

ما بپنا گفت تحقیق داده شدی خواست خود را ای موسی و تحقیق منت نهادیم بر تو مرتبه دیگر

إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى * أَنْ اقْدِ فِيهِ فِي التَّابُوتِ قَافِدٌ فِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيَلْفِهِ

چون وحی فرستادیم بسوی مادر تو وحی شد که بیفکن او را در صندوقی پس افکن او را در دریایس افکنند او را

الْيَمِّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوُّ لَهُ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَّةٌ مِدْنَى وَلِتَصْنَعَ عَلَى

دریا بکنار میگرد او را دشمنی که مراد دشمنی که او را ست افکنند بر تو دوستی از خود و تائیریت کرده شوی

عَيْنِي إِذْ تَمْشِي أَخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ

بر نگهانی من چون میرفت خواهرت پس میگفتی او که آید اذلت کنم شمارا بر کسی که کفالت کند او را پس باز گردانیدیم ترا بسوی مادر تو

كُنِيَ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنْ * وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَرَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَدَاكَ فِتْنَانًا *

تا روشن شود چشم او و محزون نباشد و کشتی تنی را پس رسانیدیم ترا از غم و آزمودیم ترا آزمودنی

فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى * وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنُقْسِي

پس ماندی سالی چند در اهل مدین پس آمدی بر اندازه ای موسی و آزمودیم ترا برای خودم

إِذْ هَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي * إِذْ هَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ

پرو تو و برادرت بآیات من وستی کنید در یاد کردن من بروید بسوی فرعون - بتحقیق

طَغِي * فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى * فَلَا رَيْبًا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ

او از حد گذشته پس بگوئید سر او را گفتاری نرم شاید او پند گیرد یا ترسد گفتند برورد کار ما بتحقیق ما ترسانیم که

يَقْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفِئُ * قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى * فَأْتِيَاهُ

تعدی کند بر ما یا آنکه از حد گذرد گفت مترسید بتحقیق من با شما می شنوم و می بینم پس بروید

فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ

پس بگوئید بتحقیق ما دو فرستاده پروردگار تو پس بفرست با ما اولاد یعقوب را و شکنجه مکن آنها را بتحقیق آمدیم ترا بآیتی

مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى * إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ

از پروردگار تو و سلامتی بر کسی است که پیروشد هدایت را بتحقیق ما بحقیقت وحی شد بسوی ما که شکنجه

عَلَيَّ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى * قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى

بر کسی است که تکذیب کرد و روگردانید گفت پس کست پروردگار شما ای موسی گفت پروردگار ما اوست که عطا کرد

كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى * قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى * قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ

بهر چیزی آفرینش را پس راه نمود گفت پس چیست حال گذشتگان پیش گفت علم آن نزد

رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى * الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ

پروردگار من است در کتاب خطا نمیکند پروردگار من و فراموش نمیکند آنکه قرارداد برای شما زمین را آرامگاه میدید آورد

لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَآثَرًا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى *

مر شمارا در آن راهها و فرو فرستاد از آسمان آبی را پس بیرون آوردیم بآن جفتهایی را از روئیدنی غیر هم

كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى * مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ

بخورید و بجرا نید چهار پایتانرا بتحقیق در این آیهاست برای صاحب خردها از آن آفریدیم شما را

وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى * وَلَقَدْ آرَيْنَا آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ

و در آن باز گردانیم شمارا و از آن بدر آوریم شمارا مرتبه دیگری و بتحقیق نمودیم او را آیههای ما را همه آنرا پس تکذیب کرد

وَأَبَى قَالَ آجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّهُ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِك يَا مُوسَى * فَلَمَّا تَيَسَّنَا بِسِحْرِ مِثْلِهِ

و سر باز زد گفت آیا آمدی که بیرون کنی ما را از زمین ما بسحر خود ای موسی پس هر آینه آوریم ترا بسحری مانند آن

فَجَعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى * قَالَ مَوْعِدُكُمْ

پس بگردان میان ما و خود و عدا گاهی را که خلاف نمائیم ما و نه تو جایی هموار گفت وعده گاه شما

يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى * فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى *

روز آرایش است و آنکه گرد آورند مردم چاشتگاه پس باز گشت فرعون پس فراهم آورد مکر خود را پس باز آمد

قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا * فَيَسْحَبَكُمْ بِعَذَابٍ

گفت مرا آنها را موسی وای بر شما افترا میندید بر خدا دروغ را پس و اگذاشته دارد شمارا بشکنجه و بتحقیق نا امید شد

مِنْ أَفْتَرَى * فَتَنَّا زُجْرًا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى * قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ

آنکه برست پس بتنازه افکندند کارشان را میان و پنهان داشتند راز را گفت بتحقیق اینها هر آینه ساحرانند

يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكَ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى *
 میخواهند که بیرون کنند شما را از زمین شما بسحر آنها و براندازند آیین شما را که فاضلتر است
 فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتُوا صَفًّا * وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى * قَالُوا يَا
 پس فراهم آورید مکر خودتان را پس بیایید صف کشیده و بتحقیق رستگار شد امروز کسیکه غالب شد گفتند ای
 مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى * قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَأَذَابَ اللَّهُ
 موسی ای ایست که می افکنی و یا آنکه باشیم ما نخست کسیکه افکند گفت بلکه افکنید پس آنکه رستمهای آنها
 وَعَصِيهِمْ فَيُخَلِّ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ إِنَّهَا تَسْعَى * فَاوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى *
 و چوبهای آنها و او نود شده بسوی از سحر آنها که آنها می شتابد پس یافت در خوشتن ترسی را موسی
 فَلَمَّا لَا تَخَفْ إِنْكَ أَنْتَ الْأَعْلَى * وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا
 گفتیم مترس بتحقیق تویی تو فراتر و بپنداز آنچه در دست تو است فرو میرد آنچه را ساختند جز این نیست
 صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا
 ساختند مگر جادویی و فیروز نشود ساحر هر کجا که در آید پس در افتادند ساحران سجده کننده گفتند گرویدیم
 رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى * قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي
 پروردگار هرون و موسی گفت آبا گرویدید مرا و رایش از آنکه اذن دهم مر شمارا بتحقیق او بزرگ شماست آنکه
 عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ فَلَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صُلْبَكُمْ فِي ***
 آموخت شما را سحر پس هر آینه میرم دستهای شما را و پاها را شمارا از چپ و راست و بدار کشم در
 جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى * قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا
 تنهای درخت خرما و هر آینه میدانید کدام ما سخت تر شکنجه و پابنده تریم گفتند هرگز نکریم ترا آنچه آمد مارا
 مِنَ الْبَنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا *
 از معجزها قسم بآنکه آفرید ما را پس حکم کن آنچه را تو حکم کنده جز این میگردد این زندگانی دنیا
 إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَعْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى *
 بتحقیق ما گرویدیم پروردگار ما تا آرزو ما را از آفرینشهای ما را آنچه را زور داشتی ما را آن از سحر و خدا بهتر و پابنده تر است
 قَوْلَهُ تَعَالَى . قَالَ رَبِّ اشرح لي صُدْرِي . موسی علیه السلام عند آن که او را گفتند
 تو را بفرعون باید رفتن بر رسالت گفت بار خدای من و پروردگار من دل من روشن گردان
 و این دلتنگی از من ببر و شرح الکلام بسطه و کشف المعنی فیه و تفسیری که مخالفان دادند
 در شرح صدر که مراد سینه شکافتن است و دل شکافتن چنانکه در حق رسول گفتند فی قوله
 اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ باطل است باین آیت برای آنکه موسی علیه السلام از خدای این
 بخواست و خدایتعالی او را بداد فی قوله . قَدْ أَوْتَيْتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى . مراد بت بدادیم ای
 موسی چون شرح صدر در حق موسی هست و معنی سینه شکافتن و دل شکافتن نه اولی و آخری
 که در حق رسول ما چنین باشد و معنی این بود نه آنکه ایشان گفتند چو پیغمبر ما علیه السلام
 از موسی و از جمله پیغمبران به بود پس موسی گفت بار خدایا دلها بفرمان تو است این دلتنگی
 و گرفتگی از من برادر و کارم سهل گردان یعنی رسالتی که مرا فرمودی بر من آسان گردان.

و احلل عقدة من لساني . و بند از زبان من بر کشای تا سخن من بدانند مردمان و گفتند
 در زبان موسی علیه السلام رتبه بود که بعضی حروف درست نتوانست گفت . عبدالله عباس
 گفت سبب آن بود که آنکه او در حجره فرعون بود یکروز دست بر آورد و تپانچه بر
 روی فرعون زد و ریش او بدست گرفت و بکند فرعون آسیه را گفت این آن دشمن منست
 که مرا گفتند و من او را در کنار خود میپرورم او را نباید کشت آسیه گفت او کودک است
 و نداند که چه کرد و نیک از بد نداند خواهی تا بدانی که اونیک از بد نداند بیازهای بفرمود
 تا طشتی از انگشت دمیده بیاوردند و طبقی را جواهر پر کرد و هر دورا پیش موسی نهادند
 موسی خواست تا دست بجواهر یازد جبرئیل آمد و دست او را سوی آتش برد تا او انگشتی
 بر گرفت و در دهان نهاد زبانش بسوخت و بندی بزبان او افتاد . گفتند دستش نسوخت
 و زبانش بسوخت و دستش برای آن نسوخت که تپانچه بر روی فرعون زد پس او دعا کرد
 که بار خدایا این کار زبانت مرا زبان بند دارد و سخن درست نتوانم گفت این بند
 از زبان من بر دار تا سخن من هویدا شود و مردم سخن من بدانند . و اجعل لی وزیرا
 من اهلی . بار خدایا مرا وزیری کن هم از اهل من که این کار که فرمودی نه کار
 آسانست که به تنهایی بتوان کرد مرا وزیری باید که یار من باشد و مرا موازره کند
 یعنی معاونت کند . و در وزیر دو قول گفتند یکی آنکه و از ره و آزره دولفت است بالواو
 و الهمزة فعیل باشد بمعنی مفاعل یعنی معاون و یکی آنکه من الوزر باشد و هو الثقيل هم فعیل
 باشد بمعنی مفاعل چون معادل یعنی این ثقل با من بر دارد و معنی یکی است و اگر چه
 اشتقاق مختلف است آنکه بگفت که آن وزیر کیست . هرون اخي . هرون که برادر من است ***
 و هرون برادر موسی بود من ایبه و ائمه از مادر و پدر . اشد به ازری . اشد به ازری . ای ظهیری پشت
 من با او سخت کن و آزره ای اعانه معنی آن باشد که پشت او باشد و پشتی او کند و منه المئرز
 لانه یشد علی الازر و هو الظاهر . و اشرکه فی امری . و او را در کار من با من شریک کن
 یعنی در دعوت کردن فرعون و گفتند در نبوت و اگر چنین بود این سؤال بی دستوری
 نکرده باشد یا مشروط بود بشرط مصلحت یعنی اگر دانی که صلاحیت این کار دارد او را به
 پیغمبری با من بفرست خدایتعالی دانست که او آن کار را بشاید دعای موسی اجابت کرد جمله
 قراء خواندند . اشد به ازری . بضم همزه علی امر الخطاب و اشرکه بفتح همزه مکر ابن عامر
 و در شاذ حسن بصری و ابن ابی اسحق که ایشان خواندند اشد بفتح الف علی الخبر من نفسه
 و جزم برای جواب امر و اشرکه بضم همزه و کسر را هم بر این خبر از خویشتم تا من پشت
 خود با او قوی کنم و او را در کار خود شریک کنم یعنی دعوت و اگر پیغمبری حل کنند
 معنی آن بود که باذن و فرمان تو اگر مصلحت دانی . کی برای تعلیل باشد تا ما بیکجای تو
 را تسبیح کنیم بسیاری و ذکر و ثنای تو کنیم . بسیاری که تو باحوال ما عالمی خدایتعالی
 گفت این دعای تو باجابت مقرون کردند و مراد تو بدادند و سؤال آن مراد باشد که سؤال
 کنند و خواهند فعل بمعنی مفعول کالخبر بمعنی المختبر ای عجب اگر موسی را یاری بایست

در نبوت که او را وزیر باشد و معاون بر اداء رسالت و او را بفرعون فرستاده بودند رسول ما را که بکافّة الناس بلکه بجن و انس فرستادند و هر یکی از صفا دید قریش فرعونى بودند او را وزیرى نبایست بلى او را وزیرى بود و هم برادر او بود بفرمان خداى تعالى و خلیفه او بود پس از او تا لاجرم گفت او را انت مئى بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبى بعدى گفت یا علی تو را از من منزلت هرون است از موسى جز بیغمبرى این خبریست تلقى بقبول و همه طوایف روایت کنند و این خبر دلیل امامت امیرالمؤمنین است برای آنکه از ظاهر خبر مفهوم آنست که رسول علیه السلام باین خبر اثبات کرد امیرالمؤمنین را از خود هر منزلی که هرون را بود از موسى جز نبوت که بلفظ استثناء کرد و اخوت بعرف مستثنی است و از منازل هرون یکی وزارت و یکی خلافت وزارت فی قوله واجعل لی وزیرا من اهلی و خلافت فی قوله هرون اخلفنی فی قومی قوله. ولقد منّا علیک مرّة اخرى. گفت ما منت نهادیم بر تو یکبار دیگر تذکیر نعمت میکند او را و بیاید او میدهد که جز این نعمت ما را بر تو نعمتی دیگر و منعی دیگر است و آن کی بود. اذا اوحینا. چون وحی کردیم بمادرت گفتند وحی الهام بود و گفتند القی فی القلب بود در دلت افکند و جبائی گفت در خواب باو نمود چون وحی کردیم بمادرت آنچه کردند یعنی آنچه کردیم که خدای بسیار از خود خبر دهد بلفظ ما لم یسم فاعله فی قوله قل اوحی الیک وقوله قد اوحی الینا ان العذاب وقوله علمنا منطق الطیر و مانند این. ان اقد فی فی الدابوت فاقد فی فی الیم فلیلقه الیم بالساحل. که او را در تابوت افکن و تابوت در دریا افکن تا دریا او را بساحل افکند و مراد بدریا رود نیل است و قوله فلیلقه الیم بالساحل صورت امر دارد و مراد تعلیل است یعنی لیلقه الیم بالساحل تا دریا او را بکنار اندازد و مثله قوله اتبعوا سبیلنا و لنحمل خطایا کم ای لنحمل خطایا کم. یاخذہ عدو لی و عدو له. مجزوم است بر جواب امر تا بردارد او را دشمنی از آن من و دشمنی از آن تو یعنی فرعون و این آنکه بود که موسى علیه السلام از مادر بزاده بود و فرعون خوابی هایل دیده که آتشی از محله بنی اسرائیل برآمد و بیک روایت از بیت المقدس و کرد سرای او برآمد و او را بسوخت و کوشک و سرای او بسوخت و او معبرانرا بخواند و این خواب بایشان بگفت ایشان گفتند دلیل آن میکند این خواب که مولودی آید در این سالها از بنی اسرائیل که ملک تو از دست تو بشود و هلاک تو بر دست او باشد او بفرمود تا زنان آبستن را تفحص کردند و کودکانی را که حاصل میشدند هر چه پسر بود میکشند و هر چه دختر بود رها میکردند چنانکه گفتیم در سورة البقره. چون سالی چند براین برآمد و نسل بنی اسرائیل کم نبودند قبطیان پیش فرعون آمدند گفتند نسل بنی اسرائیل کم شد و بیم آنست که ما را بندگان نباشند اگر بنی اسرائیل کم شوند فرعون گفت اکنون قرار آنست که سالی کشند و سالی نکشند هرون آنسال زاد که نمی کشند و موسى آنسال زاد که میکشند چون مادر موسى بار بنهاد میترسید و ندانست که چه کند خداى تعالى در دل او افکند که تابوت بساخت از چوب و آن تابوت مؤمن آل فرعون کرد حزییل و مخلوج در آنجا نهاد و موسى را در آنجا نهاد و بندها بقیر استوار کرد بفرمان خداى تعالى برود نیل انداخت رود او را ببرد و بشعبه که رهگذر

آب بود بسرای فرعون با آنجا برد و فرعون با آسیه بر تختی بود و آب در برکه میرفت و از رهگذر دیگر بیرون میشد فرعون نگاه کرد تا بوی دید مقیر که آب میآورد بفرمود که بگرفتند و پیش او بردند تا بوی دید قفل بر او نهاده چاره ساختند و قفل بگشادند کودکی را دیدند در او فرعون گفت اینرا بیايد کشتن آسیه گفت لا تقتلوه عسى ان ینفعنا او نتخذہ ولدا مکش اینرا که باشد که ما را از این نفع بود یا اینرا بفرزندی بپذیریم فرعون گفت همچنین کنیم. والقیث علیک محبة مئى. دوستی از خود بر تو افکندم در او دو قول گفتند یکی آنکه تو را دوست گرفتیم و یکی آنکه تو را دوست داشته گردانیدیم تا چنان کردیم تو را تا هر که تو را ببند دوست دارد تو را تا فرعون که از او دشمن تر نبود تو را دوست داشت این قول عبدالله عباس است. عطیة العوفی گفت او را مسح از جمل دادند که هر که او را بدیدی دوست داشتی او را. قتاده گفت خداى تعالى ملاحظتی در چشم او نهاد که هیچکس او را ندید و الا که دوست داشت او را. و لتضع علی عینی. و تا تو را تربیت و غذا و طعام و شراب بنظر من باشد قاله قتاده این قول قتاده است. اذ تمشی اختک. آنکه که خواهرت میرفت و میگفت ره نمایم شما را بر اهل بیتی که او را تکفل کنند و این آن بود که چون آسیه او را بگرفت و بفرزندی بپذیرفت کس فرستاد دایکاترا بیاوردند او شیر هیچکس نگرفت و این حدیث در مصر فاش شد و طلب دایه میکردند که او را شیر دهد خواهر موسى علیه السلام بیامد و نام او مریم بود و ایشانرا گفت هل اذکم راه نمایم شما را بر اهل بیتی که او را تکفل کنند و در خویشتن پذیرند گفتند بلى مادر موسى بیامد و پستان در دهن او نهاد او پستان مادر بستد و شیر باز خورد پس از آنکه شیر هیچکس نمیکرفت آسیه گفت تو را بیاید آمدن و این کودک را دایگی کردن او گفت من نتوانم اینجا آمدن که من دگر کودکان دارم و خانه ام ضایع شود ولیکن اگر او را بمن دهی ضمان کنم که او را شیر دهم و نکو دارم چون دیدند که جز از شیر او نمیگیرد بضرورت او را بمادر او دادند فذلک قوله. فرجعناک الی امک کی تقر عینها. ما تو را با مادر دادیم که تا چشم او روشن شود و غمناک نباشد و این از جمله نعمتهاست که خداى تعالى بر او می شمارد و نیز از نعمتها آنکه. و قتلت نفسا. و مردیرا بکشتی یعنی آن قبطی را که قصه او بیاید در جای خود انشاء الله. فنجیناک من الغم. ما تو را از غم برهانیدم چو او دلتنگ و خائف بود که او را طلب کرده اند تا بقصاص قبطی بکشند او را. و قتذاک فتونا. و امتحان کردیم تو را امتحان کردنی یعنی ما با تو معامله آزمایندگان کردیم تا تو را خالص کردیم برای نبوت و گفتند فتون آن بود که او را در محنتی می افکند پس از محنتی. یکی آنکه او در سالی زاد که کودکان را میکشند آنکه او را در رود نیل افکندند آنکه بدست فرعون افتاد آنکه قصد فرعون بقتل او چون تپانچه بر روی او زد آنکه القاء جمره انگشت در دهن و سوختن زبان او و آنکه کشتن او قبطی را نه بقصد بر سبیل خطا بود ما تو را باین محنتها امتحان کردیم. و از همه برهانیدیم و این قول عبدالله بن عباس است. مجاهد گفت اخلصناک خلاصا ما تو را باز خالص کردیم و از همه برهانیدیم من قولهم دینار مفتون زری پخته که کدارت و شواپ از او رفته باشد آنرا مفتون

گویند و قننت الذهب اذا عرضته على النار و اصل كلمه امتحان است . جِبَّائِي كَفْتُ مَعْنَى أَنْتَكِهِ
تَكْلِيفٌ بِرَتْوِ سَخْتِ كَرْدِيمِ دَر طَلَبِ مَعَاشِ تَا تَوْرَا دِه سال مزدوری شعيب بايست کردن . فَلَبِثْتُ
سَنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ . مقام کردی سالها در اهل مدین چون بنزدیک شعيب شد گفتند ده سال
آنجا مقام کرد و مدین آن شهر بود که شعيب در او بود و از آنجا تا مصر هشت مرحله است
و هب گفت بیست و هشت سال در مدین مقام کرد ده سال مزدوری شعيب و هیجده سال با دختر
شعيب بود تا فرزندان بزاد . ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى . مقاتل گفت علی موعِد . مُحَمَّدُ بْنُ
كَعْبٍ كَفْتُ بَدَانَ قَدْرِي مَقْدَرٌ كِه اِنْدَاخْتِه بُوْدَنْد كِه تُو بَدَانَ قَدَرِ بِيَّائِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَيْسَانَ
كَفْتُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً بِرِ سَرِ چهل سال و آن سال وحی پیغمبران باشد و القدر لغتان
قال جرير . نال الخلافة او كانت له قدرا . کَا اَنِّي رَبُّهُ مُوسَى عَلِي قَدَرٍ . و اصطفتك لنفسی یعنی
تورا برای خود برگزیدم و بالطاف مخصوص کردم و برای رسالت و نبوت خود تخصیص کردم و از
وجوه افتعال یکی اتخاذ الشيء لخاص نفسه باشد کلا شتوآء و الاختیار و الاطباخ يقال شوی لغيره
و اشتوی لنفسه و کذا الباقي یعنی تورا برای کار خاص خود آفریدم از اداء نبوت و تحمیل رسالت
آنکه گفت . اذهب انت و اخوك بابائي . تو و برادرت بروی بابائی ای مع آیاتی و بیّناتی
و معجزاتی بآیات و بیّنات من . و لا تنيا . و سستی ممکن در ذکر و یاد کردن من یعنی آنکه
ممکن باشد از جدّ و جهد بجای آری يقال و نی بنی و نیا و نية اذا فتر قال العجاج . فما وني محمد
مذان غفر . له الا له ما مضى و ما غير . اذهب الى فرعون انه طغى بنزدك فرعون شوید که
او طاعی و یاغی شده است . فقولاً له قولاً لئنا . او را سخن نرم گوئید . لعله يتذكر او
بخشی تا باشد که او تذکر و اندیشه کند یا ترسد ای علی رجاء و طمع منکما برای آنکه ایشان
ندانستند که او ایمان نخواهد آورد و لعل ترجی و طمع را باشد و قيل عاملاً من اللين و الزفق
معاملة راج طامع في ايمانه و ان قطعنا علی انه لا يؤمن با او از رفق و لین معامله آنکس کنید
که او طمع دارد بایمان او و اگر چه دانید ایمان نخواهد آوردن و این هر دو وجه نیکوست با
او درشتی و بد خوئی مکنید فی قول ابن عباس . سدی و عکر مه گفتند با او خطاب نیکو کنید
و گوئید یا ابا العباس یا ابا الوليد مقاتل گفت یعنی قوله هل لك الى ان تزكي و اهديك الى
ربك فتخشي . اهل اشارت گفتند با او سخن لطیف گوی که او بر حق تربیت دارد و تورا
پدري کرده است حق خدمت دارد بر تو . گفتند خدا تعالی او را گفت فرعون را بر ایمان
و عده دهی بپرائی که با آن پیری نباشد و بقای ملک برای او تا بمردن و لذت طعام و شراب و نکاح
بر او بماند تا بمردن مفسران گفتند هرون در اینوقت بمصر بود و موسی بمدین چون او بیامد
و در راه نبوت دادند او را موسی از خدا درخواست که او را بار من کن در نبوت تا بیکجای
برویم خدا تعالی او را اجابت کرد و وحی کرد بهرون که برادرت به پیغمبری میآید بفرعون و
من ترا بار او کردم در نبوت شما هر دو از قبل من فرستاده اید باو تا او را دعوت کنید و موسی
در راه است تورا باستقبال او باید رفتن هرون علیه السلام يك مرحله باستقبال او رفت و بیکدیگر
را از احوال خود خبر دادند . مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْوَرَقِيُّ كَفْتُ اَزْبَحِي مَعَاذَ شَيْدَمِ كِه اِبْنِ آيِه بَخَوَانْد

و بكر يست و كفت الهی هذا رفقك بمن يقول انا الله فكيف رفقك بمن يقول لا اله الا الله اين
رفق و لطف تو است با آنکه گفت من خدایم رفق تو چگونه باشد با آنکه گوید جز تو خدای
نیست . ابوالقاسم بن حبيب گفت من نیز بر این منوال لفظی چند ساختم و هی هذارفقك بمن
ينافيك فكيف رفقك بمن ينافيك هذا رفقك بمن يعاديك فكيف رفقك بمن يناديك هذا رفقك
بمن يسبك فكيف رفقك بمن يحبك هذا رفقك بمن ضل فكيف رفقك بمن ذل هذا رفقك بمن
افترف فكيف رفقك بمن اعترف هذا رفقك بمن اصّر فكيف رفقك بمن استغفر بار خدایا با
بيگانگان چنین کرم کنی با یگانگان چه کنی با دشمنان چنین خطاب کنی با دوستان چه خطاب کنی .
قالا ربنا . موسی و هرون گفتند بار خداوند ما ما ترسیم که بر ما تعجیل عقوبت کند و ما را
بفرماید کشتن چو او پادشاهی ظالم است يقال فرط عليه اذا سبقه بمكروه الفارط الذي يتقدم
القوم الى السكلاء و الماء و منه قوله عليه السلام انافرطكم على الخوض و قال الرّاجز . قد فرط
العجل علينا و عجل و منه الافراط الاسراف لانه تقدم بين يدي الحق خدا تعالی ایشانرا گفت .
لا تخافا . مترسید . انني معكما . که من با شمایم . اسمع و اری . سخن شما میشنوم و ممکن
شما می بینم . و گفتند شنوم آنچه شما گوئید و بینم آنچه شما کنید و گفتند انما بعيني و
علمي شما بچشم و علم منید من از شما غافل نه ام و شما را ضایع نگذارم تا او بر شما سطوت
کند . فاتيها . باو شوید و بگوئید که ما دو پیغمبریم از خدا بتو برای آن آمده ایم تا دست از
بنی اسرائیل برداری و ایشانرا با ما کسب کنی و نیز عذاب نکنی ایشانرا بر آن جمله که میکردی از
بار و بیکار و کارهای گران و استعباد و بنده گرفتن . قد جئتاك بآية من ربك . و ما آمده ایم
و از خدای تو آیتی و بیّنی و حجّی آورده ایم نه آنست که دعوی میکنم بی برهان و بنختم سخن
بگوی . و السلام علی من اتبع الهدى . سلام بر آن باد که پس رو راه راست باشد و گفتند سلام
بمعنی سلامت است و علی بمعنی لام است یعنی سلامت در دو جهان آنرا باشد که او متابع
راه راست بود . انا قد اوحى اليها . بما وحى کرده اند که عذاب بر آنکس خواهد بود که او
خدا را و پیغمبر را بدروغ دارد و یشتب برایشان کند یعنی فرمان ایشان رها کند و از قبول
قول ایشان اعراض نماید . قال فن ربكما يا موسى . در کلام حذف و اختصاری هست و تقدیر
آنست که فاتيها فقالا له ذلك فقال لهما من ربكما يا موسى ایشان بنزدیک فرعون آمدند و رسالت
و پیغام خدای بگذارند فرعون ایشانرا گفت خدای شما کیست ای موسی این خطاب با موسی
کرد برای آنکه با او انبساط داشت موسی گفت خدای ما آنست که هر چیزی بداد خلقش را .
گفتند معنی آنست هر خلقی را آنچه صلاح معاش ایشانست بداد این قول حسن و قناده است
مجاهد گفت هر جنسی را از آن جنس آفرید که مادر و پدر او باشد از بهایم آدمی نیافرید و از
آدمی حیوان دیگر نیافرید عطیه و مقاتل گفتند هر چیزی را صورت او دادند تا هر حیوانی
صورتی دارد بر افراد ضحاک گفت معنی آنست که هر چیزی را از حیوانات الات مصالح خود بداد
از چشم بینا و گوش شنوا و دست گیرنده و پای رونده و زبان گوینده آنانرا که نطق باشد بعضی
گفتند مراد الهام معاد و معاش است که هر حیوانی داند که او بامداد بطلب معاش کجا رود و

شبانه با مراح خود کجا رود و وجهی ذکر هست که کلام محتمل است آنرا و بفصاحت کلام لایق و آن آنست که اعطی کل شیء من الخلق حقّه ای خلقه علی احسن ما یمكن و اصلحه یعنی هر چیز را حق بگذارد در باب خلق تا چنان آفرید که لایق حال اوست اما بحسن و احکام و اتقان و اما بوجه صلاح. ثم هدی. ای هدیهیم آنچه هدایت داد ایشانرا از بیان و الطاف و تسهیل و تیسیر بیان این وجه باز پسین روایت نصیر است از کسانی که خوانند اعطی کل شیء خلقه علی فعل الماضي آنکه مفعول دویم محذوف باشد از کلام و تقدیر آنکه اعطی کل شیء خلقه حقّه من الخلق و الاحکام و الاتقان. قال فما بال القرون الاولى. فرعون موسی را گفت حال آن ائمان گذشته چیست و این آنکه گفت که موسی گفت یا قوم. انی اخاف علیکم مثل يوم الاحزاب مثل داب قوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم. گفت حال اینان که گفتی چیست اکنون او گفت. عامها عند ربی فی کتاب. علم باحوال ایشان بنزدیک خداست یعنی عالم است باحوال ایشان و آن علم در کتاب نوشته است یعنی لوح محفوظ. لا یضل ربی. ای لا یخطئ خطا نکند آنرا و این برو فرو نشود. ولا ینسی. و فراموش نکند و عالم الذات است و همه معلومات معلوم اوست علی کل وجه یصح ان یکون معلوما. الذی جعل لکم الارض مهذا. اهل کوفه مهذا خوانند علی التوحید و باقی علی الجمع مهذا و مثله فرش و فرش او آن خداست که زمین بگهواره شما کرد تا در او بیدار امید و در او بگردید و آرامگاه شما باشد. و سلك لکم فیها سبلا. و برای شما در او راهها پیدا کرد تا در او میروید بسفرها و مقاصد و حوائج خود میجوئید. و انزل من السماء ماء. و برای شما آبی از آسمان فرو فرستاد یعنی باران آنکه از مغایبه با خبر دادن آمد از خود بر سبیل تعظیم بلفظ جمع گفت. فاخرجنا به از واجا. یعنی اصنافا و انواعا انواع و اصناف. من نبات. از گیاهها. شئی. مختلف بجنس و رنگ و شکل و طعم و طبع و بوی و بهری سبز و بهری سرخ و بهری زرد و بهری شور و بهری نافع و بهری کبود و بهری لعلی و بهری سفید و بهری سیاه و بهری گرم و بهری سرد و بهری خشک و بهری تر و بهری تلخ و بهری شیرین و بهری با مضرت و بهری گوارنده و بهری گزاینده و بهری زهر و بهری تریاق و بهری درد و بهری دوا تا بدانی که بطبع نیست و بدهر نیست و بهوا نیست و بستاره نیست جز فعل قادر حکیم مرید نیست که بحسب مصلحت چنانکه خواست و مصلحت شناخت بیافرید و بیرون آورد تا تو بفصل ربیع بروی و در او نگاه کنی راحت چشمت باشد و زهت دلت و زیادت یقینت و ره نماینده ات بخالق و مدبری. و فی کل شیء لیه ایه. تدل علی انه واحد. کلا و ارعوا انعامکم. این از آنجمله آن جاهاست که قول از او محذوف کردند تقدیر آنست که و قلنا لهم کلا و ارعوا انعامکم و گفتیم ایشانرا که بخورید صورت امر است و مراد اباحت بچرانید در او چهار پایانتان را چو این نباتها بعضی طعمه شماست و بهری طعمه چهارپایان شماست چو آن چهار پایان را هم برای شما می پرورم تا بهری ما کول شما باشد و بهریا شیرش مشروب شما باشد بعضی مرکوب شما باشند و مثله قوله و فا کھه و آبا. متاعا لکم و لانعامکم. تا متاع باشد شمارا و چهار پایان شمارا و اگر مشروح گفتی تقدیر چنین است

کلا و منها و ارعوا انعامکم فیها او کلا و ما یؤکل و ارعوا انعامکم فیما لا یؤکل آنچه طعمه توست میخور و آنچه خورد تو را نشاید بچهار پایانت میدد. ان فی ذلک لایات. در اینکه برقت و شرح داده شد آیاتی و دلالتی هست خداوندان عقلها را و عقل را برای آن نهی خوانند که او نهی کند خداوندش را از بسیار چیزها و گفتند جمع است و احدش نهی باشد ککشیه و کشی لشجم الضب از پس تذکیر نعمت بوعظ در آمد و گفت از جمله منافع زمین آنست که منها خلقناکم. شما را از او آفریدیم یعنی پدر شما آدم را و گفتند نیز نفس شما را بآن معنی که نطفه از طعامها پدید آید و انواع طعام از زمین آفرید. و فیها نعیدکم. بابتدائت از او آفریدیم و بابتها مراجعت با او باشد بیان کرد که ابتدائت از او آفریدیم تا بدانی که تو را تکبر نرسد که از خاک راه هیچ ذلیل تر نیست اصلت اینست که میدانی موطوء بالفعال و الاقدام و طبعت اینکه می بینی فی عظمه ذی الجلال والا کرام آنچه اصل تو از آنست در زیر قدم هر جاهلی نهاده اند تا هر که عاقل باشد در وقت مفارقت آنرا تاج سر سازد. و فیها نعیدکم. باز باخاک خواهیم بردن تا امل دراز نداری که اجل کوتاه است بعمارت قصور چه سعی کنی که جای تو فیما بین القبور است رسول علیه السلام گفت تمسحوا بالارض فانها بکم بره خویشتن بزمین بمالید که زمین مادری مشفق است بر شما اصلت از اوست و نشوت در اوست و مرجعت باوست تا زنده بر پشت خودت سوار دارد چون بمیری در شکم خود استوار دارد. الم نجعل الارض کفانا احياء و امواتا. مقامت در اوست و معاش از اوست و معادت با اوست این برای آن گفت تا سازا و ساخته داری خویشتن را از آنچه حرامست پرداخته داری. و منها نخرجکم. و شما را از آنجا بیرون آریم باری دیگر برای آن گفت تا بدانی که جای تو جای دیگر است و سرای تو سرای دیگر است و بعمارت این سرای مشغول نشوی که این سرای مزر است نه سرای مقرر که الدنيا دار مزر و الاخرة دار مقرر فخذوا رحمکم الله من مزرکم لمقرکم و من زادکم لمعادکم و من منزعکم لمرجعکم و من مالکم لمآلکم. تارة اخرى. و الثارة و الکرة و المرة و الدفعة واحدة. و لقد اربناہ اياتنا کلها. آنکه گفت بدرستی و راستی که ما با فرعون نمودیم آیات و دلالات ما جمله یعنی جمله آنچه موسی را دادیم و آیات در محل نصب است بر وقوع الفعل علیه و کلها از توابع تأکید اوست برای آن منصوبست. فکذب و ابی. بدروغ داشت و اباء کرد و سرباز زد و امتناع کرد از قبول حق و مراد بآیات آن دلالات و معجزات نه گانه است که گفت و لقد آتینا موسی تسع آیات بینات. منها الید و العصا آنچه وقت را روز اول نمود دست سفید بود و عصی که آن ثعبان گشت چون فرو ماند و آنرا دفع نتوانست کرد نسبت آن با سحر کرد گفت. اجئنا. ای. موسی برای آن آمده بما تا ما را بجادوئی مانند این که تو آورده از میان موعدی فلنأتیک بسحر مثله. ما بتو آریم سحری و جادوئی مانند این که تو آورده از میان موعدی کن که آن موعد را خلاف نکنیم نه ما و نه تو. مکانا سوی. بدل موعد است ای مکانا سو یا بر زمینی راست. مقاتل و قتاده گفتند عدلا بینک و بیننا. عبدالله عباس گفت نصفای انصافا. کلبی گفت سوی هذا المكان جز این جایگاه که ما در اوئیم این ساعت ابو عبیده گفت وسطا

بين القريتين ميان دو شهر قال الشاعر . وجدنا ابانا كان حل ببلدة . سوى بين قيس قيس
 غيلان و الفرر . عاصم و حمزه و حسن بصرى و اعشى خوانند بضم السين و اين دولفت است
 مثل عدى و عدى و طوى و طوى . قال موعدهم يوم الزينة . موسى عليه السلام گفت موعده
 شما روز زينت است در او خلاف کردند مقاتل و كلبي گفتند روز عیدی بود ایشانرا معروف .
 سعيد المسيب گفت روز بازاری بود ایشانرا که خویشان را بیمار استندی و آن بازار شدندی .
 بعضی دیگر گفتند روز نوروز بود . حسن بصری خواند و غیره عن حفص عن عاصم يوم الزينة
 به نصب بر ظرف و خبر مبتدا در او مقدر باشد و باقی برفع علی الابتداء و الخبر . و ان يحشر
 الناس ضحی . ان مع الفعل در محل جر است عطفاً علی الزينة ای يوم حشر الناس ضحی و
 محل ضحی نصب است علی الظرف و آنروز که بر عادت مردمانرا جمع کنند در وقت چاشت
 برای آن اختیار کرد تا نهارا چهارا باشد لیکن ابلغ فی الحجة و ابعده من الزينة . فتوالتی فرعون .
 فرعون از مناظره موسی اعراض کرد با طلب سحر و سحره . فجمع کیده . و کید خود جمع کرد .
 ثم اتی . آنکه بموعده گاه آمد و قصه دراز در این دو لفظ اظهار کرد و جمع کیده ثم اتی .
 عبدالله عباس گفت هفتاد و دو مرد ساحر بودند با هر یکی از ایشان چوبی و رسی بود .
 و گفتند چهار صد مرد بودند هر یکی خرواری چوب و رسن داشتند موسی علیه السلام
 چون چنان دید گفت ایشانرا . و بلیکم لا تفترؤا علی الله کذبا . وای بر شما بر خدا دروغ
 فرا مپایید . فیسحکم بعذاب . بیخ شما بر کنند و شما را مستأصل کند . کوفیان خوانند
 فیسحکم بضم یا و کسر حا من الافعال و باقی قراء بفتح یا و حا من السحت و هما لغتان
 يقال سحته و اسحته قال الفرزدق . و عض زمان بابن مروان لم يدع . من المال الا مسح
 او محلف . و یروی مسحاً و محلفاً و السحت الاستیصال . وقد خاب من افتری . و خائب و
 نومید بود آنکس که او دروغ گوید . فتنزعوا امرهم بینهم . منازعت کردند در آنکار که میان
 ایشان بود یعنی ساحران و اصل منازعت چیزی از یکی در کشیدن بود . و اسروا النجوى .
 وراز گفتن گرفتند با یکدیگر پنهان . عبدالله مسعود خواند و اسروا النجوى ان هذان بفتح
 همزه و تخفیف ساحران و قالوا نخواند بآنکه در محل مفعول اسروا باشد بدلا من النجوى
 برای آنکه آنرا که همزه او مفتوح باشد متعلق باید از فعل یا معنی فعل و جمله قراء قالوا
 خوانند و ان هذان لساحران بکسر همزه و تشدید نون و لام در ساحران . و ابن کثیر و حفص
 خواند ان هذان لساحران بر آنکه مخفیه باشد از ثقیله و برای ان لام در خبر ملازم است با
 او تا فارق باشد میان او و میان آنکه شرط باشد این قول بصریان است و کوفیان گفتند اینجا
 و هر کجا که مانند این است ان بمعنی ما نافیة است و معنی آنکه ما هذان الا ساحران
 و مثله قوله ان نظمتک لمن الکاذبین ای لانظمتک الا من الکاذبین و قال الشاعر . نکلتک امک
 ان قتلت لمساها . حلت علیک عقوبة الرحمن . ای ما قتلت الا مساهما و دلیل صحت این قرائت
 ابی است ان هذان الا ساحران و ابو عمرو بن العلی و عیسی بن عمرو خوانند ان هذين
 لساحران بر امل خود بیا . ابو عمرو گفت شرم دارم از خدای عز و جل ان هذان خوانم
 و باقی ان هذان خوانند و گفتند از عایشه پرسیدند از این آیه و قوله و المقیمین الصلوة و قوله

ان الذين آمنوا و الذين هادوا و الصائبون گفت اینهمه خطایست از نویسند . و ابان گفت این
 آیه پیش عثمان بخواندم گفت لحن است کفتم پس بگردانیم از مصحف گفت رها کنی که حلالی و
 حرامی با و تعلق ندارد و این ضعیف است لمخالفة الاجماع برای آنکه در امت کس نگفت که در قرآن لحنی
 هست و اهل علم در این وجوهی گفتند یکی آنکه لغت بلحارث بن کعب است و خثعم و زبید و کثانه
 که ایشان اسم مثنی را در هر سه حال از نصب و رفع و جر بالف گویند . فراء گفت مردی را
 دیدم که از او فصیحتر ندیده بودم که این بیت بخواند . و اطرق اطراق التجاع و لوبری . مساعی
 لنا باه التجاع لضمها . و یقولون کسرت بداه و رکبت علاه در جای یدیه و علیه و قال شاعرهم .
 تزود ممّا بین اذناه طعنة . دعه الی ما فی الثراب عقیم . و بر لغت دیگر عرب بین اذنیه باید
 و قال اخر . ای قلوب را کب تراها . طاروا علاه فطر علاها . ای علیهن و علیها و قال
 اخر . ان اباه و ابا اباه . قد بلغا فی المجد غایتها . بعضی دیگر گفتند ان بمعنی نعم است
 ای نعم هذان . و گفتند اعرابی از عبدالله زبیر چیزی خواست نداد او را اعرابی گفت لعن الله
 ناقة حملتک الیک گفت ان و صاحبها ای نعم و صاحبها و قال الشاعر . بکرت علی عوانی یلحینی
 و الو مهنه . و یقلن شیب قد علاک وقد کبرت فقلت آته . ای نعم فراء گفت در این وجهی
 ذکر هست و آن آنست که الف چون دعاه است که زایل نشود و الف در این باب جاری مجرای
 یا باشد در الذين که در هر سه حال رفع و نصب و جر بیک صورت باشد فقالوا الذين فی الاحوال
 الثالث و گفتند کثانه در حال دفع گویند الذين اگر گویند بر قول آنکس که نعم گفت لام را
 چه جواب کرد که آن در خبر ان آید جواب گوئیم عرب لام آرند در خبر و اگر چه ان نباشد
 قال الفی . خالی لانت ومن جریر خاله . نيل العلا و یکرّم الاخوال . و قال اخر . ام الحلیس
 لمجوز شهریه . رضی من اللحم بعظم الرقبة . بریدان ان یخرجا کم . میخوانند تا شما را
 از زمین مصر بیرون کنند بسحرشان و مراد باین دو گانه موسی و هرون اند . و یدها بطریقکم
 المثلی . و راه و طریقت نکوتر شما را ببرند . امیر المؤمنین علیه السلام گفت مراد آنست که روی
 مردمان با خود گردانند . عبدالله عباس گفت مراد آنست که سادات و اشراف قوم را ببرند .
 عکرمة گفت خیابکم بهینه شمارا ببرند . قتاده گفت مراد بنی اسرائیل بودند که بنی اسرائیل به
 از ایشان بودند . کسائی گفت یعنی سنت و سمت و هدی نیکوترین شما . مثلی ثانیث امثل
 باشد یعنی اعدل قال الشاعر . فکم متفرقین بنوا بجمیل . حدابهم الی ذیغ فراغوا . و ذیغ بهم
 عن المثلی ففاهوا . و اورطهم علی الوحل الرّداغ . فرات فیه اقدام فصارت . الی نار غلامنها
 الدماغ . قوله تعالى . فاجعوا کیدکم . ابو عمرو خواند فاجعوا بالف و صل و فتح میم من الجمع
 یعنی کرد آرید و جمع کنی کیدتان و هیچ رها نکنید و قوت این قرائت قوله فجمع کیده ثم اتی و
 باقی قراء خوانند فاجعوا بهمزه قطع و کسر میم من الاجماع آنکه آن دو معنی دارد یکی جمع
 يقال جمعت الشیء و اجمعت لغتان بمعنی واحد قال الشاعر . فکأنها بالجزع بین ندایع و اولات
 ذی العرجاء نهج مجمع . ای مجموع دیگر بمعنی عزم و احکام يقال اذمعت الامر و اجمعت و اذمعت
 علیه و اجمعت قال الشاعر . بالیت شعری و المعنی لا تنفع . هل اغدون یوما و امری مجمع . ای

محکم قد عزم علیه و مراد بکید سحر و حیل است ثم ائتوا صفا پس بیائید بیک صف
یعنی یکدست و یک زبان و قیل اراد صفوفا ابو عبیده گفت مراد مصلی و نماز گاهست که
آنجا بصفت بایستند و حکمی من بعض الفصحاء استطعت ان اتي الصف امس ای المصلی و گفتند
کنایت است از جمله یعنی ائمتونی جمیعا و قد افلح الیوم من استعلی و ظفر آنرا باشد
امروز که غالب شود و الفلاح الظفر و البقاء قالوا گفتند یعنی سحره و جادوان اما ان
تلقى اول تو عصای خود بیندازی یا ما اول بیندازیم گفتند برای آنکه این پایه ادب نگاهداشتند
در استیذان موسی خدا بتمالی ایشانرا توفیق هدایت داد قال موسی علیه السلام گفت بل
القوا شما بیندازید صورت امر است و مراد تحدی نحو قوله فأتوا بسورة من مثله بعضی
دگر گفتند امر است ولیکن مشروط یعنی القوا ان کان القانکم بالحق و فرق کردند میان امر و
مشروط و تحدی و این بیان کردیم دگر جا فاذا حبالهم در کلام مخدوفی هست و تقدیر آنکه
فالقوا فاذا حبالهم وعصیهم یخیل الیه من سحرهم آنها تسعی اذاف مفاجات است که نگاه
کردی آن چوبها و رسنها چنان مینمود که پنداشتی که از سحر ایشان بخواهد رفتن و ضمیر الیه
راجع است با موسی برای آن تخییل میفرماید که آنرا اصلی نبود و این قصه باستقصا در
سورة الاعراف رفته فاوجس فی نفسه خيفة موسی موسی از آن در دل خود ترسی یافت و
ترس موسی نه از آن بود که در بطلان آن شک بود از آن بود که نباید که جاهلان که امعان
نظر کرده باشند گمان برند که آنچه ایشان کردند جنس آنست که موسی کرد و فرق ندانند کرد
میان شبهت و حجت از آنکه نظر نکنند ما موسی را از این معنی ایمن کردیم و گفتیم مترس که
عالی تر و غالب تر تو خواهی بود و الق ما فی یمینک و آنچه در دست راست داری بینداز
تلقف ای تلقف تاء تفعّل بيفسکند تخفیف را چنانکه در اخواتش بیان کردیم ما صنعوا
تا فرو برد هر چه ایشان کرده باشند ای ما صنعوا کید شیء ابن عامر خواند بتشدید قاف و
رفع فا و بر این قرائت محل نصب باشد بر حال و حفص عن عاصم خواند تلقف بسکون لام
من اللقف و هو سرعة الاخذ والاشراط و باقی قراء تلقف بتشدید و جزم فاء علی جواب الامر
انما صنعوا کید ساحر حمزه و کسائی کید سحر خواندند بر فعل و باقی قراء کید ساحر
علی الفاعل خدا بتمالی و حی کرد بموسی که چون ایشان چوبها و رسنهای خود بینداختند تو نیز
عصا بینداز او عصا بینداخت اژدها شد بیکساعت آن چهار صد خروار چوب و رسن مار پیس
ساخته محووف مزبوق فرو برد و قرائت آنکس که او خواند کید ساحر اضافه الفعل الی فاعله باشد
و قرائت آنکس که کید سحر خواند از باب مسجد الجامع و يوم الجمعة باشد چو کید خود
سحر است ولا یفلح السّاحر و فلاح و ظفر نیابند ساحران بهر راه که آیند یعنی بهر خیر
که کنند فالقی الشجرة سجدا ساحرانرا بروی در آوردند بسجده و برای آن بر فعل مجهول
گفت که چون معجزه موسی بدیدند و ایشان ساحر بودند و تعاطی سحر کرده سالیان بسیار باوّل
نظر بدانستند که آن نه از جنس سحر است چو انواع سحر از ایشان پوشیده نبود عالم حاصل شد
ایشانرا بحقی و درستی آن بر وجهی که رفعش وقت را ممکن نبود بسجده درآمدند چنانکه پنداشتی

که ایشانرا بسجده در آوردند وجهی دگر آنکه چون بتوفیق خدای و لطف و تمکین و تخلیه
او کردند بمنزلات آن بود که از روی مجاز که خدای کرد برای آن گفت فالقی و قوله سجدا نصب
او بر حال است از مفعول قالوا امّا گفتند ایمان آوردیم بخدای هرون و موسی تا کسی
گمان نبرد که ایشان باین خدای فرعون را خواستند قال انتم ابن کثیر و حفص و ورش
خواندند انتم علی لفظ الخبر و کوفیان الا حفص بدوهمزه خواندند علی الاستفهام و باقی قراء
بهمزه از پس او مدی عند آن فرعون گفت ایشانرا امّا بر خبر بر وجه تقریع و تعذیف و
امّا بر استفهام هم بر این وجه ایمان آوردید بموسی پیش از آنکه من دستوری دهم شما را اواستاد
و مهتر شما است که این شما را او آموخت من بفرمایم تا شما را دست و پای ببرند برخلاف
یعنی دست راست و پای چپ و آنکه شما را بر دار کنم بر درختان خرما و برای آن درخت
خرما اختیار کرد آن کار را تا دراز تر بود و هایل تر بود و بلندتر تا همه کس به بینند و گفتند
اول کسی که این عقوبت بر این وجه فرمود فرعون بود اعنی صلب و دست پای برخلاف بریدن
و گفتند فی بمعنى علی است چنانکه شاعر گفت و هم صلبوا العبدی فی جذع نخلة فلا عطست
شیبان الا باجدا و گفتند در آیت و در بیت فی بجای خود است در معنی برای آنکه جهت ملاستی
که میان درخت و مصلوب هست پنداری که درخت ظرف مصلوب است و لتعلمن و شما بدانید
که از میان ما و شما یعنی او و موسی که عذاب که سخت تر است و باقی تر و نصب عذابا بر تمیز است
قالوا ان نؤثرک ایشان جواب دادند که ما تو را نگزینیم بر آنچه بما آمد از بیئات و
حجت و نه بر آن خدای که ما را آفرید بر این قول او عطف باشد و گفتند و او قسم است یعنی
تورا نگزینیم بر آنچه معلوم شد از ادله و حجج و بیئات بحق آنخدای که ما را آفرید فاقض
ما انت قاض آن حکم که خواهی کردن میکن و گفتند معنی آنست که تمم ما عزمت علیه فان
الاقضاء فی اللغة هو الاتمام والا حکام قال و علیها مسرودتان قضاهما داود اوصنع السّواغ تبع
انما تقضى هذه الحیوة الدنیا ای فی هذه الحیوة الدنیا تو حکم در این دنیا توانی کردن که تو را
در آخرت حکمی نباشد و نصب او بر ظرف است کوفیان گفتند نصب است بعدم الخافض انّا
امّا بر بنا و در خبر است که آسیب رسید که که غالب شد و دست کرا بود گفتند موسی را
گفت آمنت بر ب موسی و هرون فرعون گفت از دل میگوئی گفت ای والله گفت بروید و سنگی
بیاورید که از آن سنگین تر نباشد تا بر او زنیم تا بمیرد برفتند و سنگی بیاوردند او سر سوی
آسمان کرد خدای تعالی جای او را در بهشت باو نمود او جان بداد و سنگ بر او زدند و او جسد
بلا روح بود والله خیر و باقی و خدای جلّ جلاله بهتر است و باقی تر و ما اختیار بهتر
کردیم بر برتر و باقی بر فانی قوله تعالی

اِنَّهٗ مَنْ يَّاتِ رَبَّهٗ حَسْرًاۙ فَاَنَّ لَهُۥ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيْهَا وَلَا يَحْيٰۤیۙ * وَمَنْ يَّاتِہٖ
بِتَحْقِیْقِ ہر کہ آید پروردگار خود را کنہ کار پس بتحقیق سراور است جهنم نمیرد در آن و نه زنده میشود و هر کہ آید او را
مُؤْمِنًاۙ قَدْ عَمِلَ الصَّالِحٰتِۙ فَاولٰٓئِکَ لَهُمُ الدَّرَجٰتُ الْعُلٰی * جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرٰی
کرونده و بتحقیق کار کرد داشته هارا پس آنکروم برای آنهاست مرتبه های فراز بهشت های عدن میرود

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَىٰ مُوسَىٰ
 از زیر آن نهرها جاویدند در آن و اینست پاداش آنکه پاک شد و بتحقیق وحی فرمودیم بسوی موسی
 أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا * لَا تَحْزَنْ دَرِ كَأَنَّكَ لَا تَخْشَى *
 که سیرده بندگان را بس بگردان برای آنها راهی را در دریا خشک بیم نکنی دریافت نکنی و ترسی
 فَاتَّبِعْهُمْ فَرَعُونَ يُجْنُوهُ قَعَسِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ وَأَضَلَّ فَرَعُونَ قَوْمَهُ وَ
 پس پیروی کرد آنها را فرعون بالشکر خود پس فرو گرفت آنها را از دریا آنچه فرو گرفت آنها را و گمراه کرد فرعون گروه خود را و
 مَاهِدَى * يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ
 راهنمایی نکرد ای اولاد یعقوب بتحقیق رها نمودیم شما را از دشمن شما و وعده کردیم شما را سمت طور
 الْأَيْمَنِ وَتَزَلْنَا عَلَيْكُمْ الْأَمْنَ وَالسَّلَاطِي كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا
 ایمن و فرو فرستادیم بر شما من و سلوی را بخورید از پاکیزه های آنچه روزی کردیم شما را و از خدمت گذردید
 فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي * وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي * فَقَدْ هَوَى * وَآتَى
 در آن پس فرو آید بر شما خشم من و هر کس فرو رسد بر او خشم من پس بتحقیق هلاک شد و بتحقیق من
 لَقَعَارَ لَيْمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى * وَمَا أَعْجَلَكُ عَنْ قَوْمِكَ يَا
 آمرزنده ام مرا آنرا که توبه کرد و گریه کرد و کرد کار خوب پس راه یافت و چه چیز بشتاب افکند ترا از گروه تو ای
 مُوسَى * قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَيَّ أَتَسْرَى وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى * قَالَ فَإِنَّا قَدْ
 موسی گفت آنها آن گروه بر اثر من و شناییدم بسوی تو پروردگار تا خوشنود باشی گفت پس بتحقیق

قَتَلْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَصْلَحُ السَّامِرِيِّ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانً آسِفًا *
 آزمودیم گروه تو را از بعد تو و گمراه کرد آنها را سامری پس بازگشت موسی نزد گروه او خشمناک اسف خورنده
 قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا * أَقْطَالُ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ
 گفت ای گروه آیا وعده نکرد شمارا پروردگار شما وعده نیکو آری پس دراز کشید بر شما زمان یا خواستید
 أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي قَالُوا مَا آخَلَفْنَا مَوْعِدَكَ
 که فرو آید بر شما خشم از پروردگار شما پس خلاف کردید وعده مرا گفتند خلاف نکردیم وعده تو را
 بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ *
 باختیار خود و لکن ما بار کرده شدیم بارهایی را از آرایش گروه پس افکندیم آنها را پس همچنین افکند سامری
 فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَتَنَسَّى
 پس بدر آورد برای آنها کوساله بحسب جسد او را فریادی بود پس گفتند اینست خدای شما و خدای موسی پس فراموش کرد
 أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ صَرًّا وَلَا نَفْعًا * وَلَقَدْ قَالَ
 آیا نمیکنند که باز میگردد بسوی آنها گفتاری و قادر نباشند برای آنها زبانی نه سودی را و بتحقیق گفت
 لَهُمْ هَرُونَ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَ
 مرا آنها را هرون از پیش ای گروه جز این نیست آزموده شدید بآن و بتحقیق پروردگار شما خداست پس پیروی کنید و
 أَطِيعُوا أَمْرِي * قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى * قَالَ
 فرمان بریدام را گفتند همیشه باشیم بر آن ثابت قدمان تا باز گردد بسوی ما موسی گفت

يَا هَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا * إِلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي قَالَ يَبْنَ
 ای هرون چه باز داشت ترا چون دیدی آنها را گمراه شدند که پیروی نکردی مرا آیا نافرمانی کردی فرمانم را گفت ای
 أَمْ لَا تَأْخُذُ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
 مادر مگیر ریش مرا و نه سر مرا بتحقیق من ترسیدم که بگوئی جدائی انداختی میان بنی اسرائیل
 وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي * قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ * قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا
 و نگاه نداشتی گفتار مرا گفت پس چه بود مطلب تو ای سامری گفت بیناشدم آنچه بینا نه شدند
 بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي * قَالَ
 بآن پس بر گرفتم مشت از اثر آن پیغمبر پس انداختم آنرا و اینچنین آراسته کرد برای من نفس من گفت
 فَأَذْهَبَ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ
 پس برو پس بتحقیق مرا راست در زندگانی که بگوئی من کردنی نیست مرا و بتحقیق مرا وعده که خلاف کرده نشوی و بنگر
 إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلَمْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا * إِنَّمَا
 بسوی خدای خود آنکه شدی بر او محاور هر آنچه میسوزانیم او را بسوی او کشته سازیم او را در دریا پراکنده کردنی جز این نیست
 إِلَهُكُمْ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا * كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ
 خدای شما خداوند آنچنانی است که نیست خدائی مگر او را گرفته هر چیزی را بدانش اینچنین میخوانیم بر تو
 مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا .

از خبرهای آنچه بتحقیق گذشته و بتحقیق دادیم ترا از نزد خودمان قرآنی را .
 قوله تعالى آتاه من بات ربّه مجرماً . آتاه ضمیر شأن و کار راست یعنی کار چنین افتاد که هر که
 او با پیش خدای شود گناهکار و نصب او بر حال است از فاعل یعنی در آنحال که میشود
 گناهکار باشد . مفسران گفتند مراد بمجرم مشرك است . فان له جهنم . فای برای جواب شرط
 آمد او را دوزخ بود و نصیب او دوزخ بود . لا يموت فيها . نمیرد در آنجا تا باز رهد . ولا
 يحيى و زنده نباشد زندگانی که او را در آن راحتی بود و خیری بل زندگانی بود که مرگ از آن
 به باشد . ومن بآته مؤمناً . هر که با پیش خدای میشود مؤمن . قد عمل الصالحات . و عمل
 صالح کرده باشد و نصب مؤمنان هم بر حال است و قد لتقرب الماضي من الحال باشد . فأولئك
 هم الدرجات العلى . ایشانرا درجات بلند باشد و وزن علی فعل باشد و او جمع علیا باشد کصغر
 و صغری و کبر و کبری و مراد بدرجات اما منازل و غرف باشد و اما قدر و منزلت بحسب
 استحقاق . جنّات عدن . جنّات بدل درجات است آن درجات چه باشد بهشتها مقام که در زیر
 درختان آن جویها روان باشد . وذلك جزاء من تزكى . و آن جزاء پاداش آن بود که او
 متزكى باشد و تزكى تكلف زكى باشد و تكلف برای آن گفت که اگر بطبع بودی بر او ثواب
 نبودى و آنچه تكليف متناول باشد آنرا تحمل مشقت آن بتكليف توان کردن و بعضی مفسران
 گفتند تزكى ای تطهر من الكفر والمعاصى خویشتن پاکیزه دارد از كفر و معاصى . كلبي
 گفت ای اعطى زكوة نفسه زكوة نفس خود بدهد و قيل هو قول لا اله الا الله . و لقد اوحينا
 الى موسى ان اسر بعبادى . ما وحى کردیم بموسى که بندگان مرا در شب از مصر ببر یعنی

بنی اسرائیل را و برای ایشان در دریا راهی خشک بزن که در او آب و گل نباشد تا ایشان در او بروند. لا تخاف درکا. در آن راه نترسی از دریافت فرعون شما را. ولا تخشی. و از قرق نترسید و حزه خواند لا تخف مجزوم بجواب امر فی قوله. فاضرب لهم طريقا. و اما قوله ولا تخشی خلاف نکردند در او که بالف است و محلش رفع آنکه در وجهش خلاف کردند گفتند برای استیناف مرفوع است و مثله قوله یولوکم الادبار ثم لا ینصرون و قرأ گفت روا شد که همزه در تخشی لیث جزم کرده باشد ولیکن الف در آورده بود لرأس الایه چنانکه شاعر گفت. الم یأئیک والابناء تمنی. بما لاقت لبون بنی زیاد. و قال اخر. هجوت زبان ثم جئت معتذرا. من هجوز زبان لم تهجو ولم تدع. در هر دو بیت لم آورد اورا عمل نداد لضرورة الشعر. باقی قراء لا تخاف درکا و لا تخشی خواندند مرفوع بر استیناف و التقدير وانت لا تخاف درکا و لا تخشی. ابوعلی گفت بر قرأت عامه محل لا تخاف و لا تخشی حال است و تقدیر آنست که فاضرب لهم طریقا فی البحر بیسا غیر خائف درکا و غیر خاش. فاتبعهم فرعون بجنوده. آنکه او بقطع الف خواند گفت با زیادت است تا جمع نکرده باشد بین حرفی تعدیه و آنکس که او بالف وصل خواند و تشدید تا من الاتباع گفت با تعدیه راست گفت فرعون لشکر از قفای ایشان ببرد و آن آنکه بود که وقت هلاک فرعون بود و نجات بنی اسرائیل خدایتعالی گفت حلیهای برایشان بعاریت بخواهید و در شب بروید هم چنبن کردند و بنی اسرائیل هفتاد هزار مرد بودند فرعون بفرمود تا لشکر جمع شدند با ششصد هزار مرد بر اثر ایشان بر رفت بکنار دریا بایشان رسید ایشان از پیش نگاه کردند دریا دیدند و از پس دشمن موسی را گفتند چه کنیم خدایتعالی گفت. فاضرب لهم طریقا فی البحر بیسا. یعنی فاضرب بالعصا علی البحر واجعل لهم طریقا کانه قال واجعل لهم بضر بالعصا علی البحر طریقا بیسا ای یاسا و جمعه ایباس لا تخاف درکا من فرعون ولا تخشی غرقا من البحر در کلام حذفی و اختصاری هست و آن آنست که فعل ما امر به. فاتبعهم فرعون بجنوده فغشیهم ای اصابهم. بایشان رسید از دریا آنچه رسید و این ابهام برای استعظام و استهوال است یعنی آنچه بایشان رسید بحدی بود که آنرا وصف نتوان کردن و باز گفتن جز مبهم رها کردن چو شرح آن بوصف راست نباید و مثله قوله فاوحی الی عبده ما اوحی و مراد غرق ایشان بود در دریا. و اضل فرعون قومه و ما هدی. فرعون قوم خود را ضال و کمرام کرد و هدایت نداد ایشانرا این جواب آنست که او گفت. وما اهدیکم الا سبیل الرد. آنکه ملت نهاد بر بنی اسرائیل به نعمتها که کرد برایشان گفت ایفرزندان یعقوب. قدانجینا کم. برهانیدیم شما را از دشمن یعنی فرعون. و واعدنا کم. وعده دادیم شما را. جانب الطور الایمن. جانب راست کوه طور برای آنکه موسی را علیه السلام توریة از پس هلاک فرعون داد خدایتعالی باو بطور پس از آن مناجات کرد و آن قصه برفته است. و نزلنا علیکم المن والسلوی. و من سلوی یعنی مرغان بریان و ترنجبین در تیه بر شما فرو فرستادیم بر آن شرح که برفته است در سورة البقره. کلو من طیبات ما رزقنا کم. این از آن جمله ایست که قول از او محذوف است التقدير و قلنا کلو و شما را گفتیم بخورید از یا کدنها و خوشهها آنچه ما

روزی کردیم شمارا و در طیبات دوقول گفتند یکی حلالات و یکی ملاذ و مشتبهات . ولا
 تُطغوا فیها . طغیان مکنید در او عبدالله عباس گفت ظلم مکنید در او مقاتل گفت عصیان
 مکنید در او یعنی در معصیت صرف مکنید . کلّی گفت کفران نعمت مکنید و گفتند حرام
 حلال مکنید و حلال حرام مکنید . حمزه و کسائی خواندند انجیتکم و واعدتکم و ما رزقتکم
 بتا بی الف علی الخبر من نفس المخاطب وحده و در شاذّ یحیی بن وثّاب و اعمش هم چنین
 خواندند و باقی قراء بنون و الف خبرا عن المخاطب و غیره معه علی وجه التعظیم . فیحلّ
 علیکم غضی . کسائی خواند تنها و در شاذّ اعمش و یحیی بن وثّاب فیحلّ بضم حا و من یحلّ بضم
 لام . من الحلول که پس خشم من بشما فرود آید و باقی قرا خواندند فیحلّ علیکم و من یحلّ
 من الحلال که پس خشم من بر شما حلال شود و هر کرا خشم من بر او حلال شود بابر او فرود
 آید بر قرائت کسائی . فقد هوی . هلاک شود و در دوزخ افتد و قوله فیحلّ نصب لام بر جواب
 نهی است بفأ باضماران . و آنی لفقار . من بیمارزم آنرا که توبه کند و ایمان آورد و عمل
 صالح کند توبه کند از گناه و ایمان آرد بخدای و عمل صالح کند از نماز و روزه و زکوة .
 لمن تاب . من الذنوب و امن بعالم الغیوب و عمل صالحا لیوم کشف الکروب لمن تاب و امن
 بالله الوهاب و عمل صالحا یجزل الثواب . ثم اهدی . الی من ینجیه من الم العقاب قوله
 ثم اهدی قتاده و سفیان ثوری گفتند یعنی ملازم اسلام باشد تا بر اسلام بمیرد زید اسلم گفت
 مراد آنست که علم بیاموزد تا بآن راه برد . شعبی گفت و مقاتل و کلّی گفتند بدانند که بر آن
 ثواب خواهد بود . ضحاک گفت استقامت کنند و در تفسیر اهل البیت علیهم السلام هست
 ثم اهدی الی ولایت علی بن ابیطالب علیهما السلام . و ما اعجلك عن قومك یا موسی . چه
 بشتابانید تورا از قوم تو یعنی آن هفتاد کس که با او بودند که ایشانرا بر گردید تا کلام خدای بشنوند
 موسی علیه السلام ایشانرا در راه رها کرد و او از یدش برفت و ایشانرا گفت بر اثر من
 میآئید که من مشتاق شده ام بحضرت خدای تعالی چون برسید خدا بتهالی او را گفت و ما
 اعجلك چه بود که تو را بشتابانید از قومت ای موسی . قال هم اولاء علی اثری . موسی
 گفت ایشان اینک بر اثر من اند و من برای آن شتافتم تا طلب رضای تو کنم خدا بتهالی او
 را خبر داد از فتنه سامری گفت . انّا قد قُتّمّا . ما امتحان کردیم قوم تو را از پس تو
 یعنی از پس آمدن تو . و اضلّهم الثامری . و سامری ایشانرا کمراه کرد نکر تا قدیم تعالی
 چگونه فرمود حوالت امتحان که تفسیر او تشدید تکلیف باشد بخود کرد و حواله اضلال
 بسامری کرد اگر اضلال خدای کردی حوالت بسامری نبود . مفسران گفتند ششصد هزار
 مرد بودند همه بکوساله مقتون و کمراه شدند جز دوازده هزار مرد که با هرون بماندند
 بکوساله پرست نشدند . فرجع موسی الی قومه . موسی علیه السلام با میان قوم خود آمد
 خشمناک و دلتنک ایشانرا گفت ای قوم من نه خدای تعالی شما را وعده و نوید نیکو
 داد و آن وعده بود که خدا بتهالی گفته بود که من کتاب دهم شما را که در او بیان حلال
 و حرام باشد یعنی توریة روزگار دراز شد از پس مفارقت من از شما صورت استفهام است و

مراد انکار یعنی عهد دراز نشده ام معادله همزه استفهام است یا شما خواستید که حلال شود بر شما خشمی از خدای شما و قراء خلاف نکرده اند در کسر حا اینجا که جمله یحل خوانند من الحلال. فاخلفتم موعدی. موعده من خلاف کردید و وعده ایشان موسی را آن بود که بر عهد او بایستند و مقام کنند و از آن بر نکردند تا آمدن موسی باشد. قالوا. ما اخلفنا موعدك بملكنا. گفتند ما وعده تو خلاف نکردیم بملك و قدرت و طاقت خود این مؤمنان گفتند که مالك نبودیم و نتوانستیم دفع آن کنید کردن که سامری کرد. قتاده گفت و سدی بملكنا ای بطاقتنا این زید گفت معنی آنست که لم بملك انفسنا فی تلك الفتنة ما در آن فتنه بر خویشین مالك نبودیم این کثیر و ابو عمرو و ابن عامر خواندند بملكنا بکسر المیم و نافع و عاصم خواندند بملكنا بفتح میم علی المصدر و حمزه و کسائی خواندند بملكنا بضم میم ای سلطاننا. و لكننا حملنا اوزارا. ای ائقلا ولیکن ما ائقلا و متاعی بسیار چنانکه باری کران بود بر گرفتیم از حلی آل فرعون که بما رسیده بود ابو عمرو و حمزه و ابوبکر خواندند حملنا بفتح حا و میم مخفف من اكل بر گرفتیم و باقی قراء حملنا بضم حا و تشدید میم و کسر علی الفعل المجہول من التفعیل. ولیکن بر ما نهادند یعنی دیگران ما را گفتند که بر دارید و ما را بر حمل آن حمل کردند. فقد فناها. پیش سامری بینداختیم. و كذلك القی السامری. و همچنین سامری آنچه داشت از زر و حلی هم بینداخت و بر سر آن نهاد. فاخرج لهم. برون آورد برای ایشان یعنی برای قوم. عجلا جسدا. کوساله تن بی جان. له خوار. که او را آواز گاو بود در او از او در قول گفتند سعید جبرگفت سامری از اهل کرمان بودی و منافق بود چون موسی علیه السلام قوم را بسی روز وعده داد که باز آید چون خدا بتعالی ده روز دیگر بیفزود قوم گفتند موسی بوعده باز نیامد سامری گفت دانید تا سبب تا آمدن موسی چیست با نزدیک شما آنرا تدبیر سازم بیاوردند و آنچه او داشت نیز بیاورد و با آن ضم کرد و بسه روز کوساله زرین بیاوراست و مرصع کرد بانواع جواهر آنکه از آن خاکی که جبرئیل علیه السلام پای بر او نهاده بود قبضه داشت از آن خاک پاره در شکم کوساله افکند از او آوازی بر آمد چون آواز کوساله و گفتند او برای آن جبرئیل را دید که از جمله آن کودکان بود که در عهد آنکه فرعون کودکان را می کشت او را در شکاف کوهی پنهان کرده بودند جبرئیل او را از پر خود شیر داد از آن جا شعاع او قوی بود تا جبرئیل را دیدی وقتی که بموسی آمدی و از موسی علیه السلام شنیده بود که خاکی که از قدم جبرئیل بر دارند بهر کجا زنند با آواز آید از عادت که خدای رانده است او اینچاره چنین ساخت و برای آن از حیوانات کوساله اختیار کرد که آنروز که کار قبطیان و کسانیکه موسی ایمان نداشتند گاو پرستیدند و فرعون از جمله ایشان بود پیش از آنکه دعوی خدائی کرد از آنجا گفت انا ربکم الاعلی و از آنجا گفت قبطیان و یذکر و الهتک پس سبب آواز کوساله از آنجا بود این قول حسن و قتاده و سدی است و اختیار ابن الاخشاد. مجاهد گفت سامری آن کوساله بصنعت چنان ساخته بود بخارق کلوی او چون بادی در زیر او دمیدندی آن باد در شکم

او افتادی از کلوی او آواز گاو برون آمدی چنانکه آواز نی و مزمار باختلاف بخارق مختلف میشود آنکه او را بیاورد و بر مهب باد نهاد و پیرامن او استوار کرد تا باد بریزر شکم او شود آنکه ایشانرا جمع کرد و گفت بیا تا بنکری که من از آن حلی چه ساختم بیامدند و بدیدند که چه سخت نیکو پیرانته بود و مرصع کرده بانواع جواهر ایشان بینگریزند تا ناگاه باد بر آمد و در شکم او افتاد و بکلوی او برون آمد آوازی حاصل آمد بر شبه آواز گاو ایشان که آب بدیدند سجده کردند و گفتند. هذا الهکم و اله موسی. این خدای شما و خدای موسی است خدای را اینجا فراموش کرده است و بطور رفته است بطلب او و این از سر کفر و جهل و تقلید و حب عبادت عجل گفتند و این قول قریب است بصواب و اگر چه قول اول ممتنع نیست و آن محمول بود بر تشدید تکلیف و محنت و بعضی دیگر گفتند. فنیسی. حکایت کلام ایشان نیست بل کلام خدا است و معنی آنکه فنیسی السامری عهد موسی ای ترک سامری عهد موسی رها کرد و قول اول بظاهر آیت و سیاق او لایقتر است آنکه گفت. افلا برون. صورت استفهام است و مراد تقریر و تقریب و تنبیه ایشان بر خطاشان نمی بینند یعنی نمی دانند که جوابی بایشان نمی آید یعنی اگر با او سخن گویند جواب ندهد. و لا یملک لهم ضرا و لا نفعا. و مالك منفعت و مضرت ایشان نیست. ولقد قال لهم هرون من قبل. و هرون علیه السلام گفت ایشانرا پیش از آن ایقوم مکنید این جهل که این فتنه و امتحانی است که شما را کردند باین و خدای شما خدای رحمن و بخشنده و روزی دهنده خلقاست پی من گیرید. و فرمان من برید گفتند ما بر این عجل فراتر نشویم تا موسی بنزدیک ما آید هرون از ایشان تبرا کرد و دور شد از ایشان با آن دوازده هزار مرد که با او بودند و باقی قوم کرد بر کرد عجل بودند گاهی رقص میکردند و گاهی سجده میکردند و صیحه و نعره میزدند و نشاط میکردند موسی علیه السلام باز آمد از دور آواز ایشان بشنید آن هفتاد مرد که با او بودند ایشانرا گفت هذا صوت الفتنة این آواز فتنه است چون هرون را در کنار گرفت و سر او را در کشش گرفت پرسیدن را و او را گفت یا هرون چه منع کرد تورا از آنکه چون اینحال افتاد که از پی من بیائی و مرا خبر دهی. اقصیت امری. فرمان من عصیان کردی استفهام است نه خبر و مراد او عتابست هرون جواب داد و گفت. یا ابن ام. این کثیر و ابو عمرو و عاصم بروایت حفص خواندند یا بن ام بفتح میم و باقی قراء بکسر میم و چه قرائت اول آن باشد که این را مع الهمزة اسم کرده است و آنرا بنا کرده بر فتح نحو خمسة عشر جز آنکه خمسة عشر متضمن است معنی و او را والاصل خمسة و عشر و این لفظ متضمن معنی لام است و التقدير ابن لامی و گفتند تقدیر آنست یا ابن امه ها و الف بشرخیم بیفکند و گفتند بر لغت آنکرواست که گویند از عرب بارباه و یا امه بمعنی یاربی و یا امی و این را بیان کرده ایم و وجه قرائت دوم آنست که اصل یا بن امی بوده است یا بیفکند و اکتفی بالکسرة عن الیاء چنانکه در اخوات او بیان کردیم گفت ای برادر من. لا تاخذ بلحیق و لا براسی. محاسن و سر من در کنار مگیر در این دو وجه گفتند یکی آنکه در آن روزگار عادت آن بود که

بِهِ عِلْمًا * وَعَلَّمْتَ الْوُجُوهَ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا وَمَنْ يَعْمَلْ
بدو بدانش و خارشد روه برای خداوند زنده پاینده و تحقیق نامیدشد آنکه برداشت ستودار هر که نکند
مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَلِيلًا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا * وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا
از شایسته ها و او گروهی است پس نیت رسد ستودار و نه شکستگی را و این چنین فرستادیم قرآنی
عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا * فَتَمَّا إِلَى اللَّهِ
عربی و گردانیدیم در آن از وعده شکنجه شاید آنها را بیزندیا تازه کند برای آنها پندیرا پس برتر است
الْمَلِكِ الْحَقِّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي
خدای پادشاه حق و شتاب مکن بقرآن پیش از آنکه برسد بسوی تو وحی آن و بگو پروردگار را بفر
عِلْمًا * وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَلْبِهِ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا * وَإِذْ قُلْنَا
مراد دانش و تحقیق عهد کردیم بسوی آدم از پیش بس فراموش کرد و نیافتیم او را عزمی را و چون گفتیم
لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى * فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا
مرفوشگان را سجده کنید برای آدم پس سجده کردند مگر دیو که سر باز زد پس گفتیم ای آدم تحقیق این دشمن است
عَدُوُّكَ وَلِرَجُلٍ قَلِيلًا يُخْرِجُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى * إِنَّ لَكَ أَلًا تَجُوعُ فِيهَا
مرتدا و مرجعت ترا پس بدر نکند شما را از بهشت پس برنج افتنی و تحقیق مرتداست که گشته نشوی در آن
وَلَا تَعْرِى * وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى * قَوْسَوْسُ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ
و برهنه ننمایی و آنکه تو تشنه نشوی در آن و نه در افتاب مانی پس و سوسه کرد بسوی او دیو گفت

يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبُلَى * فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا
ای آدم آیا دلالت کنم بر درخت پاینده و سلطنتی که زایل نشود پس خوردند از آن پس آشکارا شدند بر آنها
سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى * ثُمَّ اجْتَبَاهُ
عورت آنها و شروع کردند میوشانیدند بر آنها از برگ بهشت و نافرمانی کرد آدم پروردگار خود را پس بهره شد پس برگزیدش
رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى * قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ قَامَا
پروردگار او پس بخشید بر او و هدایت کرد گفت فرو شوید از آن همگی باره شما بر بعضی را دشمن پس اگر
يَا تَبَتُّكُمْ مِّنْهُ هَدَى * فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى * وَمَنْ أَعْرَضَ عَن
باید شما را از من هدایتی پس آنکه پیرو شده هدایت مرا پس نه گمراه شود و نه تعب افتد و هر که اعراض کرد از
ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا * وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى * قَالَ رَبِّ لِمَ
یاد من پس تحقیق مرا و راست زندگانی تنگ و برانگیزم او را روز رستخیز کور گفت پروردگار چرا
خَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا * قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ
برانگیختی مرا نابینا و تحقیق بودم بینا گفت این چنین است آمد ترا آیت های مایس فراموش کردی آنرا و این چنین
الْيَوْمَ تُنْفَسُ * وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
امروز فراموش میشوی و این چنین پاداش دهیم آنرا که اسراف کرد و نگوید بآیت های پروردگار خود و هر آینه عذاب آخرت
أَشَدُّ وَأَبْغَى * أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ
سخت تر و پاینده تر است آسایش هدایت نکرد آنها را که چندهلاک کردیم پیش از آنها از ده ها که میروند در جایگاهشان

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى * وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا
تحقیق در این هر آینه آیتهاست برای صاحب خردما و اگر نه بود سخنی که پیش گرفته از پروردگار تو هر آینه بود لازم
وَأَجَلَ مُّسَمًّى * فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
و مدت نام برده پس شکیب و رز بر آنچه میگویند و تسبیح گو بستایش پروردگار خود پیش از در آمدن آفتاب
و قَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى * وَلَا تَمُدَّنَّ
و پیش از فرو شدنش و از و قهای شب پس تسبیح گو و دورهای روز شاید خوشنود شوی و مکش چشم های خود را
عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقَ رَبِّكَ
بسوی آنچه بهره دادیم بآن جفت های را از آنها آرایش زندگانی دنیا را تا آزمائیم آنها از آن و روزی پروردگار تو
خَيْرٌ وَأَبْقَى * وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا * نَحْنُ
بهرتر و پاینده تر است و فرما اهل خود را بنماز و شکیبا شو بر آن نمیرسیم از تو رزقی را که ما
نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى * وَفَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ
روزی نمانیم ترا و انجام بر هر یک کار بر است و گفتند چرا نمی آورد بآیتی از پروردگار خود آیا و نیاوردشان حجت آنچه
مَافِي الصُّحُفِ الْأُولَى * وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا
در کتاب های پیشین است و اگر آنکه ما هلاک میکردیم آنها را بشکنتی از پیش او هر آینه گفتند پروردگار چرا
أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى * قُلْ كُلُّ مُشْرِئٍ
نفرستادی بسوی ما پیغمبر را پس بیرو میگردیم آیات ترا پیش از آنکه بخار کردیم و رسوا باشیم بگو همه منتظریم
فَنَتَّبِعُوا قِسْطَ الْعَمَلِ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى *
پس انتظار دارید پس زود بداند کیست یاران راست و که هدایت یافته

قوله تعالى من اعرض عنه . هر کس که اعراض کند و برگردد از او یعنی از آن ذکر
که ما تو را کردیم و یاد دادیم و دلیل انگیزیم بر او از ادله توحید و ایمان فانه يحمل يوم القيمة
وزرا . روز قیامت بار کران بر گیرد از بار گناه . خالدين فيه در آن بار گران همیشه باشد
یعنی در عقوبت آن برای آنکه آن خود کثابت است از عقاب . و ساء لهم يوم القيمة حملا .
و بدباری باشد ایشانرا آن روز قیامت و نصب او بر تمیز است و فاعل ساء مضموع است و تقدیر
آنست که ساء الحمل لهم حملا . يوم ينفخ . بدل روز قیامت است آنروز که در او صور دمند
و بیان آن کردیم . و نحشر المجرمين . و گناهکارانرا حشر کنیم این روز ازرق چشم و این
علامت دوزخیان باشد و گفتند بزرگ چشم کوری خواست و قول اول ظاهر تر است چو در
خبر چنانست که اهل دوزخ سیاه روی و سبز چشم باشند و این برای تشویه خلق میگوید که
خلق ایشان مشوه باشد . بخافقون . با یکدیگر چیزیکه گویند بسر گویند و آواز نرم چو
زهره ندارند که آواز بردارند از هول آنروز با یکدیگر بسر میگویند . ان لیتهم . مقام نکردید
شما مکر ده روز ان بمعنی ما نافیبه است و برای آن عشا گفت و عشرة نکفت که لیالی خواست
برای آنکه عرب حساب بر ماه کنند و ماه شب بر آید که مردم او را به بینند آنکه گفت
اگر چه این حدیث بسر گویند ما عالمترین بآنچه ایشان گویند . ان يقول . آنکه گوید کسی

که در میان ایشان از او نیکو طریق تر نباشد گوید. ان لبثتم الا یوما. شما بیشتر از روزی مقام نکردید در کور یعنی ایشانرا مدت مقام در کور اندک آید از آنکه ایشان مرده باشند و بی خبر از مرور احوال و سنین. ابو علی جبائی گفت این از پس عذاب کور گویند یعنی از آنکه که عذاب کور منقطع شد تا با کنون این مقدار است و روا باشد که این آنان گویند که ایشانرا عذاب کور نباشد آنکه رسولرا گفت این کافران تو را از کوهها. بپرسند بگوی که خدای آنرا نسف کند یعنی خرد کند همچون ریگ روان که باد بر او کمارد تا در عالم پیرا کند و گفتند در دریا ریزد اگر گویند این فاجرا آمد اینجا و این نه جایگاه فاست چو اخوات او را هیچ فادر او نیست جواب آنست که گوئیم آن سئوالها بود که از رسول علیه السلام کردند و جواب داد این سئوال نکرده بودند خدای خبر داد از این متضمن بحرف شرط و تقدیر اینکه وان یسئلوك عن الجبال فقل. فیذرها. رها کند آنرا. قاعا صافسا. زمینی ساده ملساء. عبدالله عباس و مجاهد و ابن زید گفتند صفت آن بود که در او نبات نبود گفتند مکانی باشد که از استواء چون صف بود و قاع همین زمین ملساء بود. و گفتند جائی که آب بر او بایستد و قال. کان ایدیهم بالقاع الفرق. ای جوار بقاعین الورق. کلی گفت صفت زمینی بود که در او خاک نبود. لانی فیها عوجا ولا امثا. در او هیچ کثری و بلندی نباشد یعنی در او هیچ نشیبی و فرازی نباشد نه وادی بود و نه اکه چو بلند آن با یستی راست کنند تادر او تفاوتی نبود. و گفته اند امت انشاء بود یقال مد حبله حتی ما ترك فیه امثا *** و ملاء سقاء حتی ما ترك فیه امثا قال. ما فی انجذاب سیره من امت. یمان گفت امت سقف باشد یعنی هیچ عمارت نباشد همه خراب شود و یست. یومئذ. آروز اشارت بروز قیامت است که ذکر او برفت. یتبعون الداعی. خلاقی متابعت کنند آن داعی را که خلقانرا باعرصه قیامت خواند و آن اسرافیل باشد که بنفخ صور دعوت کند خلق را بر قول بیشتر مفسران لا عوج کثری نباشد او را گفتند ضمیر راجع است بادعاء دعاء او را کثری نباشد گفتند آن کلام مقلوب است یعنی لا عوج لهم من دعائه و خلاقی را از دعای او معدلی و محیصی وزیغی و میثی نباشد بخلاف آن باشد که در دار دنیا باشد که ایشان عصیان و مخالفت کردند آن جا نباشد این معنی برای آن که خلاقی ملجاء باشند. و خشعت الاصوات للرحمن. و آوازها خاشع و ذلیل شود خدا را کس را زهره نباشد که آنجا آواز بر دارد از هیبت آروز. فلا تسمع الا همسا. و آنجا الا آواز پوشیده نشنوی عبدالله عباس و ابن زید گفتند صوت الاقدام بهران پای باشد. مجاهد گفت همسا ای صوتا خفیا قال الراجز. و هن یمشین بنا همسا. ای خفیا. یومئذ. آن روز یعنی روز قیامت شفاعت سود ندارد الا آنرا که خدای دستوری دهد که در حق او شفاعت کند. و رضی له قولا. و سخن او پسندیده آید بنزدیک خدای تعالی از انبیاء و ائمه و مؤمنان آنکه گفت. یعلم ما بین ایدیهم و ما خلفهم. داند آنچه پیش ایشان باشد و آنچه پس از ایشان باشد اختلاف اقوال گفتیم در این کلمه یعنی در سورة البقرة. لا یحیطون به علما. و خلقانرا علم محیط نشود بخدای یعنی بتفصیل

مقدورات و معلومات او و نصب بر تمیز است. و غنت الوجوه. و روهای آروز خاشع و ذلیل گردد خدای تعالی را و العانی الاسیر قال امیه بن الصلت. ملک علی عرش السماء مهیمن. لعزته تعنو الوجوه و تسجد. و مراد بوجوه اصحاب وجوه است چنانکه گفت وجوه یومئذ ناضرة و وجوه یومئذ باسرة و وجوه یومئذ مسفرة و تخصیص وجوه برای آن کرد که شریفت عضو اوست. و قد خاب. خائب و آیس بود آروز آنکس که حامل ظلم و بیدادی بود و گفتند بظلم شرك خواست. و من یعمل من الصالحات. آنکه گفت هر کس که او عمل صالح و کار نیکو کند. و هو مؤمن. و او حال راست و او مؤمن باشد. فلا یخاف ظملا ولا هضما. او نترسد از ظلمی و نقصانی که حق او را کنند. عبدالله عباس گفت معنی آنست که نترسد که از حسنات او چیزی نقصان کنند و درسیه تش چیزی بیفزایند. ابوالعالیه گفت گناه دیگری باو نهند ضحاک گفت بگناه دیگری او را نگیرند و عمل او باطل نکنند و اصل هضم کسر و حظ باشد یقال هضمت حقه ای حططت عنه و منه هضم الطعام و امرأة هضم الکشح ای ضامر البطن. و كذلك انزلناه الایه. و همچنین فرو فرستادیم قرآنی عربی بزبان عرب و لغت ایشان. و صرفنا فیه من الوعید. و بگردانیدیم در او انواع وعید و بیان کردیم تا باشد که این کافران بترسند از عقاب من و احتراز کنند از معاصی. او یحدث لهم ذکرا. یا این وعید ایشانرا احداث ذکر می کند و بنوی یاد کردی پدید آرد ایشانرا و پندی و عبرتی. قتاده گفت جدا و ورعا. فتعالی الله الملك الحق. متعالی است خدای تعالی که پادشاه حق است و ملک و پادشاهی او حق و صوابست و هر چه جز آنست باطل است یا باطل شود. ولا تعجل بالقرآن بعضی مفسران گفتند سبب نزول آیه آن بود که رسول علیه السلام را چون جبرئیل علیه السلام قرآن بر او خواندی آن حضرت نیز همراه جبرئیل خواندی از حرص او بر آن خدای تعالی این آیه فرستاد. و بعضی ذکر گفتند مراد آنست که این قرآن بر اصحاب خود مکیر و ایشانرا میاموز تا نیک نبدانی و تمام نبشوی و بیان کردیم که واجب نکند که آنرا که او را از کاری نهی کنند و آن کار کرده باشد یا آن کار میکنند و مانند آن بسیار است منها قوله تعالی یا ایها النبی اتق الله ولا تطع الکافرين والمنافقین و قوله ولا تطع منهم اثما او کفورا ومنها قوله ولا تکن کصاحب الحوت. من قبل ان یقضی الیک وحیه. پیش از آنکه وحی آن بتو گذارند تمام. و قل رب زدنی علما. و بگو بار خدایا مرا علم بیفزای و نصب او بر تمیز است قوله. ولقد عهدنا. این عهد بمعنی امر و وصیت است یقال عهد الیه اذا اوصی الیه یعنی ما با آدم عهد کردیم من قبل هذا. پیش از اینکه با اینان عهد و امر و وصیت کردیم. فتنی. فراموش کرد و بنزدیک بیشتر مفسران آنست که این نسیان ترك است چنانکه گفت. نسوا الله فنسواهم. ای ترکوا طاعة الله فترك الله نوابهم. ابن زید گفت نسیان آنست که ضد ذکر باشد. ولم نجد له عزما. و ما آدم را بر معصیت عزمی نیافتیم یعنی غرض او نه مخالفت فرمان ما بود و قتاده گفت لم نجد له عزما ای صبرا. و عطیه گفت حفظا و عزم ارادتی باشد متقدم بر فعل برای توطین نفس بر فعل و یعقوب خواند. من قبل ان یقضی الیک وحیه. بنون مفتوح و یاء اول و دوم منصوب

على اضافة الفعل الى الله تعالى على لفظ الجمع ييش از آنكه وحى آت بتو گذاريم و باقى قرأ خواندند من قبل ان يقضى اليك وحيه على المجهول و رفع وحيه باسناد الفعل اليه ييش از آنكه وحيش بتو گذارند . و اذ قلنا . ياد كن اى محمد چون گفتيم فرشتگانرا سجده كنيد آدم راهمه سجده كردند الا ابليس كه او امتناع كرد و سرباز زد . فقلنا يا آدم . گفتيم اى آدم اين دشمن توست و دشمن جفت تو حوا . فلا يخرجنكما . نبادا كه شما را از بهشت بيرون آرد پس آنكه تو رنجور شوى و وجه معيشت بكد يمين و عرق جبين باشد . سعيد جبر گفت چون آدم بزمين آمد دو كاو فرا ييش او كردند تا زمين ميكشت و عرق ميریخت و ميكفت اين آن شقاوت است كه خداى تعالى گفت . فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى . و از روى ظاهر فتشقى بايستى و در او سه وجه گفتند يكى آنكه تا با سرهاى آيت مطابق آيد ذكر لتغليب المذكر على المؤنث سوم آنكه چون شقاوت را تفسير بكد و رنج كردند مفسران گفتند اين رنج بر آدم بود دون حوا كه آدم را كار بايست كردن و بنفقة حوا قيام كردن . ان لك . تورا در بهشت اين ملك و ملك است تا آنجا باشى كرسنه نشوى و برهنه نباشى و در زمين نه چنين باشد كه آنجا كاهى سير باشى و كاهى كرسنه و كاهى پوشيده باشى و كاهى برهنه . و انك لا تنظما فيهما ولا تصحى . نافع و حفص عن عاصم خواندند انك بكسر همزه على الاستيناف و باقى قرأ بفتح آن عطف على قوله ان لا تجوع و تو تشنه نشوى و كرمای آفتاب ترا نرنجاند يقال ضحيت للشمس اذا برزت لها وقال ابن ابي ربيعة . رأت رجلا يما اذا الشمس عارضت . فيضحى واما بالعشى فيحضر . وقال . قد كنت لى جبلا الوذ بظله . فتركتنى امسى باجود ضاح . فوسوس اليه الشيطان . ابليس وسوسه كرد او را و گفت اى آدم راه نمايم تو را بر درخت جاويدانى و پادشاهى كه كهن نشود ابليس آدم را گفت احوال تو چو نست در بهشت گفت همه بهشت مرا مباح است تا هر چه خواهم از او ميخورم و آنجا كه خواهم ميروم جز بكنجس درخت ابليس عند آن گفت . هل ادلكم على شجرة الخلد و ملك لا يبلى . او گفت کدام است آن درخت گفت آن درخت كه تورا از آن منع كرده اند او گفت من از اين درخت تناول كنم او سوگند خورد كه غرض من نصيحت و خير تست آدم بسوگند آن ملعون مغرور شد و ظن چنان بود كه كسى سوگند بدروغ ندارد خورد و آنچه معتمد است در اين باب بيان كرده ايم . فاكلا منها . از آن درخت بخوردند . فبذت لهما سواتهما . عورت ايشان ظاهر شد بادی در آمد و حله از تن ايشان در ربود و بادی در آمد و تاج از سر ايشان بر ربود . و طفا . بايستادند و برگ اشجار بهشت بر هم ميدوختند تا از او عورت پوشى ساختند يقال طفق بفعل كذا و اخذ بفعل كذا بمعنى واحد عليهما اى على انفسهما و سواتهما . من ورق الجنة . گفتند برگ انجير بود . وعصى آدم ربه فغوى . و آدم عاصى شد و غاوى اكر كويند نه شما بر پيغمبران صغيره و كبيره روا نميداريد چو نست كه خداى تعالى عصيان و غوايت بآدم حواله ميكند جواب كويم عصيان مخالفت امر با ارادت باشد و امر و ارادت از حكيم تعلق دارد هم بواجب و هم بمندوب چون بادله عقل بدانستيم كه مخالفت امر واجب بر آدم روا نباشد لابد حمل بايد كرد بر مخالفت امر

مندوب . اكر كويند بر اين قاعده لازم آيد كه پيغمبران خداى هميشه عاصى باشند چوايشان خالى نباشند از ترك مندوبات كويم اين اطلاق نكنيم در حق پيغمبران چواين لفظ بعرف مخصوص شده است بفعل قبيح و تارك واجب و از آجاست كه اسم ذم است اما مقيد روا داريم كويم اكر مراد بمعصيت ايشان ترك مندوب است آرى و اكر فعل قبيح يا ترك واجبست نه . واما قوله فغوى . اى خاب براى آنكه غى در كلام عرب بمعنى خيبت آمده است قال الشاعر . فمن يلق خيرا بحمد الناس امره . و من يقول يعدم على الغي لا نعا . شاعر ميكويد هر كه او خيرى بيند يعنى هر كه او مالى دارد مردمان او را حمد كنند و كار او پسنديده دارند و اكر چه نباشد و آنكه غاوى باشد يعنى خائب و نوميد از مال و درویش باشد مادام او را ملامت كننده باشند و مانند اين بيت در قول قطامى است كه مى كويد . والناس من يلق خيرا قائلون له . ما يشتهى و لام المخطئى الهبل . در اين بيت مخطى بجاي غاوى است در بيت اول . ثم اجتبه ربه . آنكه خداى تعالى او را برگزيد . فتاب عليه و هدى . و توبه او را قبول كرد و او را هدايت داد اكر كويند چون آدم كناهى نكرد بنزدك شما چرا توبه كرد و خداى چگونه گفت من توبه او قبول كردم جواب كويم توبه بنزدك ما طاعتى است از طاعات حظ او حصول ثواب بود بر او و او را اثرى نيست در اسقاط عقاب چر قول باين احباط باشد و اسقاط عقاب خداى تعالى كند عند توبه بتفضل پس بر اين قاعده معنى قبول توبه ضمان ثواب باشد بر آن و توبه پيغمبران عليهم السلام بر سبيل خشوع و خضوع و اخبات و انقطاع با خداى باشد و غرض از او تحصيل ثواب و قوليه و هدى اين هدايت بمعنى لطف باشد كقوله تعالى و الذين اهتدوا زادهم هدى . قال اهبطا منها . خطاب است با آدم و ابليس گفت هر دو بزمين شويد بهرى دشمن بهرى و جميعا . نصب او بر حال است و قوله . بعضكم لبعض عدو . هم درجائى حال است و التقدير متعادين متباغضين . فاما باتينكم مئى هدى . اكر شما آيد از من هدى يعنى بيان از كتاب و رسول و ادله و معجزات هر كه او تبع آن باشد او ضال نبود در دنيا و شقى نبود در قيامت اكر كويند چون ايشان معصيتي نكردند چرا ايشانرا از بهشت بيرون كرد جواب كويم اخراج از بهشت عقوبت نباشد چو عقاب مضرتى باشد مستحق مقرون باستخفاف و اهانت و فوت منافع از عقاب نباشد چو اكر چنين بودى انبيا و اوليا هميشه معاقب بودى چو در مقدور منافع را نهايتي نيست كه با ايشان توان رسانيدن عاجلا و آجلا پس اخراج ايشان از بهشت و اهباط ايشان بزمين بر سبيل مصلحت بود و آنچه تعلق بمصلحت دارد باوقات و اشخاص و اسباب بگردد تا تناول درخت نكرده بودند مصلحت ايشان در تكليف آن بود كه آنجا باشند چون تناول كردند مصلحت بگريد و صلاح آن بود كه تكليف ايشان بر زمين باشد و خداى تعالى آدم را خود براى زمين آفريد الاثرى الى قوله تعالى انى جاءك فى الارض خليفة قوله . من اعرض عن ذكرى . هر كه اعراض كند و بر گردد از ذكر من در اين ذكر خلاف كردند بعضى گفتند مراد توحيد است و بعضى گفتند مراد قرآن است و معنى اعراض عدول است از ايمان بقرآن و نظر در دلائل

وَبَيِّنَاتٍ أَوْ . فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا . اِي ضَيْقًا أَوْ رَا مَعِيشَتِي بَاشَد تَنْكٌ وَسَخَتْ يَقَال هُنْزَلُ ضَنْكٍ
وَعِيشِ ضَنْكٍ اِي ضَيْقٍ وَوَاحِدٌ وَجَمْعٌ وَتَنْبِيْهُ وَمَذْكُرٌ وَمَوْثٌ دَرَاو بِيَك لَفْظٌ كَوْنِدِرَايِ آنَكِه
لَفْظٌ أَوْ لَفْظٌ مُصَدَّرٌ اسْتَبْرَأَ اِيْنِ اِيْنِ كَفْتُ ضَنْكٌ وَتَكَلَّفْتُ ضَنْكَةً وَمُفْسِّرَانِ دَرِ مَعِيشَتِ ضَنْكٍ
خِلَافٌ كَرَدَنَدِ اَبُو هَرِيرَةَ رَوَايَتِ كُنَدَ اَز رَسُوْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِه اَوْ كَفْتُ دَرِ تَفْسِيْرِ اِيْنِ آيَةِ
كِه مُرَادُ بِمَعِيشَتِ ضَنْكٍ عَذَابٌ كُوْرٌ اسْتَبْرَأَ . عَبْدَاللهُ عَبَّاسٌ كَفْتُ شَقَاوَتِ اسْتَبْرَأَ مُجَاهِدٌ كَفْتُ
تَنْكِي اسْتَبْرَأَ . حَسَنٌ وَابْنُ زَيْدٍ كَفْتُنْدُ زَقُوْمٌ وَغُلْبَانٌ وَضَرْبٌ اسْتَبْرَأَ . قَتَادَةُ كَفْتُ يَعْنِي فِي النَّارِ
اِيْنِ مَعِيشَتِ ضَنْكٍ اَوْ رَا دَرِ دُوْخِ بَاشَدِ . ضَحَّاكٌ كَفْتُ كَسْبِيْ بَلِيْدٌ اسْتَبْرَأَ عِكْرَمَةُ كَفْتُ حَرَامٌ اسْتَبْرَأَ
عَبْدَاللهُ عَبَّاسٌ كَفْتُ هَرَّ اَنْ مَالِي كِه مِنْ بَهْ بَنْدِه اَز بَنْدِكَانِ خُودِ دَهْمٌ اَكْرَ اَنْدَكِ بَاشَدِ وَاَكْرَ بَسِيَارِ
مَرَا دَرِ اَنْ خِيْرِيْ نَبَاشَدِ اَنْ مَعِيشَتِ ضَنْكٍ بَاشَدِ كَفْتُ مَعْنِيْ آيَةِ نَهْ اَنْسَتْ كِه هَرَكْسِ اَز ذِكْرِ خُدَايِ
وَ رَا هُ حَقِّ عَدُوْلٍ كُنَدِ مَعِيشَتِ وَ رُوْزِيْ بَرِ اَوْ تَنْكٍ بَاشَدِ كِه بَسِيَارِ كَافِرَانِ رَا مِيْ بَيْنِيْمُ كِه مَعِيشَتِ
بَرِ اِيْشَانِ فَرَاخِ تَرَا سَتْ اَز اَنْكِه بَرِ مُؤْمِنَانِ وَ اَنْمَا مَعْنِيْ آيَةِ اَنْسَتْ كِه اَنْاَنْكِه بِقِيَامَتِ اِيْمَانِ نَدَارَنْدِ
وَ خُدَايِ رَا نَدَانَنْدِ هَر خَرْجِيْ وَ نَفَقَه كِه كُنَنْدِ غَرَامَتِ شَنَاسَنْدِ بَرَايِ اَنْكِه بَرِ اَنْ ثَوَابِيْ نَبِيْنَنْدِ وَ اَنْرَا
عَوْضِيْ طَمَعِ نَدَارَنْدِ وَ خُدَايِ رَا نَدَانَنْدِ وَ كَمَا اِيْشَانِ بَخْدَايِ بَدِ بَاشَدِ بَرِ اِيْشَانِ سَخَتْ اَيْدِ اَنْ خَرْجِ
وَ نَفَقَه كَرْدَنْ . فَتِلْكَ الْمَعِيشَةُ الضَّنْكَ . اَبُو سَعِيْدٍ خُدْرِيْ كَفْتُ اِيْنِ مَعِيشَتِ ضَنْكٍ بَرَاوِ دَرِ كُوْرِ
بُوْدِ كِه كُوْرِ بَرَاوِ تَنْكٍ شُوْدِ چنانكِه اسْتِخْوَانِهَايِ پَهْلُوْهَاشِ بِيَكْدِرِ كَدَرِ كُنَدِ وَ بَرِ اَوْ مُسَلِّطٌ كُنَنْدِ
دَرِ كُوْرِ نُوْدِ وَ نَهْ اَزْدَهَا رَا كِه هَر يَكِيْ رَا هَفْتِ سَرِ بَاشَدِ تَا اَوْ رَا مِيْدِرَنْدِ وَ كُوْشْتِ اَوْ مِيْخُوْرَنْدِ تَا
بَرُوْزِ قِيَامَتِ وَ اَكْرَ يَكِ مَارِ اَز اَنْ مَارَانِ يَكِ دَمِ دَرِ زَمِيْنِ دَمْدِ هَر كَزِ دَرِ زَمِيْنِ نَبَاتِ نَرُوْبِدِ . مُقَاتِلٌ
كَفْتُ مَعِيشَتِيْ بَدِ بَاشَدِ بَرَايِ اَنْكِه صَرْفِ مَالِ بُوْدِ بَرِ مَعْصِيَّتِ . سَعِيْدٌ جَبِيْرٌ كَفْتُ قَنَاسَتِ اَز اَوْ
بَسْتَانَنْدِ تَا سِيْرِ نَشُوْدِ . وَ نَحْشَرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْمَى . وَ رُوْزِ قِيَامَتِ اَوْ رَا حَشَرَ كُنَيْمُ نَابِيْنَا بَعْضِيْ
كَفْتُنْدِ اَعْمَى الْبَصَرِ بِجَشْمِ نَابِيْنَا بَاشَدِ وَ اِيْنِ ظَاْهَرِ آيَتِ اسْتَبْرَأَ وَ قَوْلِ عَبْدِاللهِ عَبَّاسِ اسْتَبْرَأَ . مُجَاهِدٌ
كَفْتُ اَعْمَى عَنِ الْحِجَّةِ نَابِيْنَا بَاشَدِ اَز حِجَّتِ حَقِّيْ تَوَانْدِ اَوْرَدَنْ . بَعْضِيْ دَكْرُ كَفْتُنْدِ اَعْمَى عَنِ الْخَيْرِ
وَ الثَّوَابِ نَابِيْنَا بَاشَدِ اَز خَيْرِ وَ طَرِيْقِ ثَوَابِ يَعْنِيْ بِيْجِ خَيْرِ نَرَسْدِ . قُلْ رَبِّ . اَوْ كُوْبِدِ اِيْخْدَاوَنْدِ
مَنْ چَرَا مَرَا نَابِيْنَا زَنْدِه كَرْدِيْ وَ مَنْ دَرِ دُنْيَا بِيْنَا بُوْدِمُ كُوْبِدِ اَوْ رَا . كَذَلِكَ اَتَتْكَ اِيَّانَنَا . چنانكِه
آيَاتِ مَا بَقُوْ اَمْدِ تَوَا اَنْرَا فَرَا مَوْشِ كَرْدِيْ اَمْرُوْزِ تَوَا فَرَا مَوْشِ كَرْدَنْدِ وَ مُرَادُ بَايْنِ نَسِيَانِ تَرْكِ اسْتَبْرَأَ
يَعْنِيْ تَوَا آيَاتِ مَنْ رَهَا كَرْدِيْ وَ اِيْمَانِ نَبَاوَرْدِيْ بَاَنْ اَمْرُوْزِ تَوَا رَهَا كَرْدَنْدِ اَز ثَوَابِ قَوْلِهِ . وَ قَدْ
كُنْتُ بَصِيْرًا . دَلِيْلِ اَنْ مِيَكُنْدِ كِه اَعْمَى اَفْتُ چَشْمِ اسْتَبْرَأَ مُجَاهِدٌ كَفْتُ مَنْ بَنْزَدِيَكِ خُودِ بَصِيْرِ بُوْدِمُ
بِحِجَّتِ خُودِ اَنْ شَبِيْهَةِ كِه پَنْدَاشْتَمُ كِه حِجَّتِ اسْتَبْرَأَ . وَ كَذَلِكَ نَجْزِيْ مَنْ اَسْرَفَ . وَ هَمْچِيْنِ جَزَا
وَ يَادَا شَتِ دَهِيْمُ اَنْرَا كِه اَسْرَافِ كَرْدِه بَاشَدِ وَ يَايِ اَز حَدِّ خُودِ بِيْروْنِ بَنْهَادِه . وَلَمْ يُوْثِقْ بَايَاتِ
رَبِّهِ . وَ اِيْمَانِ نَبَاوَرْدِ بَايَاتِ خُدَايِ خُودِ . وَ لِعَذَابِ الْآخِرَةِ . وَ عَذَابِ آخِرَتِ سَخَتْ تَرِ وَ يَابَنْدِه
تَرِ بَاشَدِ اِيْنِ دَلِيْلِ اَنْ مِيَكُنْدِ كِه اِيْنِ عَذَابِ كُوْرِ اسْتَبْرَأَ يَا عَذَابِيَكِه دَرِ دُنْيَا بَاشَدِ اَز شَقَاوَتِ وَ خَرْجِ
مَعْصِيَّتِ وَ اِعْتِقَادِ غَرَامَتِ دَرِ خَرْجِ وَ نَفَقَه قَوْلِهِ . اَفْلَمْ يَهْدِ لَهُمْ . قَرِيْشٌ بِتَجَارَتِ بَشَامِ رَفْتَنْدِيْ وَ
اِيْشَانِ رَا كَدَرِ بَرِ مَنَازِلِ عَادِ وَ ثَمُوْدِ بُوْدِيْ خُدَايِ اَعْمَى كَفْتُ هِدَايَتِ نَدَادِ اِيْشَانِ رَا وَ رَا نَمُوْدِ وَ لَطْفِ

نَشَدِ كِه مَا چَنْدِ هَلَاكِ كَرْدِيْمُ اَز قُرُوْنِ اَمَمِ وَ قَوْلِهِ . كَمْ اَهْلَكْنَا . دَرِ جَايِ فَاعِلِ يَهْدِ اَفْتَادِوْ اَلْتَقْدِيْرِ
اَفْلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَثْرَةً مَا اَهْلَكْنَا وَ كَمْ دَرِ مَحَلِّ نَصْبِ اسْتَبْرَأَ بَاهِلَكْنَا اَنْكِه فَعْلٌ وَ مَفْعُوْلٌ بِيَكِ جَايِ دَرِ
مَقَامِ رَفْعَنْدِ لَوْ قَوْعُهُ مَوْقِعِ الْفَاعِلِ عَلَيَّ مَا بَيَّنَّا . يَمْشُوْنَ فِيْ مَسَاكِنِهِمْ . اِيْشَانِ مِيْروْنْدِ دَرِ مَنَازِلِ
وَ مَسَاكِنِ وَ سَرَايَايِ اِيْشَانِ وَاطْلَالِ وَ اَنْاَرِ اَنْ مِيْ بِيْنَنْدِ . اِنَّ فِيْ ذَلِكَ . دَرِ اِيْنِ آيَاتِ وَ عِبَرَتِيْ
هَسَتْ وَ اَدْلَهْ خُدَاوَنْدَانِ عَقْلِ رَا وَ نَهِيْ جَمْعِ نَبِيْهَةِ بَاشَدِ كِه فَعْلٌ دَرِ جَمْعِ فَعْلُهُ قِيَاسِيْ مُطَّرَدِ اسْتَبْرَأَ . وَ
لَوْلَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ . وَ اَكْرَ نَهْ سَخْنِيْ صَادِقِ وَ سَابِقِ كَشْتِه اَز خُدَايِ اَعْمَى دَرِ تَاْخِيْرِ عَذَابِ
اِيْشَانِ وَ تَسْمِيَةِ اَجَالِ اِيْشَانِ بَرَايِ بِلَاغِ حِجَّتِ رَا . وَ اَجَلِ مَسْمِيْ . اَوْقَاتِ هَلَاكِ اِيْشَانِ وَ مَقْدَارِ
اَعْمَارِ اِيْشَانِ وَ كَفْتُنْدِ مُرَادُ بَا جَلِ مَسْمِيْ قِيَامَتِ اسْتَبْرَأَ وَ دَرِ آيَةِ تَقْدِيْرِ وَ تَاْخِيْرِ هَسَتْ وَ تَقْدِيْرِ اِيْشَانِ .
وَلَوْلَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ وَ اَجَلِ مَسْمِيْ . لَكُنْ اِذَا مَا . اِيْ لَكُنْ الْعِقَابُ وَ الْهَلَاكُ لَهُمْ لَازِمًا
عَذَابِ لَازِمِ بُوْدِيْ بَرِ اِيْشَانِ چنانكِه بَرَا مَتِ سَلَفِ وَ كَفْتُنْدِ مَعْنِيْ اَنْسَتْ كِه لَكُنْ الْعِقَابُ لَازِمًا اِيْ
تَلَزِمُ كُلَّ اِنْسَانٍ طَائِرُهُ فِيْ عُنُقِهِ هَر كَسِيْ رَا جَزَا كَرْدِه خُودِ بَدَا دَنْدِيْ وَ مُوْجِبِ عَمَلِ خُودِ اَلْاِمَامِ
كَرْدَنْدِيْ قَوْلِ اَوَّلِ اخْتِيَارِ زَجَاجِ اسْتَبْرَأَ وَ قَوْلِ دُوْمِ اخْتِيَارِ اَبُو عَبِيْدِه . فَاصْبِرْ عَلَيَّ مَا يَقُوْلُوْنَ
وَ سَبِّحْ . صَبْرُ كُنْ بَرِ اَنْچِه مِيْگوِيَنْدِ وَ تَسْبِيْحُ كُنْ بِحَمْدِ وَ شُكْرِ خُدَايِ اَعْمَى . قَبْلُ طُلُوْعِ الشَّمْسِ .
يَبِيْشُ اَز اَنْكِه اَقْتَابِ بَرِ اَيْدِ يَعْنِيْ نَمَازِ بَا مَدَادِ . وَ قَبْلُ غُرُوْبِهَا . وَ يَبِيْشُ اَز اَنْكِه اَقْتَابِ فَرُوْ شُوْدِ
يَعْنِيْ نَمَازِ دِيْگَرِ . وَ مِنْ اَنْآءِ اللَّيْلِ . وَ اَزْ سَاعَاتِ شَبِّ يَعْنِيْ نَمَازِ شَامِ وَ خَفْتَنْ . وَ اطْرَافِ النَّهَارِ .
وَ كُنَا رَ اِيْ رُوْزِ يَعْنِيْ نَمَازِ يَبِيْشِيْنِ وَ يَسِيْنِ اِيْنِ قَوْلِ قَتَادَةَ اسْتَبْرَأَ خُدَايِ اَعْمَى دَرِ اِيْنِ آيَتِ
مَكْلَفَانِ اَمْرِ كَرْدِ بَهْ يَنْجِ نَمَازِ اَنْآءِ اللَّيْلِ سَاعَاتِه وَ اَحْدَهَا اِيْنَا وَ اِنِيْ قَالِ الْهَذْلِيْ . حَلُوْ وَ مَرٌّ
كَعُطْفِ الْقَدَحِ مَرَّتَهْ فِيْ كُلِّ اِنِيْ قَضَاءِ اللَّيْلِ يَنْتَمِلُ . لَعَلَّكَ تَرْضَى . تَا بَاشَدِ كِه رَاضِيْ شُوِيْ
كَسَائِيْ خَوَانْدِ وَ اَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ لَعَلَّكَ تَرْضَى مِنْ الْاِرْضَاءِ تَا بَاشَدِ كِه تَوَرَا خَشْنُوْدِ كُنَنْدِ قَوْلِهِ .
اَنْآءِ اللَّيْلِ وَ اطْرَافِ النَّهَارِ . اَنْآؤُ اطْرَافِ جَمْعِ اسْتَبْرَأَ وَ اَضَافَةُ اِيْشَانِ بَا وَاحِدِ دَرِ اَوْ چَنْدِ قَوْلِ
كَفْتُنْدِ يَكِيْ اَنْكِه اَرَادِ طَرَفِ كُلِّ نَهَارِ بَسِ نَهَارِ جَنْسِ اسْتَبْرَأَ دَرِ جَايِ جَمْعِ دَكْرِ بِمَنْزِلَتِ اَنْسَتْ كِه
كَفْتُ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبِكُمَا وَ اِيْنِ قَوْلِ ضَعِيْفِ اسْتَبْرَأَ قَوْلِهِ . وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنِيْكَ . خُطَابِ اسْتَبْرَأَ رَسُوْلِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ مُرَادُ جَمْلَةُ مَكْلَفَانِ كَفْتُ چَشْمِ مَكَشِ بَا اَنْچِه مَا دَا دِه اِيْمِ اِيْنِ كَافِرَانِ رَا وَ مَنَعِ كَرْدِه اِيْمِ
اِيْشَانِ رَا بَاَنْ . اَزْوَاجًا . اِيْ اَصْنَافًا وَ اَشْكَالًا وَ نَصَبِ اَوْ بَرِ مَفْعُوْلِ اَوَّلِ اسْتَبْرَأَ اَز مَنَعْنَا وَ بَهْ دَرِ
جَايِ مَفْعُوْلِ دُوْمِ اسْتَبْرَأَ يَقَالُ مَنَعْتُ فُلَانًا بِكَذَا وَ مَعْنِيْ آيَتِ اَنْكِه چَشْمِ بَا مَكَشِ كِه مِنْ اِيْنِ اَصْنَافِ
وَ اَنْوَاعِ كَقَّارِ رَا دَا دِه اَمِ اَز حُطَامِ . زَهْرَةُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا . نَصَبِ اَوْ رَوَا بُوْدِ كِه بَرِ مَفْعُوْلِ لَهْ
بَاشَدِ وَ الْمَعْنِيْ اَزِيْمَةُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَ رَوَا بُوْدِ كِه بَدَلِ بُوْدِ اَز مَحَلِّ جَارٍ وَ مُجْرُوْرِ كِه مَفْعُوْلِ دُوْمِ
مَنَعْنَا اسْتَبْرَأَ بَرَايِ اَنْكِه مَحَلِّ بَهْ نَصَبِ اسْتَبْرَأَ وَ تَقْدِيْرِ اَنْكِه اِلَى مَا مَنَعْنَا بَهْ زَهْرَةُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَ رَوَا
بُوْدِ كِه حَالِ بُوْدِ اَز بَهْ اِيْ فِيْ حَالِ كُوْنِ الْمَمْتَعِ بَهْ زَهْرَةُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَ رَوَا بُوْدِ كِه بَرِ فَعْلِ مَقْدَرِ
بُوْدِ وَ تَقْدِيْرِ اَنْكِه اَعْنِيْ زَهْرَةُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَ زَهْرَةُ وَ نُوْرِ شَكُوْفِه بَاشَدِ مُرَادُ اَنْوَاعِ نَعْمَتِ وَ مَلَاهِيْ
وَ مَلَاذٍ اسْتَبْرَأَ وَ مَعْنِيْ اَنْكِه رَسُوْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَفْتُ لَا تَنْظُرُوْا اِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ وَ اَنْظُرُوْا اِلَى
مَنْ هُوَ اَسْفَلُ مِنْكُمْ فَاتَّهَ اَجْدَرُ اَنْ لَا تَزْدَرُوْا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ كَفْتُ دَرِ اَنْكَسِ مَنَكْرِ بَدِ كِه بِلَايِ شَمَا

باشد بنعمت در آنکس نگرید که فرود شما باشد که آن اولیتر باشد که نعمت خدای بر خود حقیر
نداری و این معنی شاعر بیارسی در چند بیت بیارسی گفته و نیکو گفته . زمانه پندی از ادوار
داد مرا . زمانه را چو نگو بنگری همه پند است . زبان به بند مرا گفت و چشم دل بکشای .
کرا زبان نه به بند است پای در بند است . بدان کسی که فزون از تو آرزو چکنی . بدان نگر
که بحال تو آرزو مند است . ابو رافع گفت سبب نزول آیه آن بود که رسول علیه السلام مرا
بنزد جهودی فرستاد و از او قرض خواست جهود گفت من جز برهن قرض ندهم رسول را
علیه السلام سخت آمد خدایتعالی بتسلیة رسول علیه السلام این آیه فرستاد و یعقوب خواند
زهره الحیوة الدنیا بفتح ها و باقی قراء بسکون ها خواندند و هما لغتان مثل جهر و جهره و
نهر و نهره و شعر و شعره . لفتقتم فیہ . تا ایشانرا در آن امتحان و اختبار کنیم و ضمیر
راجع باشد با ما . و رزق ربک خیر و ابقی . و روزی خدای تو یعنی روزی که خدای داد
تورا بهتر است و باقی تر . و امر اهلك بالصلاة . و اهلت رانماز فرمای یعنی اهل بیت و وزیر دستانت
و قوم و امت را . و اصطر علیها . و تو بر آن صبر کن یعنی بر نماز و بر مداومت و اقامت آن اوقات و شرباطش .
لا تسألک رزقا . ما از تو روزی نمیخواهیم تورا روزی ما دهیم . و العاقبة للمتقوی . و عاقبت برهیز
کاری است که مال آن با ثواب بود . فقالوا لولا یا تینا بآیه من ربه . گفتند این کافران لولا ای هلا
چرا آیتی بما نیاورد محمد و معجزه از خدایش . اولم تأتهم . نیامد بایشان بینه و بیان و آیات
و آنچه در کتابهای اوّل است در معنی او در قول گفتند یکی آنکه ایشان میگویند که چرا آیتی
و معجزه نه بیارد و این نه آیتی و معجزه باشد که من خبر دهم ایشانرا از آنچه در کتب اوائل است
از توریة و انجیل و صحف آن ندیده و نخوانده و ناشنیده و اخباریکه چون بنگرند خبر مطابق
خبر بود در این کتابها این نه آیت باشد و قولی دیگر آنست که اولم تأتهم نه بایشان آمد آیات
و بیانات کتب اوایل و ایشان بآن نگریه و ایمان نیاوردند اگر این آیات که ایشان اختراع
کردند بیاریم هم ایمان نیارند آنکه ایشانرا عذاب آید چنانکه امت اوّل را اهل بصره و نافع
و خفص خواندند اولم تأتهم بقاء تائیت البینة و باقی قراء بیا لتقدم الفعل و حمل البینة علی معنی
البیان چنانکه در نظایر آن رفته است . ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله . و اگر ما ایشانرا
هلاک کرده بودیم بعذابی یعنی بنوعی عذاب بیش از این یعنی بیش از آمدن تو . لقالوا .
گفتندی . لولا . ای هلا . ارسلنا الینا رسولا . چرا پیغمبری بما نفرستادی . فنتبع آیاتک .
تا ما متابعت آیات تو گردمانی . و نصب او بر جواب استفهام است بفا . من قبل ان نذل
و نخزی . ان مع الفعل در تاویل مصدر است یعنی من قبل الدلّ و الخزی بیش از آنکه دلیل
شویم و هالك . قل . بگو ای محمد . کلّ متر بص . هر یکی از ما دو گروه متر بص چشم بر
هم نهاده است انتظار چیزی میکند ما انتظار فتح و نصرت و ظفر میکنیم از قبل خدایتعالی
و شما انتظار مرگ ما میکنید . فتر بصوا . انتظار کنید صورت امر است و مراد تهدید و
تقريع . فستعلمون که فردای قیامت بدانید که کیست که خداوند ره راست است و کیست
که مهندی و راه یافته بر ره حق و ثواب است ما یا شما و در آیات دلیل است بر وجوب لطف

اعنی فی قوله لولا یا تینا و لولا ارسلنا علینا رسولا برای آنکه در او حجت است و اگر در او
حجت نبود جاری مجرای آن بودی که یکی از ما گفتی دیگری را هلا فعلت بنا مالا نحتاج الیه
فی الدین والدنیا و لا نفع لنا فیہ و این کلامی لغو و ملامتی محال باشد برای آنکه در او حجتی
نباشد . من اصحاب الصراط السوی و من اهتدی . من در هر دو جای اگر موصوله حمل کنند بمعنی
الذی محل نصب او باشد بستمعون و اگر بر استفهام حمل کنند محل او رفع باشد . سورة الانبیاء .
بدانکه این سوره مکی است در قول قتاده و مجاهد و صد و دوازده آیت است بعدد کوفیان و یازده
بعدد بصریان و مدنیان و هزار و صد و هشت کلمه است و چهار هزار و هشتصد و نود حرف است
درین حمیش . روایت کند از ابی کعب از رسول علیه السلام که گفت هر که او سورة انبیاء
بخواند خدایتعالی روز قیامت شمار او آسان کند و هر پیغمبر که در قرآن ذکر ایشان هست بر او
سلام کنند و دست در دست او نهند

نباشد کلام مسموع باشد ولیکن آنکه خدای نامحسوس را مرئی گوید و از نا معقولی این مقاله اندیشه نکند عجب نباشد که پیغمبر مرئی را مسموع گوید اگر گویند مراد آنست که از او میشنوند گوئیم که اگر چنین بودی الا استمعوا منه بودی برای آنکه کلام عرب این است سمعت الکلام و استمعت الکلام من فلان یا الیه یقال استمعت الی فلان قوله . و هم یلعبون . در محل حالت التقدير لاعدین . لاهیه قلوبهم دلهای ایشان مشغول بلهو و بطر و نصب او هم بر حال است و عرب گوید الصفة اذا تقدمت علی الموصوف انتصبت علی الحال و نحوه قال الشاعر . لعزة موحشا طلل قدیم . و قال اخر . لمیة موحشا طلل . یلوح کانه خلسل . ای طلل قدیم موحش و این مثال نیک نیست که آوردند اینجا برای آنکه در هر دو بیت صفت و موصوف نکره اند بصفه نشاید و در آیت قلوبهم معرفه است جز حال را نشاید اگر مقدم بود و اگر مؤخر و اگر تأخیر کنی گوئی قلوبهم لاهیه مبتدا و خبر شود پس بیتها بر وزن آیت نباشد . و اسرؤا النجوى . و ینهان با یکدیگر بسر گفتن . هل هذا الا بشر مثلكم . این محمد نیست جز یکی از شما آدمی همچو شما و نجویان در وجه ضمیر جمع که در پیش فاعل افتاد خلاف کردند و بر قیاس کلام ایشان و اسرؤا بایست برای آنکه فعل مسند یا با ضمیر تواند بود یا با اسم ظاهر چون با ضمیر اسناد کردند با ظاهر نتوان کرد . فراء کففت الذین در محل جر است علی بدل الناس اوصفته کانه قال اقرب للناس الذین ظلموا ای للناس الظالمین حسابهم در این وجه بعدی هست لبعده ما بین البدل والمبدل عنه و بعضی دیگر گفتند بدل ضمیر است که واو است فی قوله و اسرؤا چنانکه گفت فعموا و صموا کثیر منهم و این وجهی قریب است . کسائی گفت در کلام تقدیم و تأخیر هست و تقدیر آنست الذین ظلموا اسرؤا النجوى . و وجهی دیگر آنست که خبر مبتداء محذوف است و التقدير هم الذین ظلموا و وجهی دیگر آنست این بر لغت آنان است از عرب که گفتند اکلونی البراغیث قال شاعرهم . بك طال اللصال دون المساعی . و اهتدین النبال للاغراض و وجه نکوتر در آیت آنست علی جواب سائل است کانه لما قال و اسرؤا النجوى قال قائل منهم الذین ظلموا و این قول قریبست بقول آنکه بدل گفت بدل البعض من الكل باشد وقوله هل هذا الا بشر مثلكم محل او نصب است بوقوع الفعل علیه آنچه ایشان بسر گفتند این بود و این بدل نجوی است بدل الكل من الكل صورت استفهام است و مراد جحد یعنی ما هذا الا بشر مثلكم این محمد نیست الا آدمی چون شما . افتاتون السحر وانتم تبصرون . و میکنید سحر و جادو و آن میگوید و می بینی که آن سحر است . قل . بگوای محمد کوفیان خواندند مکر بوبکر و خلف قال علی الخبر و باقی قرء خواندند علی الامر . ربی یعلم القول فی السماء و الارض بگو این کافرانرا که این حدیث با یکدیگر براز میگویند که خدایتعالی داند آنچه در آسمان و زمین گویند چگونه شما براز گوئید اوندانند یا براز پوشیده شود . و هو السميع العليم . او شنوا و دانا است . بل قالوا . بل اضراب را باشد از کلام اوّل یعنی کلام اوّل رها کند و در کلامی دیگر کیرد در اول بیازی گرفتند و استماع آن در حال آن بازی کردند و بهیچ فرا نگرفتند چون بدانستند که هزل نیست جد است . گفتند اضغاث احلام . ای هذا القران

اضغاث احلام خبر مبتداء محذوف است و اضغاث جمع ضغث است و آن دسته گیاه بود که بدروند و در او هر نوعی باشد مختلف نیک و بد و تر و خشک آنکه کنایه کنند باواز خوابها که آنرا اصل نبود چنانکه در قصه یوسف گفت اضغاث احلام و ما نحن بتاویل الاحلام الا به یعنی این قرآن سخنی است که آنرا اصلی نیست چون کسی که چیزی بیند در خواب یا چیزی گوید در خواب آنرا اصلی و معنی نباشد باز از او باز آمدند و گفتند . بل افتره . یعنی بل قالوا افتره او قالوا بل افتره بل او را یافته است و کلام اوست آنکه از او بگشتند و گفتند . بل هو شاعر . بل او شاعری است و این کلام شعر اوست و این همه از سر عجز و تحیر گفتند بی اندیشه برای آنکه اقوال متناقض است برای آنکه اضغاث و احلام را هیچ معنی نباشد و هیچ تناسب الفاظ و این کلامی است در درجه علیا از فصاحت با جزالت لفظ و جلالت معنی و آنچه گفتند بل افتره جواب آن بکار و دوبار و ده بار بشنیدند فأتوا بسورة من مثله وقوله فأتوا بعشر سور مثله مفتریات و آنچه گفتند بل هو شاعرهم هرزه گفتند برای آنکه ایشان آن نبودند که شعر نشناختند که شعر کلامی باشد موزون مقفی و این را نه وزن است و نه قافیه آنکه چون از این همه فرو ماندند گفتند . فلیأتنا بایة . بگو تا آیتی و دلالتی و معجزه بما آرد چنانکه پیغمبران پیشین را بود . ما امنتم قبلهم من قرية اهلکناها . گفت ایمان نیاوردند اهل این شهر ها که ما ایشانرا هلاک کردیم با آنکه آیات و معجزات بایشان آمد و در کلام این محذوف است و تقدیر آنکه ما امنتم قبلهم من قرية ائتها الايات فاهلکناها و برای دلالت فحوی الخطاب بیفکند . افهم یؤمنون . ایمان ایمان خواهند آورد اگر آیاتی باینان آید صورت استفهام است و معنی جحد یعنی ایمان نیاورند با آنکه آیت بیاید چنانکه آنانکه پیش ایشان بودند آیات و بیّنات بایشان آمد ایمان نیاوردند تا ما ایشانرا هلاک کردیم . و ما ارسلنا من قبلك الا رجلا نوحی الیه . این جواب آنست که گفتند هل هذا الا بشر مثلكم حقمعالی گفت باینان اگر آیات در پیغمبران گذشته مینگرید چرا به بشریت ایشان اعتبار نکنی کار محمد را آن پیغمبران که پیش از او بودند نبودند الا مردانی از جمله آدمیان که ما بایشان وحی کردیم عاصم خواند الا رجلا نوحی بنون و کسر حا علی اضافة الفعل الی الله علی تقدیر التعظیم الا و ما بایشان وحی کردیم و باقی قرء خواندند یوحی بضم یا و فتح حا علی فعل المجہول مکر مردانی که وحی کردند بایشان . فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون . بپرسید از اهل ذکر اگر شما ندانید مفسران در اهل ذکر خلاف کردند در آنکه اهل ذکر کیست از امیر المؤمنین علی صلوات الله علیه روایت کردند که او گفت نحن اهل الذکر ما اهل ذکریم و مراد بذکر محمد است علیه السلام ای فاسئلوا آل محمد و مثل این روایت کردند از صادق علیه السلام و خدایتعالی رسول را ذکر خواند فی قوله . ذکرنا رسولنا . حسن بصری گفت مراد اهل توبه است و انجیل ابن زید گفت مراد اهل قرآنند که خدایتعالی قرآن را ذکر خواند فی قوله ما یاتهم من ذکر من ربهم محدث و فی قوله انزلنا الیک الذکر لتبین للناس بعضی دیگر گفتند مراد اهل علمند باختیار سلف و در فائده سؤال از ایشان که کافرانند و در قول ایشان حجتی نباشد خلاف کردند . حیثائی گفت برای آنکه چون این مخبران

بصفت تواتر باشند عند خبر ایشان علم ضروری حاصل شود چون مسند بود با ادراك و مشاهده و بعضی ذکر گفتند چون ایشان بمنزلت خصم بودند سخن ایشان بر ایشان حجت باشد و بعضی ذکر گفتند چون ایشان بصفت تواتر باشند بقول ایشان علم حاصل آید و اگر چه ضروری نبود و بعضی ذکر گفتند مراد مؤمنان اهل کتابند که گواهی ایشان بموقع قبول باشد قوله و ما جعلناهم جسدا و ما نكردیم ایشانرا یعنی پیغمبرانرا تنی که طعام نخورند تا ایشانرا باشد که گویند ما لهذا الرسول با كل الطعام و یمشی فی الاسواق چون ایشان آدمی بودند چون ذکر آدمیان ایشانرا گزیر نباشد از آنچه ذکر آدمیانرا باشد از طعام و شراب و ما كانوا خالدین و ایشان همیشه تمانندند چو هیچ آدمی همیشه نخواهد ماند و مثله قوله و ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد افان مت فهم الخالدون ثم صدقناهم الوعد پس وعده که بایشان کردیم بر است کردیم از وعده ظفر و فتح و نجات از دشمن و اهلاک کافران و صدق متعدی باشد بدو مفعول یقال صدقته الحدیث با او حدیث راست گفتیم فانیچیناهم برهانیدیم ایشانرا و آنانرا که ما خواستیم از امتان ایشان و مسرفان و متعدیان را هلاک کردیم لقد انزلنا الیکم کتابا فیه ذکرکم حق تعالی گفت ما فرو فرستادیم بر شما کتابی که در آن کتاب ذکر شماست گفتند شرف شماست که ذکر بمعنی شرف آمده است فی قوله و انه لذكر لك ولقومك حسن گفت ما محتاجون الیه من امر دینکم در این کتاب هست آنچه شما را بآن حاجت باشد از کار های دینی و گفتند ذکر و یادگاری هست در او از مکارم اخلاق و محاسن افعال افلا تعقلون عقل را کار نمی بندید و اندیشه نمیکنید و کم قصصنا آنکه بر سبیل وعظ و عبرت بیان کرد که بس شهر های ظالم که ما پشت ایشان بشکستیم و کم که بمعنی خیر باشد تکثیر بر است و در بیشتر احوال من با او باشد چنانکه در اینجا و قوله کم من ملک فی السموات و کم اهلاکنا من قبلهم من قریه و مراد از قریه اهل قریه اند چنانکه گفت و اسئل القریه و التقدر کانت ظالمة الاهل یعنی ایشانرا بکنایه خود هلاک کردیم و انشأنا بعد ها قوما آخرین و پس ایشان گروهی دیگر بیافریدیم مبتداء و انشاء و اختراع و احداث و ابتداء نظایرند فلما احسوا باسنا اهل آن شهرها چون عذاب ما بحس و حاسه بیافتند اثرش بدیدند و آوازش بشنیدند و اما رایش ظاهر شد ایشانرا اذا هم منها برکضون این اذا مفاجات است که بدیدی که ایشان تاختن و گریختن گرفتند خدا بتهالی عند آن حال بر سبیل تقریر و توبیخ گفت ایشانرا لاترکضوا تاختن نکنید و مگر یزید از عذاب و ارجعوا الی ما اترقم فیه و باز آن شوید که در آن مترف و منعم بوده اید از مال و ملک و مساکنکم و روی با خانهای خود نهید لعلکم تسئلون تا همان از شما سؤال کنند عبدالله عباس گفت تا از شما پرسند که پیغمبرانرا که کشت مجاهد گفت تا از شما فتوی پرسند علی طریق التهکم این قتاده گفت تا سائلان بیایند و از شما چیزی بخواهند که شما منعم و متمتعید بر طریق استهزاء مفسران گفتند این آیات در حق اهل حضور آمد و آن ذهی است بیمن و اهل آن عرب بودند خدا بتهالی پیغمبری بایشان فرستاد تا ایشانرا با خدای خواند او را تکذیب کردند و بکشتند خدا بتهالی بخت النصر را بر ایشان گماشت تا ایشانرا بکشت و خانه های ایشانرا غارت کرد

و زن و فرزند ایشانرا ببردگی ببرد چون دیدند یسعیان شدند در وقتی که یسعیانی سود نداشت گریختن گرفتند فرشتگان ایشانرا گفتند بر سبیل استهزاء لاترکضوا و ارجعوا الی ما اترقم فیه الایه منادی از آسمان ندا کرد بالاثارات الانبیاء چون چنان بود بکنایه خود مقرر آمدند و گفتند یا ولینا ای وای بر ما انا کما ظالمین ماستمکار بودیم بر خویشتن و نیز بر خلقان فما زالت تلك دعویهم پیوسته این مقاتل گفتار ایشان میبود تا ما ایشانرا دروۀ شمشیر کردیم و هلاک کردیم چون گیاه دروۀ خامدین مردکان بر جای خود یعنی تا بمرند این گفتار میگفتند هلاک و عذاب ایشانرا تشبیه کرد بحصاد الزرع و خود التار گفت تر و تابه استاده بودند چو زرع تبغ عذاب ما ایشانرا دروۀ کرد و فروزنده و سوزنده بودند چون آتش خشم ما ایشانرا فرو کشت و ما خلقنا السماء و الارض و ما بینهما لاعین گفت ما این زمین و آسمانرا و آنچه در میان آنست بیازی نیافریدیم بل برای منافع خلقان آفریدیم دنیا و دنیا تا در او اندیشه و نظر کنند و علم بخدای که صانع و خالق است تحصیل کنند لواردتا ان تتخذ لهموا اگر ما خواستمانی تا آنرا بیازی گرفتمانی از نزدیک خود گرفتمانی چنانکه جز ما را بر آن اطلاع نبود چنان نکرمانی که کسی بدیدی یا بدانستی مجاهد و قتاده گفتند لهو بلغت یمن زن باشد و حسن و طاووس همین گفتند عبدالله عباس گفت لهو فرزند باشد برای آنکه مردم را بر او لهو باشد لا اتخذناه یعنی اگر ما زنی گرفتمانی یا فرزندی علی رغم من رغم ذلک از نزد خود گرفتمانی نه از آدمیان چون مریم و عیسی و جز ایشان و بمعنی آیت هر دو لایق است ان کما فاعلین اگر کردمانی جز آنکه ما نکردیم و نکنیم برای آنکه این معنی بر ما روا نیست این نکنیم بل نقدف بالحق بل حق را بر باطل زینم تا مغز از او بر دارد فاذا هوزا حق چون بنگری ذاهب و باطل باشد و این بر سبیل تشبیه گفت بمعنی حجت ما شبهت مبطلانرا چنان قاهر و غالب باشد که اگر مجسم شود بر مغز او آید و دماغ و دمار از او بر آرد ولکم الویل و ای شما را از این وصف که خدا را میکند و بر او روا میدارید از زن و فرزند و لهو و لعب و له من فی السموات و الارض آنکه گفت هر چه در آسمان و زمین است خدا بر است و ملک ملک اوست و در حرز و تصرف اوست تا چنانکه خواهد میدارد و میکرداند و من عنده و آنانکه نزدیک اویند از فرشتگان بمعنی رفعت و منزلت نه معنی قرب مسافت لایستکبرون عن عبادته استکبار و استنکاف نکنند و بزرگی نمایند از عبادت و پرستش او و لایستحسرون قتاده گفت معنی آنست که خسته نشوند من قولهم یغیر حسیر ای کلیل معنی و قال علقمه بها جیف الحسری فاما عظامها فبیض و اما جلدھا فصلیب ابن زید گفت ملال نباید ایشانرا کعب گفت سهل آید بر ایشان چنانکه چشم بر کردن بر ما سهل آید و بعضی ذکر گفتند لایستحسرون ای لا یطلبون الحسره و هو الکشف من قولهم حسر عن ذراعیه اذا کشف عنه یعنی آن عبادت که میکنند دشوار ندارند تا با کسی مانند که کاری سخت خواهد کردن آستین فراتر کند یسبحون اللیل و النهار بشب و روز تسبیح میکنند و ایشانرا فتوری و سستی نباشد و نصب لیل و نهار بر ظرف است ام اتخذوا ام بمعنی بل است اینجا یعنی

اینکلام رفت و از آن اضراب کرد و در حدیث کافران گرفت که ایشان خدایانی گرفته اند از زمین و من تدبیر راست یعنی از سنگ و چوب و چیزها که از معادن باشد از روی و آهن آنکه بلفظ استفهام بر سبیل تقریب گفت . هم بنشرون . احیای موتی ایشان میکنند و مردگان را ایشان زنده میکنند یقال انشالله الموتی نشرا فنشروهم نشورا این لفظ هم لازم باشد هم متعدی و بمصدر جدا شود و بعضی ذکر اهل لغت گفتند انشالله الموتی فنشروهم و زجاج گفت در شاذ خواندند بنشرون علی الفعل المجهول بفتح شین بمعنی آنکه ببقون احیاء و بموتون ایشان خدایانی گرفته اند که زنده نمائند و بمیرند و روا بود که من الارض از صلت نشر بود یعنی ایشان مردگان را از زمین زنده خواهند کرد براین تأویل من ابتداء غایت بود آنکه حقتعالی گفت . لوکان فیهما الهة الا الله لفسدتا . اگر در آسمان و زمین خدایان بودندی جز خدایتعالی زمین و آسمان تباہ شدی والا اینجا بمعنی غیر است چنانکه غیر که اصل او صفت است آوردند بمعنی استثناء الا که بمعنی استثناء است آورد اینجا بمعنی غیر که صفت باشد والتقدير لوکان فیهما الهة غیر الله ای الهة مغایرة لله و این معنی دلیل ثمانت است و متکلمان دلیل ثمانت از اینجا گرفته اند گفتند دلیل بر آنکه خدایتعالی یکی است آنست که اگر دو بودی یا بیشتر میان ایشان ثمانت ممکن بودی و متمنع نبودی پس مؤدی بودی یا آنکه اگر یکی چیزی خواستی و یکی ضد آن و خلاف آن یا مراد هر دو برآمدی یا مراد هیچ دو بر نیامدی یا مراد یکی بر آمدی دون یکی اگر مراد هر دو بر آمدی مؤدی بودی با اجتماع ضدین و اگر مراد هیچ دو بر نیامدی مؤدی بودی یا آنکه فعل متمنع بودی از قادر بی معنی معقول و این مؤدی بودی با نقص قادری ایشان و اگر مراد یکی بر آمدی دون یکی مؤدی بودی با نقص قادری آنکه مراد او بر نیامدی چون همه قسمها باطل است این همانند که شاید که با خدای بود و او را شریک و انبازی باشد در الهیت تعالی علوا کبیرا . سبحان الله رب العرش . منزله است خدایتعالی که خداوند عرش است و عرش را برای آن تخصیص کرد که عظیمتر چیزی است از مخلوقات او و گفتند مراد بعرض ملک است یعنی خداوند پادشاهی است و ملک او راست نه آنانرا که به اله گرفته اند . عما یصفون . از آن وصف که ایشان میکنند او را با آنکه در عبادت شریک دارد . ام اتخذوا من دونه الهة . و روا بود که معنی ام بل باشد چنانکه گفتیم و روا بود که معادله همزه استفهام بود که مقدر است فی قولهم . هم بنشرون . یعنی خدایانی گرفته اند اینان که ایشان نشر و احیاء میکنند و ایشانرا شریک خدای میدانند و با خدایانی گرفته اند بدون خدایتعالی چنانکه اله ایشانرا میدانند نه خدایرا و این معنی ظاهر تر است . قل هاتوا برهانکم . بگوای محمد بر این دعوی که کردید حجتی و برهانی بیارید که هر آن دعوی که از دلیل و حجت عاری باشد مقبول نبود و این دلیل است بر بطلان تقلید . هذا ذکر من معی . بگوای محمد که این قرآن ذکر آنانست که با منند از آنچه ایشانرا بآن حاجت بود از حلال و حرام و قضایا و احکام و آنچه بمصالح ایشان باز گردد . و ذکر من قبلی . وقصه و اخبار آنانکه پیش از من بودند در این کتاب است چنانکه رسول علیه السلام گفت در وصف او فیه خبر ما قبلکم و نباء ما بعدکم و

فصل ما بینکم هو الفصل لیس بالهزل کا قال تعالی انه لقول فصل و ما هو بالهزل . بل اکثرهم لا یعامون الحق الا به . آنکه گفت بل این هیچ نیست آفت اینست که بیشتر اینان حق نمیدانند لاجرم از او اعراض میکنند و برگردند قوله تعالی

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ *
و نه فرستادیم از پیش از تو از پیغمبری مگر وحي نمائیم بسوی او که نیست خدائی مگر من پس بدستید مرا
وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ * لَا يَسْخُفُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ
و گفتند فراگرفت خداوند فرزند بر امتزهاست او بلکه بندگان اکرام شدگانند پیشی نگیرند او را بکفارت و آنها
بِأَمْرِهِ يَمْعَلُونَ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ * إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ تَضِي
بفرمان او . کار کنند میداند آنچه پیش رویهای آنها و آنچه عقب آنهاست و نه شفاعت کنند مگر برای آنکه پسند
وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ * وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ
و آنها از بیم او ترسندگانند و هر که میگوید از آنها بتحقیق من خدایم از غیر او پس این را جزا میدهم او را
جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ * أَوَلَمْ يَرَأَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
چهارم از این چنین جزا میدهم ستمکارانرا آیا ندیدند کسانی که کافر شدند که آسمانها و زمین
كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ * وَجَعَلْنَا
بودند بسته پس گشودیم آنها را و گردانیدیم از آب هر چیزی را زنده آبیای نمیکروند و گردانیدیم
فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فُجُجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ *
در زمین کوهها که مباد باضطراب آورند آنها را و دیدار در آن راهها شاید آنها هدایت شوند
وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ * وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ
و گردانیدیم آسمانرا سقفی نگاهداشته و آنها از آیتهای آن اعراض کنندگانند و او خداوندیست که آفرید شب
وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ * وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ
و روز را و آفتاب و ماهرا همه در فلکی میروند و نه گردانیدیم برای آدمی بیش از تو دوام را
أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ * كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبِّئُوهُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ
آبیای اگر بمیری پس آنها جاویدانند هر تنی چشیده مرگ است و آزمائیم شمارا ببدی و خوبی
فِتْنَةً وَآلَيْنَا تُرْجَعُونَ * وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُواكَ إِلَّا هُزُوًا
آزمایشی و بسوی ما باز گردید و چون ببینند ترا کافر شدند بگیری ترا مگر مسخره
أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَاْفِرُونَ * خُلِقَ الْإِنْسَانُ
آیا نیست آنکه یاد میکند خدایان شمارا و آنها بذكر خداوند بخشنده آنها کافرانند آفریده شد آدمی
مِنْ عَجَلٍ سَأَرَبَكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ * وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ
ازشتاب زود بشناییم شمارا آیتهای خود را پس شتاب نکنید و میگویند کی باشد این وعده اگر هستید شما
صَادِقِينَ * لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهمُ النَّارُ وَلَا عَنْ
راستگروان اگر بدانند کسانی که کفر ورزیدند وقتی را که نتوانند بپوشانند از روهاشان آتش و از

رواسی. ما در زمین کوهها کردیم یعنی کوهها آفریدیم ای جبلا رواسی صفت محذوفی است و
معناه ثوابت جمع راسیه ای ثابته من رسی اذا ثبت. ان تمید بهم. در او دو وجه گفتند یکی
آنکه حفظا من ان تمید ای تمیل و کراهیه ان تمید این قول زجاج است و یکی آنکه لئلا تمید
نگاهدشت از آنکه بجنب و قول دوم آنکه تا بجنب و این هر دو قول مطرد باشد در نظایر
او من قوله یبین الله لکم الایات ان تملوا و قوله ان تملوا احدهما و قوله ان تقولوا يوم القيمة
و غیر ذلك من الایات. و جعلنا فیها فجاجا. و کردیم در او راهها و فجاج جمع فجج باشد و
آن راهی بود فراخ میان دو کوه. سیلا. راهها در سهل. لعلکم تهتدون. تا شما مهتدی
شوید و راه بیابید حقیقتا در این آیه ممت نهاد بر خلق آنکه زمین مقر ایشان کرد و آنرا
قرار داد بکوهها. در خبر است که اول که خدایتعالی زمین آفرید می جنبید همچنان که کشتی
بر سر آب حقیقتا آنرا موتد کرد و دوخته کرد بکوهها چنانکه گفت و الجبال او تادا و زمین را
مسخر ایشان کرد تا در سهل و جبل بر او راه میکنند و بطلب معاش و روزی سفرها میکنند. و
جعلنا السماء سقفا محفوظا. و ما آسمانرا سقفی کردیم نگاه داشته و در او خلایف کردند بعضی
گفتند محفوظ است از آنکه بیفتد چنانکه گفت ان الله یمسك السموات و الارض ان تزولا بعضی
دگر گفتند از آنکه کسی تعرض تواند کرد آنرا بنقض و هدم تا این معنی طمع دارد یعنی برفت
و احکام با نجا رسانید که این طمع ها منقطع شد و قوی دگر آنست که محفوظ است از شیاطین
برجوم چنانکه گفت و جعلناها رجوما للشیاطین. و هم عن ایامها معرضون. ایشان یعنی
کافران از آیات و دلالات آن اعراض نموده اند و عدول کرده و در او تفکر نمیکنند. و هو الذی
خلق اللیل و النهار. او آن خدائست که شب و روز بیافرید. و الشمس والقمر. و آفتاب و
ماه بیافرید و آن هر دو را آیت شب و روز کرد تا آفتاب آیت روز باشد و ماهتاب آیت شب. کل
فی فلك یسبحون. این ماه و آفتاب و هر یکی از آن در فلك شنا میبرد و سباحت میکنند و
فلك عبارت است از بحری و مدار ماه و آفتاب و ستارگان این قول ضحاک است و بعضی دگر
گفتند فلك برجی است مکفوف که این ستارگان در او میروند برای آن سباحت گفت. حسن
بصری گفت آسیائست بر شکل بادریسه دوك و برای استداره آنرا فلك خواند و منه الفلك
للسفينة و منه فلكة المغزل و در لغت عبارت باشد از هر چه گردنده باشد و جمع فلك افلاك بود
قال الزجاج. بان بیاض الفلك الدوار. حتی الصباح یعمل الاقمار (۱). معنی یسبحون این
جریح گفت یعنی میروند. عبدالله عباس گفت میگردند بخیر و شر و شدت و رخا و برای آن
بکنایت عقلا. از او خبر داد که فعل عقلا. باو حوالت کرد و مثله قوله تعالی و الشمس والقمر
رایتهم لی ساجدين و قوله و ظلت اعناقهم لها خاضعين و قوله لقد علمت ما هؤلاء یطقون. و
قال النابغة الجعدی. تمرزتها والذیک بدعو صباحه. اذا ما بنو نعلش دنوا فتصوبوا. و برای
آن بلفظ جمع گفت و اگر چه شمس و قمر دو است که مراد آنست و دیگر ستارگان ولیکن اکتفاء
کرد بذکر بعضی قوله. و ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد گفتند سبب نزول آیت آن بود که
کافران گفتند نترس به ریب المنون ما انتظار مرک محمد کنیم خدایتعالی این آیت فرستاد

(۱) مکنا ؟

و گفت اگر ایشان چشم بر مرک تو نهاده اند ما هیچ آدمی را در دنیا خلود و جاویدانی نداده ایم
و بیش کسی جاوید نماند تا توبین بمانی. افان مت. اگر تو بمیری ایشان همه خواهند ماند و
بعضی دگر گفتند استفهامی دگر مقدراست و التقدير افهم الخالدون ولیکن اکتفا کرد بیکی و
مثله قول الشاعر. فوالوا وقالوا یا خویلد لا نزع. فقلت وانكرت الوجوه هم هم. یعنی احم هم
آنکه گفت. کل نفس. هر شیء که جان دارد مرک بچشد و برای آنکه در مرک شدنی و
سختی هست بلفظ ذاق گفت يقال قد ذقت و بال فعلک و قال تعالی انهم لذائقوا العذاب الالیم و
قال. ذق انك انت العزيز الکریم. قراء گفت چون اسم فاعل بمعنی ماضی باشد عمل نکند
اضافت شاید کرد چنانکه در آیت است و چون بمعنی حال یا استقبال باشد عمل نصب کند چنانکه
زید ضارب عمرو بالامس ای ضرب عمروا و زید ضارب عمروا الآن اوغدا. و نبلوکم. و ما
شما را بیازمائیم و امتحان کنیم بر آن تفسیرها که گفتیم بید و نیک و بیماری و تندرستی و درویشی
و توانگری و مرک و زندگانی. فتنه. ای امتحانا و بلاء مصدری است لامن لفظ الفعل و مراد
بامتحان و اختبار و فتنه از خدایتعالی تشدید تکلیف باشد و اینرا بیان کردیم پیش از این. و الینا ترجعون
و شمارا بما آرند و مرجع و مال شما با ما باشد یعنی باسرائی که در آن سرای حکم مارا باشد و کس را حکم نبود
آنجا چنانکه در دنیا هست و اذا راك الذین کفروا. و چون بینند تورا این کافران ان یتخذونك ان
بمعنی ما نفی است و المعنی ما یتخذونك الا هزوا نگیرند تورا مکر فسوس. اهذا الذی. قول
محذوف است اینجا و التقدير یقولون کوبند اینست که ذکر خدایان شما میکنند بید و عرب ذکر گویند
براطلاق عیب و سب خواهند قال الله تعالی سمعنا فتی یدکرهم ای یسبهم قال عنتره. لاتذکری
مهری و ما اطعمته. لیكون جلدك مثل جلد الاجرب. ای لا تعیبی یعنی اینست که خدایان
شما را دشنام میدهد. و هم بذکر الرحمن هم کافرون. و ایشان بذکر خدایتعالی و توحید و
کتاب او کافرنند. خلق الانسان من عجل. از انسان اینجا آدم را میخواند یعنی شتاب زدگی
یعنی طینت و بنیت او بر شتاب زدگی نهاده است نظیره قوله وکان الانسان عجولا. سعید جبیر
وسدی گفتند چون خدایتعالی آدم را بیافرید روح بزائوی او برسید نگاه کرد میوه بهشت دید
تعجیل کرد خواست تا پیش از تمام خلق او بر پای خیزد بعضی دگر گفتند خلق الانسان من
عجل ای من تعجیل فی خلقه. و گفتند خدایتعالی او را روز آدینه نماز دیگر آفرید و در
آفریدن او تعجیل کرد تا آفتاب فرو نشود برای این گفت و خلق الانسان من عجل و گفتند
آدم گفت یا رب استعجل بخلقی قبل غروب الشمس بار خدا یا بخلق من تعجیل کن بیش از
آنکه آفتاب فرو شود و بعضی دگر گفتند این از مقلوبست و تقدیر آنکه خلق العجل من الانسان
تعجیل از آدمی بیافریده اند یعنی که هیچ جانور نبود که در او آن تعجیل بود که در آدمی
و هذا کقول العرب عرضت الداقة علی الحوض و المعنی عرضت الحوض علی الداقة و قولهم
استوی العود علی الحریاء و المعنی استوی الحریاء علی العود و قول الشاعر. حسرت کفی عن
السربال اخذة. فردا یجز علی اید المفیدینا. ای حسرت سربالی عن الکف و قال ابن احر.
و جرر طار باطلها سیلا. ای طار یسبها باطلا. و ابو عبیده گفت و جماعتی دیگر که مراد

آست که خلق الانساب من عجل ای من طین و عجل در کلام عرب کل باشد قال الشاعر
والنوع ينبت بين الصخر ضاحية . والنخل ينبت بين الماء والعجل . اگر گویند بر این وجه
چه نسبت باشد این لفظ را باین که گفت ساریکم آیاتی فلا تستجعلون کوئیم معنی آست که
خدا بتهالی که قادر بود که چون آدمی را از گل بیافریند قادر بود که آیاتی که شما اقتراح
میکنید با شما نماید تعجیل مکنید و وجهی دیگر آست که خدا بتهالی آدم را بتعجیل آفرید
نه بتدریج چنانکه آدمی را . من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ثم من عظام ثم یکسی العظام
لحمًا . تا خلقت به نه ماه تمام شود و اگر بر آن جوابهای مقدم انسان حمل کنند بر آدمی هم
محمول باشد و اولیتر اعنی خلق الانسان من عجل آدمی از داب و خلق او عجله است تا پنداری که
او را خود از آن آفریده اند چنانکه کس را وصف کنند بچیزی گویند فلان کله فهم و علم
و فلان اکل و شرب قالت الخنساء فی وصف بقرة برتع . ما ارتعت حتی اذا ادکرت . فانما
هی اقبال و ادبار . ای تکثیر الاقبال و الادبار . ساریکم آیاتی فلا تستجعلون . گفت من آیات
و معجزات خود با شما نمایم بر من شتاب زدکی مکنید . و بقولوف متی هذا الوعدان کنتم
صادقین . میگویند تو را این کافران که این وعده و نوید که میگوئی از نزول و ظهور آیات
کی خواهد بودن و گفتند مراد بوعده قیامت است و وعده بمعنی موعود است اگر راست
می گوئی آنکه گفت . لو يعلم الذین کفروا . اگر بدانند کافران آنکه ایشان آتش
از روی خود و پشت خود باز نتوانند داشت یعنی آتش بایشان محیط شده باشد . و لا هم
ینصرون . و نه نیز ایشان را نصرت کنند و یاری دهند و جواب لو بیفکند لدلالة الکلام علیه
والتقدير لعلوا صدق ما وعدوا به بدانند صدق آنچه ایشان را بدان وعده میدهند آنکه گفت .
بل تأتیهم بغتة . که بایشان بیاید ناگاه . فتبتهم . ایشانرا مهیوت و متحیر گرداند . فلا
یستطیعون ردّها . نتوانند ردّ و دفع آن کردن . و لا هم ینظرون . و نه ایشانرا مهلت دهند .
ولقد استهزء برسل من قبلك فحاق بالذین سخروا منهم . الایه ایزد تعالی در این آیت رسول
علیه السلام را تسلیه داد و گفت اوّل کس از رسولان من که کافران از او فسوس داشتند و
باو استهزاء کردند نه توئی پیغمبرانی که پیش از تو بودند هم استهزاء کردند کافران برایشان
فحاق . ای فحل . در رسیدن مستهزبان و ساحران آن استهزاء که میکردند یعنی جزا و عقوبت
آن و روا بود که ایشان استهزاء از حدیث بعث و نشور و دوزخ و انواع عذاب میکردند که رسول
علیه السلام گفت که خدا بتهالی گفت رسید بایشان آنچه از آن فسوس میداشتند از عقاب دوزخ
قل من ینکلوکم . بگو ای محمد که کیست که شمارا نگاه میدارد بشب و روز از خدا بتهالی یعنی
از عذاب خدای و گفتند از عوارض آفاقی که باشد در شب و روز یقال کلاًه ینکلوه اذا حفظه
فهو کالی قال ابن هرمة . ان سلیمی والله ینکلوها . ضمت بشی ماکان ینذرها . حق تعالی تذکر
نعمتی کرد از نعمتهای او گفت که کیست که شمارا بشب و روز و بیکاه و بیکاه در خفتگی
و بیداری نگاه میدارد . ذوالنون مصری گفت شبی از شما برون آمدم شبی بود مقمر و ماهتاب
روشن بر کنار رود نیل میرفتم کثردمی را دیدم که میرفت شتاب چنانکه من در او نمیرسیدم

گفتم همانا در این تعبیه باشد بر اثر او میرفتم تا بکنار آب رسیدم وزغی بیامد و پشت بداشت تا
آن کثردم بر پشت او نشست و عبور کرد من گفتم سبحان الله آن خدای که کثردم را بی سفینه
رها نکرد من نیز عبور کردم چون بخشک رسید دگر باره تاختن گرفت من بر اثر او میرفتم نگاه
کردم بر نائی را دیدم مست افتاده و ماری عظیم سیاه بر سینه او شده و آهنگ دهن او کرده آن
کثردم بیامد و بر پشت مار شد و او را نبشی زد و بکشت و بینداخت و برگردید من از آن بشکفت
فرو ماندم بر بالین او بایستادم و باواز این بیتها بخواندم . یا نائما والخلیل یحرسه . من کل
سوء یدب فی الظلم . کیف ینام العیون عن ملک . تانیک منه فوائدا اللهم . جوان باواز من
از خواب درآمد من این حال را بر او حکایت کردم بر دست من توبه کرد . بل هم عن ذکر ربهم
معرضون . بل ایشان از ذکر خدای برگشته اند که قرآست و دلائل و حجج آن آنکه گفت
بر سبیل توبیخ و تقریر . ام لهم الالهة . یا ایشانرا خدایانی هستند که ایشانرا از ما حمایت
میکند و نگاه میدارند آن خدایان ایشان نصرت خود نتوانند کردن نصرت دیگران چگونه کنند
ولا هم منا یصحبون . و ایشان از ما مصحوب نباشند یعنی صاحبی نبود ایشانرا که از ما حمایت
کند و نگاه دارد ایشانرا . مجاهد گفت و ینصرون و یحفظون قتاده گفت لا یصحبون من الله
بخیر ایشان از ما بهیچ خیر مصحوب نباشند یعنی از ما هیچ چیز بایشان صحبت نکند یعنی هیچ
خیر بایشان نرسد بقیامت . بل ممتع هو لآء . بل ایشانرا ممتع و برخوردار گردانیدیم . و آبائهم
و نیز پدران ایشانرا و در نعمت بداشتیم و تمکین کردیم از نیل ملائمة و مشتهیات و تعجیل عقوبت
نکردیم برایشان . حتی طال علیهم العمر . تا عمر برایشان دراز شد بلاغ حجت را آنکه بر سبیل
توبیخ گفت . افلا یرون . نمی بینند یعنی نمیدانند آنا تأتي الارض . که ما قصد کنیم بزمین
و آنرا نقصان میکنیم و می کاهانیم از کنارهای او بخرابی هر روز و هر سال و هر وقت طرفی
ویران کنیم و گفتند نقصان زمین بخراب او و مرک اهلس باشد چون خداوند سرای بمرد
سرای ویران شد و گفته اند بموت العلماء خرابی زمین بمرد علماء باشد که هر کجا که در او
عالمی نباشد آن دیار و آن زمین خراب باشد اگر چه تو آنرا آبادان شناسی . افهم الغالبون . قتاده
گفت آیا ایشان غلبه خواهند کردن رسول را با چندین آیات و معجزات که می بینند و با چندین
نصرت که می بینند که خدای میکند او را در مقامی پس مقامی یا ایشان طمع دارند که غالب شوند
خدا بر او که قهار و جبار باشد . قل انما انذركم بالوحی ولا یسمع الصم الدعاء اذا ما ینذرون .
آنکه رسول را فرمود که بگو این کافرانرا که من شمارا بوحی میترسانم و اعلام میکنم و کار من
این است و بدست من جز این نیست اما آنکه شمارا علی کل حال حمل کنند بالجاء بر سماع و
قبول نه کار من است چوشما بمثابه کرانید در اصغاء تا کردن و مبالات تا کردن و کر چیزی نشنود
جمله قرآء خواندند ولا یسمع الصم بفتح باو میم و رفع صم علی اسناد الفعل الی الصم مکر این عامر که او
خواند لا تسمع الصم الدعاء تو کرانرا چنین توانی شنوایدن بضم تا و کسر میم و نصب میم صم علی
اضافة الفعل الی النبی علیه السلام و نصب الصم علی المفعول الاول و این بر سبیل مبالغه در تشبیه فرمود
حق تعالی که ایشان در قلت اصغاء و انتفاع بسماع بمثابه کرانند والا در حقیقت شنوایند چنانکه

شاعر گفت. لقد سمعت لو ناديت حيا. ولكن لا حياة لمن تنادي. ما بئذرون. چون
بترسانند ایشانرا ما زیاده است و اولتر آنستکه مصدری باشد یعنی وقت الانذار. و لکن
مستهم نفخة من عذاب. آنکه حقه عالی بر سبیل تذکیر و تنبیه گفت اگر يك
دمتن از عذاب خدای بایشان رسد از آن بفریاد آیند و گویند. یا ویلنا. ای وای بر ما
ما ظالم و ستمکار بودیم بر نفس خود و اصل نفخة دمش بوی بود آنکه در جای قلت و اندک
استعمال کنند بر سبیل مبالغه يقال نفخ فلان الي فلان اذا اعطاه شيئا قليلا و اصل کلمه آنکه
گفتیم من قول الشاعر. و عمرة من سروات النساء. ينفخ بالمسك اردانها. و نفخ و نفح یکی
باشد الا آنچه نفخ بخاء معجم بیشتر از نفخ بود. و نضع الموازين القسط. آنکه در وعظ خلق
گرفت و گفت ما بنهیم ترازوهارا ستان برای روز قیامت در ترازو و دو قول گفتند یکی آنکه حقیقت است
و ترازوی باشد با کفها و شاهین که بآن صفایح اعمال سنجند چنانکه در اخبار هست و بیان کردیم
و قولي ذکر آنکه مجاز است و کثایت از عدل و انصاف و راستی یعنی چنان رود آنجا که پنداری
بترازو بر سنجیده است. و روایت کرده اند که رسول علیه السلام شب معراج ترازو دید آویخته
هر کفه از او فی سعة الشرق الى الغرب بفرای مشرق تا مغرب گفت بار خدایا این ترازو بچه
ملو شود و بچه در آید گفت بعز عزت من که به نیم خرما در آرم چون با خلاص بود. و اما
قوله القسط واحد است و صفت موازين است و او جمع برای آنست که قسط مصدر است و المصدر
لا یني ولا يجمع و مصدر را تثنيه و جمع نکنند. فلا تظلم نفس شيئا. بر هیچ نفس هیچ ظلم نکنند
و نقصان حق او نکنند و از ثواب طاعت او هیچ باز نگیرند و در عقاب او هیچ نیفزایند بنا واجب
يقال ظلمته حقه او نقصته. و ان كان مثقال حبة من خردل. اهل مدینه خواندند مثقال برفع
لام بآنکه کان تا مه باشد و بمعنی حصل و وجد و اگر حاصل آید او را چندانکه وزن و مقدار
دانه سبندان باشد و باقی قراء بنصب لام خواندند علی تقدیر و ان كان ذلك الشيء مثقال حبة من
خردل برای آنکه کان ناقصه باشد و او خبر کان باشد و اگر آن چیز بمقدار سبندان دانه باشد.
اتینا بها. ما آنرا با ایشان آریم و رها نکنیم که ضایع شود. و کفی بنا حاسین. و ما بسیم
شماره کننده. و لقد آتینا موسی و هرون الفرقان. و ما دادیم موسی و هرون را فرقان یعنی
توریه که فرق کننده است میان حق و باطل. ابن زید گفت یعنی آن معجز که فرق کرد میان
حق او و باطل فرعون و مثله قوله. و ما انزلنا علی عبدنا يوم الفرقان. یعنی يوم بدر. و ضیاء.
و نیز او را روشنائی دادیم. و ذکری. و یاد کردی برای پرهیز کاران و نصب هر دو بر عطف است
علی الفرقان و بعضی گفتند که نصب بر حال است و واو عطف برای اختلاف احوال آمد کقولهم
جائی زید الجواد و الحليم و العالم و این قول ضعیف است. السدين یخشون ربهم بالغیب.
صفت متقیانست آن متقیان که از خدای بترسند در غیب یعنی خدایرا نادیده از او ترسند و گفتند
از خدای ترسند در سر ترس از معاصی خدای اجتناب کنند نه بروی مردمان. و هم من الساعة
مشفقون. و ایشان از قیامت ترسند. و هذا ذکر مبارک. اشاره بقرآن است گفت این کتاب
قرآن ذکر است و بر برکت که ما آنرا فرو فرستادیم شما آنرا منکرید قوله تعالی.

و لقد آتینا ابرهیم رشده من قبل و کنّا به عالمین * اذ قال لاییه و قومیه
و بتحقیق دادیم ابراهیم را رشاد را از پیش و بودیم بآن دانایان چون گفت سر پدرش را و گروم او را
ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون * قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين *
چیت صورتها کشما مرانرا ثابت قدمانید گفتند یاقیم ما پدران خود را برای آن پرستندگان
قال لقد كنتم انتم و آباءكم في ضلال مبين * قالوا احببنا بالحق ام انت
گفت بتحقیق بودید شما و پدران شما در گمراهی هویدا گفتند آیا آمدی ما را راستی یا تو
من اللاعین * قال بل ربكم رب السموات و الارض الذي فطرهن و انا علی
از بازی کنندگانی گفت بلکه پروردگار شما پروردگار آسمانها و زمین است آنکه آفرید آنها را و منم بر اینان
ذلكم من الشاهدين * و تالله لا کیدن اصنامکم بعد ان تولوا مدبرین *
از شاهدان و قسم بخدا هر آینه چاره خواهم کرد بتهای شما پس از آنکه رو گردانید
فجعلهم جذاذاً الا کبیراً لهم لعلهم الیه یرجعون * قالوا من فعل هذا
پس گردانید آنها را باره باره مکر بزرگی که بود آنها را شاید آنها بسوی او بازگشت کنند گفتند که کرد این را
بالهیتنا انه لمن الظالمین * قالوا سمعنا فتی یدکرهم یقال له ابرهیم قالوا
بخدایان ما بتحقیق او از ستمکارانست گفتند شنیدیم جوانی را که ذکر میکرد آنها را گفته میشد مرا و ابراهیم گفتند
قاتوا به علی آعین الناس لعلهم یشهدون * قالوا انت فعلت هذا بالهیتنا
پس بیاورید او را بر چشمهای مردم شاید آنها گواهی دهند گفتند آیا تو کردی این کار را بخدایان ***
یا ابرهیم * قال بل فعله کبیرهم هذا فاسئلوهم ان کانوا یظفون * فرجعوا الی
ای ابراهیم گفت بلکه کرد آنرا بزرگ آنها این پس پرسید آنها را اگر باشند سخن گویند پس باز گشتند بسوی
انفسهم فقالوا انکم انتم الظالمون * ثم نکسوا علی رؤسهم لقد علمت
خودهاشان پس گفتند بتحقیق شما ستمکارانید پس نگویند بر سرهاشان بتحقیق دانستی
ما هولاء یظفون * قال اف تعبدون من دون الله مالا یلقکم شیئاً ولا یضرکم
آنچه این گروه میگویند گفت آری پس می پرستید از غیر خدا آنچه را نه سود دهد شمارا چیزی و نه گزند رساند شمارا
اَف لکم و لما تعبدون من دون الله افلا تعقلون * قالوا حرقوه و انصروا
اف بر شما و مرا آنچه را می پرستید از غیر خدا آیا پس نیفهمید گفتند بسوزانیدش و یاری کنید
الهیتمکم ان کنتم فاعلین * قلنا یا انا کونی برداً و سلاماً علی ابرهیم *
خدایان خود را اگر باشید کارکنان گفتیم ای آتش باش خنک و سلامت بر ابراهیم
و ارادوا به کیداً فجعلناهم الاخسرین * و نجیناه و لو طأ الی الارض التي
و خواستند باو مکریرا پس گردانیدیم آنها را زیانکاران و رها نمودیم او را و لو طأ را بسوی زمین آنچنانی
بارکنّا فیها للعالمین * و وهبنا له اسحق و یعقوب نافلة و کلاً جعلنا صالحین *
که برکت دادیم در آن برای جهانیان و بخشیدیم ما را و اسحق را و یعقوب را که بودند فرزندان او و همه را گردانیدیم شایستگان
و جعلناهم ائمة یتهدون بامرنا و اوحینا الیهم فعل الخیرات و اقام الصلوة
و گردانیدیم آنها را پیشوایانی که هدایت کنند با ما و وحی کردیم بسوی آنها کردن خویهارا و برپا داشتن نماز را

وَأَيُّهَا الرُّكُوعُ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ * وَلَوْ طَلَا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ
وَدَانِ زَكَاةً رَا وَبُودُنْدَ مَارَا بَرَسْتَدَكَا وَلَوْ طَرَا دَادِيمُ أَوْرَا حَكْمَ وَعِلْمَ وَرَهَانِيدِيمُ أَوْرَا
مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْغَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَاسْقِينَ * وَأَذَلَّيْنَاهُ
از ده آتچانی که بودند میکردند یلیدیهارا بتحقیق آنها بودند گروه بد زشتکاران و در آوریدیم اورا
فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَلَوْ حَا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ
در رحمت خود بتحقیق او از شایستگاست و نوح را چون ندا کرد از پیش پس استجابت کردیم سر اورا پس رهانیدیم اورا
وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ * وَلَصَّرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ
واهل اورا از اندوه بزرگ و یاری کردیم اورا از گروه آتچانی که تکذیب کردند آیات ما بتحقیق آنها
كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَآغَرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ * وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ
بودند گروه بدی پس غرق کردیم آنها را همگی را و داود را و سلیمان را چون حکم کردند در کشتزار
إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ * فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا
چون چرا کرد در آن گوسفند قوم و بودیم سر حکم آنها را شاهدان پس فهمانیدیم آنرا سلیمان را و همرا
آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مَعَ دَاوُدَ الْجَبَالِ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ *
دادیم حکم و علم و مسخر کردیم با داود کوههارا تسبیح میکردند و مرغهارا و بودیم کنندگان
وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنتُمْ شَاكِرُونَ *
و آموختیم اورا ساختن لباس جنگ برای شما تا نگاه دارد شما را از حرب شما پس آیا شما شاکراند
وَأَسْلَمْنَا الرِّيحَ غَاصِقَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا
و برای سلیمان باد را تند وزنده روانست بفرمانش بسوی زمینی که برکت نهادیم در آن و بودیم
بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ * وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ
بهر چیز عالمان و از دیوان کسانی را که بدریا فرو میروند و برایش میگردند کاری را غیر
ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ .
این و بودیم مر آنها را نگاهدارندگان .

قوله تعالى . ولقد آتينا ابرهيم رشده من قبل الابه . حقه تعالى چون بگفت که موسی
و هرون را کتاب دادیم و احکام حلال و حرام و محمد را علیه السلام کتاب مبارک دادیم و
آن فرقان است گفت ابرهیم را علیه السلام پیش از آن آیات و بیانات دادیم که صلاح و رشاد
او در آن بود و ائمت او و مراد بر شد آنست که او را بر شد رسانید از ادله و بیانات و رشاد
و رشاد دولت است کالنجل و النجل و نقیض او غی یقال رشاد بر شد فهو رشید . و کتبا به
عالمین . ما با او عالم بودیم یعنی دانستیم که او اهل آنست چنانکه گفت . ولقد اخترناهم علی
علم علی العالمین . و این قول قتاده و مجاهد است . اذ قال لایبه و قومه . چون گفت پدرش
را یعنی عمش را آذر و قوم و ائمش را . آذر در محل نصب است علی الظرف و عامل در او
آتیناه است . ما هذه التماثيل الی الابه . ما استفهام راست و تماثل جمع تماثل باشد و آن
کالبدی بود بی جان یعنی آن اصنام که میپرستیدند ایشان صورت استفهام است و مراد تقریر

و توبیخ . انتم لها عاكفون . که شما اقبال کرده اید بر آن و مقام کرده عند آت و آنرا
عبادت میکنید . قالوا وجدنا آبائنا لها عابدين . گفتند ما پدران خود را یافتیم که ایشانرا
میپرستیدند . قال لقد كنتم انتم و آبائكم فی ضلال مبين . گفت شما و پدران شما بعبادت
اصنام در ضلالت و کمراهی بودید روشن و این دلیل است بر بطلان تقلید که ایشانرا چون
ابرهیم پرسید که بچه جهت این بتان را میپرستید هیچ حجت نداشتند جز آنکه گفتند ما
پدران خود را بر این یافتیم او گفت شما و پدران شما بر ضلالت بوده اید سخن ایشان منقطع
شد و هیچ نتوانستند گفتن جز آنکه استبعاد کردند و گفتند . اجئنا بالحق ام انت من اللاعین .
اینکه میگوئی بجد میگوئی و توحقی آورده با بازی میکنی او گفت . بل ربکم رب السموات
و الارض بل خدای شما خدای آسمان و زمین است که آنرا بیافرید و من بر آن گواهم یعنی
بر الهیت او و آفریدن او آسمان و زمین را و آنکه او منعم است و مستحق عبادت . و تالله
لا کیدن اصنامکم . چون دید که ایشان اصرار میکنند و به تنبیه او متمسک میشوند گفت من
کیدنی سازم با خدایان شما . بعد ان تولوا مدبرین . پس از آنکه شما پشت بر کنید و
بروید . مجاهد و قتاده گفتند ابرهیم این حدیث در سر گفت جز آنکه يك کس بشنید و بوقت
دوم افشاء کرد سدی گفت ایشانرا عیدی بودی در سالی که بجمع آنجا شدند چون از آنجا
باز گشتندی بنزدیک اصنام شدند و سجده کردند ایشانرا و طعامها بیاوردندی و پیش ایشان
و پیرامن ایشان بنهادندی تا در آنجا برکت پدید آید بمجاورت ایشان چون از عید باز آمدندی
آن طعام بخوردندی عم ابرهیم گفت یا ابرهیم با ما بعید گاه نیائی تا ساز و آئین ما ببینی و
بدانی که دین ما چون است باشد که راغب شوی در او گفت رغبت نیست مرا در دین شما
و عید شما الحاح کرد بر خاست و بر رفت چون بعضی راه رسید خسته شد و پایش رنجور گشت
بنشت و گفت . انی سقیم . و گفتند تبش آمد و گفتند روز نوبت تب بود او را گفت انی
سقیم مرا وقت تب است و من نتوانم آمدن که تب آغاز میکند و در راه بخفت و مردم بر او
میگذشتند چون مردمان برقند و از ایشان جز ضعیفان و بیچارگان نمانند بر خاست
و گفت . تالله . بخدای و این تا بدل و او است اعنی و اوقسم جز در این يك اسم نشود و لا یقال
تالرحمن و ترب الکعبه و انما یقال والرحمن و رب الکعبه . لا کیدن اصنامکم . با اصنام
شما کید کنم و کید و مکر و حیلت نظایرند و آن کاری بود که مقصود از او پوشیده باشد
آنکه بیامد و به بت خانه در آمد و آن صفة بود بزرگ و آن بت مهین بر برابر نهاده بود در صدر
وزیر او کهتر از او نهاده و فرود از او کهتر از او نهاده و همچنین بر نسق هر چه فروتر بود
کهتر بود و تبری بدست داشت در آمد همه را خرد بشکست و بر سبیل تهکم و استهزاء میگفت .
الا تاكلون الطعام . چرا طعام نمیخورید . ما لکم لا تنطقون . چه بوده است شما را که
سخن نمیگوئید چون همه را خرد بشکسته بود جز آن بت مهترین را تبر برد و بر دوش آن بت
مهین نهاد و بر رفت و ذلك قوله . فجعلهم جذاذا . در کلام حذفی و اختصاری هست و تقدیر
آنست که فاضرف و دخل علی اصنامهم فجعلهم جذاذا کسائی تنها خواند جذاذا بکسر جیم جمع

جذید کطویل و طوال و کریم و کرام جز که این فعل بمعنی مفعول باشد یعنی مجذوذ و مکسور و مقطوع من الجذ و الجذ القطع و منه قوله . عطاء غیر مجذوذ . ای غیر مقطوع و الجذ و الجز و الحذ و الحز کلاً نظایر بمعنی القطع . و باقی قراء خوانند جذاذاً علی وزن فعال کرفات و حطام و این بنا مختص باشد باین معنی . الا کبیراً لهم . نصب او بر استثناء موجب است . لعلمهم الیه يرجعون . در او دو قول گفتند یکی آنکه يرجعون الی ابرهیم امید آنرا که ایشان باز آیند و این احوال به بینند و باشد که ایشانرا انتباهی بود از آنچه او ساخته بود که گوید . فاسألوهم ان کانوا یناطقون . و قوی دیگر آنست يرجعون الیه ای من دینهم الی دینه امید آنرا که باشد از دین خود رجوع کنند و باین دین او شوند . قالوا من فعل هذا بالهتناً . در کلام محذوفی هست و آن آنست که فلماً رجعوا من عیدهم و دخلوا علی اصنامهم فوجدوها مکسورة قالوا من فعل هذا بالهتناً چون باز آمدند و عبادت در بتخانه رفتند آنحال بدیدند گفتند که کرده است این فعل بخدایان ما و من استفهام راست او از جمله ظالماتست . قالوا . گفتند یعنی آن ضغفا و باز ماندگان قوم که از ابرهیم شنیده بودند و تالله لا کیدن اصنامکم و گفتند این سخن کس شنید از ابرهیم و ایشان که گفتند . سمعنا فی بذکرهم . معنی آنستکه بسبب ما شنیدیم از جوانی ابرهیم نام که این بتان ما را دشنام دادی و عیب کردی و ابرهیم این معنی پنهان نکردی از سبب و عیب آله ایشان و این قول درست تر است برای آنکه اگر ابرهیم بآن غرض که او را بود این سخن بر ملا گفتی یا با جماعتی غرض او منتقض شدی . قالوا فأتوا به علی اعین الناس . گفتند بیارید او را بر چشمهای مردم تا گواهی دهند براو آنان که از او این سخن یا آن سبب شنیده بودند و قوله علی اعین الناس ای مرائیهم گفتند علی رؤس الناس و گفتند لیظهر الناس فعله چو عرب کار ظاهر را گویند کان ذلك علی اعین الناس و باعین الناس . قالوا ءانت . در کلام حذفی هست و التقدير فاتوا به و قالوا ءانت فعلت هذا بالهتناً یا ابرهیم اورا بیاوردند و گفتند این تو کرده یا ابرهیم بخدایان ما او گفت . بل فعله کبیرهم هذا . این آن بت مهترین کرده است گفتند چرا کرده است گفت غضب آنرا که شما با وجود او چرا این بتان خرد را پرستید بدین سبب بر شما خشم گرفته باشد آنکه گفت . فاسألوهم . بپرسید از اینان اگر سخن توانند گفت اگر گویند ابرهیم علیه السلام چگونه گفت فعله کبیرهم هذا و بر حقیقت کبیر ایشان هیچ فعل نکرده بود او کرده بود نه این دروغ باشد و دروغ بنزدیک شما بر بیغمبران روا نیست گوئیم از این چند جواب گفته اند یکی آنکه ظاهر کلام ظاهر خبر است معنی او فرض و تقدیر است و معنی آنست که هب ان فاعلاً فعل هذا الفعل و اعتل بمثل هذه العلة هل تقبلون منه همان انکار که کسی بیاید و چنین فعلی کند آنکه از او پرسند که چرا کردی گوید من نکردم این بت مهترین کرد شما از او قبول کنید تا گویند نه او گوید چرا ایشان گویند برای آنکه او حیات ندارد و قدرت ندارد و فعل از او محال باشد تا او گوید پرسید تا ایشان گویند چگونه برسیم از جمادی که ایشان آلت کفتن و شنیدن ندارند تا حجت بر ایشان متوجه شود تا باشد که نظر کنند و اندیشه نمایند و ایمان آورند و

قول او قبول کنند چنانکه خدا تعالی گفت . فرجعوا الی انفسهم فقالوا انکم اتم الظالمون . بظلم بر خویشان اعتراف دادند و مانند این قصه داود است علیه السلام فی قوله وهل اتدک نبوا الخصم اذ تسوروا المحراب الی قوله قالوا لا تخف خصمان بغی بعضنا علی بعض الی آخر القصة و معنی آنست هب انما خصمان بغی بعضنا علی بعض و اخوان له تسع و تسعون نعیجة ولی نعیجة واحدة فقال اکفنیها و عزنی فی الخطاب فما قولک فی هذه الحادثة و این قصه و شرح او در جای خود بیاید انشاء الله جواب دیگر از او آنستکه ابرهیم این خبر مطلق نگفت بل مشروط گفت بقوله ان کانوا یناطقون اگر سخن گویند او کرده است یعنی اگر ایشان بر نطق قادرند بر فعل قادر باشند و اگر بر نطق قادر نه اند اولی و احری که بر فعل قادر نباشند و چون قادر نباشند عاجز و مدبر باشند عبادت ایشان نیکو نبود و اگر گویند این شرط در نطق است نه در فعل گفت بپرسید اگر سخن گویند گوئیم چه تمتنع است که شرط باشد در هر دو و روا بود که شرطی بود که او شرط بود در بسیاری چیزها شرط یکی بود و مشروط بسیاری جواب دیگر از او آنست که از کسائی روایت کردند که او خواند بل فعله و وقف کرد اینجا علی تقدیر فعله من فعله آنکه ابتداء کرد گفت کبیرهم هذا خدای بزرگتان اینست . پرسید از ایشان اگر سخن توانند گفتن و این وجهی قریب است و محمد بن سیمع خواند فعله علی تقدیر فعله و بر این قرائت کلام از آن بشود که خبر باشد و دروغ در او شود و معنی آن بود که همانا که او کرده باشد نه بر اطلاق . بل عندکم . بل بنزدیک شما چو آنکس که روا دارد که جهاد معبود باشد باید که روا دارد که فعل کند و عل و لعل بیکمعنی بود قال الشاعر . یا ایتا علیک اوعسا کا و قال آخر . عل صروف الدهر او دولاتها . تدلنا السلمة من لمتها . اگر گویند این خبر را چه گوئی که ابو هریره روایت کرد که رسول علیه السلام گفت ما کذب ابرهیم الا ثلاث کذبات کلاً یجادل بهن عن دینه ابرهیم دروغ نگفت الا سه بار هر بار برای مجادله از دین یکی گفت انی سقیم ذکر فعله کبیرهم سوم پادشاهی میخواست تا ساره را از او بستاند گفت انها اختی او خواهر من است جواب گوئیم این خبر واحد است ایجاب علم نکند و برای او آنچه معلوم و مقطوع علیه باشد دست ندارند و اگر تسلیم کنیم گوئیم معنی آنست که ابرهیم علیه السلام هیچ سخن نگفت که ظاهر آن دروغ بود الا سه بار اما این آیت را بیان کردیم که دروغ نگفت در او ابرهیم و اما قوله انی سقیم در جای خود گفته شود انشاء الله و اما قوله لاساره انها اختی مراد آن باشد که خواهر منست در دین . فرجعوا الی انفسهم چون ابرهیم علیه السلام این بگفت ایشان با خود رجوع کردند اندیشه کردند گفتند . انکم اتم الظالمون . در این قضیه و حادثة ظالم شما نیست نه او گفتند در سؤال از او ظالمید اصنام حاضرند از ایشان بیاید پرسیدن و گفتند مراد آنستکه در عبادت اصنام ظالمید و اینقول بهتر است . ثم نکسوا علی رؤسهم . پس بشرم و خجالت و تشویر سر فرو بردند و گفتند . لقد علمت ما هو لآء ینطقون . و اینجا قول مضر است و تقدیر آنکه فقالوا لقد علمت گفتند تو دانی ای ابرهیم که ایشان سخن نگویند و نتوانند گفت عند این حجت بر ایشان متوجه

شد و ابرهیم علیه السلام زبان ملامت بر ایشان در از کرد و زبان مذمت بر خدایان ایشان کشاد و گفت افتعبدون من دون الله. پس شما بدون خدای چیزی میپرستید که شما را نفعی نکند و مضرتی نرساند و نتواند نه آن و نه این. ای ایها الکفر. ای ایها الکفر که این کلمه ایست که عند کراهت و نفرت گویند کند با دو تنگ باد شما را و خدایان شما را که بدون خدایتعالی میپرستید. افلا تعقلون. خرد ندارید. قالوا حرّ قوه. چون در ماندند و حجت نداشتند و با ابرهیم بحجت بس نیامدند دست با سطوت و سلطنت و ظلم زدند و گفتند حرّ قوه بسوزانید این را. وانصروا آلهمکم. و خدایان خود را نصرت کنید اگر کاری میکنید ایعجب تو خصم خود را بسوزید یا بزنی یا بکشید مذهب فاسد تو درست شود و اهل عصر تو هم این کنند چون از حجت فرو مانند دست بشعب زنند و اگر بشعب کار بر نیاید بر دپوس ترکان زنند و خواهند که بر یکی ترك حق کنند و چون در مسئله راه حجت درست نشود ایشانرا دست بحواله محال زنند چنانکه منصور فقیه گفت. بنوالائم مجموعون من کلّ زاویه. یسبون اولاد النبی علانیه. اذا قلت مولا کم علیّ تجمعوا. علیّ وقالوا قد شتمت معاویه لعنه الله گفتند این را نباید سوختن گفتند این مردی کرد گفت نام او یرین خدایتعالی او را بزمن فرو برد و بزمن فرو میشود تا بروز قیامت آنکه نمرود بفرمود تا ابرهیم را بگرفتند و در خانه بازداشتند و ایشان ساز آتش پیش گرفتند حایطی بساختند چون حظیره و هیزمهای سخت خشک در آنجا میافکندند تا هر کس را که حاجتی بودی یا بیماری که امید داشت که قضاء حاجت خود و صلاح بیماری خود بتقرّب و تبرک پشته هیزم بیاوردند و در آنجا انداخت محمد بن اسحق گفت یکماه هیزم جمع میکردند تا چندان جمع کردند که از بالای آن حظیره چون کوهی برفت آنکه از جوانب آتش در او نهادند تا در گرفت و سخت تیز شد چنانکه مرغ در هوا نیارست پربدن آنکه منجنیقی ساختند و بر بالا نهادند و ابرهیم را دست و پای به بستند و با آنجا نهادند و در آتش انداختند. در خبر است که همه اشیاء از آن ضجه گرفتند مگر جنّ و انس فرشتگان گفتند بار خدایا تو را در زمین يك بنده موحد است نمکین میکنی تا او را با آتش بسوزند ما را دستوری باشد تا او را نصرت کنیم گفت بروید و اگر از شما یاری خواهد یاری دهید و اگر تو گل بمن کند او را بمن گذارید آن فرشته که باران را موکل است آمد و گفت یا ابرهیم اگر خواهی تا باران بر این گمارم تا این آتش فرو نشاند و تو را هیچ کزند نکند گفت نخواهم و آن فرشته که موکل بود بر باد بیامد و گفت یا ابرهیم اگر خواهی باد را گمارم تا این آتش را در عالم پراکنده کند گفت نخواهم و اصناف فرشتگان که آمدند هر کسی گفتند از ما باری خواه گفت نخواهم حسنی الله خدای بس است مرا چون او را در بنه منجنیق نهادند گفت اللهم انت الواحد في السماء وانا الواحد في الارض ليس في الارض احد يعبدك غيري حسنی الله ونعم الوكيل ابی کعب گفت چون ابرهیم علیه السلام را با آتش میانداختند گفت لا اله الا انت سبحانك رب العالمين لك الملك ولك الحمد لا شريك لك چون او را میانداختند جبرئیل در هوا باو رسید و گفت یا ابرهیم هیچ حاجت هست ترا گفت اما اليك فلا اما بئو

حاجت نیست جبرئیل گفت پس از خدای بخواه گفت حسبی من سئوالی عالمه بحالی مرا کفایت است از سئوال آنکه حال من میدان خدایتعالی وحی کرد با آتش که. یا نار کونی بردا و سلاما علی ابرهیم. ای آتش سرد شو بر ابرهیم سردی با سلامت در کلام محذوفی هست و تقدیر آنکه قلما او تقوه والقوه فی النار قلما یا نار. عبدالله عباس گفت اگر خدای تکلفی بردا و سلاما ابرهیم از سرما هلاک شدی سدی گفت فرشتگان بازوهای ابرهیم گرفتند و او را آسان بر آن آتش نهادند خدایتعالی چشمه آب عذب پیدا کرد و انواع ریحان از گل و نرگس رویانید. کعب الاخبار گفت آتش از ابرهیم هیچ نسوخت مگر بندهایش خدایتعالی آتش بر حال و هیئات خود رها کرد جز که گرما و سوختن از او بستد بقوله کونی بردا اعنی آن اعتمادی که در او است صعدا (۱) تا ابرهیم در میان آن آتش میبود کرد بر گرد آن ریحان بود. اهل اخبار گفتند هفت روز آنجا بود. منهال بن عمر گفت از ابرهیم پرسیدند که چون بودی در آتش گفت در همه عمرم از آن خوشتر وقتی نبود مرا. و در خبر میآید که چون خدایتعالی گفت یا نار کونی بردا و سلاما علی ابرهیم هر آتش که در دنیا بود همه فرو مرد. ابن سیار گفت خدایتعالی فرشته سایه را بفرستاد بر صورت ابرهیم تا برابر ابرهیم بنشست و با او حدیث میکرد تا متوحش نشود جبرئیل بیامد و پیرهن از حریر بهشت بیاورد و در او پوشانید و گفت خدایت سلام میکند و میکوبد بدانکه آتش دوستات مرا نرنجاند و نمرود هیچ شك نکرد که ابرهیم نمانده باشد از کوشك خود نگاه کرد تا حال چیست ابرهیم را دید در میان آتش نشسته و در پیش او چشمه آب و پیرهن او انواع ریاحین از آن بشکفت آمد و مردی دیگر دید بر شکل او با او نشسته و آتش بر کرد ایشان برآمده ابرهیم را گفت این چه حال است این بوستان و مرغزار از کجا آمد و این ریاحین و این آب گفت خدای من پیدا کرد برای من اینجا گفت این کیست که با تو است گفت این فرشته ظل است خدایتعالی او را فرستاد تا مرا باو انس باشد نمرود گفت بزرگ خدایت تو که با تو این همه نعمت کرد ولیکن ای ابرهیم کرد تو حصار است از آتش از آنجا بیرون توانی آمد گفت توانم گفت بیرون آی تا به بینم ابرهیم علیه السلام از آنجا بیرون آمد و آتش باو هیچ زبان نکرد نمرود گفت یا ابرهیم مرا میباید که برای خدای تو قربانی کنم که بس بزرگوار و کامکار خدایت این خدای تو گفت چه قربان کنی گفت چهل هزار گاو قربان کنم برای او گفت قربان تو پذیرفته نباشد تا بر این دین باشی که هستی جز که باین خدای من آئی گفت من ملک خود و دین خود رها نکنم اما قربان بکنم. اهل سیر گفتند ابرهیم را چون با آتش انداختند شانزده ساله بود و چون اسحق را قربان خواست کرد اسحق هفت ساله بود و چون ساره اسحق را بزاد نود ساله بود و از پس ذبح اسحق بیش از دویز نماند اما در حقیقت آنکه آتش سرد شد و قول گفتند یکی آنکه خدایتعالی برودتی با فراط بیافرید در آتش تا منافات حرارت آتش کرد. و قولی دیگر آنکه از میان آتش و ابرهیم حابی بود تا آتش باو نرسید و قول اول بهتر است لظاهر القرآن. اما قوله قلما. قول اینجا مجاز است جاری مجرای آن باشد که انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول

له كن فيكون وقوله السموات والارض آتينا طوعا او كرها قالنا وقول الشاعر . امتلا الحوض وقال
قطنى . مهلا رويدا قد ملأت بطنى ودر این مواضع بر حقیقت هیچ قول نبود و معنی او تشبیه است
بآنکس که او بزیب دستی چیزی فرماید و او مسخر بود و فرمان بردار باشد . و ارادوا به
کید . و آن کافران با ابرهیم کیدی خواستند از احراق و اضرار ما ایشان را فروتر و زیان کار
تر کردیم . و نجیناه و لوطا . و برهانیدیم ابرهیم و لوط را از دست و اذیت نمرود و لوط پسر
برادر ابرهیم بود و با ابرهیم ایمان داشت و هو لوط بن هاران بن تارخ و هاران برادر ابرهیم بود
و برادر دیگر بود ایشانرا ناخور نام بنام پدر پدر که ناخور پدر تارخ بود و تارخ پدر ابن سه کس
بود که گفتیم و ساره دختر عم ابرهیم بود او نیز ایمان داشت با ابرهیم و در این وقت که برفت هم این زن و
کودک با ابرهیم ایمان داشتند از آنجا رفتند الی الارض التی بارکنا فیها . بآن زمین که ما در آن برکت کردیم
برای جهانیان یعنی زمین شام . ابی کعب گفت شام را برای آن مبارک خواندند که در جهان هیچ آبی خوش
نیست و الا که از زیر صخره بیت المقدس بیرون میآید . قتاده گفت برای آنکه دارالهجرة
انبياء است عليهم السلام و هر چه از زمین بکاهد در شام افزایش و هر چه از شام بکاهد در فلسطین
فزیاید و گفتند آن زمین حشر و نشر است و عیسی علیه السلام که فرود آید آنجا فرود آید و
هلاک دجال آنجا باشد . و ابو قلابه گفت که رسول علیه السلام در خواب دید که فرشتگان
قرآن بر گرفتند و بشام بنهادند گفت تاویل بآن کردم که چون در آخر الزمان ایمان ضعیف شود
و فتنه ها بسیار شود مسلمانان بابت المقدس گریزند . در خبر است که چون کعب الاحبار بشام
منزل ساخت عمر کس فرستاد و گفت چرا بامدینه نیائی که مهاجر رسول است علیه السلام گفت
من در کتب اوائل خواندم که شام گنج خداست در زمین و خدا را از بندگان آنجا گنجی است .
سدی گفت ساره دختر پادشاهی بود ابرهیم علیه السلام در مهاجرت او از مصر بشام او را دید
و بزنی کرد محمد بن اسحق گفت ابرهیم علیه السلام از کوئی برفت و هجرت کرد بشام و ساره
با او بود و لوط چنانکه گفت . فآمن له لوط و قال انی مهاجر الی ربی . از آنجا بحرآن
آمد و مدتی آنجا بود و از آنجا بمصر آمد بجائی فرود آمد که آنرا سبع گویند از زمین فلسطین
و آن زمین بیابانی است بشام و لوط بزمن مؤتفه فرود آمد و از میان ابرهیم و لوط یکروز
راه بود خدا بتعالی لوط را باهل آن شهر فرستاد . عبدالله عباس گفت مراد بزمین مبارک
مگه است آنکه ابرهیم اسماعیل را آنجا برد الا تری الی قوله تعالی للذی بیکه مبارک و قول
اول بهتر است . ووهبنا له اسحق و یعقوب نافلة . ما بدادیم او را یعنی ابرهیم را اسحق و
یعقوب بر پیری و یعقوب پسر اسحق بود و پدر یوسف بود و قوله نافلة ای زیاده برای آن
زباده خواند او را که فرزند زاده بود . مجاهد گفت نافلة ای عطاء . حسن و ضحاک گفتند
فضلاً . عبدالله عباس و ابی کعب و قتاده و ابن زید گفتند ابرهیم از خدای فرزند خواست
خدا بتعالی او را اسحق بداد و یعقوب بر سری فرزند فرزند را برای آن نافلة خواند و نیاز
نافله را برای آن نافلة خوانند که زیاده فریضه است و نفل غنیمت باشد برای آنکه زیادتی است
که این امت را بود و دیگر امتانرا نبود . و کلاً جعلنا صالحین . و همه را صالح کردیم از

ابرهیم و اسحق و یعقوب یعنی توفیق صلاح دادیم ایشانرا و الطاف کردیم با ایشان که عند
آن اختیار صلاح کردند . و جعلناهم ائمة . و ما این پیغمبران را امامان و مقتدایان کردیم
و امام فعال باشد بمعنی مفعول کالفراس بمعنی المفروش یعنی مقتدا باشند و مؤتم . یهدون
بامرنا . بفرمان ما هدایت کنند خلقانرا و دعوت کنند باراه راست و بیان کنند هدی را
و دین حق را . و اوحینا الیهم فعل الخبرات . و افعال خیرات برای ایشان و حی کردیم از انواع
عبادات از نماز و زکوة و ایشان عابدان بودند و ما را پیوستیدند . و لوطا آتیناه . ای آتینا
لوطا آتیناه منصوب است بفعلی مقدر که این فعل در کلام هست بر او دلیل میکند و مثله
والقمر قدرناه منازل ای قدرنا القمر قدرناه و ما لوط را حکم دادیم یعنی نبوت و علم دادیم
یعنی علم شریعت و بگفتند بحکم قضا و فضل خواست بین المتحاکمین و نجیناه . و برهانیدیم
او را از آن شهر که در او خیانت میکردند و آن دبه سدوم نام بود و عمل خیانت لواط
بود که میکردند و پیش از ایشان کس نکرده بود و نیز در مجلسها که بنشستندی منا کر
کردندی از سحق با بسیار منکرات دیگر که میکردند . اثم کانوا قوم سوء فاسقین . ایشان
مردمان بد بودند و فاسق . و نوحا . ای واذکر نوحا و یاد کن ای محمد نوح را . اذ نادى .
چون ندا کرد و خدایرا بخواند . من قبل . از پیش یعنی از پیش ابرهیم و لوط فاستجبنا له .
استجابت کردیم دعا و نداء او را . و نجیناه و اهله من الکرب العظیم . او را و اهل او را از
غم عظیم برهانیدیم یعنی بلای طوفان . و نصرناه . و او را نصرت کردیم و یاری دادیم از آن
قوم که بآیات ما تکذیب کردند و بدروغ داشتند که رنجی باو رسانند . اثم کانوا قوم سوء .
ایشان مردمانی بودند بد ما همه را غرق کردیم بطوفان چنانکه قصه آن برفته است در سورة
هود . و داود و سلیمان . و نیز یاد کن داود و سلیمانرا . اذ یحکمان فی الحث . سلیمان
پسر داود بود حکم کردند در کشتی و زرعی این قول قتاده است . عبدالله مسعود گفت رزی
بود انکور بیاورده . اذ نفثت فیه غم القوم . چون شب در او رفت کوسپندان قوم تباه
کرد آنرا و نفث آن باشد که کوسپندی شبان درجائی چرا کند بر سبیل افساد . زهری گفت
الهمل والتشر بالتهار والتفث باللیل . قتاده و زهری گفتند دو مرد بنزدیک داود آمدند یکی
صاحب زرع بود و یکی صاحب کوسپند شب کوسپندان این مرد در کشت او افتاده بودند و
تباهی کرده او گفت یا رسول الله دوش کوسپندان این مرد زرع من تباه کرده اند داود علیه السلام
گفت بدانی تابهای زرع چند است و بهای کوسپند چند است بدانستند راست بود صاحب کوسپندانرا
گفت کوسپندانرا باو ده بعوض زرع او مرد کوسپند تسلیم کرد چون باز گشتند سلیمان
ایشانرا دید گفت پدرم میان شما چگونه حکومت کرد گفتند چنین و چنین رفت و گفت حکم
اگر من کردمی جز این کردمی برفتند داود را بگفتند داود او را بخواند و گفت چگونه حکم
کردی اگر تو حاکم بودی گفت کوسپندان بصاحب زرع دادی تا میداشتی و انتفاع میکردی بشیر
و آنچه او را باشد و زرع بخداوند کوسپند دادی تا بکشتی و عمارت میکردی تا بعد آن باز آمدی
که اول بار بود که کوسپند خورده بود آنکه زرع با خداوند زرع دادی و کوسپند با خداوند

گوسفند چو هر ضيعتی واهلش آن اين را شايد و اين آنرا دارد گفت نيکو گفتی . عبدالله مسعود و شريح و مقاتل گفتند شبانی نماز دیگری بکنار زرعی فرود آمد بشب بخفت گوسفندان او در زرع اين مرد رفتند و تباهي کردند بروز ديگر پيش داود آمدند داود حکم کرد که گوسفندان باو ده باو داد چون باز گشتند سليمان گفت چگونه حکم کرد الی آخر قصه . زهري روايت کرده که در عهد رسول عليه السلام شترى از براء بن عازب بشب در حايط بعضی انصار شد و تباهي کرد پيش رسول رفتند اين آيت بر خواند آنکه حکم کرد بر براء بن عازب بآنچه شتر زبان کرده بود و گفت بر اصحاب ماشيه آنست که مواشى خود بشب نگاه دارند و بر اصحاب زرع و حوايط آنکه بروز زرع خود نگاه دارند و اصحاب اجتهاد باين آيت تمسك کردند در صحت اجتهاد و گفتند سليمان اين حکم باجتهاد کرد و اگر اجتهاد روا نبود سليمان حکم باجتهاد نکردى جواب از اين آنست که گوئيم که مسلم نيست که سليمان اين حکم باجتهاد کرد و نه داود و هريک از ايشان حکم جز بوحی نکردند هر دو پيغمبر بودند و هر دو را وحی آمدی و اگر گویند که سليمان را وحی نيامده بود هنوز طريقي نباشد باين و دليل نيابد بر اين مع هذا او را گوئيم خلاف نيست که داود پيغمبر بود و وحی آمدی او را و اين حکم او بوحی کرد و هر اجتهادی که خلاف آن بود نقض آن کند و نه همانا کسی در اسلام تواند گفتن که اجتهادی بود که نقض وحی خدا کند و او عالم الغيب و عالم بمصالح خلق و مع هذا آن مجتهد مصيب بود و اجتهاد ايجاب علم نکند با اتفاق جز اقتضاء ظن نکند و الظن يخطئ ويصيب ذکر آنکه خدايتعالی گفت .

فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ . ما سليمانرا اعلام کردیم و اعلام خدای پيغمبرانرا جز بوحی نبود پس اگر گویند مراد الهام و القاء فی القلب است گوئيم اجتهاد اين کس که چنين باشد روا داریم چه باين نص . فَفَهَّمْنَاهَا . ايمن باشيم از خطا فرقی نباشد ميان اين و ميان وحی و نص ذکر آنکه اگر موگول بودندى هر دو باجتهاد خود وحی بچه کار بايستی بلکه لغو بودى چون هريکى از ايشان آنچه اجتهاد ايشان بآن ادا کردى صواب بودى و تکليف او آن بودى فائده نبودى در وحی اما آنچه ايشان کردند هر دو صواب بود از آنجا که باعلام و وحی خدای بود و در معنى تفاوتی نبود برای آنکه چون داود بقيمت زرع گوسفند باو داد بعد الاحتياط صواب کرد چو قيمت زرع بر صاحب گوسفند لازم بود و آنچه سليمان هم کرد صواب بود چو از آنجا که زرع و گوسفند غرض از هر دو انتفاع باشد چون مدت فساد زرع گوسفند و منافعتش در دست صاحب زرع خواست بودن تا زرع با صلاح شدن هم آن غرض حاصل باشد و اين بمنزله آن باشد که کسی متاعی از آن کس تلف کند بجا کم روند حا کم حکم کند بدیناری در غرامت آن متلف و حا کمى ديگر حکم کند بده درم و قيمت ده درم دیناری بود تناقض نباشد ميان اين دو حکم و اگر چه بصورت مختلفند اين جواب آنکس است که گوید حکم ايشان متناقض بود بايد که يکى از آن خطا باشد و جواب ديگر آنستکه آنچه داود کرد در شرع او حکمى بود درست جز که خدايتعالی منسوخ نکرد و نسخ آن اعلام کرد سليمانرا و حکم نسخ او را معلوم نکرد و اين ممنوع نباشد جواب ديگر از او آنستکه در اخبار آورده اند که داود عليه السلام را چند پسر بود

او خواست که او بداند که کيست تا خلافت و نيابت او را شايد که بجای او باشد از خدای درخواست تا باز نمايد او را خدايتعالی باين طريق او را اعلام کرد . و کلاً ايتناه حکما و عاها . و ما هر يکى را از داود و سليمان حکمى داديم يعنى حکمتى و علمى داديم . و سخرنا مع داود الجبال . و کوهها مسخر داود کردیم تا با او تسبيح ميکردند . والطير . اى و سخرنا الطير ايضا و نیز مرغانرا و هب گفت داود عليه السلام در بيان ميرفتى و تسبيح ميکردى و کوهها و مرغان همچنان با او تسبيح ميکردندى که او . و کنا فاعلين . و ما بودیم که فاعل اين بودیم يعنى مظهر اين معجزات بردست او . و علمناه صنعة لبوس لكم . و بياموختيم او را کردن درع برای شما و لبوس بنزدیک عرب همه سلاح باشد قال الشاعر . ومعى لبوس للبيس کانه ورق بجهة ذى نجاج مجفل . يصف رجلاً و خدايتعالی اينجا درع خواست و هي فعول بمعنى المفعول کالزكوب والحلوب . قتاده گفت اول کس که درع کرد داود بود و پيش از او درع نکرده بودند و انما صفائح آهن بود داود عليه السلام بحلقه ها کرد و درهم فکند باسانی آنجا خدايتعالی آهن را بردست او نرم کرده بود و او را باآتش حاجت نبود قوله . ليحصنكم . عاصم خواند بروايت ابوبکر و يعقوب بروايت رويس لتحصنكم بالله ردّا الى الصلوة اوردّا الى الدرع برای آنکه آهن مؤثث است و درع المرأة بقميصها مذکور است و باقى قرآء بياء خواندند ردّا الى اللبوس او الى الله تعالى تا نگاه دارد شمارا از سختی کار زار و آفت او و البأس والبؤس شده الحرب کانه قال صنعة لبوس ليوم يؤس او صنعة لباس ليوم باس . فهل انتم شاكرون . شما شاكر نعمت او هستيد يانه . و سليمان الرّيح عاصفة . اى و سخرنا لسليمن الرّيح و مسخر کردیم برای سليمان باد سخت را . و عاصفة نصب بر حال است از مفعول . تجرى بامرنا تا بفرمان او ميرفتى تا بآن زمين که باو برکت کردیم از شام و بيت المقدس مفسران گفتند سليمانرا عليه السلام بساطی بود چهار فرسنگ در چهار فرسنگ بطول و عرض چون بسفري خواستى رفتن با بغزوى ساز و لشکر را بر آن بساط نشاندی و بادی عاصفرا فرمودى تا بساط بر کرفتى و در هوا بردى آنکه باد نرم را فرمودى تا براندی تا بآنجا که او خواستى بامداد بکمايه راه بردى و شبانگاه بکمايه باز آوردى . و هب گفت مارا حکایت کردند که بناحية بغداد نوشته دیدند که بعضی اصحاب سليمان نوشته بودند اما از انس و اما از جنّ که نحن نزلناه و ما بنينا ومبنيّا وجدناه و غدونا من اصطخر فقلناه ونحن الرّايحون منه انشاء الله فباتمون بالشّام ما فرود آمدیم آنجا و نه ما بنا کردیم اين جارا و بنا کرده يافتیم بامداد از اصطخر پارس آمدیم و اينجا قيلوله کردیم و نماز شام بشام باشيم انشاء الله . و کنا بكلّ شىء عالمين . و ما بهمه چیز عالمين و دانا . و من الشّياطين من بغضون له . و نیز مسخر کردیم برای او جماعتى از ديوان که برای او غواصى ميکردندى و از دريا جواهر بر آوردندى . و يعملون عملا دون ذلك . و برای او کارهاى ديگر کردندى جز آن از محاريب و تماثيل که در سوره سبا گفت . و کنا لهم حافظين . و ما ايشانرا نگاه دار بودیم تا از فرمان او بيرون نيامدندى قوله تعالى .

وَاَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ
 وایوب را چون خواند پروردگار خود را که در رسید مرا کزند و توئی رحم کننده تر رحم کنندگان پس مستجاب کردیم سر آزار
 فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ
 پس برداشتیم آنچه با او از آزار و دادیم او را اهل او را و مانندشان را باها از رحمتی از جانب او و یادآوری
 لِلْعَابِدِينَ * وَاسْمِعِلْ وَأَذِيسْ وَذَالِكُمْ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي
 مریوستندگارا و اسمعیل را و اذیس را و ذالکفر را همرا از شکیبان و در آوردم آنها را در
 رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَذَالنُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ
 رحمت خود بتحقیق آنها بودند از شایستگیان و همدم ما می را چون رفت خشمناک پس گمان کرد که هرگز نتوانیم برگردانیم او را
 فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ *
 پس ندا کرد در تاریکیها که نیست خدائی مگر تو منزهی تو بتحقیق من هستم از ستمکاران
 فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الظُّلُمَاتِ * وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ * وَذِكْرُهَا إِذْ نَادَىٰ
 پس مستجاب کردیم برای او و نجات دادیم او را از غم و اینچنین میرهانیم کردند کارها و ذکر ارا چون ندا کردی
 رَبِّهِ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ
 پرورد کارش را پروردگار او را و ما که از سر آنها و توئی بهتر میراث برندگان پس مستجاب کردیم سر او را و بخشیدیم سر او را اینچنین را
 وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا *
 و شایسته کردیم برای او جفت او را بتحقیق آنها بودند شتاب میکردند در خوبها و میخوانند ما را بامید و ترس
 وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ * وَالَّتِي أَحْصَيْتَ فَرَجَهَا فَفَقَعْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا
 و بودند ما را فروتنان و آنرا را که نکاد داشت فرج خود را پس میدیدم در آن از روح خود و گردانیدیم او را
 وَابْنُهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ * إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون *
 و فرزند او را اجتنایی برای جهانیان بتحقیق این ملت شما ملت یکانه است و منم پرورد کار شما پس بپرستید مرا
 وَتَقَطُّوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاغِبُونَ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ
 و جدا کردند کارشان را میان خودشان همه بسوی ما باز گشت کنندگان پس آنکه کار کرد از شایسته ها و او
 مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ * وَحَرَامٌ عَلَيَّ قَرْيَةٌ أَهْلَكْنَاهَا
 گردانده است پس نیست انکاری کوشش او را و بتحقیق ما سر آنرا نویسد گناهان و حرام است بر دهی که هلاک کردیم آنرا
 أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ * حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ
 نه آنها بر نمیگردند تا چون کشته شود یاجوج و ماجوج و آنها از هر بلندی
 يَنْسِلُونَ * وَقَتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقِّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا
 می شتابند و نزدیک شد وعده حق پس چون آنکه باز مانده باشد چشمهای آنانکه کافر شدند و ای بر ما
 قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ * إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 بتحقیق بودیم در بیخبری از این بلکه بودیم ستمکاران بتحقیق شما و آنچه پرستید از غیر خدا
 حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ * لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَ اللَّهِ مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا
 همزم دوزخید شما سر آنرا در آیند گنبد اگر بودند این گروه خدا در نیامدند آنرا و همه در آن

خَالِدُونَ * لَّهُمْ فِيهَا زَوْجٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ * إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ
 همیشه اند سر آنها را در آن فریادست و آنها در آن نمی شنوند بتحقیق آنانکه پیشی گرفته سر آنها را
 مِنَ الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ
 از ما نیکویی آنکروه از آن دور شدگانند نه میشوند آواز زبانه آنرا و آنها در آنچه بخواد
 أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ * لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرُّغُ الْأَكْبَرُ وَتَلَقَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ هَذَا يَوْمُكُمْ
 نفسهاشان جاویدانند اندوهناک نکند آنها را فرغ اکبر و ملاقات کنند آنها را فرشتگان اینست روز شما
 الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ * يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا
 آنکه بودید وعده شدید روزیکه در بیچیم آسمان را چون بیچیدن طومار بر نوشته ها چنانکه بدید آوریم
 أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ * وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ
 اول آفرینی که بر میگرددیم آنرا وعده ایست بر ما بتحقیق ما باشیم کنندگان و بتحقیق نوشتیم در زبور از بعد ذکر
 أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ * إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ * وَمَا
 آنکه زمین را میراث برند آنرا بندهکان من شایسته گان بتحقیق در این کفایتست برای گروه پرستندگان و نه
 أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ * قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ قَهْلٌ
 فرستادیم ترا مگر رحمتی برای جهانیان بگو جز این نیست وحی کرده بشود بسوی من که خدای شما خدای یکانه است پس آیا
 أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ * فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ آذَىٰ أَقْرَبُ آبٍ
 شما گردن نهید گنبد پس اگر رو گردانید پس بگو اعلام کرد شما را بر یکسان و نیدانم آیا نزدیکست یا
 يَبْعِدُ مَا تُوعَدُونَ * إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ * وَإِنْ آذَىٰ
 دور آنچه وعده کرده شدید بتحقیق او میداند آشکار از گفتار او و میداند آنچه را می پوشید و نیدانم من
 لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ * قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ
 شاید آن آزمایشی است شمار او بهره تا هنگامی گفت پرورد کارا حکم کن بحق و پرورد کار ما بخشنده
 الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ .

قوله تعالى وَاَيُّوبَ اذ نادى ربه . حقه تعالى عطف کرد این آیت را بر آیتها که پیش از
 اینست گفت وَاَيُّوبَ والتقدير واذكر ايوب را . اذ نادى . چون ندا کرد و بخواند خدای
 خود را و در آن ندا گفت . اِنِّی مَسَّنِيَ الضُّرُّ . بمن رسید بیماری و محنت و تو خدای بخشاینده تر
 از همه بخشاینده گانی بدانکه قضا از و هب و کمب و جز ایشان نه چندان محال و حشو
 و ترهات و ناشایست در قصه ایوب گفته اند از آنچه عقلها منکر باشد آنرا و اضافت کرده
 بسیار فواحش در آن باب با خدا تعالی و با ایوب و ما این کتاب را صیانت کردیم از امثال
 آن اجادیت و آنچه از آن حدیثها مستنکر نیست و مخالف ادله عقل و مناقض آنچه در اصول
 بادله نا محتمل بتأویل درست شده است طرفی بگوئیم و هب منبه گفت که ایوب علیه السلام
 مردی بود از اهل روم و هو ایوب بن امرس بن رازح بن روم بن غیص بن اسحق بن ابرهیم
 و مادر او از فرزندان لوط بود و خدا تعالی او را برگزید و بیغمبری داد و مال بسیار داد

او را چندانکه سواد شام جبل و سهل او را بود و او را در آنجا انواع مال بود از گاو و گوسفند و اشتر و او توانگر تر اهل روزگار بود یا صد جفت گاو تر را داشت که با او کشت کردندی با هر جفتی گاو بنده بود مملوک از آن بود و هر بنده با زن و فرزند و مال و تجمل و هم چندانکه گاو ورزا او را بود او را گاووان ماده بود هر یکی سه چهار بچه داشت و او زنی داشت نام او رحمت و از آن زن فرزندان داشت گفتند هفت پسر داشت و هفت دختر و گفتند سه پسر داشت و چهار دختر و مردی بود با جمال و نیکو روی و خوش خوی و پرهیزگار و بسیار خیر و مشفق بر خلقان خدای و نیکوکار با درویشان و مهماندار و خویشمن را و مال خود را چون وقف کرده بود بر یتیمان و درویشان و ابناء السبیل و شا کر نعمت او را و مؤدّی حقّ او ابلیس علیه اللّٰعنه در کار او عاجز و حیران چندانکه خواست که او را وسوسه کند و بهری از وظایف عبادت او بر او تباہ کند نتوانست گفت بار خدا یا ترا امروز در زمین بنده نیست عابد تر و شا کر تر از اَبوب و همانا این شکر و عبادت او از آنست که تو او را مال و فرزندان و اسباب داده کمان من چنان است که اگر او را امتحان کنی و این مال از او بستانی و فرزندان او صیر نکنند و کفران آرد بشو حقتعالی گفت او بنده ایست مرا نیک در سراء و ضراء و اگر جمله نعمت او بمحضت بدل کنم هیچ کفران نکنند در من و هب گفت عند آن حال ابلیس گفت بار خدا یا مرا مسلط کن بر مال او گفت برو که ترا مسلط کردم او برفت و مالهای او هلاک کرد او در شکر بیفزود و آنکه گفت بر فرزندان او مرا مسلط کن گفت کردم گفت مرا بر تن او مسلط کن گفت کردم الا بر دل و زبانش در این حدیث اباطیل و ترهاتی بسیار آورده اند هیچ روا نباشد که خدایتعالی ابلیس را بر انبیاء مسلط کند و آنکه در بیماری او بسیاری شایع . روایت کردند از آنکه هفت سال بر کناسه از کناسات بنی اسرائیل افکنده بود و کرم در اندام او افتاده و کسی نتوانستی که آنجا بگذشتی از بوی او و این در حقّ پیغمبران آنکس روا دارد که قدر ایشان نداند و ما بیان کردیم که بر پیغمبران هیچ چیز از منفرات روا نباشد نه از قبل خدایتعالی و نه از قبل ایشان برای آنکه مؤدّی بود با نقض غرض قدیم تعالی و او از این منزّه است اما سختی بیماری و تزیاید آلام و تکاشف امراض روا داریم که خدایتعالی کند پیغمبران را بر سبیل امتحان برای لطف و اعتبار در برابر آن اعواضی عظیم باشد موفی بر آن مادام تا بیماری نبود منفرد که نفرت آرد مردم را از ایشان از برص و جذام و جنون و قروح منفرد و احوالی که آنرا قبیح منظری باشد و رابحتی کربه و چیزی مستبشع باشد . اما آنکه خدایتعالی مال اَبوب ببرد و فرزندان او را باز ستایند و او را انواع بیماری دهد تا منفرد این همه روا داریم اما نه بدعای ابلیس و اسعاف و تسلیط او بر آن آنچه روایت کردند از مخاصمت او با خدایتعالی هم آنکس روا دارد که او پیغمبران را نشناسد و نداند که بر ایشان چه روا باشد و چه نباشد و در مدّت بیماری او خلاف کردند و هب گفت سه سال بود بیشتر نه . و کعب گفت هیچده سال بود و عبدالله عباس و مجاهد و بیشتر مفسران گفتند هفت سال بود و در خبر است که در

مدّت پیغمبری او سه کس باو ایمان آوردند مردی از اهل یمن او را بفن گفتند و دو مرد دیگر از ولایت او یکی را بلدد نام بود و یکی را صافه اینان هر وقت آمدندی و او را به پرسیدندی و ایشان در کهل بودند و یکی برنا روزی او را به پرسیدن آمدند و او را رانجور یافتند با یکی ذکر گفتند همانا گناهی کرده است که خدایتعالی بر او رحمت نمیکند این جوان با ایشان خصومت کرد و گفت نمیدانی که اَبوب پیغمبر خدا است و کزیده او از خلقانش و کمان عیبرید که این رنج که او را هست عقوبت گناهی است که او کرده است نمیدانید که خدای تعالی دوستان خود را امتحان کند و ایشانرا بیماری دهد تا صبرایشان بمردمان نماید و خدای تعالی اَبوب را امتحان کرد بهر دو حال هم بمحضت و هم بنعمت و در نعمت شا کر یافت او را و در محضت صابر از اینکه گفتید توبه کنید ایشان گفتند راست گفتی و نیکو گفتی و آرا که خدای حکمت دهد نه بسّ و پیری تجربه باشد و این فضلی بود از خدایتعالی و ما توبه کردیم از اینکه گفتیم و گفته اند این سخن بحضرت اَبوب گفتند و اَبوب از این دلتنک شد و آن جوان ایشانرا جواب داد و ملامت کرد اَبوب علیه السلام گفت مرا میگوئید که گناهی کرده ام که این عقوبت آنست بار خدا یا اگر دانی که من هیچ شب روا نداشتم که از طعام سیر شوم و در علم و ظنّ من کرسنه بود در پیرامن من الا که طعام باو دادم و اگر دانی که هر گز پیراهنی نبوشیده و من برهنه شناختم الا و اوّل او را پوشیدم مرا در این تصدیق کن عند آن حال جبرئیل آمد که مدّت محنت پسر آمد دعا کن تا خدا شفا دهد او دعا کرد ربّ اَنّی مسنی الضّر و انت ارحم الراحمین . و در خبر میآید که در مدّت بیماری او از اقطار زمین بیماران و اصحاب امراض و بلایا میآمدند و از او دعا خواستند او دعا کرد و خدایتعالی بدعای او ایشانرا شفا میداد و او را گفتند چرا خود را دعا نمیکنی گفت شرم دارم از خدایتعالی که هشتاد سال در نعمت و عافیت او بودم اکنون بروزی چند که مرا ابتلاء کرد از او عافیت خواهم تا چندانکه در نعمت بوده ام در محنت بیاشم دعا نکنم جز که او فرماید مرا که دعا کن . انس مالک روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت خدایتعالی اَبوب را ابتلا کرد به بیماری سخت تا هیچده سال در آن بماند مردمان را از او ملال آمد و او را ترک کردند مگر دو مرد از اصحاب او یکروز گفتند یا نبی الله مگر تو را خطائی رفته است که باین محنت گرفتار شده گفت نمیدانم تا من چه خطا کرده ام جز آنست که سیرت من آن بود که چون بگذشتمی دومرد با یکدیگر خصومت میکردندی یکی در میانۀ ضجاره و خصومت سوگند خوردی من بیامدی و کفّاره سوگند او بکردمی گفتمی نباید آن سوگند در ضجاره دروغ خورده باشد و از آن دلتنک شد و اَبوب علیه السلام چون بقضای حاجت برخاستی اهل از دست او گرفتگی تا بجای خود رسیدی آنکه او را رها کردی و بجای خود آمدی چون او فارغ شدی آواز دادی تا بیامدی و او را دست گرفتگی و با جای خودش بر روی یکروز بر عادت او را برد و باز گشت و بنشست منتظر آنکه او آواز دهد خدایتعالی هم در آنجای با اَبوب وحی کرد ارض بر جلك هذا مغتسل بارد و شراب او پای بر زمین زد چشمه آب پدید آمد از آن آب باز خورد رنجی که او را بود بدرونی زایل شد و در آن آب غسل

کرد همه رنجها که او را بود بیرونی زایل شد و او را قوت و جمال و رنگ و روی باز آمد
نکو تر از آنکه اول بود و ایوب علیه السلام آنجا برنگی رفت بلند و بنشینست چون دیر شد زن رادل
مشغول شد برخواست تا بنکرد تا حال ایوب چیست او را بر جای خود ندید از بالای آن پشته
نگاه کرد مردی را دید که او را باز شناخت گفت کرا میجوئی گفت این مرد بیمار مبتلا را
گفت او چه باشد از تو گفت او شوهر من است گفت اگر بینی او را شناسی گفت چگونه شناسم
سأله است که با او ام گفت من اویم خدایتعالی ممت نهاد بر من و رنج از من برداشت و گفت
ایوب علیه السلام را دو انبار بود یکی را جو در او بودی و یکی را گندم خدایتعالی فرمان
داد تا ابری برآمد و بر آن انبارهای او زر و درم ببارید یکی پر از زر شد و یکی پر از درم چنانکه
مملو شد و از او بدر ریخت حسن بصری گفت خدایتعالی ایوب را امتحان کرد با انواع
بیماری و بیماری بر او دراز شد و خویشان و دوستان را از او ملال آمد و همه او را رها کردند
مگر رحمت که اهل او بود و او خدمتی و مراعاتی کردی او را طعامی و شرابی آوردی بنزدیک
او و ایوب علیه السلام هر چند رنجش سخت تر بودی شکرش بیشتر بود یکساعت خالی نبود از
ذکر خدایتعالی ابلیس فریاد کرد و استغاثه نمود باصحاب و اتباع خود گفت من در کار ایوب
عاجزم که هر که محنت بر او سخت تر است او خدایا را شاکر تر است مال نماند او را و فرزندان
نمانند و هر روز که هست رنج او زیادت است و بیماری او سخت تر است و شکر او خدایا بیشتر است
ما چاره بیاموزید که من در کار او چه حیل سازم ایشان گفتند ما اتباع تو ایم و چاره
از تو آموزم ولیکن انواع مکر و حیل کجاست که باو عالمان را از راه بردی و پدر همه خلقان را
که آدم بود از کجا تو را ظفر بر او بود گفت از جهت زن او گفتند حدیث ایوب را هم از
اینجا بردست گیر گفت رای اینست که شما دیدید آنکه بیامد و رحمت را یافت که برای
ایوب چیزی میساخت او را گفت یا امة الله شوهرت کجاست گفت بفلان جای بیمار و رنجور
و مدتهاست که چند گونه بیماری بر او مستولی شده است و هیچ در او اثر بهی نیست چون او
را جزوع یافت طمع کرد که او را بفریبد گفت یا عجب ترا یاد نمیآید از مال و جمال او و از
فرزندان او که در روزگار او کس را چنان نبود امروز همه رفت و هر چند روز بر میآید کار او
بتراست و نیز هرگز کار او بقاعده نشود و از این معنی یاد او میداد تا او بگریست و فریاد کرد
آنکه گفت من دواى او دانم اگر نصیحت من بشنود گفت آن چیست گفت اینکه او کوسفندی
از من بستاند و بنام من قربان کند تا خدای او را عافیت دهد که این مجرب است او آن کوسفند
از او بستد و بیامد و ایوب را گفت یا نبی الله تا چند از این رنج و محنت و بینوائی مردی
طبيب آمد و مرا چیزی آموخت و نصیحتی کرد و آن قصه باو بگفت اکنون این کوسفند بنام
او قربان کن که او گفت که شفا است ترا در این ایوب او را گفت ای کم خرد ندانی آن
که بود آن دشمن خدای بود ابلیس میخواست تا من برای او قربان کنم و او ترا بر جزع حمل
کند و روزگار گذشته یاد تو داد و توقبول کردی اندیشه نکنى که ما را آن که داد گفت
خدای گفت هم خدای عوض دهد و تواند داد و هب گفت چون مدت محنت ایوب بسر

آمد و ابلیس از کار او عاجز شد بکروز بیامد بر صورت مردی با جمال و هیبت و زى پادشاهان
بر اسی نیکو نشسته پیش رحمت آمد و او را گفت حال شوهرت ایوب چگونه است گفت بغایت
رنجور است گفت مرا شناسی گفت نه گفت من خدای زمینم و این هر چه باو هست از بیماری
و رنج و تلف مال و فرزندان همه من کردم از آنکه مرا رها کرده است و بر عبادت خدای
آسمان اقبال کرده اگر تو مرا یکبار سجده کنی من آن همه رنجها از او بردارم و مال و فرزندان
باو دهم او گفت تا من ایوب را نکویم هیچکار نکنم گفت اگر این نکنى ایوب را بگو تا یکبار
که طعام خورد بسم الله نکوید باو و بآخر الحمد لله تا من از او خشنود شوم و او را شفا دهم
و مال و فرزندان باو دهم او گفت تا من ایوب را نکویم هیچ کار نکنم او بیامد و ایوب را
خبر داد بهر چه رفته بود ایوب علیه السلام بر او خشم گرفت و گفت امروز همه روز رفته
با دشمن خدای ابلیس در مناظره رفته و کوش بر حدیث محال او کرده و الله که اگر خدای
مرا شفا دهد من ترا صد چوب بزنم از پیش من برو و او را براند چوب او برفت ایوب
علیه السلام تنها بماند و بنزدیک او هیچ طعامی و شرابی و موئسى نبود روی بر زمین نهاد و
میگفت رب انى مسنى الصبر وانت ارحم الراحمين چند بار باز گفت آواز دادند او را که سر
بر دارد خدایتعالی دعای ترا اجابت کرد پای بر زمین زن او پای در زمین زد در زیر پای او
چشمه آب عذب روان شد او غسل کرد هیچ رنجی بر اندام او نماند پای دیگر در زمین زد
چشمه از آب دیگر پیدا شد از آنجا باز خورد هر رنج که در اندرون او بود خدای زایل کرد
و جمال و جوانی باو داد جبرئیل حمله آورد از بهشت و در او پوشید او بنگرید در آنجای که
او بود هر مال و ملکى که او را بود خدای مضاعف کرده بود و ابرى بر آمد و ملخ زرین
باو ببارید و در حدیث چنین آمده که آبی که از سینه او فرو ریخت در وقت غسل کردن هر قطره
ملخ زرین شد و او آنرا بدست جمع میکرد خدایتعالی وحی کرد باو که یا ایوب نه من ترا
غنى کردم بلى با سیدی و مولائی ولیکن این برکت و کرامت تست که باشد که از او سیر
شود؟ آنکه از آنجای برخاست و بر بلندی شد و بنشست و او با جمال تر از اهل روزگار بود
و قوی تر از ایشان بود چون اهل او رحمت از پیشش برفت ساعتی آنکه اندیشه کرد و گفت
اگر چه او مرا براند و دور کرد مرا شرط نباشد او را رها کردن که او در جهان کس نیست
که مراعات او کند و بروم و بنگرم تا حال او چیست بیامد و بجای او بنگرید کس را ندید
میخواست تا از آن مرد به پرسد که بر آن بلندی بود شرم میداشت ایوب آواز داد و گفت
ای زن چه میجوئی گفت این مرد مبتلا را که اینجا بود گفت پیش آى تا او را با تو نمایم او
پیش رفت و گفت کجاست گفت ترا که باشد او گفت شوهر من است گفت او را بینی شناسی
گفت بهر حال شناسم او را گفت او با که ماند گفت با تو ماند پیش از آنکه بیمار شد ایوب
گفت شوهر تو منم و خدای نعمت بمنعم مبدل گردانید آنکه دست در کردن یکدیگر کردند
و راوی خبر گوید ایشان دست از کردن یکدیگر بیرون نکردند تا هر مالی و ماشیه که او را
بود خدایتعالی مضاعف نکرد و بایشان نگذشت چون رنج زایل شد ایوب علیه السلام در غم

افتاد که سوگند خورده بود که رحمت را صد چوب بزند خدا بتهالی وحی کرد باو و گفت .
 وخذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تحنت كفت دسته از شاخ درختان بکیر بعد صد و در هم بند
 و یکبار بر او زن تا سوگندت راست شود همچنان کرد قوله . فاستجبنا له . ابوالقاسم بن
 حبیب گفت یکروز حاضر آدمم بمجمعی از فقها و علماء و ایشان حدیث ابوب میگردند و
 آنکه ابوب بر سبیل شکایت گفت مسنی الصر و میگویند شاید تا او از خدای شکایت کند و
 خدای در حق او میگوید . انا وجدناه صابرا نعم العبد . من كفتم این شکایت نیست این
 عرض ضعف حال است در میانه دعا تدبیری که در عقب اولفظ اجابت میآید من قوله فاستجبنا له
 و اجابت بعقب دعا باشد نه بعقب شکایت . فكشفنا ما به من ضرر . ما او را اجابت کردیم و کشف
 بالای او کردیم و من تبیین راست . و آینه اهل و مثلهم معهم . و مراد باهل فرزندان اند
 و آن فرزندان که مرده بودند خدا بتهالی ایشانرا زنده کرد و پس از آن هم چند فرزندان داد
 او را بعدد و اختلاف مفسران در عدد ایشان گفتیم . رحمة مآ . نصب او بر مفعول له است
 برای رحمة ما بر او . و ذکرى للعابدین . و یادگاری و تذکیری مرخدای پرستارانشا قوله . و
 اسمعيل و ادریس و ذا الكفل . اسمعيل بن ابرهیم است و ادریس بن اخنوخ است و قصه ایشان
 رفته است پیش از این و تقدیر آیت اینست و اذکر اسمعيل و ادریس مفسران ذوالکفل خلاف
 کردند . عبدالله عمر گفت از رسول علیه السلام حدیث شنیدم که اگر یکبار یا دوبار شنیدی
 نگفتمی چنانکه هفت بار شنیدم و این حدیث از او که گفت در بنی اسرائیل مردی بود نام او
 ذوالکفل مردی فاسق بود یکروز زنی را شصت دینار داد و او را پیش خود برد چون
 خواست که با او خلوت کند او را یافت که میلرزید گفت چه بوده است ترا گفت من
 هرگز این کار نکرده ام گفت پس چرا آمدی اینجا گفت ضرورت حاجت مرا حل کرد
 بر این مرد گفت برو که ترا مسلم کردم و زر بمو دادم و توبه کردم با خدای که هرگز نیز چنین معصیت
 نکنم آنشب او را وفات رسید و بمرد بر در سرای نوشته یافتند که خدای ذوالکفل را بیمارزد
 اعمش روایت کند از منهال بن عمرو او از عبدالله بن الجارث که پیغمبری از پیغمبران قوم
 خود را گفت کیست که تکفل کند که همه روز و روزه دارد و همه شب نماز گذارد و در کارها تائی
 و تثبت بجای آرد و خشم نگیرد جوانی بر پای خاست گفت من این تکفل بکنم گفت بنشین دگر
 باره باز گفت که کیست تا این تکفل بکند هم او بر خاست گفت بنشین سیم بار دگر بگفت هم
 او برخاست آن پیغمبر وصیت باو کرد او را بر جای خود بنشاند و او از میان مردمان حکم
 میکرد و تثبت و تائی کار می بست و خشم نمیگرفت یکروز شیطان بیامد تا او را بخشم آرد و
 سرای او بزد زدن منکر ذوالکفل گفت کیست گفت مردی ام که کاری دارم یکی را فرستاد
 گفت اینرا نخواهم دیگر برافروستاد گفت نیز نخواهم اینرا و از سرای بیرون آمد گفت کرا
 خواهی که باتو بکار تو بیاید گفت ترا دست او را گرفت و او را بیازار برد آنکه او را رها کرد
 و برفت او بر گشت با سکنیه و وقار و با خانه آمد و هیچ خشم نکرد مردم او را ذوالکفل نام
 کردند . مجاهد گفت چون البسع پیر شد اندیشه کرد تا کرا خلیفه کند که باجای او بایستد

(آنکه)

آنکه گفت خلیقی باید کردن در حیات خود تا بنگرم که چگونه میکنند از میان قوم برخاست
 و گفت کیست که تکفل کند مرا بسه صلت بروز روزه دارد و شب نماز کند و در کارها
 خشم نگیرد مردی حقیر مجهول بر پای خاست و گفت من تکفل میکنم باین سه صلت آن
 روز رها کرد بردگر . روز چون قوم حاضر آمدند بر پای خاست و همین سخن گفت کس برخواست
 مگر همان مرد آنروز هم رها کرد بردگر روز روز سوم بر خاست و همین گفت همان مرد
 بر خاست او را خلیفه کرد آنمرد بکار خلافت قیام نمود روز روزه میداشت و شب نماز میکرد
 و همه روز در میان مردمان حکم کردی جز یکساعت که بقیلولة بخفتی ابلیس اصحابش را
 میگفت علیکم بفلان بنگرید تا بر فلان ظفر یابید گفتند بر او هیچ راه نمیابیم گفت من چاره
 سازم در کار او آنکه بیامد در وقت آنکه او بخوابگاه آمده بود در بزد بر صورت پیری
 این مرد گفت کیست گفت پیری مظلوم که بر او ظلم میرود او برخاست و بیرون آمد او را
 بر پای بداشت و قصه آغاز کرد که بر من چه ظلم میرود چندانی بگفت تا وقت نماز دیگر در آمد و
 وقت قیلولة فایت شد حاکم گفت ابمرد برو و خصانت را حاضر کن که وقت آنست که من
 بحکومت بنشینم او برفت و حاکم به نشست و میان مردم حکم میکرد و انتظار میدید تا پیر مظلوم
 باز آید نیامد بر دگر روز بامداد تا وقت قیلولة نیامد چون او خاست تا بخسبید آو آمد و
 حلقه در بزد گفت کیستی تو گفت من آن پیر مظلومم گفت نه ترا گفتم باز آی گفت
 خصانت بگریختند و ایشان مردمانی اند ظالم و قصه در پیوست و آن روز نیز خواب بر او تباه کرد
 تا وقت نماز دیگر روز گار او ببرد برفت و آنروز باز نیامد روز دیگر مرد رنجور شد که سه
 شبانه روز نخفته بود مردی را بر در سرای بداشت که اگر کسی آید این در بزند رها مکن تا
 من بخسیم یکساعت که رنجور شده ام از بیخوابی چون بخت دگر باره پیر آمد تا در بزند
 آنمرد رها نکرد بسیار مدافعه کردند آنملعون از سوراخ در آنخانه رفت و از اندرون در بزد
 مرد بیدار شد گفت کیست گفت پیر مظلومم آن مرد دربان را آواز داد و گفت نه ترا گفتم
 کس را اینجا رها مکن گفت این نه از جهت من آمد او برخاست و بیامد مرد را در اندرون سرای
 یافت و در بسته بحکم خود گمان برد و گفت گمان برم که تو دشمن خدائی ابلیس هستم
 و خواستم تا ترا بخشم آرم گفت الحمد لله الذی عصمنی منک سپس خدایا که مرا از تو
 نگاه داشت و ابلیس خائب و نومید از او بر گشت او را ذوالکفل خواندند ابوموسی اشعری گفت
 ذوالکفل پیغمبر نبود بنده بود صالح تکفل کرد بعمل صالحان از پیغمبران و در شبانه روزی خدایرا صد
 نماز کردی خدا بتهالی بر او ثناء نیکو گفت و گفتند مردی پارسا تکفل کرد بکار مردی که درمانده بود
 و او را از آن بلا برهانید او را ذوالکفل خواندند گروهی گفتند ذوالکفل الیاس بود و گروهی گفتند
 زکریا بود و جبائی گفت پیغمبری بود از بنی اسرائیل و او را برای آن ذوالکفل خواندند
 که او خداوند نصیب تمام بود از ثواب همچنان ثواب که آتش را بود او را بود و کفل
 در لغت نصیب باشد . کل من الصابرين . ایشان همه صابر بودند . و ادخلناهم فی رحمتنا
 انهم من الصالحين . و ما ایشان را در رحمت خود آوردیم که ایشان از نیکان و پاکان بودند .

(قوله)

قوله و ذوالنون از ذهب مغاضبا . تقدیر همان است و اذکر ذالنون و یاد کن ای محمد خداوند ماهی را یعنی یونس بن مئی را و نون ماهی بزرگ باشد و او را برای آن ذوالنون خواند که مدتی در شکم ماهی بود و ذکر جای او را صاحب الحوت خواند فی قوله ولا تکن کصاحب الحوت و هر دو یکمعنی دارد از ذهب مغاضبا چون برفت خشمناک . مفسران خلاف کردند در معنی آیت و وجه او . ضحاک گفت از ذهب مغاضبا لقومه برفت از میان قوم خشمناک بر قوم از آنجا که اصرار کردند بر کفران و این روایت عوفی است . از عبدالله عباس روایت است که گفت یونس و قومش در زمین فلسطین بودند پادشاهی بغزآء ایشان آمد و از ایشان نه سبط و نیم را بغارت برد و دو سبط و نیم را بگذاشت خدایتعالی وحی کرد بشعیاء پیغمبر که بنزدیک حزقیاء رو و او پادشاه بنی اسرائیل بود و او را بگو تا پیغمبری قوی و امین را بفرستد که من در دل ایشان افکنده ام که بنی اسرائیل را با او بفرستد تا برود و ایشانرا باز ستاند پادشاه با قوم گفت کیست که این کار را بشاید و در مملکت او پنج پیغمبر بود مردم گفتند شایسته اینکار یونس است پادشاه یونس را گفت ترا بیاورم یونس گفت خدایتعالی مرا تعیین کرده است و نام من برده است گفتند نه گفت پس دیگر را بفرست گفت ترا باید رفتن گفت من نتوانم الحاح کرد بر او و برفت بر خشم از پادشاه و از آنکه اشارت نکردند پادشاه را بفرستادن او فذلک قوله و ذالنون از ذهب مغاضبا از آنجا بیامد بخشم بگذار دریای روم آمد کشتی در دریا میشد با قومی بسیار و مالی بسیار در آنکشتی نشست چون بمیان دریا رسید دریا آشفته شد و کشتی بنزدیک هلاک و غرق رسید گفت در میان ما یا مردی عاصی است یا بنده گریخته و از رسم عادت ما آنست که در مثل این حادثه قرعه بزنیم بنام هر کس برآید او را در دریا افکنیم که يك مرد هلاک شود اولیتر باشد که کشتی با هر چه در اوست یونس از آسمان بریا خاست گفت همانا آن بنده گریخته منم مرا بدریا افکنید که در حال کشتی ساکن شود گفتند معاذ الله تو سیمای صالحان داری و این حدیث بتو لایق نیست ما بی قرعه کار نکنیم قرعه بر افکندند بنام یونس برآمد ذکر باره بر افکندند بنام یونس برآمد تا سه بار بر افکندند چون هر سه بار بنام او برآمد او برخاست و خویشتن را بدریا افکند ماهی بیامد و دهان باز کرد و او را فرو برد و گفتند آن قوم او را بر گرفتند و خواستند او را در دریا اندازند ماهی بزرگ بیامد و دهان باز کرد گفتند اگر لابد او را بدریا میباید افکند بدهن ماهی معنی ندارد بجای دیگر بردند او را همان ماهی بیامد و دهان باز کرد تا بهر جانب بردند او را آن ماهی میآمد و دهان باز کرد گفتند مکر این مرد طعمه و روزی این ماهی است او را بپنداختند ماهی او را فرو برد . در خبر است که چون او را بدریا انداختند خدایتعالی وحی کرد بنون گفت بنده مرا دریاب یونس را که من شکم تورا روزی چند مقام او کرده ام امتحانرا و نگر تا پوست او نخرشد و اندام او نیازاری که او طعمه تو نیست آنماهی او را فرو برد ماهی دیگر بیامد و آن ماهی را فرو برد دیگری بیامد و او را فرو برد و ذلک قوله فنادی فی الظلمات . و این جمع باشد و اقل جمع سه بود و بعضی دیگر گفتند مراد بظلمات سه ظلمت است ظلمت شب و ظلمت دریا و ظلمت شکم ماهی این دو قول که مغاضبا للملک لهذا السبب

او للقوم لاصرارهم علی الکفر این دو قول قول معتمد است فاما قول آنکس که گفت مغاضبا لر به آن خشم او برای خدا بود از آنجا که او قوم را وعده داده بود بعذاب و او برفته قوم چون علامت عذاب بدیدند ایمان آوردند خدایتعالی عذاب از ایشان برداشت یونس چون بشنید که ایشانرا عذاب نیامد برفت و خشم گرفته بر خدای از آنکه سبب نشناخت و گفت من با میان قوم نروم دروغ زن که ایشان مرا بکشند این قول نیک نیست برای آنکه این بر پیغمبران روا نباشد و نه بر آنکس که او خدا را شناسد چو غضب ارادت عقاب و مضرت باشد بغیری و آنکس که او بر خدای مضرت و عقاب روا دارد خدا را شناسد اما عذر آنکس که او گفت که خشم برای آن بود که خدایتعالی چرا عقوبت نکرد ایشانرا با آنکه ایمان آورده بودند هم چیزی نیست برای آنکه این هم جهل باشد بخدای و عدل و حکمت او . فاما قول حسن بصری که گفت سبب خشم او آن بود که خدایتعالی او را باهل نینوا فرستاد تا ایشانرا اعذار و انذار کند او گفت بار خدایا مرا روزی چند مهلت ده تا برکی بسازم گفت مهلت نیست تورا و این کار از آن زودتر میباشد که تو میگوئی گفت چندان مهلت ده مرا که تعلینی بر کرم گفت مهلت نیست او بخشم آمد فخرج مغاضبا لر به او برفت خشمناک بر خدایتعالی این هم قول باطل است برای آنکه خدایتعالی آنرا برای پیغمبری اختیار کند که داند که منقاد باشد او امر خدا را بر آن وجه که او فرماید و نیز نشاید که خدایتعالی با پیغمبر و جزا پیغمبر از مکلفان در تکلیف این مضایقه کند که رها نکنند که ایشان سازگاری که لابد باشد از آن بسازند و آنکه گفت مغاضبا لر به خود کفر است چنانکه گفتیم و اما قول وهب که او گفت خدایتعالی یونس را به پیغمبری فرستاد و او مردی تنگ خوی بود چون ثقل اعباء نبوت باو رسید بار نبوت از پشت بینداخت از آنکه در زیر آن متفسخ شد چنانکه شتر کره در زیر بار کران و بگریخت خشمناک بر خدای آنهم کفر است از جهت خشم بر خدای و از جهت حوالت تکلیف مالا یطاق بخدای قومی دیگر غضب را بر آنفرا حل کردند و گفتند مغاضبا ای مستکفرا انما این قول هم نیک نیست برای آنکه پیغمبر چگونه شاید که استنکاف کند از آنچه خدای او را فرماید با آنکه در لغت غضب بمعنی افة نیامده است و مغاضب مفاعل باشد و مفاعله بیشتر میان دو کس باشد کالمقاتلة والمضاربة والمصارعة والمشاركة و آمده است که مختص باشد بیکي نحو سافرت و عاقبت الرجل و طارقت النعل و عافاه الله و این از این بابست مغاضبا ای غضبان قوله . فظن ان لن نقدر علیه . یعقوب خواند بقدر علیه علی الفعل المجهول و عمر عبد العزيز و زهری خواندند در شاذ نقدر علیه بالتشديد من التقدير علی اسناد الفعل الى الله بالنون . و قتاده و عبيد بن عمر خواندند يقدر علیه بصم یا و فتح دال مشدد علی المجهول من التقدير . و باقی قراء خواندند نقدر علیه بفتح نون و کسر دال من القدر آنکه در معنی او سه قول گفتند یکی آنکه نقدر من القدر و القدر والقدر التضيق ومنه قوله . الله یبسط الرزق لمن یشاء و بقدر . و قوله و اما اذا ما ابتله فقدر علیه رزقه ای ضیق و معنی آن باشد که یونس علیه السلام گمان برد که ما تضییق و تشدید نکنیم در تکلیف و این قول نیکو است هم بر لغت راست است و لایق پیغمبر علیه السلام و جایز بود . و

قول دیگر آنست که فظنّ ان لن نقدر عليه من القدر الذي هو التقدير بقال قدر و قدر بمعنى واحد والقدر والتقدير قال الشاعر . فليست عشيّة اللواتي براجع . لنا ابدأ ما اورق السلم والنصر . ولا عائذ ذاك الزمان الذي مضى . تباركت ما تقدر تقع ولك الشكر . وقال اخر . نال الخلافة اذا كانت له قدرا . كما اتى ربّه موسى على قدر . معنى آنکه ما بر او حکم نکتم یعنی با او مسامحه و مساھله کنیم و قدر بمعنی قضا باشد کالقدر و این قول مجاهد است و قتاده وضحاك و کلبي و در این وجه تمسّی هست برای آنکه نگویند قدر علیه بمعنی قضا علیه و چون تحقیق کنند معنی هم راجع باشد با قول اول پس قول اول بهتر است اما قول سیّم که حمل کنند بر نفی قدرت و گویند معنی آنستکه یونس گمان برد که خدایتعالی بر او قادر نباشد این قول از گوینده اش بس کفر باشد چو این گمان که خدایتعالی بر بنده و مؤاخذه او قادر نباشد کفر بود و حواله کفر به پیغمبران کفر بود قوله . فنادى في الظلمات . ندا کرد در ظلمات سه قول گفتند در او دورفت و قول سوّم آنکه اراد به تکالیف الظالمات و آنچه ظاهر تراست و مفسران بیشتر برآند آنست که ظلمت شب وظلمت دریا وظلمت شکم ماهی خواست یونس علیه السلام در آن سه تاریکی ندا کرد و گفت لا اله الا انت سبحانک انّی كنت من الظالمين . بعضی مفسران گفتند یونس چهل شبانه روز در شکم ماهی بود و بعضی ذکر گفتند هفت شبانه روز و گفتند سه روز . و در خبر است که خدایتعالی شکم ماهی بر او چون آبگینه کرد تا ماهی در هفت دریا بگردید و او را بگرداند تا او عجایب هفت دریا بدید و خدایتعالی بخرق عادت حیات او بجای بداشت بی هوای لطیف که او جذب کردی چون ماهی بقعر دریا رسید یونس علیه السلام حبسی شنید گفت این چیست وحی آمد باو که این آواز تسبیح دواب دریا است او عند آنحال گفت لا اله الا انت نیست جز تو خدای دیگر . سبحانک . منزّهی از همه ناشایست و نابایست . انّی كنت من الظالمين . من از جمله ستمکاران بوده ام و این را چند وجه باشد یکی آنکه ابن قول بر سبیل خضوع و خشوع و انقطاع گفت با خدایتعالی چنانکه در قصّه آدم بیان کردیم . دیگر آنکه روا بود که یونس را امر مندوب کرده باشند با مقام کردن و ترک آن مندوب کرده بود پس ظالم نفس خورد باشد باین معنی که نقصان ثواب کرده بود و ظلم در لغت نقصان باشد من قولهم ظلّمه حقّه اذا نقصه و این وجه هم در قصّه آدم رفته است . و وجه سیّم آنکه معنی آن باشد که من القوم الظالمين من از جمله آنانم که ظلم کنند و ظلم برایشان روا بود و آن آدمیان باشند چنانکه یکی از ما گوید اما انا بشر والبشر یخطئ و یذنب معنی نه آن باشد که او مخطئ و مذنب باشد مراد کسر نفس خود باشد و بر این وجه من تبیین را باشد تبعیض را نباشد . فاستجبنا له ونجّیناه من الغم . خدایتعالی گفت ما اجابت کردیم او را و از غم برهانیدیم . در خبر است که صادق علیه السلام گفت عجت ممّن یفرغ من اربع کیف لایفرغ الى اربع عجب از آنکه او از چهار چیز ترسد چگونه با چهار کلمه نکریزد آنکه او را غمی باشد چگونه باین کلمه نکریزد که لا اله الا انت سبحانک انّی كنت من الظالمين و میشنود که خدایتعالی عقیب آن میگوید فاستجبنا له ونجّیناه من الغم ذکر آنکه از کسی ترسد چگونه نگویند

حسبنا الله و نعم الوكيل و ميشنود كه خدايتعالى عقيب او ميكويد فانقلبوا بعمه من الله و فضل
لم يمسسهم سوء و از آنكس كه او از مكر كسى ترسد فزع نكند با اين كلمه و افوض امرى
الى الله ان الله بصير بالعباد و ميشنود كه خداى عقيب آن ميكويد فوقه الله سيئات ما مكروا . و
آنكه او بر چشم بد بر چيزى بترسد چگونه نكويد ماشاء الله لا حول ولا قوه الا بالله و ميشنود
كه خدايتعالى عقيب آن ميكويد ان ترن انا اقل منك مالا و ولدا فعسى ربى ان يؤتىن خيرا من
جنتك . رسول را عليه السلام گفتند يا رسول الله اين كلمات خاص يونس را بود اعنى قوله
لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين گفت خاص يونس راست و عام جمله مؤمنانرا
الا ترى الى قوله وكذلك ننجى المؤمنين وهمچنين نجات دهيم مؤمنانرا . شهر بن حوشب روايت
كرد از عبدالله عباس كه يونس را خدايتعالى براى آن فرستاد به پيغمبرى كه از شك ماهيم بيرون
آورد او را نبينى كه در سورة صافات ميكويد عقيب آن قصه و ارسلناه الى مائة الف او يزيدون
و قومى دكر گفتند پيش از آن فرستاد او را به پيغمبرى چنانكه در سياقت قصه رفته است در
سورة يونس . سعيد بن المسيب روايت كرد از سعد بن مالك كه رسول عليه السلام گفت اسم الله
الذى اذا دعى به اجاب و اذا سئل به اعطى دعوة يونس بن متى من قوله لا اله الا انت سبحانك
انى كنت الايه . و هو شرط الله لمن دعاه بها . گفت آن نام خداى كه چو او را بآن
بخوانند اجابت كند و چون بآن بخوانند بدهد او را دعائى يونس بن متى است يعنى اين كلمات
و اين شرط خدايتعالى است براى آنكس كه او را بخواند او را اما قوله . وكذلك ننجى المؤمنين .
قراء در او خلاف كردند عامه قراء خواندند بدو نون دوم از او سا كن من الانجاء يقال انجاء
ينجيه انجاء و ابن عامر و ابوبكر عن عاصم خواندند بيمك نون و تشديد جيم آنكه در وجه آن
نحويان خلاف كردند . قراء و زجاج گفتند لحن است و آنرا وجهى نيست و آنما در كتابت
يك نون نوشتند كراهة الجمع بين المثلين فى الخط و براى آنكه نون با جيم پنهان نشود چو
جيم از حرفهاى فم است و ظن آنانكه پنداشتند كه نون در جيم ادغام كردند خطاست براى
آنكه نون با جيم هيچ نسبت ندارد . و بعضى دكر گفتند اين فعل ماضى است مجهول على فعل
كانه قال نجى المؤمنين برهانيدند مؤمنانرا آنكه مؤمنون بايستى برفع لاسناد الفعل اليه عذر
خواستند از اين و گفتند فعل مسند است با مصدر مضر كانه قال نجى النجاء المؤمنين و
مؤمنين مفعول دوم باشد و مثله ضرب زيد على تقدير ضرب الضرب زيدا و قال الشاعر . ولو
ولدت فقيرة جر و كلب . ولدت بذلك الجر و كلابا . و كلاب بايست جز كه مصدر اضمار كرد و
فعل باو اسناد كرد و اين وجهى ضعيف است و بيقى مجهول و اين روا نباشد كه ضرب زيداعلى
ما قدروه دكر آنكه يا مفتوح بايست و كس يارا مفتوح نخواند پس اين قرائت ضعيف است و
حمل كردن كلمه را بر آنكه از نجيبة است و تفعيل وجهى ندارد براى آنكه ننجى بايد بتحرك هردو
نون و كس نخواند اگر گويند اسكان كردند پس ادغام گوئيم بيان كرديم كه گفتن ادغام خطاست
اينجا لبعء المخرج قوله . و زكربا . التقدير و اذكر زكربا . از نادى . اى حين دعا ربّه
و باد كن اى محمد زكربا را چون خدا براى بخواند و گفت . رب لا تذرنى فردا و انت الايه .

البحر اوند من رها مكن مرا تنها و تو بهترين وارثاني و ميراث گيراني و اين آنكه گفت كه اورا عقي و فرزندی نبود كه بجای او بایستد و ميراث او كيرد برای آن كه گفت كه انت خير الوارثين تا بدانند كه او را ميراث خود از خدای دريغ نيست و او ميداند كه عالم جمله بميراث خداي را خواهد بودن انما دل او در بند فرزندی است كه بجای او بایستد و بمقام او بنشیند . فاستجبنا له ما او را اجابت كردیم . و و هبنا له يحيى و او را يحيى كه فرزند او بود بدادیم . و اصلحنا له زوجه . و جفت او را برای او اصلاح باز آوردیم يعنى پس از آنكه عقيم بود و صلاحيت ولادت نداشت او را با حال ولادت بردیم تا زاینده شد و صالح شد ولادت را اين قول بیشتر مفسران است و بعضى ذكر كفتند مراد آنست كه آن زنى بدخوى بود خداي تعالى اورا خوشخوى كرد . آنهم . ايشان يعنى آن پيغمبران كه ذكر ايشان برت كائوا يسارعون فى الخيرات در خيرات مسارعت نمودندى و شتاب زدگى . و يدعوننا رغبا و رهبا . و مارا خواندندى بر رغبت و رهبت بطمع و خوف باميد و ترس و نصب او بر مفعول له باشد يعنى رغبة فى ثواب الله و رهبة من عقابه و و اعمش خواند رغبا و رهبا على وزن فعل بضم الفاء و سكوت العين و هما لغتان كالسقم و السقم و التكل و التكل و البخل و البخل . و كائوا لما خاشعوا . و مارا خاشع و فروتن بودند آن پيغمبران . و آلتى احصنت فرجها . و ياد كن نیز آن زن را كه خويشتن نگاهداشت و صيانت كرد يعنى مريم عليها السلام . فننخنا قريبا من روحنا . ما از روح خود در او دميدیم من شايد كه تبويض بود و شايد كه تبين بود . و جعلناها و ابنها . كردیم او را و پسر او را عيسى عليه السلام آيتى و علامتى و دلالتى و معجزة جهانيان را قوله . و ان هذه امة واحدة . مجاهد و حسن كفتند مراد بآمت دين است يعنى اين دين مساهانى دين شما است و اصل آمت جماعتى باشند على دين واحد او مقصد واحد . واحدة . يك آمت يعنى يك ملت و يك دين چو هر دين كه جز اسلام است باطل است و نصب آمت بر حال است و عامل در او معنى هذه است كقوله تعالى . و هذا يعلى شيخا . و ابن ابى اسحق خواند امة واحدة برفع على تقدير وهى امة واحدة . و انا ربكم فاعبدون . و من خدای شما ام مرا پرستيد آنكه گفت . و تقطعوا امرهم بينهم . كار خود در دين پاره پاره كردند در ميان ايشان يعنى در دين مختلف شدند و مثله قوله . ان الذين فرقوا دينهم و كائوا شيعة . آنكه بر سبيل تهديد گفت . كل الينا راجعون . همه با ما خواهند آمدن و همه را رجوع با ما خواهد بودن . فمن يعمل من الصالحات و هو مؤمن . و هر كه عمل ها نيكو كند و مؤمن باشد . فلا كفران لسعيه . سعى و رنج و عمل او را كفران نبود بل مشكور باشد و بموقع احقاد افتد . و آتاه . اى لعمله . كاتبون . و ما عمل او بنويسيم تا بر او عرض كنيم و او را بر آن جزا و ثواب دهيم . و حرام على قرية اهلكناها . كوفيات خواندند و حرم بكسر حا و سكون را و هر دو لغت است مثل حل و حلال و باقى قراء حرام خواندند بفتح حا و الفى بعد را . گفت كه حرام است بر هر شهرى و دهى كه ما ايشانرا هلاك کرده ايم كه باز آیند و بر اين قول لا زباده باشد چنانكه شاعر گويد . فى بئر لا حور سرى و ما شعر . اى فى بئر

حور . و بعضى ذكر كفتند حرام بمعنى واجب است چنانكه خنساء گفت . و ان حراما لا ارى الدهر با كيا . على شجوة الا بكيت على صخر . و معنى آن بود كه واجب است بر اهل شهرى كه ما ايشانرا هلاك كردیم كه باز آیند يعنى هلاك شدگان ماهر كز بادنيا نيايند . زجاج گفت معنى آنست كه حرام است بر شهرى كه ما هلاك کرده باثيم قبول عمل ايشان برای آنكه ايشان باز نيايند و توبه نكنند و در آيه اين تقدير كرد و حمل رجوع بر توبه كرد و اما نظم آيت و اعراب او ان مع اسمها و خبرها در محل رفع باشد بابتدا چو او واقع بود موقع المصدر و التقدير رجوع اهل القرية المهلكة حرام عليهم اى لا يكون ولا يمكن ولا يقع اكر بمعنى رجوع با دنيا كويند و اكر بمعنى توبه كويند و بر اين وجه حاجت نباشد بتقدير محذوفى . جابر جعفى گفت از باقر پرسيدم حديث رجعت اين آيت بر خواند و باين آيت استدلال توان كرد بر صحت رجعت برای آنكه ظاهر آيت اين است كه گفت حرام است بر دهى و شهرى كه ما ايشانرا هلاك كنيم كه باز نيايند و اين آنست كه از صادق عليه السلام پرسيدند كه در وقت رجعت كه باز آيد كفت من محض الايمان محضاً او محض الكفر محضاً كفت مؤمنى محض و كافرى محض و دليل بر اين قوله تعالى عقب هذه الاية . حتى اذا فتحت بأجوج و مأجوج و فتح بأجوج و مأجوج در وقت رجعت باشد برای آنكه عقب بأجوج و مأجوج صاحب الزمان عليه السلام كه مهدى است بيرون آيد و رجعت برای او باشد ابو جعفر و ابو عامر و يعقوب خواندند و فتحت بتشدید و باقى قراء بتخفيف گفت تا آنكه كه سد بأجوج و مأجوج بگشايند و قصه ايشان رفته است . حذيفة بن اليمان كفت رسول عليه السلام كفت اول آيتى و علامتى از علامات آخر زمان خروج دجال بود آنكه خروج دابة الارض آنكه خروج مأجوج و مأجوج آنكه عيسى عليه السلام از آسمان فرود آيد و اين عند خروج مهدى باشد پس از آن آتشى از قعر عدن پديد آيد كه مردم را بمحشر راند . و هم من كل حذب ينسلون . و ايشان از هر تلى و بلندی فرو مى آيند . و نسلان نوع باشد از رفتن چون رفتن كرك قال الشاعر . عسلان الذئب امسى قارباً . برد الليل عليه فنسل . و بعضى مفسران كفتند اين فعل راجع است با دجال و قومش و گروهى كفتند راجع است با جملة خلايق كه از كورها بر خيزند و اين هر دو قول خلاف ظاهر است و قوت قول باز پسين راست . مجاهد خواند در شاذ و هم من كل جدث بجيم و نا . يعنى من كل قبر از هر قبرى بر مى آيند بشتاب و مثله قوله يوم يخرجون من الاجداث سراعا . و اقرب الودع الحق . قراء و جماعتى اهل علم كفتند و اوزيادت است و تقدير آنستكه اقرب الودع الحق تا جواب اذا باشد يعنى اذا فتحت بأجوج و مأجوج و هم من كل حذب ينسلون اقرب الودع الحق يعنى وعد القيمة گفت چون بأجوج و مأجوج بيايند وعدة قيامت نزديك رسد و مثله قوله . فلما اسماها وتله للجبين و نا دنياه . وقال امرء القيس . فلما اجزنا ساحة الحى و انتحى . بباطن خبت ذى قفاف عتقل . يعنى انتحى . كفت و دليل اين تاويل حديث حذيفة است كه گفت اكر مردى اسب كره دارد چون بأجوج و مأجوج بيايند او بتاجا نرسد كه بر تو اند نشستن كه قيامت بر خيزد زجاج گفت اين قول كوفيان است و بصربان روا ندارند حذف واو و ابرجى خود است و فائدة او عطف است

و جواب اذا مقدر است في قوله يا ويلنا والتقدير قالوا يا ويلنا واين از جمله آن جاها باشد که قول در او بیفکنند. فاذا هي خاصة. اذا مفاجات راست یعنی که نوکاه کنی چشمهای کافران شاخص و متحیر باشد از دست برفته چنانکه بر هم نیاید. يا ويلنا. میگویند ای وای بما. قد کفافی غفلة من هذا. ما از این روز و از این کار غافل بودیم. بل کثرا ظالمین. بل ظالمان و ستمکاران بوده ایم. اما در هی چند وجه گفته اند یکی آنکه ضمیر ابصار است و آن ضمیر است قبل الذکر علی شریطة التفسیر کقول الشاعر. لعمرا بیدا لا نقول ظمینی. الاقر عتی مالک بن ابی کعب. و تقدیر آن بود که فاذا لا ابصار شاخصه ابصار الذین کفروا و وجه دوم آنکه عمی بود کقوله فانها لا تعمی الابصار و کقول الشاعر. فهل هو مرفوع بما هیمنه راسی. و این بوجه اول نزدیک است و وجه سیم آنکه تمام کلام این بود که هی علی تقدیر فاذا هی بارزة واقفة یعنی ساعتی که قیامت است از قریش پنداری پدید آمد و بر خاست آنکه ابتدا کرد و گفت. شاخصه ابصار الذین کفروا. شاخصه علی تقدیم الخبر علی المبتداء قوله. انکم و ما تعبدون من دون الله. آنکه گفت شما و آنچه میپرستید بدون خدا یعالی از اصنام و اوثان. حسب جهنم. هیزم جهنم آید. عبدالله عباس و قتاده و مجاهد و عکرمه خوانند حسب جهنم و گفتند حسب لغة اهل یمن است. ضحاک گفت حسب حصی باشد سنگ ریزه که باد آرد و بانی به الحصباء یعنی ایشانرا چنان در دوزخ ریزند که سنگ ریزه و بروایتی از عبدالله عباس آنست که خواند حسب بضاد و هی دقاق الحطب هیزم خرد باشد و قرائت عامه قراء حسب است بصاد نظیره قوله و قودها الناس والحجارة انتم لها واردون. که شما آنجا فرو شوید و ورود اینجا بمعنی دخول است و بمعنی اشراف علی الشیء فی قوله. ولما وردوا ماء مدین آنکه بر سبیل احتجاج و تنبیه کافران بر خطا و کفرشان گفت لو کان هؤلاء الهة ما وردوها اگر ایشان خدا یان بودندی فرو نشدندی بدوزخ. و کل فیها خالدون. و جمله کافران و معبودان ایشان اینجا جاوید باشند. لهم فیها زفير. ایشانرا در دوزخ زفیر باشد و زفیر ناله غمگین بود و از آن عظیمتر غمی نبود باید که از آن عظیمتر ناله نباشد و زفیر نیز بانگ خر باشد و زفیر ابتداء آن بانگ و شهیق آخر بانگ یعنی از عظم و هول آن صیاح و آواز ایشان چون بانگ خر باشد نظیره قوله. و هم فیها لا یسمعون. و ایشان در دوزخ هیچ نشنوند که در آن خیر ایشان باشند و گفتند خود هیچ نشنوند از آنکه کر باشند و عبدالله مسعود گفت در این آیت که برای آن نشنوند که ایشانرا در تابوتها کنند و آن تابوتها در تابوتها کنند و آن دگر باره در تابوتهای دگر کنند و آن تابوتها که ایشان در آنجا باشند در او مسمارها از آتش باشد آنکه ایشانرا در قعر دوزخ افکنند هیچ نبینند و نشنوند و گمان چنان برند که کس را از اهل دوزخ عذاب نیست جز ایشانرا آنکه گفت چون ذکر کافران تمام کرد در حدیث مؤمنان صالحان گرفت. ان الذین سبقت لهم منا الحسنى. آنانکه ایشانرا از ما توفیق سابق شده باشد و گفتند مراد وعده نیکو است برای آنکه حسنی صفت باشد و اوصفت موصوفی محذوف است یعنی العدة الحسنى وعده نیکو تر و آن وعده ثواب باشد. اولئك عنها مبعدون.

ایشان از دوزخ دور باشند و مبعود دور کرده باشد و ضمیر در عنها راجع است با دوزخ. لا یسمعون حسيسها. ایشان آواز دوزخ نشنوند و او فعیل باشد بمعنی مفعول یعنی صوتها الذی یحس. و هم فیما اشتبهت انفسهم خالدون. و ایشان در آنچه دلهای ایشان خواهد نخلد و مؤبد و جاوید باشند نظیره قوله. ولهم فیها ما تشبهی الانفس وتلد الاعین. لا یحزنهم الفزع الاکبر. گفت نترساند ایشانرا ترس مهترین ابو جعفر خواند لا یحزنهم بضم یا و کسر زا من الاحزان و باقی قراء یحزنهم بفتح یا و ضم زا من الحزن و خلاف کردند در فزع اکبر. عبدالله عباس گفت نفخه باز پسین باشد بیانه. يوم ینفخ فی الصور ففزع من فی السموات. حسن بصری گفت آنکه باشد که کوبند بنده را بدوزخ برید که مستحق دوزخ است. سعید جبیر وضحاک گفتند آنکه باشد که اطباق دوزخ در افکنند. ابن جریج گفت آنکه باشد که مرک را بکشند بصورت گوسفندی سیاه سفید بر اعراف و اهل بهشت و دوزخ در او مینگرند و می بینند آنکه ندا کنند یا اهل الجنة خلود لاموت ابد و یا اهل النار خلود فلاموت ابد. ذوالنون مصری گفت آنکه که بر بنده ندا کنند بقطیعة و فرقة. و تلقمهم الملسكة. و فرشتگان باستقبال ایشان بیایند. هذا یومکم الذی. این از ان جمله ایست که قول در او بیفکنند و تقدیر آنکه بقولون و این فعل در محل حال باشد میگویند که این آنروز است که شما را وعده کرده اند اکنون خلاف کرده اند مفسران در آنکه مراد باین آیت کیست بیشتر مفسران گفتند مراد معبودانند که کافران ایشانرا پرستیدند و ایشان آنرا کاره باشند و خدای را طایع چون عیسی علیه السلام و عزیر و فرشتگان و گفتند سبب نزول آیت آن بود که یکرور رسول علیه السلام در مسجد الحرام شد صداید قریش در حطیم سبند و شصت بت نهاده بودند و آنرا سجده میکردند رسول علیه السلام بنزدیک ایشان بنشست و با ایشان مناظره کرد و نصر بن الحارث مکالم رسول بود او را مفحم کرد رسول علیه السلام بر ایشان خواند انکم و ما تعبدون من دون الله حسب جهنم الی الايات الثلاث این سه آیت ایشان از آن دلنگ شدند برخاستند. عبدالله بن الزبیری را دیدند گفتند بدانکه امروز ما را محمد چنین گفت و ما از آن دلنگ شدیم گفت من اگر حاضر بودمی او را خجل کردمی و بحجت غالب آمدی بر او برفتند و رسول را علیه السلام حاضر کردند او گفت یا محمد تو میگوئی. انکم و ما تعبدون من دون الله حسب جهنم. گفت آری من میگویم گفت این بر تو است گفت چرا گفت برای آنکه عزیر در این میان باشد که معبود جهودان است و عیسی که معبود ترسایان است و فرشتگان که معبود بنی ملیح اند از عرب رسول علیه السلام گفت معبودان ایشان شیاطینند که ایشانرا دعوت کردند بآن و آن معبودان بآن رضا ندارند خدا یعالی این آیه فرستاد. ان الذین سبقت لهم منا الحسنى الايات. بعضی دگر گفتند مراد بآیه بشانند برای آنکه خدا یعالی بلفظ ما گفت من نکفت و ما لما لا یعقل و من لما یعقل و این وجهی نیکوست. دگر آنکه مخاطب باین آیت مشرکان مگه اند و ایشان بت پرست بودند. بعضی دگر گفتند آیه عام است در حق هر يك که در حق او عنایتی سابق باشد از الطاف و توفیق حق راوی خبر گوید که امیر المؤمنین علی علیه السلام این آیه در منبر خواند و گفت انا

منهم من از ایشان. جنید گفت سبقت لهم من الله العناية في البداية فظهرت الولاية في الثَّهَابَةِ قوله. يوم نطوى السماء. ابو جعفر خواند يوم يطوى السماء بضم يا وفتح واو ورفع السماء على الفعل المجهول آنکه گفت ای محمد آروز که ما آسمان در نور دیدیم همچنانکه سَجَل در نور دیدند برای نوشتن کوفیان خواندند للمکتب علی الجمع و باقی قراء خواندند للمکتب علی الواحد. مفسران در سَجَل خلاف کردند عبدالله عمر و سدی گفتند سَجَل نام فرشته است که اعمال بندگان نویسد چون بنده ختم عمل باستغفار کند خدا بتعالی گوید اکتبها نورا این نوشته بنور بنویس. عبدالله عباس و مجاهد گفتند سَجَل نامه باشد و لام بمعنی علی است ای کُطِی السَّجَل علی المکتوب و گفتند اصل او از سَجَل است و سَجَل دلو بزرگ باشد چنانکه دلو متضمن آب باشد همچنین نامه متضمن مضمون خود باشد. و گفتند سَجَل نام دبیری بود رسول علیه السلام را و بعضی ذکر گفتند سَجَل اسمی است مرکبیه را مشتق از مساجله که آب کشیدن باشد بدلو علی وجه التشبیه یقال ساجلت فلانا اذا عارضته فی استقاء الماء بالسجل قال الشاعر. من يساجلي يساجل ما جدا. یماء الدلو الی عقد الکرب. آنکه این اسم را بر فعل بنا کردند کالطمر والفلز و قوله يوم نطوى السماء این طی را بر دو وجه تفسیر کردند یکی طی که خلاف نشر باشد یعنی ما آسمانرا در نور دیدیم پس از آنکه افراخته باشیم و وجه دیگر آنکه طی عبارت باشد از کتم و اخفاء و مراد اعدام یقال طویت هذا الامر عن فلان ای کتمته عنه یعنی ما آسمانرا بعدم بریم از وجود. کما بدأنا اول خلق نعیده. آنکه گفت ما خلق را باز آریم همچنانکه اول آفریدیم ایشانرا بیشتر علماء گفتند معنی آیه آن است که چنانکه ایشانرا اول آفریدیم در شکم مادر حفاة عراة عزلا تن برهنه و پای برهنه و ختنه نا کرده نظیرها قوله و لقد جئتمونا فرادی کما خلقناکم اول مرة. مجاهد روایت کرد از عایشه که یکروز رسول علیه السلام در حجره من آمد و عجزوی پیش من بود از بنی عامر مرا گفت این کیست گفت احدی خالانک از جمله خالان یکی است او را گفت که تو هیچ دانسته که هیچ عجزوز بهشت نرود زن مضطرب شد و گریستن گرفت رسول علیه السلام گفت. بهشت نشوند و ایشان عجزوز باشند بل خدا بتعالی ایشانرا خلقی نوباز آفریند جوان و تازه الاتری الی قوله. اننا انشاء ناهق انشاء. آنکه گفت. یحشر الناس حفاة عراة عزلا. و بروی غلغا و معنی یکی باشد آنکه اول کس را از ایشان که جامه پوشانند ابرهیم خلیل بود عایشه گفت یا رسول الله زنان نیز برهنه باشند گفت بلی گفت و اسواتا و اسوا یا از یکد کسرم ندارند رسول علیه السلام گفت آروز مرد نداند که زن کدام است وزن نداند که مرد کدام است لکل امرء منهم یومئذ شأن یغنیه آنکه این آیه بخواند. کما بدأنا اول خلق نعیده. کیوم ولدته امه عبدالله عباس گفت معنی آنستکه ما همه چیز را بافنا و عدم بریم چنانکه اول بود بعضی ذکر گفتند خلقانرا چنانکه اول از خاک آفریدیم باز باخاک بریم ایشانرا. وعد علینا. این وعده ایست که بر خود واجب کردیم یعنی این بعث و نشور انما کننا فاعلین ما این خواهیم کردن و جز ما نخواهد کردن و نتواند کردن قوله. ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر. حمزه و اعمش خواندند فی الزبور بضم زا علی الجمع و باقی قراء خواندند بفتح زا و آن فعل است بمعنی مفعول کالجلوب و الزکوب و الزبور و الزبر الکتابه. مفسران خلاف کردند در آنکه مراد بزبور و ذکر چیست

سعید جبر و مجاهد و ابن زید گفتند مراد بزبور جمله کتابهای منزلست و مراد بذکر لوح محفوظ است یعنی بنوشتیم در کتابها پس از آنکه در لوح محفوظ نوشته بود. عبدالله عباس و ضحاک گفتند مراد بذکر توبه است و بزبور کتاب داود بعضی ذکر گفتند مراد بذکر قرآن است و بزبور کتاب داود. بعد بمعنی قبل است کقوله و کان ورائهم ملک ای امامهم و قوله و الارض بعد ذلك دحیها ای قبل ذلك. ان الارض. مجاهد و ابو العالیه گفتند مراد زمین بهشت است یعنی ما در بزبور بنوشتیم پس از آنکه در این کتاب ذکر نوشته بودیم که زمین بهشت بمیراث بندگان صالح را باشد بیايه قوله. وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض نبوءه من حيث نشاء. عبدالله عباس گفت زمین دنیا خواست یعنی ما حکم کردیم که زمین دنیا بمیراث بندگان صالح دهیم و ذلك قوله. لیظهره علی الدین کله. و هب متبه گفت در چند کتاب خوانده ام از کتب اوایل که خدا بتعالی گفت من زمین بمیراث صالحان امت دهم و این قول باقر است علیه السلام و اصحاب ما باین آیت استدلال کرده اند بر خروج مهدی علیه السلام و وجه استدلال آنکه گفتند خدا بتعالی گفت من در کتاب اوایل نوشته ام یکی از پس دیگری و بر پیغمبر مقدم فرستاده که من جمله زمین را برای آنکه لام تعریف جنس است و استغراق را باشد و از اطلاق اوجز زمین دنیا نشانند بمیراث بینندگان صالح دهم و اطلاق قدیم تعالی در حق شخصی لفظ صالح دلیل بر عصمت او کند برای آنکه یکی از ما که تزکیه غیری کند آن باشد که گواهی دهد بر صلاح ظاهر او برای آنکه باطنش نداند و بر آن مطلع نباشد چون خدا بتعالی این تزکیه کند دلیل عصمت مزکی باشد برای آنکه او عالم است بظاهر و باطن و مطلع بر اسرار و نهانی و در امت کس بعصمت ائمه نکفت و اثبات معصومی نکرد جز امامیان پس از این وجه دلیل کند بر آنکه مراد بآیت معصومین باشند اگر گویند صالحین جمع است و او یکی است جواب کوئیم برای توقیر و تعظیم واحد را بلفظ جمع برخوانند ذکر آنکه روا بود که مراد او باشد و جماعتی از اصحاب او چرا که عصمت او معلوم باشد بدلیل و عصمت ایشان مجوز ما را معلوم نباشد از جهت آنکه بر تعیین ایشان دلیلی نیست. ان فی هذا لبلاغ لقوم عابدين. حقه تعالی گفت در این یعنی در اینکه رفت از اهلاک کفار و ازاله مؤمنان و گفته اند هذا اشارت است بقرآن در او بلاغی و وصولی و رسیدنی هست بمراد و مقصود گروهی خدای پرستان را آنکه گفت. و ما ارسلناک. و ما نفرستادیم نورا ای محمد جز رحمت و بخشایش جهانیان و در آیه دلیل است بر بطلان قول مجبره آنجا که گفتند خدایرا بر کافر هیچ نعمتی نیست خدا بتعالی میگوید تو رحمت و نعمت جهانیان و وجه آنکه رسول نعمت است و رحمت بر کافران آست که وجود او و دعوت اولطف است ایشانرا و آنچه ایشان اجابت دعوت او نکنند از ایشان است نه از او و ذکر آنکه بوجود او عذاب استیصال از ایشان برداشتن و این قول عبدالله عباس است. قل انما یوحی الی. بگو ای محمد که وحی میکنند بمن اینکه خدای شما یشا یک خداست. فهل انتم مساهلون. شما باین وحی ایمان خواهید آوردن و آنرا اقیاد نمودن. فان تولوا. اگر برگردند این کافران. فقل. بگوی ایشان را که من خبر دادم

شما را و ایدان و اعلام کردم و اذار و انذار کردم . فاستوينا في العلم على سواء . اي على سوية بر راستی و انصاف و حق گفته اند على سواء . مراد آنستکه تخصیص نکردم قومی دون قومی بر راستی بی میل و محاباهمه را اعلام کردم و گفته اند معنی آنستکه شما ندانید و ندانستید مرا من شما را اعلام کردم تا شما نیز ایمان آرید تا با یکدیگر راست باشیم در علم و گفتند استوينا في الايمان . تا شما نیز ایمان آرید تا با یکدیگر راست باشیم در ایمان . و ان ادري . المعنى وما ادري و من ندانم که اینک شما را وعده میدهند از قیام ساعت دور است یا نزدیک گروهی گفتند این آیت منسوخ است بقوله و اقرب الوعد الحق این درست نیست برای آنکه نسخ در اخبار نشود و ذکر آنکه تاریخ منسوخ باید تا مقدم بود بر تاریخ ناسخ و اینجا تاریخ معلوم نیست ذکر آنکه جمع ممکن است میان این هر دو آیت از آنکه اول محمول بود بر اجمال و اعمال و دوم بر تعیین وقت در اول گفت و اقرب الوعد الحق یعنی باضافت با گذشته نزدیک است که بیشتر شد و کمتر ماند و از آنجا رسول را گویند که مبعوث است بین یدی الساعة و مراد بآیه دوم آنست که من ندانم که کی خواهد بودت و چند مانده است بآن . انه يعلم الجهر من القول . او یعنی خدایتعالی داند آنچه شما آشکارا کردید و آنچه پنهان دارید نیز داند . و ان ادري . المعنى وما ادري ان بمعنى ما نافية است . لعله همانا آن یعنی تأخیر عذاب کنایاتی است عن غیر مذکور همانا این تأخیر عذاب از شما . فتنة . اختبای است تا شما را خالص کنند چنانکه آتش زر را . و متاع الى حين . و تمتعی است تا بوقت آجال شما . شعبی گوید چون امام حسن بن علی علیهما السلام کار بمعویه علیه اللعنه تسلیم کرد بمعویه گفت خطبه کن تا مردمان از اینحال با خبر شوند او خطبه کرد و در او حمد و ثنای خدای کرد آنکه گفت ان اکیس الکیس التقی و احق الحمق الفجور و ان هذا الامر الذی اختلفت فيه انا و معویه اما حق لغیری کان احق به و اما حق کان لی فترکته طلبا لصلاح الامة آنکه این آیه بر خواند و ان ادري لعله فتنة لکم و متاع الى حين . قل رب احکم بالحق . بگو ای محمد بار خدایا حکم کن میان من و این کافران بحق و خدایتعالی حکم جز بحق نکند در این چند وجه گفتند یکی آنکه رسول را بآن تعبد بود تا او را بر آن ثواب باشد چنانکه ما را در دعا کردن رسول را من قولنا اللهم اعل درجته و تقبل شفاعته و ابغته مقاما محمودا یغبطه به الاولون و الاخرون و این دعائی است که اگر ما نگوئیم خدایتعالی خود بکند اما ما را در آن نفع لطف است و ثواب وجهی ذکر آنکه بحق عذاب خواست و معنی آنکه احکم علیهم بالعذاب خدایتعالی این دعا اجابت کرد تقبال روز بدر بیانه قوله ربنا افتح بیننا و بین قومنا بالحق قتاده گفت رسول علیه السلام چون بکار زاری حاضر آمدی گفتی رب احکم بالحق و بعضی دیگر گفتند معنی آنستکه رب احکم حکمك الحق قراء را در آیه خلاف است حفص خواند قال رب علی الخبر و ذکر مفسران قل علی الامر و ابو جعفر خواند رب احکم بضم با اتبع الضمة الضمة و باقی قراء رب بکسر با ابقاء علی اصله و یعقوب خواند ربی احکم بالحق بر افعّل تفضیل بفتح الف و رفع میم چنانکه جمله باشد از مبتداء و خبر یعنی خدای من حاکم تر است بحق . و ربنا الرحمن

المستعان علی ما تصفون . و خدای ما بخشاینده و یاری خواسته است از او بر آنچه شما میگوئید و وصف میکنید ابن ذکوان عن ابن عامر خواند علی ما یصفون بابا خبرا عن الکفار و باقی قراء بقاء خطاب . سورة الحج . قتاده گفت ابن سوره مدنی است الا چهار آیه که بمکه فرود آمد من قوله و ما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الى قوله عذاب مقیم . مجاهد گفت و عباس ابن ابی ربيعة که جمله مدنی است و او هفتاد و هشت آیه است در کوفی و شش در مدنی و پنج در بصری و هزار و دویست و نود و یک کلمه است و پنجاهزار و هفتاد و پنج حرف است و روایت است از ابوامامه از ابی کعب که ابی کعب گفت که پیغمبر علیه السلام گفت هر که سورة الحج بخواند خدایتعالی بعدد هر کسی که حج و عمره کرد از گذشتگان و ماندگان او را حجی و عمره بنویسند .

سورة الحج ثمان و سبعون آية و هي مدينة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بنام خداوند بخشنده مهربان

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ

ای گروه مردم به پرهیزید و در کارتان از تحقیق زلزله رستخیز چیز بزرگ است روزیکه بینید آنرا بیخبر شود

كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَ مَا هُمْ

هر شیر دهنده از آنچه شیر داده و می نهید هر صاحب باری بارش را و بینی مردمان را مستان و نباشند

بِسُكَارَى وَ لَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ * وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ

مستان و لیکن شکنجه خداوند سخت است و از مردم کسی است که کارزار کند در راه خدا بغیر دانش

وَ يَتَّبِعُ كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ * كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَ يَهْدِيهِ

و پیروی کند هر شیطان سرکش را نوشته شد بر او آنکه هر کس تبعیت کرد او را پس بتحقیق او گمراه کند او را و هدایت کند

إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ

اورا بسوی شکنجه سوزناک ای گروه مردمان اگر باشید در شکی از بعث پس بتحقیق ما آفریدیم شما را

مِّن تَرَابٍ * ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَ غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ

از خاک پس از نطفه پس از خون بسته پس از گوشت خائیده خلق شده و غیر خلق شده تا روشن نمایم

لَكُمْ وَ نُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِنَبْلُوَكُمْ

برای شما و قرار دهیم در رحما آنچه را خواهیم تا مدت نام برده پس بدر آوریم شما را کودکی پس تا برسید شما

أَشَدَّكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّىٰ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن

رشد شما را و از شما کسی است که میزد و از شما کسی است که باز گردد بسوی پستی تر عمرها تا آنکه نداند از

بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَ تَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ فَهَبْرَتْ وَ رَبَتْ وَ أَبْتَلَيْتُمُ

پس دانائی چیز را و بینی زمین را افسرده پس چون فرستادیم بر آن آبرو جنب و افزونی یافت و رویانید

مِّن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَ اللَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَ أَنَّهُ عَلَىٰ

از هر صنفی خوش نما ایست بسبب آنکه خدا اوست حق و آنکه زنده کند مردگان را و آنکه او بر

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَ أَنَّ اللَّهَ يُبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ *

هر چیز تواناست و آنکه رستخیز آمد نیست شکی در آن و آنکه خدا برانگیزد هر کرا در قبرهاست

وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ * ثَانِي

و از مردمان کسی است که کارزار کند در راه خدا بغیر دانش و نیست هدایتی و نه کتاب روشن منحرف کننده

عَظِيمٍ لِّيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ نُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ

جانبش را تا گمراه کند از راه خدا مر او را است در دنیا رسوائی و میچشانیم او را روز رستخیز شکنجه سوزناک را

ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِّلْعَبِيدِ * وَ مِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ

ایست بسبب آنچه پیش داشته دستانهای تو و بتحقیق خدا نیست ستکار مرشدگان را و از مردم کسی است می پرستد خدا را

(علی)

عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصَابَتْهُ فَتَنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ

بر طرفی پس اگر رسید او را خوبی آرام دل شود بآن و اگر رسید او را آزمایشی بر میگردد بر رویش

خَسِرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ * يَدْعُوا مَن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُ

زیان کرد دنیا و آخرت را ایست آن زیانکاری آشکارا میخواند از غیر خدا آنچه را که نذر رساند او را

وَ مَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ * يَدْعُوا لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مَن نَّفَعَهُ لَيْسَ

و نه سود بخشد او را ایست آن گمراهی دور میخواند کسی را که گزند او نزدیکتر از سوداوست هر آینه بد

الْمَوْلَىٰ وَ لَيْسَ الْعَشِيرُ * إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ

دوستدار و بدست ما شریست بتحقیق خدا در آورد آنانرا که گرویدند و کردند کار شایسته بهشتا را که

تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ * مَن كَانَ يَظُنُّ أَن لَّنْ

روانست از زیر آن نهرها بتحقیق خدا میکند آنچه را میخواست که باشد که گمان کند که نه

يَنْصُرُهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ

یاری کند او را خدا در دنیا و رستخیز پس باید دراز کشد برشته بسوی آسمان پس ببرد پس بشک

هَلْ يَذْهَبْنَ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ وَ كَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَ أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي

آیا میبرد کید او را آنچه را بخشم آورد و اینچنین فرو فرستادیم آنرا آیتهای روشن و بتحقیق خدا راه مینماید

مَن يَرْيَدُ

هر کرا میخواهد

قوله تعالى يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الْآيَةُ

قدیم تعالی مکلفانرا در این آیت تخویف و

تهدید کرد و گفت ای مردمان و در تحت این خطاب مرد وزن و مؤمن و کافر و بنده و آزاد

و کودک و بالغ و دیوانه و عاقل در آید جز که دیوانه و کودک را از آن بیرون برند بدلیل عقل و

این دلیل است بر آنکه کفار مکلفند اتقوا ربکم بترسید از خدای خود یعنی از عقاب و

سلطوت او و پرهیزید از معاصی او ان زلزلة الساعة شیء عظیم که زلزله قیامت چیزی

عظیم خواهد بود و زلزله و زلزال شده حرکت باشد بر حالی حایل و اصل او من قولهم زلّت

قدمه آنکه آنرا مضاعف کردند و در آیت دلیل است بر آنکه معدوم را شی خوانند برای

آنکه آن معدوم است و خدا تعالی آنرا شی خواند یوم ترونها آنروز که بینی قیامت را

ضمیر راجع است با زلزله ساعات یا با ساعت تذهل مشغول گرداند این قول عبدالله عباس است

ضحاک گفت دل خوش گرداند مقاتل حیث گفت فراموش کند یقال ذهلت

عن الشیء واشتغلت بغيره و ترکته اذهل اذهولا و اذهل الشیء اذهالا قال صحاب قلبه یا عزا

و کاد بذهل کل مرضعة هر زنی شیر دهنده را از آن فرزند که شیر میدهد او را فراء

و کوفیان گفتند شاید تا گویند امرئ مرع لجاها و كذلك حیض و طاهر و طاعت برای آنکه

مختص است بزنان و در مردان این معنی نباشد زجاج گفت و جماعت بصریان که چون

بر فعلی بنا کنی گوئی ارضعت فهمی مرضعة و چون بصفی لازم کنی گوئی مرع ای ذات رضاع

علی طریق النسب و بعضی دیگر گفتند مرضعة آنرا گویند که فرزند خود را شیر دهد و چون

(فرزند)

فرزند دیگر را شیر دهد او را مرضع گویند و این فرق وجهی ندارد از این جهت و معتمد قول بصریان است این برسمیل تهویل و تعظیم قیامت گفت. و تضع کل ذات حمل حملها. و هر زنی که آستن باشد و بار دارد بار بنهد و بچه بیفکند بی وقت از هول آنروز و این عبارت است از شدت و سختی آنروز نه آنکه آنجا حامل و مرضعی باشد. و تری الناس سکری. و مردمان را مست بینید از ترس و مست نباشند از خمر و گفتند معنی آنست که مردمان را چون مستان بینند از دهش و حیرت و غفلت و بر حقیقت مست نباشند و در شاد ابو ذر عقیل بن عمر بن جریر خواند و تری الناس بضم تا و نصب سین علی معنی تطلق الناس سکری. کوفیان خوانند الا عاصم سکری بی الف در هر دو جای و باقی قراء سکری خوانند بالف بر جمع آنکه سکری خواند برای تأیید جمع خواند که فعلی صفت مؤنث باشد در آن که مذکر او فعلا بود کسکران و غضبان و آنکه سکری خواند بجمع برای آنکه صفت جمعی بسیار است و این لفظ جمع است ککسلان و کسالی. ولیکن عذاب الله شدید. ولیکن عذاب خدای سخت باشد عمران بن حصین و ابو سعید الخدری روایت کردند که این آیهها در شبی آمد که رسول علیه السلام در غزاة بنی المصطلق بود و آن قبیله بودند از بنی خزاعه و مردم در راه رو بودند رسول علیه السلام بفرمود تا بانگ کردند و مردمان بایستادند رسول علیه السلام این آیهها بر مردمان خواند مردم همه بگریستن آمدند چون در روز آمدند کس زین باز نگرفت و خیمه نزدند و دیک نخفتند و بعضی میگریستند و بعضی دگر دلتنگ بنشستند رسول علیه السلام گفت دانید این روز چه روز باشد گفتند خدایتعالی و پیغمبران عالمترند گفت آنکه که خدایتعالی آدم را گوید برخیز و فرزندان گروه دوزخی را بدوزخ فرست او برخیزد از هزار کس نهصد و نود و نه را بدوزخ فرستد و یکی را بهشت این حدیث سخت آمد بر مسلمانان بگریستند و گفتند یا رسول الله ناجی که خواهند بود گفت اشروا و قاربوا و سددوا با مژده باشید و بامردم نزدیک باشید و با صداد باشید که با شما دو خلق هستند که ایشانرا کثرتی عظیم است آنکه گفت من امیدوارم که ربع اهل بهشت شما باشید ایشان تکبیر کردند و شکر گذاردند آنکه گفت امیدوارم که دو بهر از اهل بهشت شما باشید آنکه گفت جمله اهل بهشت صد و بیست صف باشند هشتاد صف امت من باشند و مسلمانان در جنب کافران چنان باشند که خالی بر پهلوی شتری یا موی سیاه بر گاو سفید آنکه گفت از امت من هفتاد هزار بهشت روند بی شمار. عکاشة بن مخض برخاست و گفت یا رسول الله دعا کن تا من از جمله باشم گفت تو از جمله ایشان باشی مردی از انصاری برپای خاست و گفت یا رسول الله دعا کن تا من از ایشان باشم گفت سیفک بها عکاشة تو را باین سبق برد عکاشة قوله و من الناس من یجادل فی الله. گفت از مردمان کس هست که او در خدایتعالی مجادله و مخاصمه و خصومت میکند. من تبعیض راست و من نکره موصوفه است آیه در شأن نصر بن الحارث که او بسیار خصومت کردی با رسول و گفتی فرشتگان دختران خدایند و قرآن فسانه پیشینیان است و خدای قادر نیست بر احیاء موتی خدایتعالی بیان کرد که او این جدل که میکند در حق خدایتعالی بی علم میکند. و یتمع کل شیطان مرید. و تابع است مردیوی ستمه (۱) دارد

(۱) ستمه بکسر اول مردم درشت و قوی هیکل و دلیر را گویند برهان

عاصی را و تمرّد سرکشی باشد و منه قوله. من کل شیطان مارد. بر آن شیطان نوشته اند که هر کس که با او توکل کند شیطان او را از راه دین گمراه نکند و از ره بهشت او را راه نماید بدوزخ و عذاب آتش آنکه خطاب کرد با منکران بعث و نشور و گفت. یا ایها الناس ان کفتم فی ریب من البعث. ای مردمان اگر شما در شکید از آنکه شما را زنده خواهند کرد چرا اندیشه نکنید که ما شما را اول از خاک آفریدیم یعنی پدر شما آدم را. ثم من نطفة. آنکه فرزندان او را از نطفه آفریدیم نطفه آن آب معروف است که خدای از او فرزند آفریند و اصل او آب اندک باشد من نطف اذا قطر. ثم من علقه. آنکه از خونی بسته برای آنکه آب در رحم از پس چهل روز خونی بسته شود. ثم من مضغه. آنکه گوشت خائیده برای آنکه پس از چهل روز آن علقه جنین شود. مخلقة و غیر مخلقة. یعنی ممکس و نشو کرده باشد و بعضی نباشد. عبدالله عباس گفت نامة و غیر نامة یعنی سقط. مجاهد گفت مصورة و غیر مصورة. لنبین لکم. اینهمه برای آن تا بیان کنیم شما را که اصل شما از چیست و ما چگونه آفریدیم شما را. عبدالله مسعود گفت چون نطفه در رحم افتد خدایتعالی فرشته بر آن گمارد و او گوید بار خدایا مخلقه یا غیر مخلقه این تمام بودنی است یا نه اگر گویند غیر مخلقه تمام نخواهد بودن رحم آنرا بیندازد و اگر گویند مخلقه این تمام خواهد شد گوید بار خدایا ترینه خواهد بود یا مادینه رزقش چیست اجلش کیست سعید است با شقی او را گوید برو بلوح محفوظ از آنجا نسخه کن آن فرشته بیاید و نسخه کند آنرا تا با آخر صفات او تا بیان کنیم. لنبین لکم. کمال قدرت ما و غرایب حکمت ما در گردانیدن اصل خلقت شما با طوار و انواع. و تفرقی الارحام. عاصم خواند و تقر بنصب عطا علی قوله لنبین تا بیان کنیم و قرار دهیم در رحم آنچه خواهیم تا بوقتی معین. مسعی. نام برده و باقی قراء خوانده اند و تقر بر رفع علی الاستیفاف المعنی نحن تقر و ما قرار دهیم آنچه خواهیم در رحمهای زنان تا بوقت ولادت و آن اجلی بود مسعی. ثم نخرجکم طفلا. آنکه شما را برون آوریم از شکم مادران طفل خرد و طفل بلطف واحد گفت با آنکه حال است از جمع برای آنکه عرب واحد بجای جمع گویند در بعضی مواضع چنانکه گفته اند. ان العواذل لیس لی بامیر. و لم یقل امراء. ابن جریج. گفت تشبیها بالمصدر کعدل و روز و قيل تشبیها بالخصم و الضیف. ثم لتبلغوا اشدکم. پس برای آن تا شما باشد خود رسید یعنی بکمال خلق و تمام عقل و نهایت قوت و اشد جمع شد باشد کفلس و افلس و قيل جمع شد کود و اود بقال هوودی و القوم اودی و قيل جمع شده کنعنة و انعم و این از جموع قلت است. و منکم من یتوفی. و از شما بهری آن بوده که او را وفات دهند و جان بر دارند و من تبعیض راست و من نکره موصوفه است اما بکودکی یا بجوانی بمیرد یا پیش از بلوغ باشد. و منکم من یرد الی ارض العمر. و بهری از شما آن باشند که ایشانرا رد کنند باز در آن و خسیس تر عمری و آن حالت پیری و خرفی باشد و خداوند تعالی پیری را ارض العمر خواند برای آنکه حالت ضعف و عجز و نقصان عقل و تن باشد و از پس آن مرد صلاح نفس

امید ندارد و داند که آخر عمر است و هر چه روز آید نقصان زیادت خواهد بود و از اینجا گفتند الشَّيْبُ احد الميَّتين ييري یکی است از دو مرگ و قال بعضهم الشَّيْبُ احد الميَّتين تقدَّمت اولهما و تأخرت اخرهما . لکنیلا يعلم من بعد علم شيئا . لام عاقبت راست بر آن تأویل که گفته ایم تا کار او بجائی باز آید که هیچ نداند پس از آنکه دانست و آن از نقصان فهم و عقل و ذکر او باشد که او را کم شود و نسیان بر او غالب شود . و تری الارض ها مدة . و تو ای محمد یا ای مخاطب زمین را خشک و پژمرده بینی یقال همدت الدَّار تهمد همودا اذا صارت رمادا . و همد الثَّوب همودا اذا بلی و خلق و قال الاعشى . قالت قبيلة ما لجسمك شاحبا . واری ثيابك باليات همدا . و روا بود که این خطاب با رسول بود یا مخاطبی هر که باشد برای آنکه این بر سبیل مثل فرمایند . فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت . و چون آب باران باو فرو فرستیم بجنبید چون کسی که حرکت با نشاط کند و اهتزاز حرکت مرد شادان باشد با بشاشت یقال اهتز لسکذا اذا قام الیه نشیطا فرحابه آنکه درجاء بر سبیل تشبیه استعمال کنند قال الشاعر . و تاخذہ عند المکارم هزة . کما اهتزت تحت البارج الفصن الرطب . و رتب . ای ارتفعت و زادت که زمین عقیب برف و باران چون خوش شود بر آید بماند خیر چنانکه پای باو فرو شود . و انبتت من کل زوج بهیج . و برویاند از هر جنس و صنف گیاه و نبات نیکو و این مثلی است که خدایتعالی بزد برای عرب که منکر بودند و مستبعد بعث و نشور را و میگفتند چگونه ممکن باشد که ما پس از آنکه مرده باشیم و پوسیده گشته و با خاک برابر شده ما را اعادت کنند و زنده کنند و این را محال میدانستند خدایتعالی گفت در این چه تعجب و استبعاد است نه هر سال زمین بفصل زمستان مرده شود چنانکه هیچ نبات نرویاند و اگر همه آبهای جهان در او بندند باز آنکه که وقت باشد و فصل ربیع شود ما باران باو فرو فرستیم تا چون زنده شود پنداری بر خود بجنبید و نشاط نبات کند و انواع نبات پدید آید از او و هم آن خدای این کند و باین قادر است قادر است بآنکه شما را زنده کند پس از آنکه مرده باشید و پوسیده و خاک گشته آنکه این آیه را بیان کرد و گفت . ذلك بان الله هو الحق . این برای آنست که خدایتعالی حق است و وجود او درست است و کمال قادری او محقق است و او قادر است بر آنکه مردگان را زنده کند بل هر چه مقدرات است او قادر است از هر جنسی علی مالا نهاییه له . و ان الساعة آتیة . و نیز بدانید که قیامت آمدنی است و در اوشکی نیست و خدایتعالی زنده خواهد کرد آنانرا که در گور رها کنید . و من الناس من یجادل فی الله بغیر علم و لا هدی و لا کتاب منیر . آیت در باب نصر بن الحارث آمد گفت از مردمان کس هست که جدل میکند و خصومت در خدایتعالی بی علمی که او را هست . و لا هدی . بی بیانی و بی حجتی که دارد بی کتابی روشن . ثانی عطفه . بر گردانیده پہلو و این عبارت باشد از دو چیز یکی تکبیر یقول العرب جاء فلان ثابیا عطفه اذا جاء مستکبرا متجبرا . و نیز عبارت باشد از عدول و اعراض و الثنی الصف و العطف الجنب و نصب او بر حال است از فاعل و در آیه هر دو وجه محتمل است و نظیره قوله تعالی و اذا تتلی علیهم آیاتنا و لی مستکبرا .

و قوله لووا رؤسهم و رایتهم یصدون و هم مستکبرون . لیضل عن سبیل الله . تا که همراه کنند مردمانرا از راه خدای آنکه گفت . له فی الدنیا خزی . او را در دنیا خزی و ذلی و هوایی و هلاکی باشد و آنروز بدر بود . و نذیقه یوم القیمه عذاب الحریق . و روز قیامت بجشانیم او را عذاب دوزخ . ذلك بما قدمت یداک . ذلك اشارت است بآنچه رفت از خزی دنیا و عذاب آخرت گفت این برای آنست و بسبب آنکه دستهای او تقدیم کرد و این مبالغه است در اضافه فعل باو و این آیات و امثال این دلیل است بر بطلان مذهب مجبیره که گفتند ثواب و عقاب معلل نیست و خدایتعالی فاعل فعل بندگان است و افعال ما بسایر وجوه و حقایق بخدایتعالی تعلق دارد که خدایتعالی جزاء معلل کرد و اضافه فعل با بنده کرد علی ابلاغ الوجوه و ان الله لیس بظالم للعبيد . و خدایتعالی ظلم نکند بر بندگان که ایشانرا مواخذه کند بر فعل خود یا فعلی که ایشان نکرده باشند و بر قاعده مجبیره هیچ ظلم در جهات نباشد الا که خدای کرده باشد چو هیچکس بر احداث و انشاء آن قادر نیست و چون اندیشه کنی از راه عقل و شرع روشن شود که خدایتعالی بر هیچ کس ظلم نکند و نکرده است اما مجبر بر خدایتعالی ظلم میکند بآنکه اضافه میکند باو آنچه باو لایق نیست فیکانه ظلمه بان ظلمه پنداری ظلم کند براو باضافه ظلم براو چو ظلم وضع الشيء فی غیر موضعه باشد و او تعالی علوا کبیرا نه موضع ظلم است بلکه موضع عدل است و فضل اگر با بنده کار باستحقاق کند جز عدل نکند و هیچ ظلم نکند و اگر از عدل بگذرد جز فضل نکند ظلم را باو راه نیست و اضافه ظلم را باو هیچ وجه نیست . سبحانه و تعالی عما یقولون علوا کبیرا . و من الناس من یعبد الله علی حرف . آیه در شأن جماعتی اعراب آمد که بمدینه آمدند و ایمان آوردند ایمان مجازی بزبان اظهار ایمان کردند و بدل بر کفر بودند ایشانرا علمی نبود از آنکه ایشانرا نظری نبود که سبب علم باشد آنکه اگر ایشانرا نکتی نرسیدی و بیماری و آفتی و نقصان مالی و مال ایشان زیادت شدی و اسباب ایشان بجه نیکو آوردی و زنان ایشان پسری زادندی گفتند این محمد مبارک مردی است و این دین او حق است و ما را بر این دین بودن صوابست و سود و اگر بر خلاف این بودی . و هوای مدینه موافق نیامدی و بیمار شدندی و اسباب و اشتراک ایشان بعضی بمردندی و زنان ایشان دختران زادندی گفتند این محمد نا مبارک مردی است و این دین او اصلی ندارد و ما تا در این دین آمدیم جز زیان و نکبت نیست ما را بر کشتندی فذلك قوله . فان اصابه خیر اطمان به . ای سکن الیه . و ان اصابه فتنة . ای نکتة و بلیة و افة و مرض فی المال . انقلب علی وجهه . ای ارتد عن اسلامه بعد ما اظهره و رجع کافرا و قوله . علی حرف . ای علی جانب و شفاغیر مطمئن و لا مستقیم چون کسی که بر طرف چیزی باشد در میان آن کار نشده باشد و الحرف الجانب و منه حرف البئر و حرف النهر . مجاهد گفت علی شک و بعضی دگر گفتند علی ضعف من الاعتقاد والبصيرة . بعضی دگر گفتند علی لون واحد فی طلب مقصوده بر يك رنگ و همه آنکه طالب مقصود خود باشند شا کر نباشند در سرا و صابر نباشند در ضراء بعضی دگر گفتند این کنایات است از نفاق یعنی یعبد الله بلسانه دون قلبه . خسر الدنیا والاخرة . یعقوب و حمید

و اعرج خواندند خاسر الدنيا والاخرة على وزن فاعل نصبا على الحال و جزا الاخرة بالاضافة
او دنيا و آخرت زبان دارد یعنی نه دنيا بود او را و نه آخرت برای آنکه در دنيا منکوب باشد و
در آخرت معذب. ذاك هو الخسران المبين. این زبانی است آشکارا که پوشیده نیست آنکه
گفت: بدعوا من دون الله. میخواند این مدبیر منحوس کافر بدون خدای جهادی را که او را
زبان نکند و نتواند کرد و سود نیز نتواند کرد. ذاك هو الضلال البعيد. این گمراهی است دور
یعنی بغایت دور از رشاد. يدعو لمن ضره. کسی را میخواند و میپرسند که زیانتی نزدیک تر
از سود است یعنی آن بتانرا که میپرسند برای آنکه او خود قادر نیست بر سود و از عبادت ایشان
او را در دنيا و آخرت زبان خواهد بود بخزی و عقاب. لبئس المولى. بد خداوندکاری است
بت ایشانرا. و لبئس العشير. و بد همسازی است و گفتند مولى بمعنی ناصر است اینجا و
گفته اند ولى و دوست و گفته اند ابن العم است یعنی بد پسران عمند آنانکه دعوت میکنند
پسران عم خود را با کفر قوله. يدعو لمن ضره. و نحوین در این لام خلاف کردند بعضی
گفتند صله است و زیاده و التقدير بدعو من ضره. و بعضی گفتند تا کید است در بیان آنکه
مضرت او بیشتر از منفعت است و این حال مؤگد و بلیغتر است و اینمعنی سخت ظاهر است لام
برای آن آورد بعضی دیگر گفتند جواب قسمی مضر است ای يدعو رالله لمن ضره اقرب من
نفعه بعضی دیگر گفتند بدعو بمعنی يقول است چنانکه عنتره گفت. بدعون عنتره الرماح كانوا.
اشطان بر فی لیان الادم. ای بقولون با عنتره و خبر محذوفی باشد و التقدير يقول لمن ضره
اقرب من نفعه الهة او اله. و بعضی دیگر گفتند بدعو از صلة ضلال است یعنی ذاك هو الضلال
البعید الذى بدعوه. آنکه ابتدا کرد و گفت. لمن ضره اقرب من نفعه. و محل او رفع بود
بر ابتداء و خبر او لبئس المولى و لبئس العشير باشد و گفتند کلام بر تقدیم و تاخیر است یعنی
لمن ضره اقرب من نفعه بدعو بر ابتدا و خبر و بعضی دیگر گفتند این بر تکرار است علی سبیل
التأکید و التقدير بدعو لمن ضره اقرب من نفعه بدعو آنکه دوم بیفکند و اکتفا باول کرد. و
بعضی دیگر گفتند باین تاویلات متعسف حاجت نیست چو این در کلام عرب شایع است و قد سمع
عنهم اعطيتك لما غیره خبر منه و عنده لما غیره خیر منه والعشیر فعیل بمعنی مفاعل ای المعاشر
و الخلیط و الصاحب بد رفیق و هم ساز است بتان ایشانرا. ان الله يدخل الذين امنوا. آنکه
چون ذکر کافران و احوال ایشان و معبودان ایشان بگفت احوال مؤمنان بگفت و نواب ایشان
گفت خدایتعالی مؤمنانرا که عمل صالح کنند ببشتهائی برد ایشانرا که در زیر درختان آن
جویها روان باشد که خدایتعالی هر چه خواهد کند او را مانعی و منازعی نباشد در آنچه کند
چو کس ممانعت او نتواند کرد و منازعت او را قوت ندارد و بر او اعتراض نرسد کس را چو افعال
او همه حکمت و صواب باشد بر وجه مصلحت علی احسن ما یمکن. قوله من كان یظن ان لن
ینصره الله فی الدنيا والاخرة. گفت هر که گمان برد که خدایتعالی نصرت کند او را مفسران خلاف
کردند در این ضمیر فی قوله. ینصره الله فی الدنيا والاخرة. راجع با کیست بیشتر مفسران
گفتند راجع است با رسول علیه السلام. فلیمدد بسبب الی السماء. گو بکش پاره رسن از آسمان

خانه خویش. ثم لیقطع. آنکه ببر و گویند که کید او غیظ و خشم او ببرد یا نه و معنی
آیت آنستکه هر کس که گمان برد که خدایتعالی بیغمزش محمد را نصرت نخواهد کرد در دنيا
و آخرت کو رسنی در سقف و آسمان خانه خود افکن و خود را از او در آویز بگلو پس ببر او
را و بنکر تا کید او خشم او را ببرد یا نه و این چنان باشد که ما گوئیم کسی که او کاری
نتواند دید و از آتش خشم آید و نتواند آنرا تغییر و تبدیل داد این کار چنین خواهد بود اگر
تو را با این خوش نیست رسنی در افکن و خویشتن بیاویز آنکه رسن ببر تا بر زمین افی و بنکر
تا باین کید بهیچ کس زبان باشد جز تو. این زید گفت مراد بسماء آسمان حقیقی است یعنی
که هر کس که بدارد که خدایتعالی محمد را نصرت نخواهد کرد کورسنی از آنجا که اوست
بآسمان کش و از آن راه بآسمان رو و ماده آن قطع کن و باز بر چه ماده نصرت و خذلان
از آسمان است آنکه کو بنکر تا کید او غیظ او ببرد یا نه و گفت این آیه در جماعتی آمد از
بنی اسد و بنی غطفان که ایشان از اسلام تقاعد کردند و گفتند ما ترسیم که نباید که محمد را
نصرت نکنند اگر ما در دین او شویم آنچه از میان ما و جهودان هست از مخالفت زنده شود
و چیزیکه ما را از ایشان است منقطع شود باین خیر ترسیم من کلا الطرفین بر زبان باشیم
خدایتعالی این آیه فرستاد و گفت هر که این گمان میبرد کو این معامله کن تا خود سود
دارد او را یا نه. مجاهد گفت ها راجع است با من و معنی آنستکه هر که او بخدای بد گمان
باشد و ظن برد که خدایتعالی او را نصرت نخواهد کرد نه در دنيا و نه در آخرت یعنی روزی
نخواهد داد و نصرت اینجا بمعنی رزق و عطاست من قول العرب من نصرني نصره الله ای من
اعطاني اعطاء الله. ابو عبیده گفت عرب زمین باران رسیده را ارض منصوره گویند قال. فأنك
لا تعطی امرأ فوق حظه. فلا تملك السق الا لذي الغيث ناصره. ای ماطره و معطیه و معنی
آیت آنکه هر که گمان برد که خدایتعالی او را روزی نخواهد داد کو رسنی در افکن و خویشتن
بیاویز ابن عامر و ابو عمرو و رویس و ورش خواندند ثم لیقطع و ثم لیقضوا بسکون لام فی الموضعین
و قبل موافقت کرد در ثم لیقضوا و باقی قراء بکسر لام خواندند در هر دو جای اما ما فی
قوله ما یغیظ مصدري است و تقدیر آنکه هل یذهبن کیده غیظه و شاید ما موصوله باشد علی
تقدیر هل یذهبن کیده الی غیظه و بحمله علی الغیظ آنکه گفت. و كذلك. و همچنین
ما فرستادیم این قرآنی آیاتی روشن و نصب آیات بر حال است و وجه تشبیه در كذلك آنست
که چنانکه در آیات و دلالات مقدم اظهار کردیم هم چنین قرآن فرستادیم. و ان الله ینصرون
یرید. و خدای هدایت کند آنرا که خواهد. قوله تعالی
ان الذين آمنوا والذين هادوا والصائين والنصارى والمجوس والذين اشرکوا
بتحقیق کسانی که رویدند و کسانی که یهود شدند و ستاره پرستان و ترسایان و مجوس و آنانکه شرک آوردند
ان الله یفصل بینهم یوم القيمة ان الله علی کل شیء شهید * ألم تر ان
بتحقیق خدا جدائی افکند میان آنها روز رستخیز بتحقیق خدا بر هر چیز گواه است آیا ندیدی که
الله یسجد له من فی السموات ومن فی الارض والشمس والقمر والنجوم والحبال
خدا سجد میکند بر او آنکه در آسمانها و آنکه در زمین است و آفتاب و ماه و ستارگان و کوهها

وَالشَّجَرِ وَالْدَّوَابِّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ
وَدَرْخْتان وچندگان و بسیاری از مردم و بسیاری سزاوارشند و او شکنجه و هر که را سازد خدا
فَمَالَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ * هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ
پس نیست مرا و هیچ اکرام کننده تحقیق خدا میکند آنچه را میخواهد این دو گروه دشمن اند که مخصوصه کردند در پروردگارشان
فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ *
پس آنکه کافر شدند بریده میشود برای آنها لباسها از آتش ریخته میشود از بالای سرشان آب جوشان
يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ * كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ
کدامیست و بدو آنچه در شکمهای آنهاست و پوستها برای آنها گرزهاست از آهن هر چند خواهند که
يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ * إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ
بدر آید از آن از غم باز گشته شوند در آن و بچشد شکنجه سوزناک را تحقیق خدا در آورد
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَجْلُونَ فِيهَا
آنرا که گرویدند و کردند کار شایسته بهشتها را که روانست از زیرش نهرا زیور کرده شوند در آن
مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ * وَهُمْ فِيهَا مِنْ ثَمَرَاتٍ
از دست برنجها از طلا و مروارید و لباس آنها در آن ابریشم است و هدایت شده اند بیابانها از
الْقَوْلِ وَهُمْ فِيهَا إِلَى صَرَاطٍ الْحَمِيدِ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
کفتار و هدایت کرده شدند بسوی راه ستوده و تحقیق کسانی که کافر شدند باز میگرددند از راه خدا
وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ
و مسجد الحرام آنکه قرار دادیم آنرا برای مردم یکسان است مقیم در او و وارد شوند و هر که خواهد در او
بِالْحَادِ يُظْلَمُ نَذْفُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ * وَادْبُواْنَا لَأَبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا
عدول از حق را بستم میچنانکه او را شکنجه دردناک و چون جایگاه دادیم برای ابراهیم مکان خانه را که نه
تُشْرَكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ
شریک گیر به من چیزی را و پاکیزه گردان خانه مرا برای طواف کنندگان و ایستادگان و رکوع کنندگان ساجد و نادرده مردم حج
يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ * لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ
می آیند ترا پیاده و بر هر شتر لاغر آیند از هر راه دوری تا ببینند سودهایی که برای آنهاست
وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا
و یاد کنند اسم خدا را در روزهای معلوم بر آنچه روزی گردشان از زبان بسته چهار یابان پس بخورید
مِنْهَا وَاطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ * ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا
از آن و بخورید و بد حال درمانده فقیر را پس باید از آنکه کشند کاشفشان را و باید وفا کنند نذرهایشان را و باید طواف کنند
بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ * ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَجَلْتُ
بخانه قدیم اینست و هر که بزرگ شمار در حرمتهای خدا را پس آن بهتر است برایش زرد پروردگار او و حلال شد
لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْنِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ
برای شما چهار یابان جز آنچه خوانده شد بر شما پس اجتناب کنید بلبدر را از بی پرستی و اجتناب کنید کشتار

الزَّوْرِ * خُفَّاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ
ناحق را حق گرایان را ای خدا غیر مشرکان بخدا و هر که شرک آورد بخدا پس گویا بر افتاده از آسمان
فَتَحَطَّطَهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ * ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرُ
پس بر آید او را مرغ یا فرو آید باو باد در مکانی دور اینست و هر که بزرگ شمارد علامات
اللَّهِ فَأَنَّهُمَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى
خدا پس تحقیق آن از پروردگار دلباست مر شمارست در آن بهرها تا مدتی نام برده پس محل آن بسوی
الْبَيْتِ الْعَتِيقِ * وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ
بیت قدیم است و برای هر امتی گردانیدیم قربانی کردنی را تا یاد کنند اسم خدا را بر آنچه روزی گرد آنها را
مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَانُوا مُشْرِكِينَ * الَّذِينَ
از چار یابان از گاو و شتر پس خدای شما خدای بگناه است پس او را گردن نهد و مژده ده فرو تنان را کسانی که
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِمِي الصَّلَاةِ
چون یاد کرده شود خدا ترسان شود دلباشان و صابران بر آنچه رسید آنها را و بر پا دارندگان نماز را
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْفُونَ * وَالَّذِينَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا
و از آنچه روزی دهیم آنها را بگفته کنند و شتر قربانی قرار کردیم آنرا برای شما از شعائر خدا برای شما در آن
خَيْرٌ فَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعَمُوا
خوبیست پس یاد کنید اسم خدا را بر آن صفزدگان پس چون بزمین نهاد پهلوهایش را پس بخورید از آن و بخورانید
الْقَائِمِ وَالْمُعْتَرِكِ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * لَنْ يَسْأَلَ اللَّهُ
قائم و معتبر را اینچنین رام کردیم آنرا برای شما شاید شما شکر گذارید هرگز نرسد خدا را
لِحُومِهَا وَلَا ذِمَّائِهَا وَلَكِنْ يَسْأَلُ الْقَوِي مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ
گوشتهای آن و نه خونهای آن و لیکن میرسد او را قوی از شما اینچنین مسخر کرد آنرا برای شما تا بزرگ شمارید بخدا را
عَلَى مَا هَدَيْكُمْ وَيَشْرَ الْمُحْسِنِينَ *
را آنچه هدایت کرد شما را و مژده ده نکوکاران را

قوله تعالى ان الذين امنوا حقه على كفت آنان که ایمان آوردند و بگرویدند و ما را
باور داشتند و آنکه جهود شدند و آنانکه صابی شدند بیان کردیم صابی را در سورة المائدة و
ترسایان و کبرکان و مشرکان که بر خدای شریک گفتند بقائرا در عبادت فقادده گفت در این
آیت دینها پنج است اربعة للشيطان و واحد للمرحوم چهار دیو راست و یکی خدا را و آنچه
خدا را است مسلمان است و آنچه دیو راست این چهار گانه است از جهودی و ترسانی و کبرکی و
مشرکی و گفت صابیان نوعی باشند از ایشان و خبر آن اول آن دوم است باسم و خبر فی قوله
ان الله يفضل بينهم و مثله قولهم ان زيدا ان الخير عنده لكثير و قال جرير ان الخليفة ان الله
البسه سربال ملک به ترجی الخواتیم حقه على كفت این جماعت را از مسلمانان و جهودان
و ترسایان و کبرکان و صابیان و مشرکان من فردای قیامت میان ایشان فصل کنم و در فصل دو
قول گفتند یکی آنکه حکم کنیم من قولهم الحاکم الفصل و دیگر آنکه تمیز کنیم و فرق کنیم

میان ایشان تا محق از مبطل پدید آید بخلق علم ضروری و آنکه روی محق سفید گنم و روی مبطل سیاه تا مردمان میان ایشان فرق کنند بصورت و فصل فرق و تمیز باشد میان حق و باطل بآنکه از یکدیگر جدا شود. ان الله على كل شيء شهيد. خدا بآسمان و هر که در زمین است آنچه عقلا اند سجده ایشان بر حقیقت است و آنچه جهاد است از آفتاب و ماه و ستارگان و کوهها و درختان و نا عاقلان از چهار پایان سجود ایشان از جهت ذات و خشوع و مسخر شدن خدا را با آنچه دلیل کند که آنرا صانع هستی قادر و عالم وحی و موجود و حاصل بر صفات کمال که مستحق سجده است پس چون عاقلان عند نظر در این چیزها خدا را بشناختند و بدانستند که او باین نعمتها که کرد مستحق عبادت و سجود است پنداشتی این سجده ایشان کردند از آنجا که بدعوت ایشان بود و بن در آیه اگر چه صورت او عموم است مراد او خصوص است برای آنکه ما دانیم که بسیاری از عقلا خدا را سجده نمیکنند و مذهب ما آنست لفظ من و ما و هر چه اصحاب عموم دعوی کردند که این صفت عموم است مشترك است میان عموم و خصوص و صالح است هر دو را و عموم صیغی مفرد نیست مختص باو و شرح این کرده ایم پیش از این در آیات و عید در سورة النساء و جز آن که اینجا گفت. و كثير من الناس. بسیاری مردمان نیز خدا را سجده میکنند و بسیاری را عذاب برایشان واجب است از اصرار ایشان بر کفر مجاهد گفت آنکه او سجده کند جز خدا را سایه او سجده کند خدا را و ذلك قوله و ظلّاهم بالغدو والاصال. و قوله يتقيوا ظلاله عن اليمين والشمائل سجّد الله. و كثير حق عليه العذاب. و بسیاری از مردمان عذاب برایشان واجب است برای اصرار ایشان در کفر و در آیه اضماري هست والتقدير و كثير ابي السجود فحق عليه العذاب. و واو في قوله و كثير حق عليه العذاب و او استیناف است برای آنکه حکم او مخالفت است حکم آنرا که از پیش رفت. و من بهن الله. ای و من بهن هر کرا خدای اهانت کند و خوار گرداند او را. فما له من مكرم. و کرامی کننده نباشد عامه قراء بکسر خوانند علی آیه فاعل و در شاذ ابرهیم بن ابی ملیکه خواند مکرم بفتح را علی المصدر ای فاعله من اكرام كقوله رب انزلني منزلا مباركا. ان الله يفعل ما يشاء. که خدای بکند آنچه خواهد. هذان خصمان. گفت این دو خصمند که خصومت کردند. في ربهم. در خدای خود یعنی در دین خدای و برای آن اختصاصوا گفت و اختصاصا نكفت که لفظ خصم اسمی است مشتبه بمصدر از اینجا تنبيه و جمع و تانیث نکنند او را و مثله قوله و هل اتيك نبوا الخصم اذ تسوروا المحراب. قيس بن عباد روایت کرد از ابوذر الغفاری که آیه در شش کس آمد از قریش که روز بدر با یکدیگر کارزار کردند و در حق خدای و هستی او خصومت کردند عبیده حارث و حمزة عبد المطلب و علي بن ابيطالب علیه السلام و شیبه و عتبه ابنا ربیعہ و ولید بن عتبہ و قصه ایشان رفته است در قصه کارزار بدر آنکه گفت که امیر المؤمنین گفت اول کس که روز قیامت پیش خدا بآسمان برآورد و در آید بخصومت من باشم این قول هلال بن یسار است و عطاء بن یسار. و عبدالله عباس گفت این خصوم اهل کتابند و

مسلمانان که اهل کتاب گفتند مسلمانان را که ما اولیتریم بحق برای آنکه کتاب ما پیش از کتاب شماست و پیغمبر ما پیش مقدم بر پیغمبر شماست. و منان گفتند ما اولیتریم بحق برای آنکه ما بهر دو پیغمبر و هر دو کتاب ایمان داریم و شما دانید که دین ما حق است ولیکن حسد را نمیتواند شما را که بگوئید. مجاهد و عطاء و عاصم و کلبي گفتند که مؤمنانند و کافران از هر ملت که باشند. عکرمه گفت بهشت و دوزخ است که با یکدیگر محاجه کردند دوزخ گفت ساکنان من جباران و متکبران و پادشاهان باشند بهشت گفت بار خدایا چونست که ساکنان من ضعیفان و مساکنینند خدایتعالی بهشت را گفت تو رحمت منی رحمت کنم بتو آنرا که خواهم از بندگانت و دوزخ را گفت تو عذاب منی عذاب کنم بتو آنرا که خواهم از بندگانت و هر يك از شما را ملو کنم باهلش آنکه پایه هر یکی از ساکنان بهشت و دوزخ پیدا کرد و گفت. قال الذين كفروا قطعتم لهم ثياب من نار. اما کافران را برای ایشان جامه ها ببرند از آتش و از بالای سر ایشان حمیم فرو میریزند و حمیم آب نافته گرم باشد. بصر به ما فی بطونهم بکدازند بآن حمیم آنچه در شکم ایشان باشد از احشا و امعاء. ابوهریره روایت کرد از رسول علیه السلام که او گفت چون حمیم بر سر ایشان فرو ریزند بمغز ایشان فرو شود تا به پهلوی و بشکم ایشان رسد امعاء و احشای ایشان گداخته کند و همچنین در همه اندام ایشان برود تا بقدم ایشان رسد آنکه گفت این صهر باشد باز دیگر باره با سر شوند و همچنین میکنند با او و صهر در لغت گداختن پیه بود يقال صهرت الشحم اصهر صهرا قال الشاعر. تروى لقي القى في صفصف. تصهر الشمس فلا ينصهر. وقال آخر. شك السفا فیدالشر المصطر. قوله. ولهم مقامع من حديد. جمع مقمعه و آن مقررعه باشد و ایشانرا مقامعی باشد از آهن که قمع کنند ایشانرا بآن و آن آلت قمع و قهر و زجر باشد کما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها. هر گاه که خواهند که از آنجا بیرون آیند با جای فکنند ایشانرا. در خبر است که دوزخ بهر وقت که زفر کند و بشر اهلش را چندان براندازد که از دوزخ بیرون افتند خواهند تا بروند زبانیکان باین مقامع آهن بکوبند ایشانرا و در دوزخ اندازند. و ذوقوا. در کلام محذوفی هست ای و قيل لهم ذوقوا و کوبید ایشانرا که بچشید عذاب آتش سوزنده حریق بمعنی محرق باشد کالایم بمعنی المولم و ذوق طلب ادراك طعم باشد بلهوات و لسان آنکه چون وصف بکخصم بگفت که کافر است در حدیث خصم دیگر گرفت و احوال او و جزای او و گفت. ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات. آنانرا که ایمان آوردند و عمل صالح کنند در بهشت ها ببرند که در زیر درختان آب جویها میرود. يحملون فيها نخلی. ایشان کنند و در یوشاند ایشانرا در آنجا. من اساور. در واحد او سه لغت است اسوار بالالف و سوار و سوار و جمع اسوار اساوره باشد و جمع سوار و سوار اسوره و اساور روا بود که جمع سوار بود ککراع و کوارع و شاید که جمع اسوره باشد جمع الجمع و در مصحف عبدالله مسعود اساور است و همی جمع اسوار در دستهای ایشان کنند دست برنجه از زر و فروارید گفتند زر مرصع باشد بمروارید و گفتند این دگر باشد و آن دگر و نافع و ابوبکر عن عاصم خوانند. ولؤلؤا. بنصب عطا علی محل الجار والمجرور برای

آنکه تقدیر آنستکه بچگونگی اساور ذهبیة ولؤلؤا . و باقی قرآن لؤلؤء بجر عطفاً علی ذهب و در سورة المائیکه هم این خلاف کردند بر اینوجه و حجت این آوردند که در مصاحف چنین است بالف آنکه بجر خوانند گفتند آن الف زیاده است بعدالواو و کالف قالوا و مالوا کثائی گفت بدل همزه است و یعقوب آنجا بنصب خواند و اینجا بجر اتباعاً للمصحف و گفت در مصحف اینجا الف نوشته است و در مائیکه الف نیست در مصحف . و لباسهم فیها حریر . و جامه ایشان در آنجا حریر باشد گفتند خدایتعالی حریر پوشیدن بر مردان حرام کرد در دنیا تا مشوق باشند بلبس حریر در بهشت عملی کنند که ایشانرا آنجا رساند تا حریر پوشند . و هدوا الی الطیب من القول . و ایشانرا راه نمایند بکفتار پاک و هو قول لاله الا الله چنانکه گفت الیه یصعد الکلم الطیب و گفتند مراد ایمانست و گفتند قرآنست و گفتند قولی است که در او فحش نباشد . و هدوا . راه نمایند ایشانرا برای دین خدای حمید که مستحق حمد و شکر است و فعل بمعنی مفعول . روایت کرده اند که رسول علیه السلام گفت هیچکس نیست که حمید دوست نرساند از خدایتعالی . ان الذین کفروا و یصدون . گفت آنانکه کافر شدند و مردمانرا منع میکنند از راه خدای و در عطف مستقبل بر ماضی چند قول گفتند . یکی لفظ مستقبل است و معنی ماضی و التقدير کفروا و صدوا و گفتند برای آب چنین گفت که ایشان در مقدمه کافر بودند و کفر آوردند اما صد و منع حال ایشان بود و در حال بآن مشغول بودند و لفظ مضارع که یفعل باشد صالح بود استقبال را و مثله قوله الذین آمنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله . و منع ایشان مردمانرا از دین خدای بدو وجه بود یکی قهر و یکی اغوا و دعوت بکفر . و المسجد الحرام الذی جعلناه للناس . و نیز منع میکند مردمانرا از مسجد الحرام که مسجد کعبه است که ما نهادیم آنرا برای جملة مردمان که تا قبله نمازشان باشد و مقصد حج و عمره شان آنکه وصف کرد مسجد الحرام را گفت . سواء العا کف فیه والباد . و جعفر عن عاصم و روح عن یعقوب سواء خوانند بنصب علی آنه مفعول ثان لجعلناه التقدير . جعلناه المسجد الحرام مستویاً فیها العا کف والباد . و عا کف آن بود که آنجا مقیم بود و بادی آنکه از بادیه آنجا آید و باقی قرآن سواء خوانند برفع علی آنه خبر مبتداء مقدم علیه و این خبر را تقدیم لازم بود کقوله سواء علیهم و اندر تهم ام لم تنذرهم و قوله سواء علینا اجزعا ام صیرنا وقال سواء علیها الیها و نهارها و التقدير العا کف والبادی فیه مستویان و برای آن بلفظ واحد گفت که مصدر است آنکه در معنی او خلاف کردند بعضی گفتند معنی آنستکه مقیم و بدوی و غریب در منازل و مساکن او یکی باشند مقیم اولیتر نبود از طاری تا در ایام حج کسی نبود که غرباء حجاج را منع کند از نزول آنجا که خواهند و این در اخبار ما آمده است و این قول حسن بصری است و جماعتی از مفسران و مجاهد گفتند مراد آنست که مقیم و طاری در حرمت داشت این جایگاه و ادای مناسک و ارکان حج اینجا یکی باشند بآن معنی که بر همه کس واجب است این معنی و در کراء منازل در ایام موسم خلاف کردند بعضی گفتند حرام است و بعضی گفتند مکروه است و مذهب شافعی آنست که حلال است و ظواهر اخبار ما بمکروه مینماید و اسحق گفت حرام است .

و من یرد فیه بالحداد بظلم . گفت باز یاد است در الحداد چنانکه زیاده است فی قوله تنبت بالذهن و كما قال . بواذیمن ثبت الثت (۱) صدره . و اصفه بالمرخ و الشبهان (۲) ای المرخ و الباء زیاده و قال الاعشى . ضمنت برزق عیالنا ارماحنا . ای رزق و قال اخر . الم یاتیک والانباء تنمی . بمالاق لیلون بنی زیاد و معنی آنکه و من یرد فیه الحداد بظلم و هر که او در آنجا خواهد که میل کند بظلم و بعضی ذکر گفتند که مفعول ارادات محذوف است و التقدير و من یرد فیه منعا بالحداد بظلم علی وجه الظالم و اگر کسی خواهد که کسی را از خانه خدای و مسجد الحرام منع کند بمیل بروی وجه ظلم ما اورا عذاب الیم بچشانیم . عبدالله مسعود گفت هیچکس نباشد که او همت کند بسیتی بر او نویسند و اگر مردی بعدن و یا بهتری دورتر از عدن همت کند که مردی را بکشد بمکه یا معصیتی کند آنجا اگر چه نکند بآن عزم که کرده باشد داخل باشد تحت این آیت و خدای او را عذاب الیم بچشانند . مفسران در معنی الحداد و ظلم خلاف کردند قتاده و مجاهد گفتند مراد شرک است بمعنی همت کند که آنجا جز خدایرا پرستد چنانکه کفار مکه کردند ذکر قوم گفتند استحلال الحرام و رکوب الاثام حرام حلال دارد و ارتکاب کبایر کند عبدالله عباس گفت آن باشد که بکشد آنرا که قصد کشتن او نکند و ظلم کند بر آنکه او بر او ظلم نکند . لیث گفت از مجاهد که سیئات در مکه مضاعف بود چنانکه حسنات . این جریح گفت استحلال حرم باشد حبیب بن ابی ثابت گفت احتکار طعام باشد بمکه . بعضی ذکر گفتند مرا دهر منهی است از قول و فعل حتی قول الرجل لا والله بلی والله . مجاهد گفت عبدالله عمر را دو خیمه بود یکی در حرم و یکی برون حرم چون خواستی که با اهل و قوم خود عتایی کند بخیمه برونی رفتی او را پرسیدند از آن گفت بر آنکه ما را گفته اند . و من یرد فیه بالحداد بظلم و من الاحاد قول الرجل لا والله و بلی والله قوله . و اذیونا لابرهم الابه معنی یوانا و طانا باشد . عبدالله عباس گفت جعلنا حسن گفت انزلنا . مقاتل سلیمان گفت دلنا علیه . مقاتل حیثان گفت هیئناه له نظیره قوله تبوا المؤمنین مقاعد للقتال و بوا کم فی الارض و این عبارات متقارب المعنی است خلاف کردند مفسران در آنکه خدای چگونه روشن کرد ابرهیم را جای خانه . بعضی گفتند ابری بفرستاد تا چند آنکه جای خانه بود سابه افکند . بعضی ذکر گفتند بادی بفرستاد تا اساس برفت . بعضی ذکر گفتند جبرئیل بیامد و رسم بزد و خط کشید تا او بر آن بنا کرد و مکان جای مستوی باشد که در او متمکن توان شدن و قرار گرفتن و جسم ثقیل را منع کردن از هوی و اصل بوانا من باء اذا رجع باشد کانه منزل برجع الیه و منه البوا فی قولهم فلان بواء فلان اذا کان دمه کفوا لدمه فیرجع الیه للقود و مراد به بیت خانه کعبه است و در کلام حذفی هست و تقدیر آنکه و اوحینا الیه ان لا تشرک بی شیئا و وحی کردیم بابرهم که شرک میاور بمن هیچ چیز را انباز من مدار در عبادت خالص مرا کن و پاک کن خانه من . قتاده گفت از اصنام و اوثان و گفتند از سایر ادناس . و گفتند از خون و سرکین که چون آنجا بقرب ذبایح کشتندی خون و سرکین آنجا رها کردند . للطائفین . برای آنان که آنجا طواف کنند . و القائمین . و برای آنانکه آنجا نماز کنند .

و الرُّكْعَ السَّجُودَ . و ركوع و سجود كنند . و اذن للنَّاسِ بالحج . حسن و جبائی گفتند
این امر است رسول را علیه السلام باعلام مردمان بحج . و دیگر مفسران گفتند امر است
ابرهیم را که آگاه کن مردمان را بحج خدا تعالی گفت چون خانه بنا کردی اکنون مهمانان را
بخوان و ندا کن ابرهیم علیه السلام گفت بارخدا یا آوازم تا کجا رسد حق تعالی گفت عليك الاذان
و علی البلاغ بر تو آواز دادن و بر من رسانیدن ابرهیم علیه السلام بر مقام بایستاد و گفتند
بر کوه ابو قبیس رفت و آواز داد و گفت یا ایها الناس الا ان ربکم قد بنا بیتا فجهوه ای
مردمان خدا تعالی برای شما خانه بنا کرد بیایید و آنرا زیارت کنید خدا تعالی آواز او بهمه
عالم رسانید از شرق تا غرب تا آنان برسانید علی طریق المبالغه که در اصلاص مردان و ارحام
زنان بودند علی ما جاء فی الاخبار و معنی مبالغه باشد آنکه آنانکه در سابق علم آن بود که
ایشان حج خواهند کرد جواب دادند و گفتند لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ . یا توك رجالا . بتوانند پیاده جمع
راجل كقایم و قیام و صایم و صایم جزم یا توك بر جواب امر است و نصب رجالا بر حال است از
فاعل . و علی كل ضامر . و بر هر شتری لاغر . یا تین من كل فج عمیق . میآیند از هر راهی دور
یا تین برای آن گفت که رد کرد یا معنی كل یعنی حمله شتران قال الرازی . یقطعن بعد التازح
العمیق . ابوالقاسم یسری بن محمد بن یاسر گفت در طواف مردی پهل را دیدم روی زرد شده
و اثر رنج سفر در او پیدا عصا بدست گرفته طواف میکرد بر آن عصا اعتماد کرده از ضعف بر او
رغتم و او را پرسیدم مرا گفت تو از کجائی گفت من از خراسان گفتم خراسان کجا باشد که
نشنیده بودم گفتم از بلاد شرق گفت از اینجا تا اینجا بچند گاه آبی گفتم دو ماهه یا سه ماهه
را هست گفت پس دانه هر سالی اینجا زیارت آئی که شما همسایه این خانه اید من گفتم از خانه
تو تا اینجا چند باشد گفت پنج سال راهست که من از خانه بیامدم هیچ اثر بیاض در سرو محاسن
من نبود اکنون در راه پیر شدم گفتم هذا والله الجهد البین و الطاعة الجميلة و المحبة الصادقة
گفت والله اینست رنج عظیم و طاعت نیکو و محبت صادق در روی من بخندید و این بیتها بخواند
ز من هوی و ان شطت بك الدار . و حال من دونه حجب و استار . لا یمنعك بعد من
زیارت . ان المحب لمن یهواه زوار . ایشهدوا منافع لهم . تا حاضر آیند بمنافع خود . سعید
جبر گفت مراد تجارت است و این روایت ابو ذرین است از عبدالله عباس . مجاهد گفت منافع
دین و دنیا خواست و هر چه معصیت نبود . محمد بن علی الباقر علیه السلام گفت و سعید مسیب
و عطیه عوفی مراد عفو و مغفرت است و تا ذکر خدای کنند در ایام معلوم یعنی عشر ذی الحجه
این قول حسن و قناده است . و گفتند ایام معدودات ایام تشریق باشد و ابو جعفر باقر
علیه السلام بعکس این گفت گفت برای آنکه ذکر تکبیر در ایام تشریق نباشد و نیز لقوله . علی
ما رزقهم من بهیمة الانعام . این در ایام تشریق باشد و این قول عبدالله عمر است . و محمد بن کعب
گفت هر دو یکی است معلومات و معدودات و آنانکه گفتند ایام معدودات ایام تشریق است
گفتند برای آنکه اندك است بر آنچه روزی نزد ایشان را از بهیمة الانعام از چهار پایان که

آنجا کشند بهدی و اضحیه . فكلوا منها . بخورید از آن مجاهد و عطا گفتند خدا تعالی امر
کرد ما را که از آن بخوریم جز که این امر بمنسوب است بواجب نیست و مذهب ما هم
چنین است و اصحاب ظاهر گفتند واجب است . و اطعموا البائس الفقیر . و از آنجا طعمای
دهید مردم فقیر را که علامت درویشی بر او ظاهر باشد و بائس ذو البؤس باشد من باب لابن و
نامر و البأس و البؤس الشده و این برای آن گفت که در جاهلیت چون چیزی بکشتندی برای
هدی خانه از آن نخوردندی . ثم لیقضوا ثقتهم . آنکه بفرما تا مناسك حج بگذارند از احرام
و وقوف بعرفات و مشعر و طواف و سعی و رمی الجمار و حلق این قول عبدالله عباس و عبدالله
عمر است . و بعضی ذکر گفتند ثقت ازاله و سخر احرام باشد بحلق و غسل . از هر ی گفت ثقت
در لغت نمیشناسند الا از قول عبدالله عباس . بعضی ذکر گفتند قضاء ثقت موی شارب گرفتن
باشد و موی بغل پاک کردن و ناخن گرفتن و موی عانه پاک کردن . عکرمه گفت ثقت موی و
ناخن باشد . و الی گفت از عبدالله عباس که قضاء ثقت وضع احرام باشد از تقصیر و ناخن گرفتن
و حلق کردن و جامه دوخته پوشیدن و ثقت در کلام عرب و سخر باشد بقال ما اتفك ای ما
اوسخك و اقدرك قال امیه بن ابی صلت . شاحن اباطهم لم یقلعوا ثقتا . و یزعموا عنهم فملا
و صیانا . ولیوفوا نذورهم . و وفا کنند بنذرهای حج و هدی و آنچه گفته باشند و ابوبکر
عن عاصم خواند . ولیوفوا بتشدید فاء لتکثیر الفعل یعنی تمام بگذارند نذرهای که کرده باشید
ولیطوفوا بالبيت العتیق . و بگو تا طواف کنند بخانه کعبه مراد طواف حج است که آنرا
طواف الزیاره خوانند و این قول باقر است علیه السلام و بیشتر مفسران و باجماع رکن است
و واجب است و این طواف بعد الافاضة من عرفات باشد اما بروز عید و اما پس از
آن و علماء خلاف کردند در آنکه چرا خانه کعبه را عتیق خوانند عبدالله عباس
و عبدالله زبیر و مجاهد و قتاده گفتند برای آنکه خدای تعالی او را آزاد کرد از آنکه جباران
بآن راه یابند و آنرا ویران کنند . سعید جبر گفت تبع آمد تا خانه کعبه ویران کند چون
بقدید رسید فالج پدید آمد او را بزرگان لشکر را بخواند و اطباء را گفتند یا ملك اینخانه
را خداوندی هست که هر که اوقصد اینخانه کند بیدی خدای او را باز دارد از آن مکر و هوی
اگر اینجا خواهی در رو و تجارتی کن و کاری که ترا هست و آنرا تعرض مکن بیدی او بیامد
و بفرمود تا خانه را کسوتی نیکو ساختند و در او پوشانیدند و اول کس که خانه را کسوه
کرد او بود و هزار اشتر قربان کرد و اهل حرم را مبرت کرد و صلوات داد آنجا که ایشان فرود
آمده بودند آنرا مطابق نام نهادند از آنکه مطبخهای ایشان بود و قعیقان جهة سلاح ایشان نام
نهادند آن جای را و قصه اصحاب الفیل در جای خود بیاید انشاء الله . سفیان عینی گفت برای
آن عتیق خوانند آنرا که آزاد است و هر کز مملوك نشود و آنرا مالک نبود از آدمیان . و
مجاهد همین گفت . ابن زید گفت برای آنکه قدیم است و قدیم عتیق بود و دیرینه و عتیق
و قدم او آنست که هو اول بیت وضع للناس بقال سیف عتیق و دینار عتیق بعضی ذکر گفتند
برای آنکه بر خدای کریم است لکرامته علی الله و العتیق الکرم عتیق کرم باشد من قولهم فرس

عتیق ای کریم و باقر علیه السلام گفت برای آنکه ازاد بود در ایام طوفان نوح از غرق چون همه جهان غرق شو. ذلك ومن يعظم حرمات الله. ذلك اشارت است بآنچه رفته است ای ذلك علی ما مضی و سمعت آنکه گفت و من يعظم حرمات الله هر که تعظیم کند حرمتهای خدا را. فهو خير له. او را به باشد بنزدیک خدای او این زید گفت حرمت خدای مشعر الحرام است و مستحدم الحرام است و بیت الحرام و بلد الحرام و بعضی دیگر گفتند مراد بحرمات جمله مناسک است آنرا تعظیم کند بقضای حقوق و ادای واجبات او بعضی دیگر گفتند مراد بحرمات جمله محرمات است و تعظیم او ترك او باشد استعظماً لها. واحلت لكم الانعام. و حلال کردند شمارا چهارپایان بر عموم آنکه استثناء کرد از او گفت. الا ما تبلى عليكم. الا آنچه بر شما خوانند یا خوانند فی قوله حرمت عليكم الميتة و الدم و لحم الخنزیر الی قوله ذلکم فسق الیوم و بعضی دیگر گفتند معنی آنستکه در حال احرام گوشت این چهارپایان از گاو و گوسفند و شتر بر شما حلال کردند الا آنچه بر شما خوانند که حرامست از صید و گوشت او فی قوله و حرم عليكم صید البر ما دمتم حرماً. فاجتنبوا الرجس من الاوثان. گفت. پرهیزید از این پلیدی آنکه آنرا به من تبیین بیان کرد که از اوثان و بتانند برای آنکه رجس مشتمل باشد بر اوثان و جز اوثان آنکه او را بیان کرد باوثان و تقدیر آنست که فاجتنبوا الرجس الالسی هو الاوثان. در اخبار ما آمده که مراد نرد و شطرنج باختن است و سایر انواع قمار. و اجتنبوا قول الزور و پرهیزید از دروغ گفتن و اصحاب ما گفتند غذا و سایر اقوال ملهیه بناحق داخل باشند در او و بهتان و گواهی دروغ داخل بود در او. و در خبر میآید که رسول علیه السلام بر منبر گفت در خطبه که گواهی بدروغ معادل است شرك بخدا یا آنکه این آیه بخواند یعنی خدا بتعالی در يك آیه از هر دو نهی كرد و رسول علیه السلام گفت بیعت شاهد الزور مولغا لسانه فی النار گفت گواه دروغ را بر انگیزند زبان در آتش کرده روز قیامت حنفاء لله بر طریق استقامت راست ایستاده فرمانهای خدا را و نصب او بر حال است از فاعل و گفته اند اصل حنف استقامت باشد و گفته اند میل و گفته اند کله از اضداد است. غیر مشرکین به. شرك نیارند بخدای تعالی او هم حال است. و من يشرك بالله فكأنما خر من السماء. هر که بخدای شرك آرد پنداری از آسمان بیفتاد. فتخطفه الطیر. مرغ در رباید او را یا باد او را فرو برد بجای دور تشبیه کرد حال کافر آنرا بآنکس که او از آسمان بیفتد یا او را مرغی در رباید یا بحال کسی که باد او را در هو و حفره اندازد و آن جای قعیر و دور باشد و در آنکه او مالک نبود کار خود را و نفع نتواند کرد بخود و دفع مضرت نتواند همچنین کافر بقیامت اسیر و درمانده و ملجأ بود مالک نباشد از کار بر هیچ چیز خس گفت تشبیه کرد اعمال کفار را در نفی ثبات و استقامت و الحصول علی طایل بکسی چنین یعنی چنانکه این را در حال هوئی ثباتی نباشد و در میانه مرغ او را بر باید همچنین اعمال کافر و مشرك را محمول نباشد مثله قوله. اعمالهم كسراب بقیعة و كرماد اشتدت به الريح فی يوم عاصف. اهل مدینه خوانند فتخطفه الطیر بتشدید طاء علی تقدیر فتخطفه و باقی قراء فتخطفه

(خوانند)

خوانند من خطف یخطف. ذلك ومن يعظم شعائر الله. سبویه گفت مبتدائست محذوف الخبر و التقدير ذلك الامر و الشأن شأن و کار این است که شنیدی آنکه گفت و من يعظم شعائر الله و هر که او مناسک خدای را تعظیم کند از پرهیز کاری دل باشد و شعائر علامت باشد و مناسک حج را برای آن شعائر خوانند که بدان اشعار و اعلام کرده اند و بعضی دیگر گفتند مراد هدی اشعار کرده است و آن شتری باشد که کارد در گوهان او زده باشند که قارن با خود بیارد و این قول مجاهد است. فائتها. ضمیر راجع است بافعله یعنی آن یکبار که تعظیم دارد آنرا و روا بود که راجع بود با خصلت و گفتند شعائر الله ای دین الله شعائر خدای دین خدای باشد یعنی تعظیم شعائر و مناسک از تقوی دل باشد. لكم فيها منافع الی اجل مسمى. شما را در این شتران منافعی هست تا بوقتی مسمى نام برده از رکوب و حمل ائفال بر ایشان نشیند و بار کران بر دارند از شما عبدالله عباس گفت و مجاهد این پیش از آن باشد که نام هدی و تضحیه بر آن نهند. عطا گفت پیش از آنکه اشعار و تقلید کنند و اشعار آن بود که کارد در گوهان او زنند و خون آلود کنند و تقلید آن بود که يك پای نعل بر گردن او بندند تا هر که ببندد داند که آن هدی است و بعضی دیگر گفتند پس از آنکه این کرده باشند اگر محتاج بود بائتفاع او از رکوب او و شیر او بعد الاشعار و التقليد روا باشد که منتفع شود بآن و این روایت کرده اند از باقر علیه السلام بعضی دیگر گفتند مراد بمنافع تجارت است. و بعضی دیگر گفتند که عام است در سایر منافع الی اجل مسمى تا وقتی معین. عبدالله عباس گفت تا نام هدی برو نهادن و آنان که گفتند منافع تجارت است گفتند اجل مسمى وقت آن باشد که از مگه بیرون آیند بعضی دیگر گفتند منافع ثواب است. الی اجل مسمى الی انقضاء ایام الحج و قبل الی يوم القيمة. ثم عملها الی البيت العتیق. پس محل آن و محل موضع حلول باشد بخانه کعبه و بعضی دیگر گفتند مراد جمله حرم است بیانه. فلا تقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا. ای الحرم کله. و در اخبار اصحاب ما آنست که آنچه هدی حج باشد آن بمنی باید کشتن و آنچه در عمره مفرد خواهد کشتن بحرورت کشد برابر کعبه و آنانکه گفتند مراد بشعائر مناسک است گفتند معنی آنست لكم فيها ای فی اداء المناسک منافع من الاجر و الثواب الی انقضاء ایام الحج برای آنکه چون ایام حج گذشته باشد این مناسک نتوان کرد. و قولی دیگر آنست که محل الناس من احرامهم الی البيت العتیق محل آنکه مردمان بر آیند آنست که با خانه کعبه آیند و طواف النساء بکنند و از احرام بیرون آیند. و لكل امة منسك. امت جماعتی باشند بر يك دین گفت ما هر امتی را منسکی کردیم کوفیان خوانند الاعاصم منسکا بکسر سین در هر دو جایگاه بمعنی موضع کالمجلس و المشرق بمعنی مذبح و جایگاه ذبح و باقی قراء بفتح سین خوانند علی المصدر ای الذبح للقریان. حسن گفت منسکا ای شریعة یعنی ما هر امتی را از اهم سلف شریعتی کردیم که بآن معتقد بودند و بر آن عبادت کردند. مجاهد گفت عبادة فی الذبح عبادتی کردیم ایشانرا در ذبح و نسیکه ذبیحه باشد من قولهم نسکت الشاة ای ذبحتها در شرع جمله افعال حج از طواف و سعی و رمی و ذبح و

(جز)

جز آن مناسک خوانند قوله. لیذکروا اسم الله. این برای آن کردیم تا ایشان نام خدای برند و شکر او گذارند بر آنچه ایشانرا روزی کرد از بهایم انعام از گاو و کوسفند و شتر و گفته اند مراد تسمیه است عند ذبح این بهایم و این دلیل است بر وجوب تسمیه عند ذبح و بهیمة برای آن خواند این حیوانات را که مستبهم باشند از سخن گفتن و جواب دادن و اضافه او با انعام برای آن کرد که از بهایم باشد که نه انعام باشد تا بدانند که مراد این سه جنس است آنکه گفت. فالحکم اله واحد. خدای شما يك خداست چون قربان کنید جز برای او مکنید چون عبادت کنید جز او را عبادت مکنید که مستحق عبادت کس نیست جز او. فله اسلموا اسلام آرید و انقیاد کنید امر او را و تن در دهید دین او را. و بشر المخبیتین. و مرده ده ای محمد متواضعانرا. مجاهد گفت آنانرا که دلهای ایشان بذکر خدای بیارآمد و اشتقاق محبت از خبت باشد و آن زمین راست و ساده باشد آنکه وصف کرد ایشانرا و گفت. الذین اذا ذکر الله. آنانکه چون پیش ایشان نام خدای برند دلهای ایشان بترسد. و الصابرين علی ما اصابهم. آنانکه ایشان صبر کنند بر آنچه بایشان رسد از مصایب و نکیات. و المقیمي الصلوة و آنانکه نماز بیای دارند. و ممّا رزقناهم ینفقون. و از آنچه ما ایشانرا روزی دهیم نفقه کنند. و البدن جعلناها لکم من شعائر الله. نصب او بر فعل مقدّر است ای جعلنا البدن جعلناها کقوله. و القمر قدرناها منازل. و البدنه واحد البدن کتمره و تمر این لفظ اعنی بدن واحد را باشد قال الراجز. و بدنا مدرعا موفورا. و شتران بزرگ و فربه کردیم آنرا از شعائر و مناسک خدای و تخفیف ثقیل روا بود در او کالخلق و الخلق وهی جمع بدنه کتمره و تمر و خشبه و خشب و گفتند جمع دادن باشد کفار و فربه و عاید و عود و غایط و غوط و بادن تناور باشد و مصدر او بدانه باشد. یقال بدن الرجل یبدن بدانه اذا ضخم چون پیر شود و گوشتش سست شود گوید بدن تبدینا. عطا و سدی گفتند مراد ببدن شتر است و گاو چون بسن تمام باشد و بزرگ جعلناها لکم من شعائر الله کردیم آنرا برای شما از شعائر خدای یعنی از مناسک او و اعلام دین او که آنرا در هدیه واضحیه بکشید و پیش از ذبح اشعار کنید. لکم فیها خیر. شما را در آن خیر است یعنی منافع دنیاوی و ثواب آخرتی چون برای خدای قربان کنید. فاذکروا اسم الله صوّاف علیها. نام خدای بر آن یاد کنید عند ذبح آن یعنی چون بخواهید کشتن بگوئید بسم الله والله اکبر. عبدالله عباس گفت آنست که گوید الله اکبر ولا اله الا الله والله اکبر اللهم منك و لك صوّاف ای قائمه علی ثلث قوائم جمع صافه و گفتند چون شتر بخواستندی کشتن يك دست او با بغل بستمی تا او بر سه پای قائم بایستادی و بنزدیک بادستهای او تا بغل باید بست تا بر دو پای بایستد و گاو را بر چهار دست و پای باید بستن و دنبال رها کردن و کوسفند را دو دست و يك پای باید بستن و يك پای رها کردن و نصب او بر حال است از مفعول و معنی آنست که در آنحال که او مستمر باشد در قیام و منه الصف فی الصلوة و القتال لا استمرار القیام فیهما و در صوّاف سه قرائت است اما قرائت عامه قراء صوّافت بقاء مشدد و حسن بصری خواند صوّافی ای خالصه لله. و عبدالله مسعود خواند صوّافن من صفون الفرس و هو قیامه علی ثلثة

قوایم و طرف حافرید و واحدة و منه قوله الصافات الجیاد و قال الشاعر. الف الصفون فیما یزال کانه. ممّا یقوم علی الصفون کبیر. و اذا و جبت جنوبها. چوب بر پهلو فتد و الوجوب السقوط و الوقوع یقال وجب الحایط و جوبا و وجبت الشمس اذا غربت و جوبا و وجب البیع اذا وقع و وجب القلب و جوبا اذا اضطرب و الواجب الواقع قال اوس بن حجر. الم نکشف الشمس و البدر. و الکواکب للجبل الواجب. ای الواقع و فعل را اضافه کرد با جنوب لتحقيق الاضافه کقوله بما قدمت یداک و التقدير فاذا وجبت الابل لجنوبها و قدم الرجل یدیه. فکلوا منها. بخورید از آن ذبیحه. و اطعموا القانع و المعتر. و قانع را و معتر را بدهید از آن اصحاب ظاهر گفتند اکل و اطعام هر دو واجب است. و گروهی ذکر گفتند اکل سنت است و اطعام واجب. و گروهی گفتند اکل مباح است و اطعام واجب و مذهب ما آنست که ثلثی بخورد بر سبیل استعجاب و ثلثی بقانع دهد و ثلثی بمعتر. و در قانع و معتر خلاف کردند. عبدالله عباس و لیث و مجاهد گفتند قانع آن بود که قناعت کند با آنچه باو دهد و سؤال و الخاح نکند و معتر آن بود که بتو بگذرد و تعرض کند. عکرمه و ابرهیم و قتاده گفتند قانع آن باشد که بنزدیک ذبح بنشیند و آنجا سؤال نکند و معتر سائل باشد کانه بعتر ای تعرض بالسؤال بر این تأویل قانع از قناعت است و آن تعقف و ترک سؤال باشد. سمید جبیر و کلبی گفتند قانع سائل باشد من القنوع و هو السؤال یقال قنع یقنع اذا رضی قناعة و قنع قنوعا اذا سال و قال الشاعر. لمال المرء یصلحه فیغنی. مفقره اعف من القنوع. و قال لبید. و اعطانی الملوک علی حین خلّی. اذا قال ابصر خلّی و قنوعی. زید بن اسلم گفت قانع درویش باشد و معتر صدیق زابر که او را ذبیحه نباشد بخانه دوستی شود که او را ذبیحه باشد بطمع آن و معنی معتر متعرض باشد یقال اعتره و اعتراه و عزاه بمعنی اذا تعرض له و حسن بصری خواند و المعتری. كذلك سخرناها لکم. ما این بهایم را مسخر کرده ایم چنانکه می بینی تا همانا شا کر باشید و شکر نعمت من کنید. لن ینال الله لحومها ولا دماؤها یعقوب خواند لن تبال و لکن تناله بما در هر دو جای و باقی قراء بیا خواندند خدا بتمالی گفت گوشتها و خون های آن ذبیحه بخدای نرسد این برای آن گفت که در عرب در جاهلیت چون ذبیحه بکشتندی خون آن در دیوار کعبه بمالیدندی بروجه تقرب خدایتعالی گفت گوشت و خون آن بخدای نرسد که شما بخون آن تقرب کنید بخدای ولیکن آنچه از شما بخدای رسد پرهیزکاری و اجتناب معاصی باشد و صدق نیت و خلوص اعتقاد. و كذلك سخرها لکم. خدایتعالی همچنین مسخر کرده است این بهایم را برای شما. لتکبروا الله علی ما هدیکم. تا شما خدا را تکبیر و تحمید کنید و شکر گذارید بر آن هدایت و الطاف که شما را داد و با شما کرد و با اعلام اعلام دین که شما را بیاوخت از ارکان و مناسک. و بشر المحسنین. و مرده ده ای محمد نیکوکارانرا. قوله تعالی.

إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ * أُذِنَ لِلَّذِينَ

بتحقیق خدا دافع کند از کسانی که گردیده بتحقیق خدا نه دوستدارند خیانت کننده ناسیاس را آگاهی داده آنرا

يَقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ تَصَرُّهْمَ لَقَدِيرٌ * الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ
كِبَارِزَارِ كَرْدِه شَدَنَدَن بَا تَكِه أَنَهَا سَم كَرْدِه شَدَنَدَنو بَتَحْقِيقِ خُدا بِر مَدَد كَرْدَن أَنَهَا تَوَاسَت كَسَانِيَكِه بِدَر كَرْدِه شَدَنَدَن اَز
دِيَارِ هَم بَغِيَرِ حَقِّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ
خَالِهَاهَا شَان بِنَا حَق مَكِر أَنَكِه مِي كَوِيَنَد بِرُور دَكَا رَا مَخْدَا سَت وَا كَرِنُود دَفْع كَرْدَن خُدا سَر دَم رَا بِارِه أَنَهَا رَا بِارِه
لَهْدِمَت صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلِيَمْنُصُرَنَّ
هَر آيَه خَرَاب مِي شَد صَوْمَعِهَا وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَ مَسْجِد هَا كِه يَاد كَرْدِه مِي شُود دَر آن بِاسْمِ خُدا بَسَا رِي وَ هَر آيَه مَدَد نَا يَد
اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ * الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
خُدا هَر كِه مَدَد كُنْدَن اَو رَا بَتَحْقِيقِ خُدا هَر آيَه تَوَانِي غَالِب بَا سَت كَسَانِيَكِه اَكِر مَكْنَت دَهَم أَنَهَا رَا دَر زَمِيَن بِر دَارَنَد
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ غَافِقُ الْأُمُورِ *
تَا نَزَا وَ بَدَهَنَد زَكَاةَ رَا وَ اَمَر كَرْدَنَد بِغُوبِي وَ نَهِي كَرْدَنَد اَز بَدِي وَ مَر خُدا رَا سَت اَنجَام كَا رَا
وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَ
وَ اَكِر تَكْذِيب كَرْدَنَدَن اَو بِس بَتَحْقِيقِ تَكْذِيب كَرْدَنَدَن بِشِ از أَنَهَا كَرِه نُوح وَعَاد وَ ثَمُود وَ كَرِه اِبْرَاهِيَم وَ
قَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَ كَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ
كَرِه لُوطٍ وَ اَصْحَاب مَدْيَن وَ تَكْذِيب كَرْدِه شَد مَوْسَى بِس اَمَادِه كَرْدِه اَم بِرَاي كَا فِرَان بِس فُرُو كَرْتَم أَنَهَا رَا
فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ * فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى
بِس چَكُونِه بَا شَد نَكِير بِس چَنَد اَز دَهِي كِه هَلَاك كَرْدِيَم أَنَهَا رَا وَ اَن سَت كَا رَا بِوِيَسِ اَن فُرُو اَفْتَادِه بِر
عُرُوشِهَا وَبَنَى مُعْطَلَةً وَقَصْرٍ مَشِيدٍ * أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ
سَقْفَا يَشِ وَ چَا مَعْمَقِي وَ قَصْر اَرَا سَتِه اَيَا بِس ه سِير كَرْدَنَد دَر زَمِيَن بِس بَا شَد مَر أَنَهَا رَا دِلْهَا
يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ
كِه بَفَهْمِيَد بَا ن يَا كُوشَا يَكِه بَشُونَد بَا ن بِس بَتَحْقِيقِ اَن سَت كِه كُور نِيَسَت چَشْمَهَا وَلِيَكِن كُورَا سَت دِلْهَا يَكِه
الَّتِي فِي الصُّدُورِ وَ يَسْتَعْمِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ
دَر سِيَنَهَا سَت وَ شَتَاب كُنْدَن بِشَكْنَجِه وَ هَر كَز خِلَاف كُنْدَن خُدا وَ عِدَّة خُود رَا وَ بَتَحْقِيقِ رُوزِي نَزْد
رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ * وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ
بِرُور دَكَا رَا وَ چُون هَزَا رَا سَالَت اَز أَنَجِه شَا رِيَد وَ چَنَد اَز دَهِي كِه مَهْلَت دَا دِيَم مَرَا رَا وَ اَن سَت كَا رَا بِوَد
أَخَذْنَاهَا وَآلِي الْمَصِيرِ * قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ *
بِس فُرُو كَرْتَم أَنَهَا وَ بَسِي مَن اَسَت بَا زَكْت بَكَا وَاي كَرِه مَر دَم جَزَا يَن نِيَسَت مَن مَر شَا رَا بِِيَم كُنْدَن اَشْكَارَم
قَالَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي
بِس كَسَانِيَكِه كَرُوِيَنَد وَ كَرْدَنَد كَا رَا ي شَا يَسْتَمَر أَنَهَا رَا سَت اَمَرْ زَش وَ رُوزِي بِسْتَدِيَدِه وَ كَسَانِيَكِه شَتَاب كَرْدَنَد دَر
آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا
آيَتِهَا يَا بَعْجَر اَوْرَنَد كَن اَن كَرُو اَنَد يَارَان جَهَنَم وَ نِه فَرَسْتَا دِيَم بِشِ از تُو هِيَج فَرَسْتَا دِه وَ نِه
نَبِيِّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ
بِيَغْيِر يَرَا مَكِر چُون اَرَزُو كَرْد اَفَكْنَد شَيْطَان دَر اَرَزُو ي اَو بِس نَا چِيَز كَرْد خُدا أَنَجِه رَا اَفَكْنَد شَيْطَان بِس

يَحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي
حَكَم كُنْدَن خُدا آيَتِهَا ي خُود رَا وَ خُدا اَكِه دَر سَت كَا رَا سَت تَا بِكُرْدَا نَد أَنَجِه رَا مَا فَكْنَد دِيُو بِلَا نِي بِرَاي اَنَا نَكِه دَر
قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ قُلُوبَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ * وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ
دِلْهَا شَان مَرَضَت وَ سَخْت اَسَت دِلْهَا شَان وَ بَتَحْقِيقِ سَت كَا رَا ن دَر خِلَاف دُورَنَد وَ تَا بِاَنَدَنَد كَسَانِي
أَوْتُوَالِعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِي
دَا دِه شَدَنَد اَعْلَم كِه اَو سَت رَا سَت اَز بِرُور دَكَا رَا تُوِيَس بِكُرُوِيَنَد بَا ن بِس نَر م شُود رَا ي اَو دِلْهَا شَان وَ بَتَحْقِيقِ خُدا هَدَا يَت كُنْدَن اَسَت
الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى
اَنَا نَا كِه كَرُوِيَنَدَن بِسُوِي رَا ه رَا سَت وَ هَمِيَشِه اَنَا نَكِه كَا فَر شَدَنَدَن دَر شَكْنَدَن اَز اَن تَا
تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيهِمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ * أَلَمْ تَكُنْ يَوْمَئِذٍ لَ اللَّهِ يَحْكُمُ بِهِمْ
اَمَد أَنَهَا رَا سَت خِيَز نَا كِهَانِي يَا اَمَد شَان شَكْنَجِه رُوزِي عَقِيَم يَا دَا شَا مِي اَمْرُوز خُدا رَا سَت حَكَم كُنْدَمِيَا ن أَنَهَا
قَالَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِس اَنَا نَكِه كَرُوِيَنَدَن وَ كَرْدَنَدَن كَا رَا شَا يَسْتِه دَر وَ سَتَا نَهَا ي بِر نَعْمَت وَ كَسَانِيَكِه كَا فَر شَدَنَدَن وَ تَكْذِيب كَرْدَنَدَن
بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ * وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا
بِآيَاتِ مَا بِس اَن كَرِه مَرَا نَهَا رَا شَكْنَجِه خُوار كُنْدَن اَسَت وَ اَنَا نَكِه هَجَرَت كَرْدَنَدَن دَر رَا ه خُدا بِس كُنْتِه كَرْدَنَدَن
أَوْ مَا تُوا لِيَرْزُقَهُمْ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * لِيَدْخُلَهُمْ
يَا مَرْدَنَدَن هَر آيَه رُوزِي كُنْدَن أَنَهَا رَا خُدا رُوزِي نِيَكُو وَ بَتَحْقِيقِ خُدا وَ نَدِه رَا يَه اَو بِهَتَر رُوزِي دَهَنَدَن كَا سَت هَر آيَه دَر اَوْرَد أَنَهَا رَا
مُدْخِلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ * ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ
دَر اَمَدَن كَا هِي كِه بِسْتَدَا نَر اَو بَتَحْقِيقِ خُدا هَر آيَه دَا نَا ي بِر دَا رَا سَت اَبِن اَسَت وَ هَر كِه عَقُوبَت كَرْدَمَا نَدَن أَنَجِه عَقُوبَت لَرْدِه شَدَنَدَن
ثُمَّ يَغْيِي عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ .

بِس سَت كَرْدِه شَدَنَدَن رَا وَ هَر رَا يَه يَارِي كُنْدَن اَو رَا خُدا بَتَحْقِيقِ خُدا دَر كُنْدَن اَمَرْ زَنَدِه اَسَت .

قوله تعالى ان الله يدافع عن الذين آمنوا قد بينا في هذه الآية كيف ان الله يدافع عن المؤمنين
از مؤمنان كيد دشمنان ايشان بكنار بجهت واين مقاتله از جمله آن است كه مختص باشد بيك
جانب براي آنكه ايشان از خدای دفع نکنند چنانكه خدای از ايشان دفع کند پس از باب
طارقت التعلل وعافاه الله باشد ان الله لا يحب كل خوان كفور . خدا بتهالی دوست ندارد هر
خیانت کننده را و خوان آن باشد كه اظهار نصيحت كند و كتمان غش اما براي نفاق اوبراي
انقطاع مال و كفور كافر نعمت باشد و هر دو بزاء مبالغه است و كفتند مراد بخوان كفور در
آيت آنست كه بر ذبيحه نام جز خدا كويد . اذن للذين يقاتلون . دستوري دادند آنرا كه كارزار
ميكنند مدنيان و بصريان خواندند و از كوفيان/عاصم اذن بفتح الف اضافه الى الله اي اذن الله
و باقي قراء خواندند بضم الف على الفعل المجهول و مدنيان و شاميان خواندند يقاتلون بفتح تا
على المجهول يعني يقاتلهم المشركون يعني دستوري داد خدای آنرا كه قتال ميكنند با ايشان و
باقي قراء يقاتلون بكسر تا على اضافه الفعل اليهم يعني دستوري داد خدای آنرا كه قتال ميكنند
و در كلام مخذوف في هست والتقدير في قتال من قاتلهم و اخر جوههم من ديارهم من الكفار آيه

در شأن مهاجران آمد که مکیان ایشانرا از سراها خود بیرون کردند بظلم چون رسول علیه السلام بمکه بود کافران ایذاء میکردند مؤمنانرا بانواع هر که که نگاه نکردی یکی پیش رسول میآمدی سر شکسته و زده و دشنام داده و شکایت کردی رسول علیه السلام گفتی صبر کنید که خدای مرا امر بقتال نفرموده است هنوز. چون رسول علیه السلام هجرت کرد و بامدینه آمد خدا تم این آیه فرستاد و دستوری داد مؤمنان را در قتال مشرکان و این اول آیت است که آمد در باب قتال بعضی مفسران گفتند این آیت در باب قومی مخصوص آمد از مسلمانان که ایشان در مکه بمانده بودند پس از هجرت رسول علیه السلام چون بیرون آمدند از مکه تا بمدینه آیند مشرکان ایشانرا منع کردند خدای تم این آیه فرستاد و رخصت داد ایشانرا در قتال آنانکه با ایشان قتال کنند. با تهم ظلموا. بآنکه با ایشان ظلم کرده اند یعنی بسبب آنکه برایشان ظلم کرده اند از اخراجشان از خانه ها خود آنکه گفت. و ان الله على نصرهم لقدير. و خدایتعالی بر نصرة این مؤمنان قادر است تا کسی گمان نبرد که ایشان این بر وجه اعجاز خدای میکنند و اگر خدای خواهد بقر منع نتواند کرد بلی تواند و لیکن مصلحت تکلیف چنان کرده است که بنده را در سرای تکلیف بجبر برکاری ندارند و بقر از کار باز ندارند. الذین اخرجوا بدل للذین است و محل جر است گفت و ایشان آنانکه که ایشان را از خانه های خود بیرون کرده اند بناحق بلکه بظلم و جور. الا ان يقولوا ربنا الله. در این استثناء خلاف کردند که متصل است بامنقطع بعضی گفتند متصل است و معنی آنست که هیچ موجب و هیچ حق نیست اخراج ایشانرا الا این يك حق که میگویند خدای تم خدای ماست پس این حق باشد مستثنی از حق ها که نه قال بغير حق الا الحق الذي هو قولهم ربنا الله. و درست آنست که استثناء منقطع است برای آنکه این حق موجب اخراج ایشان نیست بر حقیقت و معنی آیه آنست که هیچ موجب و هیچ حق نیست کافرانرا در اخراج ایشان اگر ایمان مؤمنان حق اخراج میشوند کافران آنست (۱) چنانکه شاعر گفت. ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن قلول من قراع الكتائب. در ایشان هیچ عيب نیست الا رخنه تیغ ایشان از زدن با درع پوشان یعنی اگر این عيب می شناسید ایشانرا هم این يك عيب است و این بر حقیقت عجیب نیست و وجه اول هم محتمل است و قول دوم قول سیبویه است گفت معنی الا لیکن است یعنی ایشانرا هیچ حق نیست در اخراج مؤمنان لیکن برای آنکه ایشان بخدای میگویند ایشانرا بیرون کردند و گفت مثالش این بود که گویند ما بغير حق الا ان اقول الحق. و قراء گفت محل آن جر است بدلا من قوله بغير حق. ای الا بان يقولوا و گفتند محل او نصب است بر استثناء. ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض. و اگر نه دفع خدای بودی مردمانرا بهر بهری بجهاد و اقامت حدود و انواع لطف. لهدمت صوامع. اهل حجاز بتخفيف دال خواندند من الهدم و باقی قراء بتشديد من التهديم. صوامع. مجاهد و ضحاك گفتند صومعها رهبانية قتاده گفت صومعها صابيان و بيع. کلیساهای ترسیان و صلوات کشتهای جهودان و مساجد مسجد هاء مسلمانان ابن زید گفت و ابن ابی نجیح عن مجاهد که بيع کشتهای جهودان باشد عبدالله عباس و قتاده و ضحاك گفتند صلوات کنیسه هاء

(۱) - ظاهر آیه آنست زیادی است ص س.

جهودان باشد ایشان صلواتا خوانند ابوالعاليه گفت صلوات نماز گاه صابيان باشد مجاهد گفت نماز گاه اهل کتاب و مسلمانان باشد که براهها ساخته باشند و بر این اقوال مراد بصلوات مواضع صلوات باشد بعضی ذکر گفتند مراد بصلوات نمازهای مسلمانان است. یعنی چو مسلمانان جائی نماز کنند بر خفيه و پوشیدگی این کافران برایشان هجوم کنند و نماز ایشان ببرند و برین قول هدم بمعنی قطع نمازهای ایشانست بیران کنند یعنی ببرند. بعضی ذکر گفتند لهدمت صوامع. یعنی ذرا بام شریعت عیسی کلیساها بیران کردند و در شریعت موسی صلوات این کنیسه ها باشد و در شریعت محمد علیه السلام مسجد ها. حسن گفت خدای تعالی بمسلمانان مصلای اهل ذمت نگاه میدارد اگر گویند چرا تقدیم کرد نماز گاه هاء اهل ذمت را بر مساجد مسلمانان کوئیم برای آنکه در نهادن آن مقدم است و بیشتر. و گفتند برای آنکه اول آن بیران کردند و گفتند برای آنکه آنچه نفیس تر بود باز پس دارند. كقوله. و منهم سابق بالخيرات. و چنانکه رسول ما را علیه السلام باز پسین پیغمبران کرد و جواب درست از این آنست که و او ایجاب ترتیب نکند اگر چه در لفظ مقدم باشد روا بود که در معنی مؤخر بود آنکه مساجد را وصف کرد بآنکه ذکر خدای در او بسیار کنند. ولينصرن الله من ينصره. و خدای نصرت کند آنرا که خدا را نصرت کند یعنی دین او را و پیغمبر خدا را. ان الله لقوى عزيز. که خدای تعالی تواناست و با عزت و منعت کس بر او راه نیابد. قوله. الذین ان مكناهم في الارض. محل الذین نصبت بدلا من قوله من ينصره چه او در محل نصب است. گفت آنانکه نصرت دین خدا میکنند آنان باشند که ما ایشان را در زمین تمکین کنیم نمازها بیای دارند و زکوة مال بدهند و امر بمعروف و نهی منکر کنند. قتاده گفت اصحاب محمد اند. عکرمه گفت اهل نماز پنج اند. حسن و ابوالعاليه گفتند امت پیغمبر ما اند و تمکین دادن آن باشد که فعل با آن درست باشد از قدرت و آت و نصب و دلالت و صحت و سلامت و لطف جزاء آن. و لله عاقبة الامور. و خدا بر است عاقبت کارها یعنی مرجع و مال کارها با اوست و مصیر خلق با او بود همه معزول و زایل شوند و ملک با او ماند و ان يكدبوك آنکه گفت برای تسلیت رسول علیه السلام که اگر ترا بدروغ میدارند آن کافران پیش از ایشان قوم نوح نوح را بدروغ داشتند و عاد و ثمود صالح را و قوم ابرهیم را و قوم لوط را و اصحاب مدین شعیب را و قوم فرعون موسی را این نه کاریست که خاص ترا افتاده تا دل خوش داری. فامليت للكافرين. من کافران را مهلت دادم و تعجیل نکردم برایشان بعذاب برای ابلای عذرا تا حجت مرا باشد بر کافران ایشان را بر من حجت نباشد. ثم اخذتهم. چون بیش از این مدت بگذشت که ایشان در آن تحصیل معارف توانند کرد و نکردند و بگرفتم ایشانرا. فكيف كان تكبير. اراد تكبري فاكتفى بالكسرة عن اليا و مثله كثير و این بر سبیل تعجب گفت چگونه بود انکار من یعنی انکار من بر منکران من چنین باشد بعذاب استیصال آنکه بر سبیل وعظ و تذکیر فرمود. وكاين من قرأ بآهلهكناها. بمعنی کم باشد و او عبارت باشد از تكثير المعنى كم من قرأ به. پس شهرها را و اشتقاق قریه من قريت الماء في الحوض باشد برای

آنکه مردم درو مجتمع باشند. اهل کتابها. ابو عمرو خواند اهل کتابها بتا خبرا عن المشکلم حملا
 علی نظیره و کابن من قریة املیت لها. و هی ظالمة. و او حال است چون ظلم بر توسع اضافت
 با شهر کرد هلاک نیز حواله بآن کرد و مراد در هر دو جا اهل او اند. فهی خاویة علی عروشها.
 ای ساقطه علی سقوفها. اکنون که بنگرید برانست دیوار هاء آن بر سقف افتاده یعنی سقفها
 او اول بیفتاده است آنکه دیوار برو افتاده. بقال خوت الدار تخوی خواء ممدوداً و هی
 خاویة و خوی جوف الانسان خوی مقصوراً و هو خوی. و بشر معطله. معطوفست علی
 قوله و کابن من قریة یعنی و کم من قریة و بشر معطله و بس چاه رها کرده از آنکه خداوندانش
 نموده اند آن معطل و فرو مانده است از آب کشیدن پس از آنکه در او منازلها کردند
 تا شاعرشان گفت. فانّ الماء ماء ابی و جدی. و بشر ذو حضرت و ذو طویت. و قصر
 مشید. و در او دو قول گفتند یکی آنکه مشید ای رفیع. من قولهم شاد بذكره اذا رفعه
 و شاده ایضا و قال عدی بن زید. شاده مرّاً و کلاً کلاً فلطیر فی ذراه و کور. و
 این قول قتاده و ضحاک و مقاتل است. سعید جبر و مجاهد و عکرمه گفت محصّ بکچ کرده
 من الشید و هو الجصّ. قال الزاجر. کحبة الماء بین الطین والتید. و قال امرئ القیس.
 و تیمأ لم یترک بها جذع نخلة و لا اطمأ الا مشیداً بجندل. ای مبنیاً بالشید و الجندل. ابو
 روق گفت از ضحاک که این چاه بحضر موتست در جائی که آنرا حاضورا گویند و آن آن بود
 که چهار هزار مرد از آنان که با صالح ایمان داشتند با صالح علیه السلام بحضر موت آمدند
 چون بآنجا رسیدند صالح را وفات آمد آنجا بگاه را حضر موت برای آن خواندند که حضرت
 موت صالح فیه. آنجا شهری بنا کردند و آنرا حاضورا نام کردند و آنجا مقام کردند و مردی را
 امیر خود کردند نام او حلیم بن حلامس بن سوید و او را وزیر بود نام او سنجاریب بن
 سواده مدتی آنجا بماندند و فرزندان زادند و بسیار شدند و فرزندان ایشان کافر شدند و بت پرستیدند
 خدای تعالی پیغمبری بایشان فرستاد نام او حنظلة بن صفوان و او مردی بود شتریان در میان ایشان
 او را بکشتند در بازار خدای تعالی ایشانرا هلاک کرد و آن چاه معطل ماند و آن کوشک بنا کرده
 و او عطف است و جرّ بشر و قصر بر عطف است علی قریة. آنکه گفت. اولم یسیر وافی الارض.
 این کافران در زمین سیر نمیکند و نمیروند. فتکون لهم قلوب یعقلون بها. تا ایشانرا دلها
 بود که بآن بدانند یعنی نمیروند تا بدلهای دانا احوال امم سلف را بدانند و بکوشهای شنونده اخبار
 ایشان بشنوند. فانها لا تعمی الابصار. که ایشانرا چشم کور نشده است ولیکن دلهای ایشان
 کور شده است که در سینه ها دارند یعنی اگر احوال گذشتگان و آثار ایشان نمی بینند نه از
 کوری چشم است چه چشمهای ایشان بر حقیقت درست است الا که چشم دل کور دارند و این
 کنایت است از جهل و قلت نظر و اندیشه. و قوله. فی الصدور. بآنکه دل جز در سینه
 نباشد برای تا کید گفت چنانکه گفت. بقولون باقواهم. و قول جز بدهن نباشد و گفتند
 برای آن گفت که لفظ قول و قلب محتمل است معانی را. يقال قلب الانسان و قلب النخلة
 لبها و قلب الشتاء صمیمه و كذلك القول یكون باللسان و بالاشارة و الکتابه علی وجه التوسع.

و يستعجلونک بالعذاب. آیه در باب نصر بن الحارث آمد و مشرکانی که تمجیل میکردند
 بعذاب و می گفتند اگر اینک میگوئی راست است بگو تا خدای تو مرا عذابی کند. فمن ذلك قوله. امطر
 علينا حجارة من السماء و اننا بعذاب الیم. خدای تعالی گفت من وعده کردم بعذاب ایشان وعده من خلاف
 نباشد. خدای تعالی این وعده روز بدر انجام زد و ایشان شیخ امیر المؤمنین علیه السلام وضرب فرشتگان هلاک
 شدند و آن بوماً عند ربك کالف سنة. و روزی بنزدیک خدای تعالی چون هزار سالست از سالها
 که شما شمارید. عبدالله عباس گفت آن ایام که خدای تعالی در او آسمان و زمین آفرید.
 مجاهد گفت و عکرمه مراد ایام آخرت است. ابن زید گفت این از ایام آخرت است. و
 قوله تعالی. تعرج الملائكة والروح الیه فی يوم کان مقداره خمسين الف سنة روز قیامتست و
 آنچه محققان اهل معنی گفتند آنست که این بر طریق مبالغه گفت چنانکه یکی از ما گوید
 ما را بی تو روزی هزار سالست. و مراد شدت و کرانی حال باشد چنانکه شاعر گفت. و يوم
 لا اراک کالف شهر و شهر لا اراک کالف عام. و کقول الآخر. لیالی بعد الطاعنین شکول طویل
 و لیل العاشقین طویل. و کقول الآخر. شکونا الی احبابنا طول لیلنا فقالوا لنا ما قصر اللیل
 عندنا. و کقول الآخر. و ایا ما فی الهجر جدّاً طویلةً علینا و ایا ما السّرور قصار. و قال الآخر
 یطول الیوم لا الفاک فیه و خول تلحق فیه قصیر. و قال الآخر تطاولن ایام معن بنا فیوم کثیرین
 از یستهل. و مانند این بسیار است در شعر عرب و عجم و در زبانها متداول است در عرف
 مکیان خواندند و کوفیان غیر عاصم. یعدون. بالیاء خبراً للغائبین و باقی قراء تعدون
 بالتاء للخطاب. قوله فکان من قریة. معنی این کلمه کم باشد چون بمعنی خبر بود عن التکثیر
 گفت بس شهرها که من ایشانرا مهلت دادم. و هی ظالمة. و او حال است و آن شهر ظالم
 بود مراد اهل است ولیکن توسع کرد باختصار علی حذف المضاف و اقامة المضاف الیه مقامه.
 کقولہ. و اسئل القریة ثم اخذتها. پس ایشانرا بعذاب بگرفتم و مصیر و مرجع ایشان با من
 بود. آنکه رسول را گفت یا محمد تو بگو جمله خلقان را. یا ایها الناس. ای مردمان و این
 خطابیست بر عموم. انما انا لکم نذیر مبین. من شما را ترساننده ام آشکارا نه آنست که
 دعوت و دعوی من پنهانست و شاید که مبین بمعنی مبین باشد یعنی بیان کننده. برای آنکه
 ابان هم لازم است و هم متعدی. فالذین آمنوا و عملوا الصالحات. آنانکه ایمان آوردند و
 مرا و رسولان مرا و کتابهای مرا باور دارند و عمل صالح کنند از اداء شریعت و اجتناب
 قبیاح. لهم مغفرة. و ایشانرا آمرزش باشد و روزی با کرامت. و الذین سعوا. و آنانکه
 سعی کنند و شتاب نمایند و مسارعه کنند در آیات ما یعنی در ابطال آیات ما. ما يقال سعی
 فی الخیر سعياً و سعی فی الشر سعایة. و معنی کلمه مسارعه باشد. و مفسر سعی بین الصفا و المروءه
 یعنی بر آن باشند و بر آن قیام کنند تا آیات و دلالات ما باطل کنند. معاجزین. چون کسیکه
 معارضه کند با کسی تا او را عاجز کند. عبدالله عباس گفت مقابلین مسابقین. اخفش گفت
 مسابقین. قتاده گفت همان برند که خدا را عاجز خواهند کردن. و خدای با ایشان بر نیاید
 این کثیر و ابو عمرو خواندند معجزین بالتشدید یعنی مردمان را از ایمان منع می کنند و همچنین

در سوره سبا بعضی دیگر گفتند اصحاب رسول را بعجز نسبت میکردند و ایشانرا عاجز وضعیف میخواندند برای آنکه بر رسول ایمان آورده بودند و فعل و فاعل بیک معنی آمده است. فی قوله باعد بین اسفارنا. ای بعد. فاولئك اصحاب الجحیم. ایشان اهل دوزخند قوله. وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبی. جماعتی از مفسران گفتند سبب نزول آیه آن بود که رسول علیه السلام چون نصرت قوم خود دید از او و آنکه هر چه روز بود از قبول قول او دورتر بودند تمنا کرد که چه بودی که خدایتعالی آیاتی فرستادی بر من که بدل ایشان خوش آمدی بودی که بایمان نزدیک شدیدی و این از سر حرص گفت بر ایمان ایشان. خدایتعالی سوره والنجیم فرستاد بر رسول رسول یک تنی از سر آنروز در جمعی بود خاص باهلش از مسلمانان و مشرکان و رسول این سوره بر ایشان میخواند چون بانجا رسید که خدای میگوید. افرايتم اللات والعزی و هذات اللات الاخری. شیطان بر زبان او القا کرد از آنچه در دل او مستحکم شده بود که. تلك الغرابة العلی و ان شفاعتهم لترتجی. وید کرد و آیه. منهم الشفاعة لترتجی. چون قریش این بشنیدند شادمانه شدند و گفتند محمد خدایان ما را بستود و مدح کرد و رسول از آن بی خبر بود چون سوره بآخر آورد سجده کرد مسلمانان سجده کرده و مشرکان نیز موافقت کردند تا در مسجد هیچ مؤمن و کافر نماند الا که سجده کردند مگر ولید بن مغیره و سعید بن العاص هر یکی از ایشان مشتی سنگ ریزه برداشتند و رو بروی نهادند از آنکه سخت پیر بودند و سجده نتواند کردن و مشرکان این سخن در گفت گرفتند و میگفتند و یکدیگر را بشارت میدادند که محمد خدایان ما را بستود جبرئیل آمد و گفت با محمد چه کردی چیزی خواندی بر ایشان که ما بتو نفرستادیم و رسول را از آن حال آگاه کرد. رسول علیه السلام دلتنگ شد و تاسف خورد و خدایتعالی بتسلیم او این آیه فرستاد. بدانکه این باطل است از وجوه بسیار. اول آنکه این معنی بر پیغمبر روا نباشد و خدایتعالی شیطانرا از این تمکین نکند که این تبلیس ادله باشد و وثاقه بر خیزد از قول او که او یکبار ایشانرا ذم کرد و یکبار مدح کرد. دیگر آنکه شیطان قادر نباشد بر زبان کسی سخن گوید. و اگر گویند این پیغمبر گفت بر سبیل سبیل مثل این بر سبیل سبیل گفته نیاید مطابق آیه بلفظ و معنی. و آن چنان بود که کسی گوید فلانکس قصیده میخواند معروف از آن شاعری معروف در میان آن قصیده بر سبیل سبیل او را دو بیت گفته شود همان وزن و همان قافیه مطابق آن معنی بی قصد و علم او و او از آن بیخبر بود دانیم که این محال باشد. دیگر آنکه خدایتعالی حوالت این القا بشیطان کرد چگونه اضافه کنند با رسول بر سبیل سبیل. دیگر آنکه مثل این سبیل بر رسول روا نباشد چو این منقر باشد ازو غایه تنقیر. دیگر آنکه این استفسار باشد و خدایتعالی از این تمکین نکند. اما آنچه معتمد است در این باب آنست که تفسیر آیه آنست که خدایتعالی گفت بر سبیل تسلیم و دلخوشی رسول علیه السلام که ما هیچ پیغمبر نفرستادیم و الا چون او چیزی خواندی شیطان در میان خواندن او القاء کردی از کلامی و وسوسه که خواستی تا بروشوند خدای تم وسوسه او را منسوخ کردی یعنی زایل کردی و آیه خود محکم کردی تفسیر آیه این است. اما

آنچه ایشان روایت کردند بر آنچه محال است اما ممکن باشد که بعضی مشرکان که جای ایشان بر رسول نزدیک بود چون رسول ذکر آله و اصنام ایشان کرد ایمن نبودند که او چیزی گوید که ایشان را دلتنگ کند از تفسیر ایشان سبق برد و این کلمات بگفت آنانکه دور بود مقام ایشان گمان بردند که این رسول گفته با یکدیگر نقل کردند و وجه نسبت این را با شیطان دو وجه باشد. یکی آنکه آن گوینده را شیطان خواند از آنجا که شیاطین انس بود. دیگر آنکه او این بوسواس و اغرا و اغواء شیطان گفت. اما در تمنا دو قول گفتند. بعضی گفتند معنی او تلاوه و خواندن است. قال الشاعر. تمنی کتاب الله اول لیلته و آخره لاقی حمام المقادر. و القی الشیطان. القاء شیطان در میان قرائت بر آنچه باشد که گفتیم آن قول که گفتیم اول بار محکم است از عبدالله عباس و سعید جبر و ضحاک و محمد کعب القرطی و محمد بن قیس. و صحیح اینست که بیان کردیم و دلیل بر صحت این قول آنست که معلومست که از عادت ایشان بود که چون رسول علیه السلام قرآن خواندی ایشان در آن میانه لفظ گفتندی و شعر خواندی تا رسول را بغلط افکنند و تاهر کس استماع قرائت او نکند چنانکه خدایتعالی از ایشان حکایت کرد. و قال الذین کفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلکم تغلبون. مورخ گفت تمنا بغت قریش فکر باشد یعنی رسول علیه السلام فکر کردی و اندیشه کردی در آلاء و نعماء خدا. شیطان چیزی در خاطر او افکندی تا او را مشغول کند از آن. مجاهد گفت معنی آنست که چون وحی دیر شدی بر رسول علیه السلام او تمنای وحی کردی شیطان در آن میانه او را بوسواس دل مشغول کردی که وحی منقطع شد خدای تعالی نسخ آن کردی باز از آن آیات محکم و این وجهی قریب است. ابوعلی الجبائی گفت مراد باین آنست که رسول علیه السلام اوقاتی سهوا فتادی در قرائت و این سهوی باشد که آدمی از آن خالی نباشد و این بر پیغمبران روا باشد الا آنکه بسیار شود و متواتر بعد آنکه مؤدی باشد با نفرت و این سهو بوسوسه شیطان بود خدایتعالی زایل کردی آنرا با حکام آیات در رسول علیه السلام. و حسن بصری گفت در تاویل این قول که گفت در باب سورة والنجیم که این رسول علیه السلام گفت. اعنی تلك الغرابة العلی منها الشفاعة لترتجی. ولیکن بروسواس شیطان و مراد آن بود که عندکم و علی مذهبکم. بعضی دیگر گفتند رسول علیه السلام این بر سبیل تهکم و استهزاء گفت عند ذکر الاصنام یعنی عندکم و فی اعتقادکم و این بر طریق طعن باشد بر ایشان. گروهی پنداشتند که آن از قرآنست خدایتعالی بیان کرد که آن نه از قرآنست و منزل نیست از خدایتعالی فهذا معنی قوله. فینسخ الله ما یلقى الشیطان. و ابوالقاسم بلخی گفت ممتنع نباشد که رسول علیه السلام این کلمه سجع تلك الغرابة العلی بسیار شنیده باشد از مشرکان عند آنکه ذکر اصنام میکرد این سخن یادش آمد شیطان خواست تا بوسوسه او این حدیث بگوید رسول علیه السلام خدا یادش داد تا نکفت فذلك قوله فینسخ الله ما یلقى الشیطان. حسین بن فضل گفت این تمنا از باب تمنی است که حدیث النفس گویند و رسول علیه السلام در دل خود تمنی میکرد که چه بودی که مال و نعمت و تمکین و یسار که این کافرانراست مرا و اصحاب مرا بودی و این تمنی بوسوسه شیطان بود خدایتعالی از آنست و نسخ کرد باعلام

او رسول را که صلاح مادر اینست تا رسول دلخوش شود. فهذا معنى التمنى و النسخ و اختلاف اقوال العلماء والله اعلم بمراده و حقيقة التمنى قول القائل لما كان لبيته لم يكن ولما يكن لبيته كان و او قسمي است از اقسام كلام كسى گوید كاشكى تا اینکه هست نبودى يا كاشكى آنكه نیست بودى این تمنا باشد و آنرا که گمان بردند که تمنى معنى باشد در دل از آنجا افتاد ایشانرا که مردم بیشتر تمنائى که کنند در دل دارند و بحديث النفس با خود گویند از آنجا که در تمنای محال بسیار افتد و عاقل روا ندارد که تمنای محال بر زبان براند و تمنا در كلام عرب تلاوة نیز باشد چنانکه گفتیم و تمنى نیز دروغ باشد و منه قول عثمان بن عفان ما تمئيت منذ اسلمت تا مسلمان شدم دروغ نگفتم و منه قول بعض العرب لابن داب و هو يحدث اهذابا رويته ام تمئيت اى اختلفته و اقلعتنه. ابن داب حديثي روايت ميكرد يکى از عرب او را گفت اين خبريست که روايت ميکنى يا تو فرا مييافى. و نسخ ازال است و حذف آن شرح گفته ايم والله عليم حكيم. و خداي تعالى عالمست بافعال و اقوال ایشان و محکم کار است آنچه کنند بر وجه احكام و انساب کنند بر سبيل مصلحت آنکه بيان کرد غرض او در تمكين شيطان از القاء بر وجه وسوسه و ازال او آنرا گفت. ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض. تا کند آنچه شيطان القا کرده بود فتنه و امتحان و تشديدى تكليف را برای آنانکه در دل بيمارى نفاق دارند و آنان که بکفر سخت دل باشند يعنى اين برای آن کردیم تا تكليف سخت شود بر منافقان و خداي را بود که تكليف يكبار سخت کند و يكبار سهل چو غرض از تكليف تعرض منزلت نوابست و هر چه سخت تر بود ثواب در او بيشتر بود. و وجهی دیگر گفتند در معنى آيت آن است که جعل بمعنى حکم و تسميه باشد. كقولهم جعلت حسنى قبيحا و كقوله و جعلوا الملائكة الذينهم عباد الرحمن انا. و معنى آنکه خداي تعالى منسوخ کند آنرا که شيطان القاء کرده باشد برای فتنه حوالت بشيطان برد والمعنى ليجعل اى ليحكم و يسمى بالقاء الشيطان فتنة و امتحانا للمنافقين و للكافرين و اين وجهی نيكو باشد. و وجهی دیگر گفتند و آن است که در آيه حذفى هست والمعنى ليجعل نسخ ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض على حذف المضاف و اقامة المضاف اليه مقامه يعنى تا نسخ آنچه شيطان فتنده باشد فتنه کند و امتحانى برای آنکه نفس شيطان خداي تعالى فتنه نکند و اين وجهی قريبست و آنانکه در دل ایشان بيماريست منافقانند باتفاق مفسران برای آنکه تفسير بيمارى يشك کردند و اين صفت منافقان باشد و آنانکه سخت دلند کافران و مشرکانند. و ان الظالمين لفي شقاق بعيد. و مراد بظالمان کافرانند گفت و اين ظالمان که ذکر ایشان و وصف ایشان برفت از کافران و منافقان در شقاقى و عصيانى دورند يعنى سخت عاصيند در خدای و بغايت دورند از رحمت او. نیز غرض دیگر آنست تا بدانند آنانرا که ایشانرا علم دادند يعنى مؤمنان که ایشان عالم باشند بخداي تعالى و صفات او و توحيد و عدل آيه الحق من ربك. که اين قرآن حق است از خداي تعالى و صادر است از جهة او. فيؤمنوا به. باو ايمان آرند و دلهای ایشان خاشع و ذليل شود آنرا

و دلهایشان بيارامد و ساکن شود بآن. وان الله لهادي الذين امنوا الى صراط مستقيم. و خداي تعالى راه نماينده است مؤمنانرا براه راست اما بالطافى که با ایشان کند که ثبات کنند بر ايمان و اما هدايت کند ایشانرا در قيامت بشواب و بهشت. ولا يزال الذين كفروا فى مريه منه. و زایل نباشند کافران در شك از اين قرآن يعنى ایشان مادام شك اند و اين شك از ایشان نباشد تا نگاه قيامت بايشان آيد يا بايشان آيد عذاب روزى عقيم يعنى روز قيامت و عقيم زنى باشد تا زاینده و برای آن روز قيامت را عقيم خواند که آنرا شب نباشد. چنانکه ما گوئيم از شب روز زايد و از روز شب. بعضی دیگر گفتند مراد روز بدر است و برای آن آن روز را عقيم خواند که ایشانرا بگشتند در آنروز و شب نرسيدند و شب نديدند. و بعضی دیگر گفتند برای آنکه در اين روز رحمتى نبود بر کافران و ایشانرا فرياد رسي نبود پس پنداشتى عقيم است بر رحمت. بعضی دیگر گفتند اين کنایه است از سختی و عظم آنروز برای آنکه آنروز فرشتگان بزمين آمدند و کار زار ميکردند و مثله قول الشاعر عقم النساء فلا يلدن شيهه ان النساء بمثله لعقيم. آنکه وصف آن روز کرد و گفت. الملك يومئذ لله. ملك آنروز خداي را باشد و ملك هميشه خداي را بود جز آنکه در دنيا به بندگان داده است بعضی تا پادشاهان بدست ميدارند و حکام حکم ميکنند فردا در قيامت كسى را حکمى و ملكى نباشد جمله خداي را باشد. يحكم بينهم. ميان ایشان او حکم کند و تولاء آن باو باشد و ملك اتساع مقدور باشد آنرا که او را تدبيرى باشد و حکم خبر باشد بمعنى که حکمت بآب دعوت کند از آنجا گویند له الحكم. و الذين آمنوا و عملوا الصالحات. اما مؤمنان که عمل صالح دارند ایشان در بهشتها نعيم باشند و اما آنانکه کافر باشند بخدای و آيات او دروغ دارند ایشانرا عذابى بود خوار کننده و ذليل کننده. و گفتند آيات در حق جماعتى مشرکان آمد که ایشان در ماه حرام با مسلمانان قتال کردند پس از آنکه ایشان را نهى کرده بودند از قتال در ماه حرام و گفتند در حق قومی آمد که رسول عليه السلام ایشانرا بگرفت از جمله مشرکان و عقوبت کرد بجز آنکه آنروز احد کرده بودند با مسلمانان از مثله. و الذين هاجروا فى سبيل الله. گفت و آنانکه در راه خداي تعالى هجرت کنند و وطن رها کنند برای خدا و طلب رضای او و موافقت رسول و آنکه ایشان را بکشند يا بيميرند. ليرزقنهم الله رزقا حسنا. خداي تعالى ایشانرا روزى دهد روزى نيكو وذلك قوله تعالى. ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم. وان الله لهو خير الرازقين. و خداي تعالى بهترين روزى دهند گناست سلبان (۱) بن عامر روايت کرد که فضالة بن دوس امير بود بر اربع روزى دو جنازه بر آوردند يکى از آن کشته و يکى از آن مرده مردم بتشييع جنازه کشته راغب تر بودند و کس در قفاى جنازه مرده نمى ايستاد او گفت اى قوم ميل شما بجنازه کشته مى بينم دون اين متوفى والله که من مبالاة نکم که مرا از کدام کور بر انگيزند از اين دو کور يعنى کور کشته يا مرده نمى شنوى که خداي تعالى چگونه گفت. و الذين هاجروا ثم قتلوا او ماتوا. الاية ابن عامر خواند و قتلوا

تشدید من التفتیل و باقی قرآن بتخفیف من القتل . لیدخلهم مدخلا . خدای تعالی ایشان را در جائی برد که ایشان به پسندند یعنی بهشت جاودان و مدخل روا بود مصدر بود و روا بود موضع بود و اینجا موضع قریب تر است و خدایتعالی داناست و برد بار شتاب نکند بهذاب کافران چه شتاب آن کند که ترسد که فائت شود و قدیم تعالی از این منزله است چه خلا بقی در قبضه قدرت اویند . ذلک و من عاقب بمثل ما عوقب به . ای ذلک الحدیث و الثان یعنی حدیث و قصه اینست که شنیدی و این برای تنبیه گوید عرب و عجم برای تقریر کلام . دوم آنکه گفت . و من عاقب بمثل ما عوقب به . هر کس که او عقوبت کند بمانند آنکه او را عقوبت کرده باشند . و لفظ دوم که عوقب است از اول واقع بوده است آنرا بر حقیقت عقوبت نخواهد ولیکن بر مجاز برای ازدواج لفظ چنانکه گویند الجزاء بالجزاء و قوله و جزاء سیئة سیئة مثلها و دوم سیئه نباشد . ثم بغی علیه . پس بر او بغی و ظلم کنند خدای او را نصرت کند یعنی اگر کسی بر کسی ظلم کند و باز این مظلوم دست یابد او را بآن عقوبت کند باز این ظالم دست یابد بر این مظلوم که او عقوبت بواجب کرده باشد خدا باز این مظلوم باشد و او را نصرت کند . لینصرت الله . لام برای جواب قسمی مضمرا آید . ان الله لعفو غفور . خدایتعالی در گذرانده گناهانست و آمرزنده . قوله تعالی

ذَلِكَ يَوْمَ يَكُونُ لِلَّهِ بُِيُوجُ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَيُوجُ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
 ان بآست خدا در میآورد شب را در روز و در میآورد روز را در شب و بتحقق خداوند شنوای
 بصیر * ذَلِكَ يَوْمَ يَكُونُ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ
 بیست است اینست بآنکه خدا اوست حق و آنکه آنچه میخوانند از غیر او است باطل و بآنکه
 الله هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِغُ الْأَرْضُ
 خدا اوست برتر بزرگ آیا ندیدی که خدا فرو فرستاد از آسمان آبی را پس میگردد زمین
 خَضِرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ * لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ
 سبز گردیده بتحقق خدا لطف کننده آگاهست مراوراست آنچه در آسمانها و آنچه در زمین است و بتحقق خدا
 لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلُوكَ تَجْرِي
 ه اینها و بی نیاز ستوده است آیا ندیدی که خدا مسخر کرد برای شما آنچه در زمین است و کشتی روان بشود
 فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ
 در دریا بفرمان او و نگه میدارد آسمان را که فرو افتد بر زمین جز بفرمانش بتحقق خدا
 بِالنَّاسِ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ * وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ
 برده ان هر آینه رؤوف مهربانست و اوست آنکه زنده کرد شما را پس میمیراند شما را پس زنده میکند شما را بتحقق آدمی
 لَكُفُورٌ * لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ
 هر آینه بآسایش است برای هر گروهی قرار دادیم راه عبادتی را که آنها بجا آورند انداخته آنرا پس نزاع نکنند ترا در امر و بخوان
 إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٌ * وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ *
 بسوی پروردگارت بتحقق تو هر آینه بر هدایت راستی و اگر جدال کنند ترا پس بگو خدا آگاهتر است بآنچه میکنید

اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ
 خدا حکم میکند میان آنها روز رستخیز در آنچه بودید در آن اختلاف میکردید آیا ندانستی که خدا
 يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ *
 میداند آنچه را در آسمان و زمین است بتحقق اینست در کتاب بتحقق این بر خدا آسانست
 وَيُعَاجِلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَهُمْ يَنْزِلُ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا
 و میبرستند از غیر خدا آنچه را نفرستاد باو حجتی را نیست سر آنها را بآن دانشی و نیست
 لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ * وَإِذَا تَتَلَوَّ عَلَيَّهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ
 مرستمکارانرا هیچ یآوری و چون خوانده شود بر آنها آیههای ما روشن می شناسی تو در روهایی کسانی که
 كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ
 کافر شدند انکار قرآنرا نزدیک باشد که بکوشند بکسانی که میخوانند بر آنها آیههای ما را بگو آیا خبردهم شما را
 بَشَرٍ مِنْ ذُلِكُمْ النَّارُ وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشَرِ الْمَصِيرِ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 بشر از آستان آتش است وعده کرد آنرا خدا کسانرا که کافر شدند وید باز گشتن گاه است ای گروه مردم
 ضَرْبٍ مَثَلٌ قَاسَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا
 زده شد مثلی پس بشنوید سر آنها بتحقق کسانی که میخوانند از غیر خدا را هرگز نیافرینند بشته را
 وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَ
 و اگر گرد آمدندی برای آن و اگر بر بایدهشان بشته چیز را خلاص شوند کرد آنرا از آن بشته دست باشند خواستار و
 الْمَطْلُوبُ * وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ * اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ
 خواسته شده نشناختند خدا را حق شناسی آنرا بتحقق خداوند توانای غالب است خداوند بر میگزیند از
 الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمَنْ النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا
 فرشتگان فرستادگان را و از مردمان بتحقق خدا شنوای بیناست آگاه است آنچه پیش روی آنهاست و آنچه
 خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا
 عقب آنهاست و بسوی خداوند باز میگردد کارها ای گروه کسانی که گرویدید رکوع کنید و سجود کنید
 وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ
 و پرستید پروردگارتانرا و بجا آورید بخوبی را شاید شما رستگار شوید و بکوشید در راه خدا جزای کوشش را
 هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمِيعٌ
 او برگزید شما را و نه قرار داد بر شما در دین هیچ با کسی را کیش پدر شما ابراهیم را او نام نهاد شما را
 الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا
 گردن نهادهگان از پیش و در این تا باشد بفرستد گواه بر شما و باشید شما
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ
 گواهان بر مردم پس بر پا دارید نماز را و بدهید زکوة را و چنگ زنید بخدا اوست دوستدار شما
 قَلْبَهُمُ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ .
 پس خوب دوستدار و خوب یآوری کننده است .

قوله تعالی ذلك بان الله يولج الليل في النهار . ذلك اشارتست آنچه رفت از ادله و حجج که خدایتعالی نصب کرده است یعنی آن برای آنست که خدایتعالی شب در روز در میآورد و روز در شب میآورد . ابلاج ادخال باشد بکسره و واج اذا دخل و در معنی او دو قول گفتند . یکی آنکه روز در شب میآورد و شب بسر روز . و قول دوم آنکه از شب میگاهد و در روز میافزاید و از روز میگاهد و در شب میافزاید و این برای آن گفت تابنداند که او قادر است بر این و مختص است بقدرت بر این چه قادر بقدرت این بتواند کرد . و ان الله سمیع بصیر . و خدایتعالی شنواست جمله مسموعات را یعنی حاصل است بر آن صفت که چون مسموعات و مبصرات موجود بود شنود و بیند و این را مرجع باصفت حی بود بشرط انتفاء افت . ذاك بان الله هو الحق . ای ذاك الامر والشان برای آن چنین آمد که خدایتعالی حق است و این هورا کوفیان عماد خوانند و بصریان فصل . و ان ما تدعون . و آنچه شما میخوانید که کافرانید بدون او از اصنام و اوثنان باطل است کوفیان خواندند الا ابوبکر يدعون بالياء و باقی قراء بقاء الخطاب . و ان الله هو العلی الکبیر . و خدایتعالی بزرگوار است و بزرگ و معنی علی آن باشد که هر بلند قدری باضافت باو وضع باشد و از بالای قدرت او کسی را دست نباشد و فرمان و کبر هم این معنی دارد که جمله اشیاء باضافت با او صغیر و حقیر باشند . آنکه گفت . الم تر . نمی بینی یا محمد یا خطاب با مخاطبی مبهم کرد یعنی که خدایتعالی فرو فرستاد از آسمان آبی یعنی آب باران . فتصبح الارض خضرة . زمین بآن در روز آید سبز . واصبح وامسى در مثل این موضع بمعنی صار باشد مراد نه شب و روز بود . ان الله لطیف خبیر . خدایتعالی لطف و رفق کننده است باینندگان و عالم است باحوال ایشان . له ما فی السموات و ما فی الارض . اوراست هر چه در آسمانها و زمین است و خدایتعالی بی نیاز است و مستحق حمد و شکر است و حمید شاید بمعنی مفعول باشد و شاید که بمعنی فاعل باشد و معنی فاعل آن باشد که یحمد عباده علی طاعتهم و معنی مفعول پسندیده باشد . الم تر . نمی بینی و نمیدانی بر سمیل تذکیر و تنبیه می فرماید . ان الله سخر لکم ما فی الارض . که خدای هر چه در زمین است برای شما مسخر بکرده است تا منقاد شما باشد . والفلک تجری فی البحر بامره . و کشتی را در دریا برای شما مسخر کرده تا می رود آنجا که شما خواهید و آن بفرمان و تسخیر اوست . و یمسک السماء ان تقع علی الارض الا بذنه . و آسمانرا نگاه میدارد از آنکه بر زمین افتد مگر بفرمان او . و این دو وجه را محتمل است از روی تقدیر یکی حفظا ان تقع و یکی آنکه لئلا تقع چنانکه در نظایر او بیان کرده ایم . ان الله بالذاس لرؤف رحیم . خدایتعالی بمردمان مهربان و بخشاینده است و هو الذی احیاکم . او آن خداست که شما را زنده کرد یعنی حیوة در شما آفرید تا بآن زنده شدید . ثم یمیتکم . پس بمیراند در دنیا . ثم یحییکم . پس زنده کند شما را بقیامت . ان الانسان لکفور . آنکه گفت آدمی کافر نعمت است یعنی با این نعمتها که بر شمرد یکی پس از دیگری هیچیک را شکر نمیکنند و ببذل شکر کفران میکنند . لکل امة جعلنا منسکاهم ناسکوه . آنکه گفت ما هر امتی و جماعتی و گروهی را عبادتگاهی کردیم که ایشان الف دارند

عبادت در آنجا و اصل منسک در لغت عرب جائی باشد که مردم را الف بود بر آن جای برای عبادت یا بکاری در کارهای خیر یا شر و منه مناسک الحج . عبدالله عباس گفت منسکا ای عیدا یعنی هر امتی را عیدی کردیم . مجاهد وقتاده گفتند جای قربانی که ذبایح و قربان خود آنجا کشند . فلا یبازعک فی الامر . نباید که در باب قربانی با تو منازعت کنند و گفتند آیه در باب جماعتی از مشرکان آمد که رسول را و اصحاب را گفتند چون است که ذبیحه که شما بدست خود میکشید میخورید و آنچه خدای میکشد نمیخورید خدایتعالی گفت ایشانرا این منازعت نرسد . و ادع الی ربک . ای محمد تو خلقانرا بدین خدای دعوت کن که تو بر راهی راست و بر دینی مستقیمی . و ان جادلک . و اگر چنانکه این کافران با تو جدال و خصومت کنند بگوی که خدای عالمتر است آنچه شما میکنید حوالت بامن کن که من جزاء ایشان را بسزایمیدم داد . الله یحکم بینکم يوم القيمة . خدای تعالی حکم کند میان شما در آنچه شما در آن خلاف میکنید امروز آنکه بدانید که برحق کیست و بر باطل کیست و خدایتعالی ما را ادب نیکو بیاموخت در این آیه تا چون با کسی مجادله کنیم از منکران حق دانیم که او کوش بدلیل و حجت نخواهد کرد حوالت باخدای کنیم و گوئیم که بقیامت پیدا شود که حق کدام است و باطل کدام . آنکه گفت . الم تعلم . میدانی که خدایتعالی داند آنچه در آسمان و زمین است . ان ذلک فی کتاب . این همه در پیش او بر نوشته است و ثبت کرده یعنی لوح محفوظ و این بر خدای آسان است و بعیدون من دون الله . آنکه حکایت فعل ایشان کرد و گفت . و بعیدون من دون الله . و میپرستند بدون خدایتعالی اصنامی و اوثنانی که خدایتعالی بآن حجتی فرو فرستاد و ایشان را بآن عالمی نیست برای آنکه چون دعوی را بر آن حجت نباشد ایجاب علم نکنند و ما موصله است در هر دو جایگاه . و ما الظالمین من نصیر . این ما نفی است و ظالمان و ستمکارانرا یعنی مشرکان را که عبادت اصنام کنند فردا در قیامت یاری و باوری نباشد ایشانرا . و اذا تتلی علیهم آیاتنا بیّنات . و چون برایشان خوانند بر آنها آیات مادر آتجال که مبین باشد و نصب او بر حالت از مفعول . تعرف . بشناسی تو ای محمد در روی کافران انکار یعنی روی ترش کنند و اظهار کراحت کنند . یکادون یسطون . نزدیک آن باشد که حمله آرند بر آن کس که این آیات میخواند برایشان . قل . بگو ای محمد ایشانرا که خبر دهم شما را به بدتر از این و آن دوزخ است یعنی که چون این کافران بشنیدند قرآن این همه کراحت اظهار میکنند آنکه که دوزخ به بینند و عذاب آن چه خواهند کرد . وعدنا الله الذین کفروا . که خدای وعده داده است کافرانرا و بش المصیر و بد جائیست آن واصل سطوة قهر باشد يقال سطابه وسطا علیه یسطو اذا حل علیه و قهره و بطش به یا آنها التاس ضرب مثل . آنکه خطاب کرد با مشرکان مگر و مراد جمله کافرانند گفت ای مردمان مثل زدند کوش بآن دارید و مثل اینست . ان الذین تدعون من دون الله . آنرا که شما میخوانید بدون خدای و می پرستید . لن یخلقوا ذبابا . و جمع قلیل ذباب اذبه و جمع کثیرش ذبان باشد کغراب و اغربه و غربان . ولو اجتمعوا له . مگسی نتواند آفریدن و اگر جمله مجتمع شوند چه این اصنام و اوثنان که معبودان شما اند جمادند و از جماد فعل

مستحیل باشد و این محقق است مَثَل نیست و مثل از آنجاست که در مخلوقات از مکس حقیرتر
و بی قدرت تر نیست چون از طریق مثل برآفریدن مکسی قادر نه اند آنچه بیش از آن باشد و
مهیتر از آن باشد چگونه توانند آفریدن و آن یسلبهم الذباب شیئاً لا یستمنقذوه منه و اگر
از طریق مثل مکس چیزی از ایشان بستانند نتوانند باز سدن از و این مثل است برای آنکه
چنانکه این فعل نتواند کردن دگر فعل هم نتواند کردن آنکه گفت ضعف الطالب والمطلوب
ضعیف خلقند هم طالب و هم مطلوب هم مکس و هم اصنام عبدالله عباس گفت طالب ذیاب است
و مطلوب صنم اکبر و این مثل برای آن گفت که ایشان را عادت بودی که اصنام را بآنگین
بیالودندی و در بر ایشان بنستندی مکس بسیار بر آن جمع شدی و آنگین از ایشان بخوردی
ایشان باز آمدندی گفتندی آنگین بخوردند ضحاک گفت مراد عابد و معبود است و این
زید و ابن کیسان گفتند ایشانرا عادت بودی که اصنام خود را بانواع حلّی و جواهر بیاراستندی
و طبیب برو داشتندی اگر در میانه چیزی گم شدی ایشان ندانستندی که کجا رفت و باز
نتوانستندی جستن خدای تعالی این مثل بر آن زد و اگر بر ابهام و جمله حمل کنند و بر عموم
اولیتر باشد ما قدروا الله حق قدره یعنی خدا را تعظیم نکردند حق تعظیمش و شناختند
حق شناختش اگر شناختندی او را و قدر و عظمت او دانستندی با و شرک نیالودندی و اصنام
را انباز او نکردندی که ایشان با مکسی یس نیامدندی آنکه گفت ان الله لقوی عزیز و
خدای تعالی قادر است و عزیز و بی همتا بخلاف اصنام که عاجزند و ضعیف و ذلیل و مهین
الله یصطفی من الملائكة رسلاً و من الناس گفت خدا بتعالی برگزید از فرشتگان رسولانی و
از آدمیان سبب نزول آیه آن بود که مشرکان گفتند انزل علیه الذکر من بیننا از میان
ما همه خدای بیغمبری بمحمد داد که یقیم ابو طالب است خدا بتعالی این آیه فرستاد و گفت این چه
انکار است و چه تعجب است خدا بتعالی برگزید از فرشتگان آنرا که او خواهد چون جبرئیل
و میکائیل و جز ایشان و از آدمیان چون نوح و ابرهیم و موسی و عیسی و محمد علیه السلام
ان الله سمیع بصیر ای سمیع لاقوالهم و بصیر باحوالهم یعلم ما بین ایدیهیم و ما خلفهم
خدای داند آنچه پیش ایشانست یعنی آنکه موجود بود پیش از آنکه ایشانرا آفرید و آنچه باشد
یس از فناء ایشان و کار با خدای راجع باشد و مرجع و مال هر کار با اوست یا ایها الذین
آمنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم ای آنانکه گرویده اید رکوع کنید در نماز خدایتعالی
را و سجود کنید او را نافع گفت مردی از اهل مضر عبدالله عمر را گفت من پدرت را دیدم
عمر بن خطاب را که این سوره بخواند دو جا سجده کرد یکی اینجا و یکی فی قوله
ان الله یسجد له من فی السموات و من فی الارض و الشمس و القمر یس این سوره
مفضل است بر دیگر سوره ها باین دو سجده و این از جمله سجده های سنت است که سجده
فریضه در اخبار ما در چهار سوره است آلم تنزیل و حم سجده و النجم
واقراء مخالفان ما اخباری آورده اند که ظاهرش بآن ماند که این سجده ها فریضه است و
باخار بر آن آمده است که بیش از آن چهار که گفتیم فریضه نیست و اعبدوا ربکم و

(خدای)

خدا را پرستید و افعلوا الخیر و خیر و کار نیکو کنید که تا باشد که فلاح یابید و ظفر
بمراد خود و بقا در بهشت جاوید و جاهدوا فی الله حق جهاده و جهاد کنید در خدای
یعنی در راه خدای و راه دین او با دشمنان خدای و با نفس خود در منع او از هوای خود
حق جهاده حق جهادش یعنی چنانکه واجب باشد و بر بلیغتر وجهی که ممکن باشد و بحسب
جهد و طاقت عبدالله عباس گفت چنانکه بملامت لائمان مبالاث نکنید عبدالله مبارک گفت
حق جهاد جهاد نفس باشد و این جهاد اکبر است بیانه قول علیه السلام رجعنا من الجهاد
الا صغر الى الجهاد الاکبر آنکه که از غزا باز آمده بود گفت جهاد با کافران جهاد کبیر است
و با نفس خود جهاد مهتر است هو اجتنبکم او بر گزید شما را برای دین خود و ما
جعل علیکم فی الدین من حرج و در دین بر شما حرجی و تنگی نکرد بل دینی سهل است
باضافه با تکلیف بنی اسرائیل و اگر یکی از ما را کنایه کرده شود او را از آن خلاص داد
بتوبه چنان نکرد که توبه بنی اسرائیل که تا یکدیگر را نکشتند توبه ایشان قبول نبود
عبدالله عباس را پرسیدند از این آیه گفت مراد آنست که خدا بتعالی بندگانش از گناه خلاص
داد بکفارت بعضی ذکر گفتند مراد آنست که اوقات نماز بر شما مضیق نکرد ملّة ابرهیم
ابرهیم قرآ گفت بنزع حرف جرّ است و التقدير کلمة ابرهیم ابرهیم و بصریان گفتند
نصب او بر اعزاء است ای الزموا و ابتغوا ملّة ابرهیم ابرهیم متابعت کنید ملّة ابرهیم را
و مراد آنچه زهائست از شرع ابرهیم که موافق شرع رسول ماست و متابعت بر توسّع و
بجاز باشد چو رسول علیه السلام متعبد نبود بشرع هیچ پیغمبر و قوله ملّة ابرهیم در دو وجه است
یکی آنکه خطاب با قریش است و ابرهیم علیه السلام پدر ایشان بود اگر گویند خطاب
با عربست هم روا بود چه عرب از فرزندان اسمعیل اند و وجهی دیگر آنکه خطاب با جمله
امت است و معنی آنکه ابرهیم شما را چون پدر است از آنجا که حرمت او بر شما چون
حرمت پدر است بر فرزند کقوله تعالی و ازواجه امهاتهم هو سماء المسامین من قبل
او نام نهاد شما را مسلمان درین ضمیر دو قول گفتند یکی آنکه کنایتست از نام خدای
تعالی یعنی خدای نام نهاد شما را مسلمان و ابن زید گفت کنایتست از ابرهیم گفت که
ابرهیم نام نهاد شما را مسلمان یعنی قوله تعالی و من ذریتنا امة مسالمة لك من قبل ای و
من هذا الزمان و فی هذا درین اشاره نیز خلاف کردند بعضی گفتند راجع است باقران
یعنی و نیز در این کتاب قرآن او نام نهاد شما را و این قول هو کنایتست از نام خدای و
قول دیگر آنست که فی هذا ای فی هذا الاوان یعنی پیش از این و درین روزگار چه او
جمله امت محمد را مسلمان خواند لیكون الرسول شهیداً علیکم نارسول علیه السلام گواه
باشد بر شما و گواهی دهد بر طاعت مطیعان و عصیان عاصیان و شما گواه باشید بر مردمان
از امت سلف و مثله قوله و كذلك جعلناکم امة وسطا لتکونوا آنکه امر کرد مکلفانرا
باقامة نماز و دادن زکوة گفت فاقیموا الصلوة واتوا الزکوة نماز بپای دارید و زکوة
مال بدهید و اعتصموا بالله و دست بخدای زید و بدو استوار باشید حسن گفت معنی

(آنست)

آنست که تمسک کنی بدین خدای . و بعضی ذکر گفتند پناه با خدای دهید از شر دشمنان .
هو مولاکم . او خداوند شماست و مالک شما فتنم المولی و نعم النصیر . التقدير هو که او نیک
خداست و او نیک یار و یاور است شما را .

سورة المؤمنین . بدانکه این سوره مکی است بلا خلاف و او صد و هیجده آیه است
در کوفی و نوزده در بصری و مدنی و در او ناسخ و منسوخ نیست الا آنچه روایت کرده اند
که در بدایت شرع روا بودی که در نماز از این جانب و از آن جانب باز نکریدندی منسوخ
شد بقوله . فی صلواتهم خاشعون . قالوا و الخشوع هو النظر فی موضع السجود . و هزار و
هشتصد و چهل کلمه است و چهار هزار و هشتصد و دوحرف است . و روایه است از زین جیش
از ابی کعب که رسول علیه السلام گفت هر که او سورة المؤمنین بخواند فرشتگان او را بشارت
دهند بروح و روح و ریحان بر وجهی که چشم او روشن شود وقت نزول ملک الموت باو به برکت
این سوره .

سورة المؤمنون مائة و ثمان عشر آیه و هی مکیه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بنام خداوند بخشنده مهربان

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ
بتحقیق رستگار شدند و نیکان کسانی که در نماز خودشان فروتنی کنندگانند و کسانی که آنها از بیهوده
معرضون * وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ إِفْرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا
اعراض کنندگانند و کسانی که آنها زکوة را بجا آورند کنندگانند و کسانی که آنها مفرجهاشانرا نکاهدارند کنندگانند
عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ * أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ * فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ
بر جفتهاشان یا آنچه را مالک شدند دستهاشان پس بتحقیق آنها نه ملامت کردگانند پس هر که بجوید غیر
ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ
این را پس آنکروه آنها از حد گذرند کنندگانند و کسانی که آنها مراعاتهاشانرا و عهد خودشانرا پاس دارند کنندگانند و کسانی که آنها
عَلَىٰ صَلَواتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ * الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ
بر نمازهاشان حفظ کنندگانند آنکروه آنها وارثانند آنانند که میراث برند فردوس را
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ
آنها در آن همیشه اند و بتحقیق آفریدیم آدم را از خلصه از گل پس گردانیدیم او را ***

نُطْفَةٍ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ
نطفه در جایگاه استوار پس آفریدیم نطفه را خون بسته پس آفریدیم خون بسته را پارچه گوشتی پس آفریدیم پارچه گوشت را
عِظَامًا فَكَسَّوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ *
استخوان پس پوشیدیم استخوان را گوشت پس آفریدیم آنرا خلقی دیگر پس برتر آمد خدا بهتر آفریدگاران
ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا
پس بتحقیق شما پس از این هر آینه مردگانید پس بتحقیق شماروز رستخیز برانگیخته گانید و بتحقیق آفریدیم
فَوْفَكُمْ سَمِعَ ظُرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ * وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
زبر شما هفت طبقه و نیاشیم از آفریدگان بیخبران و فرو فرستادیم از آسمان آبی را
بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهَ لَقَادِرُونَ * فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ
باندازه پس ساکن کردیم آنرا در زمین و بتحقیق ما بر بردن آن هر آینه توانائیم پس آفریدیم برای شما بآن
جَنَاتٍ مِنْ تَحِيلٍ وَاعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَشَجَرَةً
بوستانها از خرماستان و انگور مرشمار است در آن میوه های بسیار و از آن میخورید و درختانی
تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَلْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصُيْغُ لِبَاسٍ لَكِلَيْنِ * وَإِنَّ لَكُمْ فِي
که بدرآید از طور سیناء میرویند بروغنی و نانخورشی مرخوردگانرا و بتحقیق مرشمارا در
الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّسَيِّئِكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ *
چهار پایان عبرتست می آشامانیم شمارا از آنچه در شکمهای آنهاست و مرشمارا در آن بهره بسیار و از آن میخورید

وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ .

و بر آن و بر کشتی سوار شوید.

قوله تعالى . قد افلح المؤمنون . قد برای تحقیق فعل باشد . و گفتند قد لتقرب الفعل الماضي من الحال كقولهم قد ركب الأمير . یعنی این ساعت بر نشست . گفت فلاح یافتند و فلاح ظفر باشد و بقا من قوله ولقد افلح من كان صبر و منه في الاذان حتى على الفلاح ای باد روا الى ما فيه الظفر والبقاء . المؤمنون . گروهی که خدا را و پیغمبران او را و فرشتگان و کتابهای او را . الذین هم فی صلواتهم خاشعون . آنانکه در نماز خاشع باشند و متذلل و خاضع خدا را . و در معنی خشوع در نماز خلاف کردند مفسران . عبدالله عباس گفت . خاشعون اذلاء لله . خدا را تذلل نمایند . حسن و قتاده گفتند خائفون از خدای ترسند . مقاتل گفت متواضعون متواضعان باشند و فروتن . مجاهد گفت آن باشند که چشم بر نهند از ترس خدای تعالی عمرو بن دينار گفت خشوع در نماز نه بر کوع و سجود است . انما خشوع در نماز بسکون و حسن نیت باشد . ابن سیرین گفت خشوع در نماز آن باشد که چشم از جای سجده بردارد و گفتند در بدایت شرع روا بودی که از جوانی نگریدندی از راست بچپ و ببالا چون این آیه آمد نیز چشم از جای سجده برداشتندی . ربیع گفت آن باشد که التفات نکنند بچپ و راست . ابوهریره روایت کرد از رسول علیه السلام که چون بنده در نماز ایستد خدای تعالی بدو نگرَد چون بنده بجائی نگرَد خدای تعالی گوید بنده من بتو مینگرَم تو بکه می نگری بکسی می نگری که او ترا از من بهتر است روی بمن آر که از من بهتر تو را نباشد . عطاء گفت خشوع در نماز آن باشد که بجوارح خود بازی نکنی و روایت کرد که رسول علیه السلام مردی را دید که در نماز دست بمحاسن فرود میآورد گفت اگر دل این مرد خاشع بودی او نیز خاشع بودی . و ابو ذر غفاری روایت کرد که رسول علیه السلام گفت چون یکی از شما روی بنماز آرد رحمت من روی باو آرد نباید تا بسنگ ریزه مسجد بازی کند . و حسن بصری مردی را دید که بسنگ ریزه مسجد بازی میکرد در تعقیب نماز و میگفت اللهم زوِّجنا من الحور العين بار خدا یا مرا جفتی ده از حور العين گفت بئس الخاطب انت تخطب و انت تلعب بدخواهنده از خدا . خطبه میکنی و بدست بازی میکنی . و بعضی دیگر گفتند خشوع در نماز آن باشد که همت جمع کند و همه نماز را باشد نه آنکه بتن در نماز باشد و بدل در بازار . گفتند ابو العباس جوالقی مردی بود جوال فروش روزی جوالی بکسی داد فراموش کرد که بکه داده است چندانکه اندیشه میکرد یادش نمی آمد روزی بنماز رفت در نماز یادش آمد با دکان آمد و شاگرد را گفت ای فلان مرا یاد آمد که آن جوال بکه داده ام گفت بفلان کس داده ام گفت چگونه یادش آمد گفت در نماز یادم آمد شاگرد گفت یا استاد تو با نماز کردن مشغول بودی با بجوال جستن مرد خویشتن دریافت دکان را کرد بطلب علم رفت و چندان علم بیاموخت تا مفسری شد . ابوبکر واسطی گفت خشوع در نماز آن باشد که نماز خالص کنند خدا را و برو عوض طمع ندارد . دیگری گفت نماز کردن را چهار شرط باید تا خاشع باشد . یقین التمام و اعظام المقام و اخلاص المقال و جمع الهمة .

(سالمه)

سالمه بن دينار گفت بنزدیک زين العابدين علی بن الحسین علیهما السلام نشسته بودم مردی درآمد او را گفت نماز دانی کردن خواستم تا او را بزنم و جفا کنم مرا رها نکرد و گفت مهلاً یا ابا حازم فان العلماء هم العلماء الزحاة گفت ساکن باش که عالمان حلیم و رحیم باشند آنکه روی بسائل آورد گفت آری نماز دانم کردن گفت پیش از نماز بر تو فريضة چیست برای نماز گفت هفت چیز . نیت و طهارت و عورت پوشیدن و جای سجده یا کیزه کردن و وقت شناختن و جامه یا کیزه کردن و روی بقبله آوردن گفت بچه نیت از خانه بیرون آئی گفت به نیت زیارت گفت بچه نیت در مسجد روی گفت به نیت عبادت گفت بچه نیت قیام کنی بنماز گفت به نیت خدمت گفت بچه نیت کنی این خدمت گفت به نیت عبودیت مقرر و معترف خدا را بوحدانیت گفت روی بچه قبله آری گفت بسه فريضة و يك سنت گفت آن کدامست گفت توجه بقبله و نیت و تکبیرة الاحرام فرض است و دست برداشتن عند آن سنت گفت تکبیرات چند است بر تو گفت اصل تکبیرات نود و شش است پنج از آن فريضة است و باقی سنت گفت بچه در نماز روی گفت بتکبیر گفت برهان نماز چیست گفت قرائت گفت خشوع نماز چیست گفت نظر در جای سجده گفت تحریم نماز چیست گفت تکبیرش گفت تحلیلش چیست گفت سلامش گفت جوهرش چیست گفت تسبیحش گفت شعارش چیست گفت دعاء تعقیبش گفت تمامی نماز چیست گفت صلوات بر محمد و آل محمد گفت سبب قبولش چیست گفت ولایتنا والبرائة من اعدائنا . گفت هیچ حجت رها نکردی کس را بر خود برخاست و میگفت والله اعلم حيث يجعل رسالته . روایت کردند از عطاء از عبدالله عباس از رسول علیه السلام که گفت چون خدای تعالی بهشت عدن بیافرید در آنجا بیافرید مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر . آنچه هیچ چشم چنان ندیده است و هیچ گوش چنان نشنیده و بر خواطر هیچ آدمی آن نگذشته است او را گفت سخن کوی یعنی خازنان او را ایشان گفتند . قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلواتهم خاشعون . انا حرام علی کلّ بخیل و مراء . گفت فلاح یافتند آن مؤمنان که در نماز خاشع باشند آنکه گفت من حرامم بر هر بخیل و مرائی . و الذین هم عن اللغو معرضون . و آنانکه ایشان از لغو و سخن بیهوده و کار عبث اعراض کنند و عدول نمایند . عبدالله عباس گفت لغو باطل باشد سدی گفت دروغ باشد . کلی گفت خلف وعده باشد . بهری دگر گفتند مراد آنست که ایشان را نهی نکردند از دشنام کافران چون کافران ایشانرا دشنام دادندی و لغو در کلام عرب هر قول یا فعلی باشد که درو فایده نباشد و این برین وجه قبیح باشد . و الذین هم للزکوة فاعلون . و آنانکه ایشان فاعل زکوة باشند یعنی زکوة مال بدهند چون بر ایشان واجب شود و قوله للزکوة فاعلون . از فضیحات قرآنست و این لفظ در کلام عرب آمد . قال امیة بن ابی الصلب . المطعمون الطعام فی السنة الازمة و الفاعلون للزکوة . و الذین هم لفروجهم حافظون . و آنانکه اندامهای خود نگاهدارند از حرام و زنا . الا علی ازواجهم . مکر برزنائی که بر ایشان عقد بسته باشد . او ما ملک ایمانهم . یا برپرستارائی که ایشانرا بملك یمین دارند و ما در محل جر است عطفاً علی ازواجهم که بوطی این دو نوع مذموم و ملامت نباشند چو شرع حلال

(کرده)

کرده است با این دو سبب. فمن ابتغى وراء ذلك. هر که بیرون ازین طلب کند یعنی گذشته از زن حلال و پرستار مملو که. فاولئك هم العادون. ایشان عادی و متعدی و ظالم نفس خود و متجاوز از حد شرع باشند و عادی در آیت زانی است. والذین هم لاماناتهم وعهدهم راعون. و آنانکه امانات و عهد خود را مراعات کنند امانات نگاهدارند تا بجای باز رسانند در اخیانت ناکرده و عهد که با کسی کنند نگاهدارند و نقض آن نکنند و آنرا خلاف نکنند. این کثیر خوانند. لاماناتهم. برو احد و باقی قراء بر جمع. این کثیر طلب مطابقت کرد بینها و بین العهد برای آنکه عهد واحد است والذین هم على صلواتهم يحافظون. و آنانکه ایشان بر نماز محافظت کنند و مراقبت اوقات او کنند و رها نکنند که از وقت خود برود وفایت شود. اولئك هم الوارثون. ایشان باشند که وارثان و میراث گیران باشند. آنکه بیان کرد که بمیراث چه بردارند گفت. الذین يرثون الفردوس هم فيها خالدون. آنانکه بهشت فردوس بمیراث بردارند و برای آن بلفظ میراث گفت که از کافران باز مانده باشد چنانکه بیان کردیم در خبری از رسول علیه السلام و اقوال در فردوس گفته ایم در سورة الکهف و قول بآنکه گفته اند که فردوس بلغت روم بستان باشد مراد نه آنست که در قرآن لغت رومی هست بل اتفاقی باشد بین اللغتين. راوی خبر گفت که چون وحی فرود آمدی بر رسول بنزدیک وحی او دوی و آوازی بودی چون آواز منج انگین بکروز اورا وحی آمد و ما منتظر و مستمع بودیم ساعتی دست برداشت و می گفت اللهم زدنا ولا تنقصنا واکرمنا ولا تهنا واثربنا ولا تؤثر علينا آنکه گفت ده آیه بر من فرود آمد که هر کس بدان کار کند در بهشت شود آنکه این ده آیه از اول این سوره برخواند. ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين. حق ثم از آنجا در قصه خلق آدم و آدمی گرفت و گفت. ولقد خلقنا الانسان بدرستیکه ما انسانرا از سلاله گل آفریدیم. عبدالله عباس و مجاهد گفتند که مراد بانسان هر آدمیست برای آنکه اصل هر آدمی از ادم است و ادم را از گل آفرید و این نیکوست تا مطابق آن بود که گفت. ثم جعلناه نطفه فی قرار مکین. و آدم نطفه نبوده است در قرار و گفتند مراد بسلاله صفوة و خلاصه گل آدم است آنکه من طین راجع باشد با آدم و تقدیر آنکه خلقنا اولاد آدم من مائه و ادم من طین آنکه اجمال کرد برای آنکه مخاطب هر یکی بجای خود بنهد و سلالة الرجل ولده و كذلك سليلة لانه كانه قد استل منه پنداری فرزند را از پدر بیرون آورده اند و فعاله بنائی باشد برای هر چیز که از چیزی بیفتد كالقلامة والقمامة والنخامة قال الشاعر. وهل كنت الا مهرة عربية سلالة افراس تجللها بغل. و قال آخر. فجات به عصب الاديهم عضفرا سلالة فرج كان غير حصين. و قال آخر. ويقذفن في اسلابها بالسلائل. و قال آخر. اذ انتجت منها المهارى تشابهت علي العود الا بالانوق سلائله. و قال آخر. سليلة سابقين تناجلاها اذا نسبا يضمهما الكراع. ثم جعلناه نطفه فی قرار مکین. آنکه آن انسان که فرزند آدم است اورا نطفه کردیم در قرار گاهی ممکن اول در صلب پدر آنکه در رحم مادر. آنکه بیان کرد که ما آدمی را در وقت آفریدن از چند حال بحال گردانیدیم گفت. ثم خلقنا النطفة علقه. این خلق بمعنی تقدیر است و بمعنی جعل و تصبیر گفت آنکه آن

(نطفه)

نطفه را علقه گردانیدیم. و علقه خونی بسته باشد ای علق بعضها بعضا و تعلق بعضها ببعض. آنکه آن علقه را مضغه گردانیدیم. و مضغه پاره گوشت خائیده باشد فعله بمعنی مفعوله. آنکه آن مضغه را استخوان در او پدید آوردیم و آنکه آن استخوان را گوشت برپوشانیدیم. ثم انشأناه خلقا آخر. آنکه اورا خلقی دیگر آفریدیم یعنی حیوة در او آفریدیم این قول عبدالله عباس است. بعضی دیگر گفتند مراد بخلق دیگر آنست که اورا موی برویاند و دندان برآرد. بعضی دیگر گفتند بآنکه عقلش بیافرینند. بعضی دیگر گفتند بآنکه نر از ماده پدید کنند. فتبارك الله احسن الخالقين. متعالی است قدیم تعالی از میان همه خلقان. قدیم تعالی از آنجا که مقتضاء حکمت اوست آدم را از آن آبی که آنرا نطفه خوانند و آن آبی است که از میان پشت و استخوانهای سینه بیرون میآید چنانکه گفت. يخرج من بين الصلب والترائب. بیافرید و آن آب از غذائی و طعامی که آدمی خورده باشد بنصیب آنجا رسد خدا تعالی از او نطفه آفرید. آنکه مدت او چندانکه خدا خواهد در پشت مردمی باشد تا آنکه خلوت کند با زن آن آب فرود آرد و بر رحم زن رساند در رحم میباشد بیست روز و در آن مدت بتدریج علقه میگردد و علقه مضغه باز آن مضغه را بیست روز دیگر استخوانها در او پدید آرد بتدریج باز بیست روز دیگر آن استخوانها را گوشت برپوشاند چون برهنه را که جامه درو پوشانند آنکه چون بیست روز دیگر بگذرد چهار ماه تمام شود حیوة درو آفریند لاجرم شرع هم برین منهای قیمت آن چنین نهاد در شکم مادر گفت تا نطفه است در صلب پدر بر رحم مادر نارسیده آنرا ده دینار سرخ قیمتست تا اگر کسی آن نطفه بر او تباه کند چنانکه در حال خلوت او را بترساند یا بر او هجوم کند تا آن آب برو تباه کند و بر رحم زن نرسد او را بجنایت ده دینار بباید داد و اگر مرد قصد کند و از زن آزاد عزل کند برو هیچ نباشد. چون نطفه بر رحم زن رسد هر که در این بیست روز بزین آرد یا چیزی کند که بآب سبب زن نطفه بیندازد برو بیست دینار جنایت باشد و چون علقه شده باشد چهل دینار و چون مضغه شود شصت دینار و چون استخوان شود هشتاد دینار و چون گوشت برو پوشیده شود صد دینار و این تنی باشد تمام خلق بی حیوة و در میان این هر دو جنس بحساب. مثلاً چنانکه میان نطفه و علقه باشد يك نيمه بحساب علقه دهد و يك نيمه بحساب نطفه و باقی هم برین حساب بود چون حیوة درو پدید آید و هو قوله. ثم انشأنا خلقا آخر. بر آنکه او را بکشد دیت تمام باشد اگر نرینه بود هزار دینار سرخ و اگر مادینه بود پانصد دینار سرخ آنکه آن از میان مادر و پدر باشد. للذكر مثل حظ الانثيين. و اگر مادر تباه کند این فرزند را این ارش و دیت از او بستانند و به پدر دهند و او را چیزی نرسد که او قاتل است. و اگر کسی زنی را بکشد و در شکم او جنینی باشد دیت مادر و کودک از او بستانند. اگر ندانند که فرزند نرینه یا مادینه است يك نيمه دیت مرد بستانند و يك نيمه دیت زن. ابن عامر و ابوبکر عن عاصم خوانند. فخلقنا المضغة عظماً فكسونا العظم لحماً. در هر دو جابر واحد و باقی قراء بر جمع وقوله. فتبارك الله احسن الخالقين. اشتقاق تبارك از برکت باشد و اصل او از بروك البعير است معنی

(راجع)

راجع باثبات و بقا و قوله احسن الخالقين. دليل است بر بطلان قول آنانکه گفتند لا خالق الا الله برای آنکه خدای تعالی خالقین جمع گفت اثبات کرد خالقانی جز او و اگر نه لا خالق الا الله روا بودی. کقولنا لا اله الا الله بایستی که اگر گفتندی فتبارک الله احسن الاله روا بودی و اجماع است که این کفر باشد. دگر آنکه ما بیان کردیم که خلق اخراج مقدور باشد از عدم بوجود با ضربی تقدیر و این در افعال ما بسیار افتد پس ممتنع نباشد که ما را بر اطلاق خالق خوانند الا آنست که سمع منع کرده است که ما را بر اطلاق خالق خوانند برای آنکه افعال ما بیشتر مقدر بر نیاید بر آن تقدیر که ما خواهیم از آنکه ما را علم نباشد بتفصیل اجزا و تقدیر آن و اما ما را بتقیید خالق خوانند. کخالق الادیم. یقول العرب خلقت الادیم فعلا اذا قدرته کذالك قال الشاعر. ولانت تغری ما خلقت و بعض القوم یخلق ثم لا یغری. وقال آخر. ولا یبیط بایدی الخالقین ولا ایدی الخوالق الا جیدا لادم. چنانکه یکی از ما را رب نخوانند بر اطلاق مگر بتقیید گویند رب الدار و رب الضیعة. در خبر است که دیری بود رسول را علیه السلام نام او عبدالله بن سعد بن ابی سرح چون این آیت آمد بدو دادند او مینوشت چون بآخر رسید گفت فتبارک الله احسن الخالقین. گفتند بنویس که خدا چنین فرستاد او در خویش گفت اگر محمد پیغمبر است که قرآن برو وحی میکنند من نیز پیغمبرم که این در دل من افکندند و مرتد شد و برخاست و از مدینه بگریخت و بمکه شد. ثم انکم بعد ذلک لم یؤمنون. گفت شما پس از این بمیرید. اشتهب العقیل در شاذ خواند. ما اثون و مائت آنکه مرگش نزدیک شود و نمرده باشد هنوز و میت بشدید آن باشد که حیوة ازو برفته بود. ثم انکم یوم القيمة تبعثون. پس شما را روز قیامت زنده کنند و برانگیزند. ولقد خلقنا فوقکم سبع طرائق. و ما بیافریدیم بالای شما هفت راه یعنی هفت آسمان و برای آن آسمان را طرائق خواند که بعضی بر بالای بعضی نهاده و عرب هر چیزی که بر بالای چیزی نهند آنرا طریقه خوانند که هر آسمانی از آن طریقیست جمعه طرائق. بعضی دیگر گفتند برای آن طریقه خواند او را که راهها فرشتگان است. و گفتند اراد سبع طبقات فکل طبقة طریقه. و ما کننا عن الخلق غافلین. و ما از خلق غافل نبوده ایم. گفتند از خلق آسمان و بیشتر مفسران گفتند ما از جمله خلقان غافل نه ایم بل بر احوال ایشان مطلعیم و بافعال ایشان عالمیم تا هر یکی را بسزای خود جزا دهیم از ثواب و عقاب. و گفتند معنی آنستکه ما غافل نه ایم از حفظ این هفت آسمان معلق که نگاه میداریم تا بر سر این خلاقی نیفتد. و بعضی دیگر گفتند که هر که از خلق و احوال ایشان غافل نباشد از حفظ آسمان غافل نباشد و تفصیل. ذلک ان الله یمسک السموات و الارض ان تزولا. حسن گفت معنی آنست که ما غافل نه ایم از آنچه این خلق زمین را بکار میآید از باران که سبب معاش ایشان باشد و غفلت سهو باشد و هما ذهاب المعنی عن النفس و مرجع معنی او با نقی علم باشد. و انزلنا من السماء ماء بقدر. و ما فرو فرستادیم از آسمان آبی باندازه یعنی آب باران چون از آسمان فرود آوردیم باندازه حاجت بزمین فرو بردیم تا بوقت خود از چشمه و کاریز بیرون میآید چه آبها

زمین همه از آب آسمان است و ما چنانکه آوردیم قادریم بر آنکه ببریم تا این خلقان همه بتشنگی بمیرند و زمین ویران شود نظیره قوله. قل ارأيتم ان اصبح ماؤکم غورا. فانشاناً. بیافریدیم مبتداء بی اصلی و سببی. لکم. برای شما آب باران بوستانها از درختان خرما و انگور و لکم فیها. و شمارا در آن بوستانها میوه های بسیار است از هر نوعی و تخصیص خرما و انگور برای آن کرد که میوه اهل حجاز خرما باشد و میوه اهل طایف انگور چیزی گفت با ایشان که ایشان شناختند. و منها تأکلون و شما از آن میوه ها میخورید چیزی نیست که شما را شکمی و شبعی هست. و شجرة. یعنی انشاناً ایضاً شجرة و نیز بیافریدیم درختی. تخرج من طور سینا. از کوه طور سینا می برآید و آن درخت زیتونست. و قرأه خلاف کردند در سیناء ابو عمرو و اهل حجاز سیناء خواندند بکسر سین و باقی قرأه بفتح سین و در معنی سیناء خلاف کرده اند مجاهد گفت معنی برکت باشد یعنی کوه مبارک و این روایت عطیه است از عبدالله عباس. قتاده گفت معنی حسن باشد یعنی کوه نیکو. ضحاک گفت سینا بلغت نبط حسن باشد. معمر گفت کوهی باشد بر او درختان بسیار بود. و گفته اند سینا فیعال من الشئ و هو الارتفاع. این زید گفت آن کوهیست که موسی بر او مناجات میکرد و آن کوه میان مصر و ابله است. مقاتل گفت این کوه را برای آن تخصیص کرد زیتون که اول کوهی که زیتون رویانید کوه طور بود. و گفتند اول درختی که بر زمین برست درخت زیتون بود از پس طوفان نوح قوله. ثبت بالدھن. بیشتر قرأه بفتح تاء اول خواندند و ضم تاء دوم من ثبت ینبت و باء بر این قرائة تعدیه را باشد. گفت این درخت روغن میرویانند یعنی چیزی میرویانند که در او روغن است و آن زیتونست. و ابن کثیر و ابو عمرو خواندند ثبت بضم تا و کسرباء من الانبات آنکه آنرا دو معنی باشد. یکی آنکه باء زیاده باشد یعنی ثبت الدھن. چنانکه گویند اخذت ثوبه و اخذت ثوبه. و بطشته و بطشت به. قال الزاجر نحن بنو جمدة ارباب الفلح ضرب بالسيف ونرجو بالفرح. ای نرجو الفرحة. و وجه دیگر آنکه ثبت و انبت دو لغت باشد بیک معنی. قال زهير. رأيت ذوی الحاجات حول بیوتهم قطيناً لهم حتی اذا انبت البقل. ای حتی اذا نبت. و وجهی دیگر محتملست که باء بمعنی مع باشد ای ثبت ما تنبته و معه الدھن. برویانند آنچه رویانند و روغن با او باشد. و صنع للاکلین. ای ادم نان خورش باشد خورندگانش و ادم را برای آن صنع خواند که نان از او مصبوغ شود. و ان لکم فی الانعام لعیبة. و گفت شمارا در چهار پایان عبرتی هست آنرا که تا عمل کنند در احوال ایشان از کاه و کوسفند و شتر. و نسقیکم. ابن عامر و نافع و ابو بکر عن عاصم خواندند. نسقیکم بفتح نون و باقی قرأ بضم نون و همالغتان بقال سقاء و اسقاء بمعنی. و گفتند سقاء بیده الی فیه اسقاء اذا مکنه من الشرب و این را بیان رفته است. ممافی بطونها. از آنچه در شکم ایشانست از شیر. و لکم فیها منافع. و شما را در این انعام و چهار پایان منافع بسیار است از تحمل اثقال و انتفاع باصواف و اشعار و او بار ایشان و دیگر انواع که در او هست از منافع. و منها تأکلون و از آن میخورید یعنی از گوشت آن میخورید. و

علیها و علی الفلک تحملون و بر این چهار یابان و نیز بر کشتیها شما را حمل میکنند تا بارهای گران گاه بر ایشان می نهید و گاه بر کشتیها در سفر هاء بر بر این چهار یابان می نشینید و در سفر بحر بر کشتیها.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ * فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَأْسُومًا بِهَذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَى *
و بتحقق فرستادیم نوح را بسوی قوم او پس گفت ای گروه پرستید خدا را نیست مرشمارا هیچ خدائی جز او آیا پس تقوین * فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة مأسومًا بهذا في آياتنا الأولى *
نمی پرهیزید پس گفتند گروه آنچه آنکه کفر ورزیدند از گروه او نیست این مکر بشری چون شما میخواهد که بتفضل علیکم و لو شاء الله لآنزل ملائكة مأسومًا بهذا في آياتنا الأولى *

برتری جوید بر شما و اگر خواهد خدا هر آینه فرستد فرشتگان را نشنیدیم این را در پدران خود پیشینان
إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ حِجَّةٌ قَبِيضًا يَقُولُ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَرْسَلْنَاكُمْ رَسُولَنَا بِمَا لَا تَخَفُونَ فَاوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ أَصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَّوَحَيْنَا فَاذًا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ تَكَذِّبٍ كَرَدْنَا مِنْهُمْ سَبْعَ لُحُوفٍ *
نست او مکر مردی باوست جنون پس انتظار برید تا هنگامی گفت پروردگارا یاری ده مرا بآنچه کذبون * فَاوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ أَصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَّوْحَيْنَا فَاذًا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ تَكَذِّبٍ كَرَدْنَا مِنْهُمْ سَبْعَ لُحُوفٍ *
تکذیب کردند مرا پس وحی کردیم ما بسوی او که بساز کشتی را بنظر ما و وحی ما پس چون آمد امر ما وجوشید التور * فَاوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ أَصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَّوْحَيْنَا فَاذًا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ تَكَذِّبٍ كَرَدْنَا مِنْهُمْ سَبْعَ لُحُوفٍ *
تنور پس درآور در آن از هر جفتی دوتا و اهلت را مگر آنرا پیشی گرفت براو گفتار از آنها منهم * وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ * فَاذَا تَسَوَّيْتَ أَلَمْتَ وَمَنْ مَعَكَ وَ سَخَنَ مَكَوْراً دَرَكَانِ سَمِ كَرَدَنَد و بتحقق آنها غرق شدگانند پس چون در شدی تو و هر که بانواست عَلَيَّ الْفُلْكَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَجِبْنَ مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي

بر کشتی پس بگو سپاس مر خداوندی که نجات داد ما را از گروه ستمکاران و بگو پروردگارا فروآور مرا مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ *

فرو آمدنی برکت داده و توئی بهتر فرو آورندگان بتحقق در این آیتست و اگر باشیم آزمایندگان
ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ * فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ * وَقَالَ الْمَلَأُ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا

نست مرشمارا هیچ خدائی جز او آید پس نمی پرهیزید و گفتند گروهی از قوم او آنکه کافر شدند و تکذیب کردند بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ وَاتَّرفَنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا بَدَدَارَ آخِرَتِ وَنَعْمَتِ دَادِيمَ أَنهَارًا دَرَزَدگانی دنیا نیست این مکر بشری مانند شما میخورد از آنچه تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ * وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا

میخورد از آن و مینوشد از آنچه مینوشید و اگر فرمان برید آدمی را چون شما بتحقق شما آنگاه لِحَاسِرُونَ * أَعِدُّوا أَنْفُسَكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ أَتْرَابًا وَ عَظَامًا أَنْكُمْ تَخْرُجُونَ *
هر آینه زانکارانید آیا وعده میدهند شما را که چون شما مردید و شدید خاک و استخوان بتحقق شما بدرشدگانید هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ * إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا

دور است دور مر آنچه را وعده شده است نیست این مکر زندگانی دنیا می میریم و زنده میشویم و نیستیم

نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ * إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ نِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ

ما بر انگیخته گان نیست او مکر مردی که پرستد بر خدا دروغ را و نباشیم مرا و را بِمُؤْمِنِينَ * قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ * قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ *

گروندگان گفت پروردگارا یاری ده مرا بآنچه تکذیب کردند مرا گفت پس از اندک زمانی میگردند پشیمانان فَاتَّخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَعَجَلْنَاهُمْ عَذَابًا قَبْعًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ

پس گرفت آنها را فریادی برآستی پس گردانیدیم آنها را اخشاك پس دوریست مر گروه ستمکاران پس آفریدیم از بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ * مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ * ثُمَّ أَرْسَلْنَا

پس آنها قرنهای دیگران را پیشی نگیرد هیچ فرقه مدت خود را و نه عقب افتند پس فرستادیم رُسُلَنَا تَتْرًا كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُلُهَا كَذَبُوهُ فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِعُضَا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ

فرستادگان را بیای هر چند آمد مکر و هیرا بفرستادیم تکذیب کردند و اورا پس از پی در آوریم بعضی آنها را بعضی و گردانیدیم آنها را داستانِ قَبْعًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ

پس دوریست برای گروهی که نمیکردند پس فرستادیم موسی و برادرش هرون را بآیهای ما و حجتی مُبِينٍ * إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ * فَقَالُوا أَلْوَمِنْ

روشن به فرعون و گروه او پس گردنکشی کردند و بودند گروهی برتری جویندگان پس گفتند آیا بگرویم لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ * فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ *

مرد آدمی زاد مانند خود ما را و گروه آنها را پرستند گانند پس تکذیب کردند آنها را پس شدند از هلاك شدگان
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ * وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَةً

و بتحقق دادیم موسی را کتاب را شاید آنها هدایت شوند و گردانیدیم پسر مریم را و مادر او را آیتی وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ * يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ

و جادادیم آنها را بسوی بلندی قرارگاه و آب روان ای گروه فرستادگان بخورید از پاکیزه ها وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ * وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا

و بجا آورید شایسته را و بتحقق من بآنچه میکنید آگاهم و بتحقق این ملت شما ملت است یگانه و منم رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ * فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرُوحٌ *

پروردگار شما پس برسید پس متفرق کردند کارشان را میان آنها جدا جدا هر فرقه بآنچه نزد آنهاست شادند قَدَرُهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ * أَيْحَسِبُونَ أَنَّكُمُ الْمُدَّهَمُونَ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ *

پس و اگذار آنها را در گرداب ضلالت آنها تا وقتی آیدند دارند که آنچه مدد کنیم آنها را بآن مال و پسران تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ .

میشتابیم مرا آنها را در خیرات بلکه نمی فهمند .
قوله تعالى . ولقد ارسلنا نوحا الى قومه . حق تعالى گفت بدرستی که بفرستادیم ما نوح

را بقومش . گفت یعنی نوح قومش را که ای قوم . اعبدوا الله . خدای را پرستید که شما را جز او خدای نیست . یعنی در عبادت با او همتا و انباز نگیرید چه جز او مستحقّی دیگر نیست

عبادت را از آنجا که جز او قادری نیست بر اصول نعم تا انعام کند بآن بر مردمان و مکلفان .

آنکه برسانید ایشانرا و گفت. افلا تتقون. شما از خدا نمی ترسید که با او در عبادت انباش
گیرید. و قال الملائكة الذين كفروا. گفتند اشراف کافران قوم او. ما هذا الا بشر مثلكم.
این نیست یعنی نوح الا آدمی همچون شما و این از آنجا گفتند که ایشان را مستعبد میآمد که
آدمی پیغمبر باشد و گمان ایشان آن بود که پیغمبر باید تا فرشته باشد. يريد ان يتفضل عليكم.
میخواهد تا بر شما بتکلیف فروزی جوید. ولو شاء الله لانزل ملكة. و اگر خدای خواستی
که پیغمبری فرستد فرشتگانرا فرو فرستادی. ما سمعنا بهذا في ابائنا الاولين. ما این شنیدیم
در پدران پیشین ما. یعنی پدران ما ما را نگفتند که پیغمبری خواهد آمد از بشر. آنکه
گفتند. ان هو الا رجل. ان بمعنی ماء نفی است. نیست این نوع مکر مردی. به جنة.
که باو دیوانگی هست یعنی دیوانه است. والجنة الجنون. والجنة الجنون ايضا. قال الله تعالى.
من الجنة والناس. و قال. و جعلوا بينه وبين الجنة تسبيها. یعنی دیوانه است. فتر بصوابه
حتی حين. مدتی در حق او انتظار کنید باشد که بهتر شود یا بمیرد. و حين عبارت باشد از
مدتی نا معین جز که دلیل باشد بر آن که زمانی معین است. نوح عليه السلام چون از قوم
چنین شنید برایشان دعا کرد. گفت بار خدایا مرا یاری ده بر ایمان که مرا تکذیب میکنند
و بدروغ میدارند. و نصر علیه ضد نصره باشد چنانکه اعانه و اعان علیه اغنی خون باعلی گوید
یار خصمش باشد براو و مثله. شهد له و علیه. و مثله قوله حين حلت علينا الولايا والمعدو
المباسل. فاوحيانا اليه. ما باو وحی کردیم که کشتی بساز. باعیننا. بچشم هاه ما. در او دو
قول گفتند یکی آنکه بجائی که ما بینیم چنانکه کسی که چیزی نگران باشد و مراد آنکه بحفظ
ما و عنایت و نگاهداشت ما. و قولى دیگر آنکه با عین ملائکنا. بچشم فرشتگان ما. چنانکه
گفت يؤذون الله ای يؤذون اولياء الله. و وحيينا. و بفرمان ما و اشارت ما. فاذا جاء
امرنا و فار التور. چون فرمان ما در آید و آب از تنور بر جوشد و خدایتعالی جوشیدن آب
تنور بعلامت ایشان کرد در باب هلاک. و گفتند خدایتعالی گفت وقت هلاک ایشان آنکه باشد
که من بمعجز تو آبی برانم از میان تنوری تافته. خدایتعالی از میان آتش آب بر آورد و در
عهد نوح در بدایت طوفان و در آخر طوفان آتش از میان آب پدید آورد تا ایشان از میان آب
بآتش بسوختند. و ذلك قوله. اغرقوا فادخلوا نارا. فاسلك فيها من كل زوجين اثنين.
گفت بر کشتی بر از هر جنسی دو جفت یعنی نر و ماده. و سلك هم لازمست و هم متعدی جز که
مصدر لازم سلوك باشد و مصدر متعدی سلك باشد. يقال. سلك الطريق و سلكت غیری و
اسلكه بمعنی. قال الشاعر. و كنت لراز خصمك لم اعد. فقد سلكوك في يوم عصيب.
و قال الهذلي. حتى اذا اسلكوهم في قنائدهم. شلا كما تطرد الجمالة الشردا. و اهلك. و نیز
اهل خود را و قوم خود را که بتو ایمان آورده اند. الا من سبق عليه القول منهم الا آنانکه
قول برایشان سابق شده است از جفت تو که کافر است. و لا تخاطبني في الذين ظلموا. و بامن
خطاب مکن در باب ظالمان یعنی کافران که ایشان لا محاله غرق خواهند شد. فاذا استويت انت
و من معك على الفلك. چون راست شده باشی تو و آنانکه با تو اند در کشتی متمسک بنشسته

(باشید)

باشید. و استواء اینجا بمعنی استیلاست بقرینه علی و بمعنی قصد باشد. فی قوله ثم استوى
الى السماء. ای قصد بقرینه الى. فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين. بگو سپاس
خدایا آنخدای که ما را برهانید از قوم ظالمان. و قل رب انزلى منزلاً مباركاً. و نیز بگو فرود
آور مرا فرود آوردنی مبارك. جمله قراء خوانند منزللاً بضم میم و فتح زاء علی المصدر مكرابوبکر
عن عاصم که او خواند منزللاً بفتح الميم و كسر الزاء علی الموضع. و انت خير المنزلات. و تو
بهترین فرود آوردگانی. ان فی ذلك لآيات. در این حدیث که رفت از قصه نوح ایاتی و علاماتی
و عبرتی هست. و ان كنا لمبطلين. ان مخففه است از ثقیله و ضمیرشان و کار در او مقدرات
و التقدير و آنه کنای ای و ان الشان و الامر کنا لمبطلين. و ما ایشانرا ابتلا و آزمایش کردیم
بآن. و کوفیان گفتند معنی آنست که ما کنا الا مبطلين. ما نبودیم الا آزماینده ایشانرا و
نظائر این برفت یعنی ما آنچه کردیم با ایشان از تمکین و امهال و انذار معامله کسی بود که او
امتحان کند کسی. ثم انشاننا من بعدهم قرنا اخرين. پس از آنکه از پس ایشان قرن و جماعتی دگر
را بیافریدیم و قرن اهل غصری باشند. فارسلنا عليهم رسولا. مفسران گفتند آن قرن عابد بودند و این
پیغمبر هود بود. ان عبدوا الله. آن پیغمبر قوم خود را گفت خدایا برسانید که شما را جز او خدای
نیست. روا باشد که اینجا قول مضمون باشد یعنی فقال لهم ان اعيدوا الله و شاید که ان مع الفعل
بجای مصدر بود و محل او جر بود بتقدير حرف جر آنکه محل جار و مجرور نصب باشد
بوقوع الفعل علیه و التقدير ارسلنا رسولاً بان عبدوا الله ای بعبادة الله. افلا تتقون. و گفت از خدای
نمی ترسید شما. قال الملاء. گفتند اشراف و سادات از قوم او آنانکه کافر بودند و مكذب
بآیات ما و دروغ دارنده آنرا و ایمان نداشتند بقیامت و سراء بازبین. و انرفناهم في الحيرة
الدنيا. و ما ایشانرا منعم بکرده ایم بر نعمت دنیا رها کرده. ما هذا. نیست این پیغمبر
الا آدمی چون شما از آن طعام میخورد که شما میخورید و از آن شراب میخورد که شما میخورید
یعنی فرشته نیست که مستغنی باشد از طعام و شراب همچون شما محتاج طعام و شراب است.
ولئن اطعمتم بشراً مثلكم. و اگر چنانکه شما فرمان می برید همچون خود زیانکار باشید. و اذا
اینجا ملغی است از عمل برای آنکه در میان مبتدا و خبر افتاده. ابعدهم. این پیغمبر
شما را وعده میدهد که شما چون مرده باشید و در خاک خاک شده باشید و استخوانهای کشته
شما را زنده خواهند کردن و از کورها بیرون آوردن. هیهات هیهات لما توعدون. دور است
و بغایت دور است آنچه شما را وعده میدهند از بعث و نشور. و هیهات از جمله اسماء افعالست
اعنی اسمی که معنی او فعلی باشد ماضی ای بعد. الا آنست که هیهات بلیغتر باشد از بعد. و
ابو جعفر خواند هیهات بکسر تاء. و نصر بن عاصم هیهات بضم تا. و ابو حبیبة الشامی بضم
تنوین خواند هیهات. و عاصم قرأ بفتح تا خواندند بی تنوین و گفتند مبنی است بر فتح
چون کیف و این. قرأ گفت فتح او چون فتح ثمة و ربة است. و آنکه مضموم خواند
چون منذ و حبث است. و آنکه مکسور خواند گفت چون هولاء است و وامن و آنکه مفتوح
خواند و جهی دیگر گفت و گفت دو کلمه مرگب است. هی و هات. هی تنبیه را و هات

(بمنزله)

بمنزله خمسة عشر . وقال الشاعر في رفعها والتثوين . تذّكرت اياماً مضين من الصبي . وهيهات
 هيهات اليك رجوعها . وقال آخر في فتحها . لقد باعدت ام الحمارس دارها . وهيهات من
 ام الحمارس هيهاتاً . و كسائي در وقف اين تاراها گرداند . كويد هيهاه . ولام براي آن بصله
 او كردند كه او بمنزله حرفست در آنكه متصرف نيست . ان هي الا حيوتنا الدنيا . گفت
 هيچ چيز ديگر نيست الا حيوته كه ما مي بينيم در دنيا . نموت ونحيا . زنده مي باشيم مدتي
 آنكه مرگ بما ميرسد و مبعوث و برانگيخته و زنده كرده نخواهيم شد . ان هو . نيست او
 يعني اين رسول را كه بما فرستاده اند . الا رجل افترى على الله كذباً . الا مردى كه دروغى
 فرا بافته است بر خداى و ما باو ايمان نياريم و او را باور نداريم . قال . گفت يعنى اين
 بيغمبر . رب انصرنى . بار خدايا مرا نصرت كن بآنچه مرا تكذيب ميكنند و دروغ ميدارند
 قال عما قليل ليصبحن نادمين . گفت اندر كم روزگارى ايشان برين كفر و تكذيب كه ميكنند
 پشيمان باشند . وما زياتست في قوله عما . والمعنى عن قليل . فاخذتهم الصيحة . بگرفت
 ايشانرا صيحه و بآنك عذاب . بالحق . بحق واستحقاق . فجعلناهم غنأ . كرديم ايشان را
 غنأ و آن روداورد بود كه سيل بر سر كيرد . فبعدا للقوم الظالمين . هلاك باشد قوم بيداد
 كارانرا . و اوليتز آنست كه بر دعا تفسير كنند يعنى هلاك باد ايشانرا و نصب او بر اضمار فعلي
 باشد لازم الاضمار . يقال بعداً و سحراً و جدعاً . اى ابعداً بعداً اى اهلكه هلاكاً و البعد الاسم
 و الابعاد المصدر منه . ثم انشاننا من بعدهم قروناً آخرين . پس بياوريديم از پس ايشان جماعتى
 ديگر را . ما تسبق من امة اجلها و ما يستأخرون . سبق نبرد هيچ امة وقت مرگش را
 و باز پس نمانند ايشان از آن يعنى از آن اجل مضروب كه ايشان را بود و آن وقت معين
 هلاك و مرگ ايشانرا در او تقديم و تاخيرى نبود . ثم ارسلنا رسلاً تترى . آنكه فرستاديم
 بيغمبران ما را پياپى اين كثير و ابو عمرو و ابو جعفر خواندند تترأ بتثوين بر تو هم آنكه بيا
 اصلى است كمغرى و معرى و نهى و نهما و باقى قرأ بيا خواندند . آنكه بيا خواند گفت
 بيا تانيت راست كهصى و سكرى و گفت لا ينصرفست . و آنكه بالف خواند گفت منصرفست و
 اصل تترى و ترى بوده است من المواثره كالتقوى من وقيت والتكلا من وكلت اليه الامر و محل
 او نصب است بر حال اى متواترة . و گفتند مصدر است كالتقوى براي آن حال كرده است
 آنرا از جماعت . كلما جاء امة رسولها كذبوه . هر كه كه رسولى با امت خود آمد او را
 بدروغ داشتند . فاتبعنا بعضهم بعضاً . يعنى في الهلاك بهريرا بر اثر بهرى هلاك كرديم پياپى
 بى تاخيرى . وجعلناهم احاديث . جمع احاد و نه و ايشانرا مثل ساير كرديم كه بايشان مثل
 زنند و عبرت بر گيرند بايشان . و ابن لفظ در شر بكار دارند . لا يقال جعلته احدوثة في الخير
 فبعدا لقوم لا يؤمنون . هلاك باد قوميرا كه بخدا ايمان نيازند . ثم ارسلنا موسى و اخاه
 هرون . آنكه بفرستاديم موسى و برادرش هرون را بايات و دلالات و معجزات ما . الى
 فرعون و ملائكة . بفرعون و اشراف قوم او . فاستكبروا . تكبر و تجبر كردند . و كانوا قوما
 عابثين . و گروهى بودند متكبر كه ترفع ميكردند از آنكه بخداى ايمان آرند . فقالوا انؤمن

لبشرين مثلنا . گفتند ما ايمان آريم بدو آدمى همچون ما يعنى موسى و هرون و قوم ايشان
 كه بنى اسرائيلند ما را ميپرستند و خدمت ما ميكنند و اين براي آن گفتند كه ايشان بنى
 اسرائيل را استعباد كرده بودند و به بنده گرفته . فكذبوهما . ايشانرا بدروغ داشتند يعنى
 قوم فرعون موسى و هرون را . و كانوا من المهلكين . يعنى از جمله هلاك كردگان شدند
 يعنى ما هلاك كرديم ايشانرا . ولقد آتينا موسى الكتاب . ما موسى را كتاب داديم يعنى توريه
 لعلمهم بهتدون . تا باشد كه ايشان مهتدي و راه يافته شوند . و جعلنا ابن مريم و امه آية
 آنكه گفت ما كرديم پسر مريما يعنى عيسى عليه السلام را و مادرش مريم را آيتى و علامتى و
 نشانى . و در آنكه آيت گفت و آيتين نگفت و عيسى و مادرش دويودند چند قول گفتند يكي
 آنكه جعلنا كل واحد منهما آية . ما هريكى از ايشانرا آيتى كرديم چنانكه گفت . كلنا الجنة
 آتت اكلها اى آتت كل واحد منهما اكلها . وقال . انما الخمر والميسر والانصاب والازلام
 رجس . و لم يقل ازجاس . بعضى ديگر گفتند مراد آنست كه جعلناشاهما آية واحدة . براي
 آنكه آيت و علامت و عبرت كه بود معجز ايشان بودند نه شخص ايشان چو عيسى عليه السلام مولودى
 بود بى پدر و مريم عليها السلام آستنى بود بى تماسه مردان و اين شانى است كه چون اندیشه كنى يك
 معجزه است و يك آية . و آويناهما الي ربوة ذات قرار ومعين . و ايشانرا يعنى عيسى را و مادرش را بجاي
 برديم كه بلند بود و خداوند قرار و آب روان بود . سعيد بن المسيب گفت از عبد السلام كه مراد
 دمشق است ابو هريره گفت رمله است . قتاده و كعب گفتند بيت المقدس . كعب الاحبار
 گفت اين زمين باستان نزديكتر است از همه زمينها به بيست و هشت ميل . ابن زيد گفت
 مصر است . ضحاك گفت غوطه دمشق است . ابوالعاليه گفت ابله است و زمين مقدسه و مراد
 بذات قرار زمينى راستست كه در او بتوان نشستن و مسكن ساختن و معين آيتى باشد ظاهر
 بر روى زمين . من عانه اذا ابصره بعينه فهو عابن و ذاك معين او مفعول باشد و گفتند شايد
 كه وزن اوفعيل باشد . من معين بمعن من الماعون معين اى ماعون و الماعون الماء . و الربوة
 الارض المرتفع . وفيه ثلث لغات الفتح و الضم و الكسر . وعاصم و ابن عامر ربوة را بفتح
 خواندند و باقى قرأ بضم خواندند و كسر هيچكس نخواند و كذلك رباه بالضم و رباه بالكسر .
 يا ايها الرسل كلوا من الطيبات بعضى مفسران گفتند خطاب با عيسى است و بعضى گفتند
 خطاب با رسول ماست بلفظ جمع . بعضى ذكر گفتند در كلام اضمارى هست و آن آنست كه
 قلنا للرسل يا ايها الرسل عطفاً على قوله . و آويناهما . آنكه ضم كرد ديگر بيغمبران را
 عيسى و امر كرد ايشانرا و معنى اباحت و اگرچه صورت امر دارد . كلوا بخوريد از طعامهاى
 پا كيزه لذيق و گفتند مراد حلال است . و طيب دو معنى دارد و هم خوش باشد و هم پاك .
 و بعضى ديگر گفتند امر است بر سبيل وجوب و معنى آنكه از حلال خوريد دون حرام .
 و اعملوا صالحاً و عمل صالح كنيد . اننى بما تعملون عليم كه من عالم و دانام بآنچه شما
 ميكنيد . و ان هذه اممكم امة واحدة . كوفيان و ابن عامر خواندند و آن بكسر همزه و ابن
 عامر نون را تسكين داد . و براين قرائت مخففه باشد از ثقليله و باقى قرأ بفتح همزه خواندند و

تشدید نون. آنکه همزه مکسور خواند گفت عطف است علی قوله. انی بما تعملون علیم
آنکه مفتوح خواند گفت باضمار لام علت چنین باشد و التقدير و لأن هذه الامم مفسران
در معنی امت خلاف کردند. حسن و ابن جریج گفتند امت بمعنی دین است یعنی دین
شما يك دین است نظیره. قوله. انا وجدنا آباءنا علی امة. ای علی دین و ملة. بعضی دیگر
گفتند بمعنی جماعت است یعنی جماعت شما یکی اند و جمله يك امتید فی الاجتماع علی
شریعة واحدة. جبائی گفت يك امتند در آنکه خلق او اند و بنده او اند و امة واحدة
نصب بر حالت و معنی آنکه دین و ملت یکی است و شما یکی اید در باب آنکه بندگان
اوئید و خدای شما منم. و انا ربکم فاتقون. از من بترسید و از معاصی من اجتناب کنید
فتقظوا امرهم بینهم. یعنی پس از آنکه يك امت بودند اما در خلقت و اما در ملت کار
خود یعنی دین خود مقطوع و مفرق کردند هر گروهی از ایشان اختیار دینی کردند و
اختیار کتابی جز دین و کتاب دیگران. تا جهودان که بموسی و توریة ایمان داشتند به
عیسی و انجیل کافر شدند و ترسیان بموسی و توریة کافر شدند و هر دو فرقه بمحمد و
قرآن کافر شدند. این قول قتاده و مجاهد است. و بعضی دیگر گفتند مراد آنست که نوشته
از بر خود بنهادند که بآن احتجاج کردند بر صحت مذهب خود و قوله. زیرا. ای کتیا
جمع زبور کرسول و رسل. و اهل شام خواندند زیرا بفتح باء جمع زبره ای قطعا و فرقا
کقطع الحديد یعنی دین خود و ملت خود مقطع کردند پاره پاره چون های آهن و اصل
این کلمه در پارهای آهن باشد. قال الله تعالی آتونی زیر الحديد. کل حزب بما لديهم
فرحون. هر گروه با آنچه بنزدیک ایشان باشد شاد و خرم باشند یعنی هر کس بدین و مذهب
خود شادند از آنجا که اعتقاد کرده اند حق است. فذرهم فی غمرتهم حتی حیث. آنکه
رسول را گفت رها کن ایشانرا در حیرت و ضلالت و کفر خود تا وقت آجال ایشان از مرگ و
هلاک و اصل غمره معظم الماء باشد من غمره اذا ستره و مراد درایت غفلت و حیرتست که راه
علم و یقین بر ایشان پوشیده است. المحسوبون انما نمدهم به من مال و بنین. آنکه گفت
می پندارند این کافران که این مدد و زیادت که ایشانرا میدهم در مال و فرزندان مسارعست
در حق ایشان. فی الخیرات بل لا یسعون. بل نمیدانند ایشان که ما این نعمت با ایشان
بر سبیل استدراج میکنیم و مثلها فی المعنی قوله. ولا تحسبن الذين كفروا انما نملي لهم
خیراً لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا انما الایه و قوله ولا تعجبك اموالهم و اولادهم انما یرید الله
ان یعدبهم بها فی الدنيا الایه و آنچه در تاویل این آیتها گفته ایم اینجا مقدر باشد فلا وجه
لإعادته و محل او رفع است بابتدا و تحقیق او آنست که ما موصوله است و محسوبون و ناسارع
لهم در جای خبر اوست و التقدير ان الذين یفعل بهم من امداد المال و البنین مسارعة منا لهم
فی الخیرات این وجهی است. و وجهی دیگر گفتند در معنی آیه و آن آنست که المحسوبون
انما نمدهم. یعنی ان الذي نمدهم به من اجل ما لهم و بینهم می پندارند که ما این زیادت
که در حق ایشان میکنیم برای آن میکنیم که ایشانرا مال و فرزندانست بل برای جزئی مصلحت

میکنیم نه برای آنکه ایشان گمان بردند و وجهی دیگر گفتند و آن آنست که در آیه حذفی
باشد و تقدیر آنکه می پندارند که آنچه ما کنیم با ایشان از مدد مال و فرزندان واجبست
بر ما یا حتی است ایشانرا بر ما و آنچه محذوف بود از کلام خبر مبتدا باشد و التقدير ان الذي
نمدهم به من مال و بنین حق لهم علينا او واجب علينا فعله و قوله. ناسرع لهم فی الخیرات.
کلامی باشد مبتدا محقق مقطوع از کلام اول یعنی ما خود بر حقیقت در حق ایشان مسارعت
نمودیم در خیرات جز آنست که ایشان نمیدانند و حق آن نمیکذارند و شکر آن نمیکوبند و آنچه
لابق است بظاهر کلام قول اول است و این قولها باز پسین متعسف است والله اعلم.

ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون * والذين هم بآيات ربهم يومنون *
بتحقيق آياتهم * از ترس پروردگارشان ترسانند و آنکه آنها بآیهای پروردگارشان میگردند
و الذين هم بربهم لا يشركون * والذين يؤثون مما آتوا وقلوبهم وجة لهم إلى
وكانهم آتاهم پروردگار آنها انباز نمیکردند و آنکه داده میشوند آنچه دادند دلهاشان ترسانست بتحقيق آنها بسو
ربهم راجعون * اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون * ولا تكلف
پروردگارشان بازگشت کنندگانند آنکروه شتاب کنند در خیرات و آنها را بیش گیرند گانند و تکلیف ننمایند
نفساً إلا وسعها و لدینا کتاب ینطق بالحق وهم لا یظلمون * بل قلوبهم فی غمرة
کسی را مگر بکنجایش آن وزند ما کتابست سخنگوید بحق و آنها نه شمر کرده شوند بلکه دلهاشان در غمره است

من هذا ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون * حتی اذا اخذنا مثر فیهم
از این و مر آنها را کارهاییست از غیر این آنها را آنرا کنندگانند تا چون فرو گرفتیم منعان آنها را
بالعذاب اذا هم یجأرون * لا تجأروا الیوم انکم منا لا تنصرون * قد كانت
بشکنجه آنکه آنها فریاد خواهند کرد فریاد نکنید امروز را بتحقيق شما از ما یاری کرده نشوید بتحقيق بوده است
آیاتی تنلی علیکم فکنتم علی أعقابکم تنکصون * مستکبرین به سائراً
آیهای من خوانده میشد بر شما پس بودید بر عقبهای خود و ایس میرفتید کردن کسان بآن ذکر میکردند بید
تہجرون * أقلم یدبروا القول أم جاءهم ما لم یأت آباءهم الأولین * أم لم
و دور میشدند آیتدیر نکردند گفتار را یا آمدشان آنچه نیامد پدرهاشانرا گذشتگان را آیا
یعرفوا رسولهم فم لم منکرون * أم یقولون به حنة بل جاءهم بالحق
نشناختند فرستادگان خود را پس آنها را انکار کنند بودند یا میگویند باو دیوانگی است بلکه آمد آنها را راستی
و اکثرهم للحق کارهون * و لو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات
و بیشتر آنها مرحق را دوستدار نیستند و اگر پیرو شدی حق خواهشهای آنها را هر آینه تباه شدی آسمانها
و الأرض و من فیهن بل آیتناهم بذکرهم فم عن ذکرهم معرضون * أم
و زمین و هر که در آنهاست بلکه دادیم آنها را اندرزها را پس آنها از اندرزشان روگردانند
تسئلهم خراجاً فجأج ربك خیر و هو خیر الرازقین * و انک لتدعوهم إلى
خواستار شدی از آنها در ایزد پس نزد پروردگار تو بهتر است و او بهتر روزی دهنده گانست و بتحقيق تو هر آینه میخوانی آنها را بسوی

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَا كِبُونٌ * وَكَوْ
راه راست و بتحقیق آنکه نیکووند برستخیز از راه راست عدول کنندگانند و اگر
رَحْمَتُهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجَوِّ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ * وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ
رحمت کنیم آنها را و برداریم آنچه بآنهاست از گزند هر آینه لجاج کنند در زیاده روی آنها فروشدگان و بتحقیق گرفتیم آنها را
بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكْبَرُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَنْصَرِعُونَ * حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا
بشکنجه پس نیکو کردند برای پروردگارشان وزاری نیکو کردند پس چون کشودیم بر آنها دری را
ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذْ هُمْ فِيهِ مُبْسُونَ * وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
صاحب شکنجه سخت آنگاه آنها در آن مابوسانند و اوست آنکه آفرید برای شما گوش و دیدگان را
وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ * وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ *
و دلها را اندکی شکر نیکو دارید و اوست آنکه پدید کرد شما را در زمین و بسوی او انگیخته شوید
وَهُوَ الَّذِي يَحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * بَلْ قَالُوا مِثْلَ
و اوست آنکه زنده کند و میمیراند و سر او را اختلاف شب و روز آیا نمیفهمید بلکه گفتند مانند
مَا قَالِ الْأَوَّلُونَ * قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ * لَقَدْ
آنچه گفتند گذشتگان گفتند آیا چون مردیم و شدیم خاک و استخوان آیا ما برانگیخته شدگانیم بتحقیق
وَعِدْنَا لَحْنٌ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * قُلْ لِمَنِ
و عده کرده شدیم ما و پدران ما ایضا از پیش نیست این جز افسانه های گذشتگان بگوهر که راست
الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ *
زمین و هر که در آنست اگر باشید که میدانید زود گویند مر خدا راست بگو آری پس بندگان بگریید
قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا
بگو کیست پروردگار آسمانهای هفت گانه و پروردگار عرش بزرگ زود گویند مر خدا راست بگو آری پس
تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ
نمیپرهیزید بگو کیست بدست او پادشاهی هر چیزی و او پناه میدهد و پناه داده میشود و او اگر هستد
تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ * بَلْ آتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ
که میدانید زود گویند مر خدا راست بگو پس کجا فریب داده میشود بلکه آوردیم آنها را راستی و بتحقیق آنها
لَكَاذِبُونَ * مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ
هر آینه دروغ گویند و فراتر گرفته خدا هیچ فرزندی و نباشد با او هیچ خدائی آنگاه ببرد هر خدائی
بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ * عَالِمِ الْغَيْبِ
بآنچه آفرید و هر آینه برتری است پاره آنها بر بعضی منزله است خدا از آنچه وصف کنند دانای غیب
وَالشَّاهِدَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ * قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيتَنِي مَا يُوعَدُونَ * رَبِّ فَلَا
و آشکارا پس برتر است از آنچه شریک گیرند بگو پروردکارا اگر به نامی مرا آنچه وعده داده میشود و پروردکارا پس
تَجْعَلَنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَإِنَّا عَلَى أَنْ نُبْرِكَ مَا لَعَدَهُمْ لَقَادِرُونَ * إِذْ فَعَّ
قرار داده مراد گروه ستمکاران و بتحقیق ما بر آنکه بنماییم ترا آنچه وعده دادیم ترا توانائیم دفع کن

بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّبِيلَةِ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ * وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ
بآنکه آن نیکو تراست کلمه بدی را ما دانائیم بآنچه می ستایند و بگو پروردکارا پناه میبرم بتو از
هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ * وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ * حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ
و سوسه های دیوان و پناه میبرم بتو پروردکارا از آنکه حاضر آیند مرا تا چون آمد یکی آنها را مرگ
قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ * لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا
گفت پروردکارا باز گردان مرا شاید بجای آورم شایسته را در آنچه و گذاشتم نه چنانست بتحقیق آن سخنی است که آن گوینده آنست
وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ * فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ
و از عقب آنها برزخست تا روزی که برانگیخته شوند پس چون دمیده شود در صور پس نیست نسبتها را میان آنها
يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ * فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ
امروز و نه پرسیده شوند پس هر که سنگین شد ترازوی او پس آن گروه آنها رستگارانند و هر که
خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ * تَلَفَحَ
سبک شد ترازوی او از خبر پس آن گروه آنها را زیان کردند تنهاشانرا در جهنم همیشه اند میسوزد
وَجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ * أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِنَا تَتْلُو عَلَىكَمْ فَاكُنْتُمْ بِهَا
روپاشانرا آتش و آنها در آن ترش رویند آیا نبود آیاتهای من خوانده میشد بر شما پس بودید بآن
تُكَذِّبُونَ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ * رَبَّنَا أَخْرِجْنَا
تکذیب میکردید گفتند پروردکارا غلبه کرد بر ما بدبختی ما و بودیم گروهی گمراهان پروردکارا بیرون کن ما را
مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ * قَالَ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ * إِنَّهُ كَانَ
از آن پس اگر باز گشتیم پس بتحقیق ما ستمکارانیم گفت ساکت شوید در آن و سخن نگوئید بتحقیق بود
فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ *
گروهی از بندگان من میگویند پروردکارا اگر بودی پس بامر زما را و رحمت کن ما را و توئی بهتر رحم کنندگان
فَاتَّخِذْهُمْوهُمْ سَخِرَ بِنَا حَتَّى آتَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحِكُونَ * إِنِّي
پس گرفتیم آنها را با سخره تا فراموش کردند شما را یاد مرا و بودند از آنها میخندیدید بتحقیق
جَزَيْتُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ * قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ
جزا دهم آنها را امروز بآنچه صبر کردند بتحقیق آنها خود رستگارانند گفت چند ماندید در زمین شمار
سِنِينَ * قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِّ الْعَادِينَ * قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا
سالها گفتند ماندیم روزی یا بعضی روزا پس پیرس شمارند کارا گفت نه ماندید مگر
قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا
اندکی اگر شما بودید میدانستید آری پس بنده داشتید که آفریدیم شما را بیازبچه و آنکه شما بسوی ما
لَا تُرْجَعُونَ * فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ *
بر نمیگردید پس برتر است خدا پادشاه حق نیست خدائی مگر او پروردگار عرش بزرگوار
وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا
و هر که میخواند خدا خدائی دیگر نیست حجتی مرا و بر آن پس جز این نیست حساب او نزد پروردکارا و اوست بتحقیق رستگار

يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ * وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ .

نشوند کافران و بگو پروردگارا بپارز و رحم کن و توئی بهتر رحم کنندگان .

آن الذینهم من خشية ربهم مشفقون . آنکه خدایتعالی چون طرفی ذکر کافران و فاسقان بگفت در قصه اوصاف مؤمنان و متقین گرفت تا متقابل و متکافی شوند که هر چیز در برابرش و خلاف خود نیک پیدا شود . گفت آنانکه ایشان از ترس خدای خود ترسان باشند و خشیه و خوف یکی باشد و آن ظن بود بوصول مضرت و نقیض او امن و امانه باشد . و رمانی گفت الخشية انزعاج النفس لتمام المضرة و شك نیست که ظن وصول مضرت نفس خایف را مضطرب دارد و اشفاق حذر باشد یعنی حذر کنید از معاصی خوف عقاب خدا را . و الذینهم بآیات ربهم یؤمنون . و آنانکه بآیات خدایتعالی بگروند و ایمان آرند و روایه بود که مراد بآیات و دلالات و بیانات و معجزات باشد که دلیل صدق پیغمبران و ائمه است . و الذینهم بآیات ربهم لا یشرکون . و آنانکه بخدای تم شرک نیارند و با او انباری در عبادت فرو ندارند و بدون او هیچ چیز نپرسند . و الذین یؤتون ما آتوا و قلوبهم و جلة . و آنانکه بدهند آنچه بدهند و دلهای ایشان ترسان بود از آنکه رجوع ایشان باخدای خواهد بودن و قلوبهم و جلة . و احوال است یعنی در آنحال که میدهند میترسند و این چنان بود که امیرالمؤمنین سه شبانه روز بروز روزه میداشت و شب طعام میداد و میگفت . انما نطعمکم لوجه الله لا نرید منکم جزاء ولا شکوراً انا نخاف من ربنا یوما عبوسا قمطریراً . این قرائت عامه قراست و عایشه روایت کرد که رسول علیه السلام خواند . و الذین یأتون ما آتوا من الایمان الذی هو المجدی یعنی یفعلون ما فعلوا و قلوبهم و جلة و آنانکه کنند آنچه کنند و دلها ایشان ترسان بود . گفت من گفتم یا رسول الله ایشان آنان باشند که خیر خورند و زنا کنند و دزدی کنند و بر این افعال و معاصی از خدای ترسند گفت نه آنان باشند که نماز کنند و روزه دارند و صدقه دهند و میترسند از آنکه مقبول نباشد و این قرائت اگر درست شود عام تر است بر اعطاء و جز اعطاء برافند برای آنکه عرب گوید آیت الامر اذا فعلته . قال . ولم یات بآیاتی من الامر هائنا . و معنی آیه همانست که معنی بیت بر این قرائت جز که برعکس آلا آتست که این قرائت شاذ است و جز عایشه روایت نکرد . اولئک یسارعون فی الخیرات . این خبر میقداست من قوله ان الذین من خشية ربهم مشفقون . گفت آنانکه موصوف باشند باین صفات که در آیت گفت آنانکه که مسارع نمایند در خیرات و کارهای نیکو . و هم لها سابقون . و ایشان این خیرات را سابق باشند یعنی رها نکنند که از ایشان فوت شود و سابق سابق شود ایشان را بل ایشان سابق شوند آن خیرات را . آنکه گفت این صفات که ما بر شما دریم به تکلیفی مالا یطاق است که باین نمیتوان رسید بلکه کاری سهل و آسانست چه در عدل ما نباشد که تکلیف مالا یطاق کنیم الا بمقدار وسع و طاقت او و اگر اندیشه کنند خدای تکلیف نه باندازه قدرت و آت کرده است چه معلوم است بجاری مجرای ضرورت که ما را قدرت بیش از آتست که در شبان روزی هفده رکعت نماز کنیم یا هفتاد یا هفتصد یا هزار رکعت و او تکلیف هفده رکعت کرد تا بدانند که او تکلیف کم از آن کند که آت دهد .

چنانکه امیرالمؤمنین علی علیه السلام گفت ان الله تم امر عبادة تخیر او نهاهم تحذیراً و کفهم سیراً و لم یلزم عسیراً و اعطی علی القلیل کثیراً و لم یطع مکروها و لم یعص مقلوباً و لم یسل الا نبیاً لعباد لم یزل الکتب عبثاً و لم یخلق السموات و الارض و ما بینهما باطلاً . ذلك ظن الذین کفروا فویل للذین کفروا من النار در جواب مسئله آن شامی برفته است بر کتاب در جای دیگر . و لدینا کتاب ینطق بالحق الایات . و بنزدیک ما نامه ایست ناطق بحق یعنی نامه اعمال بندگان که در او طاعت و معصیت نوشته باشد و فرشتگان موکل بر آن . آنکه گفت هیچ ظلم نکنند برایشان و حق ایشان را هیچ نقصان نکنند و ایشان را با آنچه نکرده باشند مؤاخذه نکنند و آیت سرتاسر دلیل است در بطلان مذهب مجبیه . آنکه خبر داد و گفت بل قلوبهم فی غمرة من هذا . بل دلهای این کافران در غفلت و حیرتست از این روز و از این نامه و از این جزا . و لهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون . آنکه خبر داد از احوال ایشان در مستقبل آیام گفت و ایشان را پس از این اعمالی باشد جز از اینکه امروز در نامه های ایشان نوشته است که ایشان خواهند کردن و این بر سمیل معجز باشد که رسول علیه السلام خبر داد از غیب باعلام خدای تعالی و خبر موافق مخبر بود و بعضی دیگر گفتند . من دون ذلك . اشارتست باعمال مؤمنان فی قوله . ان الذین هم من خشية ربهم مشفقون الایات گفت اعمال این کافران جز اعمال آن مؤمنان باشد که ذکر ایشان رفت . حتی اذا اخذنا مترفهم بالعذاب . تا آنکه که ما بر گرفتیم مترفان و منعمان ایشان را و مترف آن باشد که او را رها کنند در ملک و نعمت تا بر مراد خود برود . من الترفه و هی النعمة . بالعذاب . بعذاب . درین عذاب خلاف کردند . عبدالله عباس گفت یعنی بشمشیر روز بدر . ضحاک گفت یعنی قحط و گرسنگی و این آنکه بود که رسول علیه السلام بر ایشان دعا کرد گفت . اللهم اشد و طأئتک علی مضر و اجعل علیهم سنین کسین یوسف گفت بار خدایا عذابت را بر مضر سخت کن و ایشانرا قحطی ده چون قحط آیام یوسف علیه السلام . خدایتعالی ایشانرا بقحط مبتلا کرد تا حال ایشان بجائی رسید که هر کجا مرداری یا سکی بودی بخوردندی و استخوان سوخته و پوست بر آتش نهاده تا بعضی فرزندان خود را بخوردند . اذا هم یجارون . که نگاه کردی ایشان ضحجیح و جزع و فریاد میکردند . و جوار آواز بلند کردن باشد بتضرع مانند گاو . قال الاعشی . و یصف بقره اقامت ثلثاً بین یوم و لیلۃ و کان النکیر ان یضیف و یجارا . و قال ایضاً . تراوح من صلوات الملک طوراً سجوداً و طوراً جاراً . و بعضی دیگر گفتند یجارون ای بصر خون بالتوبه در وقت نزول عذاب بایشان بانگ میزدند بتوبه ایشانرا گفتند لا تجاروا الیوم بانک ندارید امروز که امروز توبه قبول نباشد و این محمول بود بر حال الجا . انکم مثلاً لا تنصرون شمارا از ما ناصری نباشد و کس شما را از ما فریاد نرسد . قد کانت آیاتی تتلی علیکم . کان برای تخصیص فعل باشد بماضی پیش از این آیات من که بر شما میخواندند . فکنتم علی اعقابکم تنکصون . شما بر روی پای میکردیدید و هو الرجوع القهقرا و این آن باشد که پیش باز میروید روی در خلاف جهة رفتن دارد گفتند برای این چنین گفت که این زشت تر رفتن باشد

خدای تعالی حال ایشان را تشبیه کرد با قبیح حال الماشی. سیمویه گفت برای آن گفت که آن کس که چنین رود جای قدم خود نه بیند و نداند تا پای کجا فرو می نهد بر عمیق و جهالت رود ایمن نباشد از کار خود فذلک السکوس. مستکبرین به. نصب او بر حال است در این ضمیر خلاف کردند که راجع با کیست بعضی گفتند راجع است با رسول که ایشان بر دیگران فخر آوردندی بمکان رسول علیه السلام که از ایشان بود با کفرشان باو و عبدالله عباس گفت و حسن و مجاهد و قتاده و ضحاک مستکبرین به ای بحرم الله کتابة عن غیر مذکور بر دیگران تکبر میکردند بحرم که نحن اهل حرم الله و نحن جيران الله و مانند این. سامراً تهجرون. نصب سامراً بر حال است و واحد در جای جمع بنهاد چه بر ظاهر سامراً بایست برای آنکه در جای مصدر نهاد چنانکه مصدر در جای حال نهند. و بعضی دیگر گفتند در جای وقت نهاد کانه قال سامراً ای لیلاً فی السمر کا قال الشاعر. من دونهم ان جنتهم سمرأ عرف العتات و مجلس غمرای لیلاوهم یسمرون و سامران باشد که شب حدیث کنند و سمر حدیث شب باشد و ایشان شب پیران کعبه نشستمندی و سمر گفتندی. تهجرون هذیان میگفتند من الهجر و هو الکلام الذی یهدی به المریض و الذی یهدی به المریض و یهدی به المریض. یعنی از حق هجران و اعراض میکنند و این قول عبدالله عباس است و قول اول قول سعید جبیر است. و مجاهد و ابن زید و نافع تنها خواندند تهجرون بضم تاء و کسر جیم من الالهجار و هو الافحاش یقال هجر فی کلامه اذا فحش و سبب آن بود که ایشان در آن سمر که گفتندی رسول را علیه السلام دشنام دادندی. افلم یذبروا القول. اندیشه و تفکر و تدبیر نمیکردند این قول را یعنی این قرآن را. ام جاء هم مالم یات ابائهم الاولین. ایا چیزی ایشان آمد که به پدران ایشان نیامد یعنی کتاب فرستادن خدای تعالی و پیغامبر فرستادن نه کاریست بدعت پیش از ایشان پیغمبران آمدند پدران ایشان و کتابها آوردند چرا چندین تعجب نمی نمایند و اندیشه نمیکند. ام لم یعرفوا رسولهم. یا نمی شناسند پیغمبر خود را که مردی مجهول است. فهم له منکرون منکرون او را از آنکه اصل و نسب و نفس و خلق و سیرت و طریقه او نمیدانند. ام یقولون به جنة. بامی گویند دیوانه است و باو علت دیوانگی است. بل جائهم بالحق آن نیست که ایشان گفتند بل این پیغامبر حق آورد بایشان و بیشتر ایشان حق را کاره اند. ولو اتبع الحق أهوائهم و اگر چنانکه حق متابعت هوی و رای ایشان کردی آسمان و زمین تباہ شدی و هر چه در آسمان و زمین است و این برای آن گفت که حق چون داعی حسنات باشد و هوا داعی قبیح و اگر حق متابعت هوا کند آنچه داعی حسن بود داعی قبیح گردد و فساد و اختلاط پدید آید و ادله باطل شود و وثوق بر خیزد از استدلال بر مدلول بادله و مردم ایمن نباشند از وقوع ظلم و توافق بر خیزد بوعد و وعید و ایمن نباشند. از انقلاب حال حکیم. بعضی دیگر از مفسران گفتند که مراد بحق خداست تعالی و تقدس یعنی اگر خدای تعالی متابعت هوای ایشان کردی و آن کردی که ایشان خواستندی آسمان و زمین و هر چه در اوست تباہ شدی و مصالح ضیاع گشتی. جبائی گفت مراد بحق توحید است یعنی اگر توحید بر مراد و هوا اینان

بودی با من انبازان بودندی و اگر چنین بودی آسمان و زمین تباہ شدی لقوله تعالی. لوکان فیهما الهة الا الله لفسدتا و وجه فساد آن بیان کردیم و این وجهی لطیف است. بل آیتناهم بذاکرهم. بل ما بایشان آوردیم ذکر ایشان. عبدالله عباس گفت مراد بذاکر قرآست چه قرآن را چند جا ذکر خواند معنی اضافت قرآن بایشان از آنجا باشد که مذکر ایشانست و منزل برایشان و بعضی ذکر گفتند مراد بذاکر شرف است ما شرف ایشان بایشان آوردیم چنانکه گفت و انه لذكر لك و لقومك. ای شرف فهم عن ذکرهم معروضون. جز آنست که ایشان اعراض وعدول کنند. ام تسالهم خرجا. یا تو از ایشان خراجی میخواهی یعنی اجرت و مزدی بر این عمل که میکنی از اداء رسالت. ابن کثیر و ابو عمرو و نافع و عاصم خواندند خرجابی الف فخراج ربك خیر بالف و همزه. و کسانی هر دو بالف خواندند. و ابن عامر هر دو بی الف خواند و اصل خرج و خراج هر دو یکی باشد و آن غله باشد بر سبیل وظیفه و منه خراج الارض و آنرا نیز ضربیه و اتاوه خوانند. نصربن شعیل گفت ابو عمرو بن علا را پرسیدم که فرقی هست میان خرج و خراج گفت خراج آن بود که بر تو واجب بود اخراج آن از مال و خرج آن باشد که تبرع کنی باخراج آن. فخراج ربك خیر. ای خیره و ثوابه و رزقه آن روزی که خدای تعالی مرا میدهد آنجا و ثوابی که وعده میدهد آنجا مرا آن بهتر است. و هو خیر الزاقرین. و او بهترین روزی دهندگان است. و انتک لتدعوهم الی صراط مستقیم. و تو ایشانرا با راه راست میخوانی و این دین اسلام است. و الذین لا یؤمنون بالآخرة. و آنانکه بقیامت ایمان ندارند از این صراط که ره دین حق است بر میگردند کعب عادل باشد. یقال نکب عن الحق اذا عدل عنه و مال و منه الریح النکبا. از اینجا گویند نکبا آن باد را که نه شمال باشد و نه جنوب و نه صبا و نه دبور. و گفتند بصراط ره بهشت خواست یعنی به بهشت راه نبرد. ولو رحمناهم. و اگر بر ایشان رحمت کنیم و کشف این بلا و آفت که با ایشان است از قحط و وبا برداریم. اللجوا فی طغیانهم بعمهون. ایشان لحاج برند و سر در کمراهی و جهالت و تعدی نهند و بعضی ذکر گفتند مراد آنست که اگر ما عذاب دوزخ از ایشان کشف کنیم و ایشانرا بادنیا آریم باسر کفر و ضلالت شوند چنانکه گفت. ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه. و لقد اخذناهم بالعذاب. ما ایشانرا بعذاب بکفر قسیم. فما استکانوا الریهم خاشع نشدند خدایرا و اضرع و لابه نکردند. گفتند مراد بعذاب قحط است و وبا و آنکه گفت استکانه طلب سکون باشد که گمان برد که این سین طلبست که در استفعال باشد خطا کرد برای آنکه استکانان استفعال باشد من الکون و استفعال و فعل بیک معنی باشد اینجا کانه قال کان لله لالغیره فخص له غایة الخضوع و شاید که سین طلب باشد ای طلب و رغبت ان یكون لله والمعنی واحد و استفعال از سکون استکن باشد. حتی اذا فتحنا علیهم بابا ذا عذاب شدید. تا بر ایشان گشادیم دری خداوند عذاب سخت. عبدالله عباس گفت این در عذاب روز قتل بدر است. مجاهد گفت قحط است. جبائی گفت عذاب دوزخ است. اذا هم فیہ مبلسوت. اذا مفاجة است که بنگری ایشان در آن نومید باشند آنکه تقریب و ملامت کرد ایشان را بتذکر نعمتهاء

خود بر ایشان گفت. و هو الذي انشاء لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون. او آن خداست که بیافرید شما را گوشها و چشمها و دلها که آت شنیدن و دیدن و دانستن است ما مصدرست و نصب قليلا بر حالتست در حالی که شما او را شکر اندک کردید و قلت شکر شما او را حمل نکرد بر آنکه نعمت از شما باز گیرد. و هو الذي ذراكم في الارض. او آن خداست که شما را آفرید در زمین والذراء الخلق يقال ذرأ الله الخلق وبراہم وانشاءهم وخلقهم وابدعهم وابتدا هم بمعنی والیه تحشرون وحشر شما با او خواهد بود و مرجع و مآب با اوست در آخرت برای جزا. و هو الذي يحيى ويميت. و او آن خداست که احیاء و اموات کند بمیراند زندگانرا و زنده کند مردگانرا و اختلاف شب و روز یعنی آمد و شد ایشان. و گفتند اختلاف ایشان در لون که این روشن است و آن تاریک اوراست و بفرمان اوست. افلا تعقلون. عاقل نه اید شما و خرد ندارید با کس مایند که خرد ندارد از قلت تفکر. آنکه گفت این هیچ نیست. بل قالوا. اینان همین گفتند که آنانکه پیش از اینان بودند. قالوا انذا مثنا. خاک شویم و استخوان شویم و گوشت از ما بشود و استخوانها ما در خاک پوسیده شود چون خاک. انا لمبعوثون. ما را بر خواهند آنکسختن و زنده کردن و این بر سبیل استبعاد گفتند از آنکه ندیده بودند مرده که زنده شود و اندیشه نکردند که خدا تعالی قادر است بر اختراع اجسام که آنرا بیافریند لاعن اصل قادر باشد بر اعادت آن از روی قیاس آسانتر بود از ابتداء آنکه گفت. لقد وعدنا نحن و آباءنا. وعده دادند ما را و پدران ما را این وعده بعث و نشور من قبل. بیش از این. آنکه چون واقف نشدند بر حقیقت آن گفتند. ان هذا الا اساطير الاولين. این نیست الا افسانه پیشینگان یعنی این وعده بعث و نشور فسانه است ای محمد تو ایشان را بر سبیل احتجاج و تنبیه بگو. لمن الارض ومن فيها. این زمین کراست با هر چه در زمین است اگر شما دانید ایشان بگویند بهر حال که خدا بر است و نتوانند تا ایشانرا منکر شوند تو عند آن بجواب ایشان بگو که. افلا تذكرون. پس شما اندیشه نکنید که آنکس که قادر باشد که زمین با هر چه در اوست بیافریند قادر باشد بر آنکه احیای موتی کند و اعاده کند مردگانرا پس از آنکه خاک شده باشند. قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم. آنکه گفت بگو ایشانرا که خداوند آسمانهای هفت کیست و خداوند عرش بزرگ. سيقولون. تا ایشان بگویند. لله. خدا بر است. قرائت عا لله است بخلاف ظاهر و آنچه از پس اینست همچنین لله خواندند. و ابو عمرو و اهل بصره الله خواندند هر دو جای و وجه قرائت ایشان ظاهر است برای آنکه جواب مطابق سؤال است از آنکه نه در سؤال لام است و نه در جواب و در اول خلاف نکردند برای آنکه در سؤال و جواب لام هست فاما وجه قرائت قرا فی الموضعین که در سؤال لام نیست در جواب هست آنست که بر معنی حمل کردند برای آنکه. من رب السموات ورب العرش. معنی آن باشد که لمن السموات ولمن العرش لاجرم در جواب باز آمد که لله و مثله قول القائل لغیره من مولك فيقول لفلان اي انالفلان لانه حمله على المعنى وهو لمن انت فيقول لفلان و اگر بر لفظ. حمل کند بگوید فلان بی لام و هر دو روا باشد

و در کلام عرب و اشعار ایشان هر دو آمد و قال الشاعر. واعلم انني ساكون ميتا اذا صاد النواج لالير. فقال السائلون لمن حضرتهم فقال المجزون لهم وزير. و اگر بر لفظ حل کردی للوزير بایستی بلام یعنی القبر للوزير ولیکن بر معنی حمل کرد و گفت الميت وزیر برای آنکه معنی لمن حضرتهم آن باشد که من مات فتحضرون له فقال وزير وقال آخر. على عكس البيت الاول. اذا قيل من رب المزاليف والقرى و رب الجياد المجرد قيل لخالد. كانه قال لمن هذه الموضع وهذا الاشياء. فقال الخالد وهذا البيت على وزن الاية في اللفظ والمعنى. و اخفش گفت لام زیادتست آنکه گفت در جواب ایشان بگو. افلا تتقون. از خدا نمی ترسید. قل من بيده ملكوت كل شيء. بگو کیست که ملک و ملکوت هر چیز بدست اوست و ملکوت فعلوت باشد من الملك و او و تاء برای مبالغه زیاده کرد و مثله الجبروت والرهبوت. وهو يجيروا. و حمایت کند و با جوار و پناه گیرد. ولا يجار عليه. و کس براو حمایت نه تواند کردن کیست آنکه بر این صفت است اگر دانی بگوی. سيقولون لله. بگویند خدا بر است. قل فاني تسبحون. بگو ایشان را چگونه می فریبد شمارا و قيل معناه فاني تصرفون شمارا کجا بر میگردانند. بل آیداهم بالحق. بل ما حق با ایشان آوردیم. فانهم لكانبون. و ایشان دروغ میگویند. ما نتخذ الله من ولد خدای تعالی هیچ فرزند نگرفت و آنچه مشرکان براو گرفتند از اتخاذ فرزندان از ملائکه دروغ گفتند و همچنین جهودان و نرسانان در عزیر و مسیح. و ما كان معه من اله. من زیادتست برای تا کید نفی و با او هیچ خدای نبوده است. اذا. این جواب شرطی محذوفست و التقدير. لو كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق. پس ببردی هر خدای آنچه آفریده بودی. ولعلنا بعضهم على بعض. و بعضی بر بعضی ترفع و استیلا میجستندی و این معنی دلیل ممانعتست و متکلمان آن دلیل از این دو آیت استخراج کردند این آیت و قوله لو كان فيهما اله الا الله لفسدتا الاية تا آنکه گفت. سبحان الله عما يصفون. منزّه است او از آنچه ایشان او را وصف میکنند بآن از فرزند و همتا و مانند. عالم الغيب. ابن كثير و ابو عمرو و ابن عامر و حفص عن عاصم عالم الغيب خواندند بجز صفة لقوله سبحان الله و باقی قرا برفع ميم خبرا لمبتداء محذوف ای هو عالم الغيب والشهادة و خدا تعالی عالم است پنهان و آشکارا را. فمعالي عما يشركون. متعالي است و افراشته است از آنکه با او انباز توان گرفت. آنکه خدا تعالی رسول را دعا بیا موخت علی سبیل الرغبة فيه والخشوع له والانتقطاع اليه. گفت بگو. قل رب اما ترينى ما يوعدون. بار خدا یا اگر با من نمائی آن عذاب که ایشان را بآن وعده کردند یا وعید بار خدا یا مرا در جمله ایشان که ظالم اند مکن یعنی مرا با ایشان عذاب مکن و این آیه دلیل است بر آنکه آنچه دانند که خدا تعالی خواهد کردن لاحاله با نخواهد کردن ازو خواهند بدعای بر سبیل خشوع و خضوع و تعبد چه اگر رسول این دعا کردی و اگر نه خدا تعالی او را در جمله کافران هلاک نکردی که این با ظالمی کند یا جاهل. و انا على ان نريك ما نعدهم

لقد ارون . آنكه گفت ما قادریم و توانیم كه با تو نمائیم آنچه ایشانرا بآن وعید میكنیم از عذاب و هلاك يعنى تعجيل كنیم تا تو بدینی ولیکن برای مصلحت تكلیف را تأخیر کردیم تا قیامت . آنكه رسول را گفت تو دفع سیئه بچیزی کن كه نكوتر باشد يعنى جواب ایشان و مدافعه با ایشان و منازعه با كافران برنكوتر وجهی کن يعنى چون ایشان سخنها منكر گویند تو در برابر آن حجت كوی و مواظه كن تا باشد كه ایشانرا صرف كند بر وجه لطف از آنچه میکنند و میگویند تا بحق ایشان برسم و جزا و سزا در کنار ایشان كنم آنكه رسول علیه السلام را گفت و او را دعا و تضرع بیاموخت . رب اعوذ بك من همزات الشیاطین . من پناه با تو میدهم از اشارت و وسوسه شیاطین و دیوان و اصل الهمز الضرب و الدفع و منه المهماز للحديد فی اسفل الخف برای آنكه بر چهار پای زنند و الهمز و الغمز و الرمز نظایر جز كه همز سخت باشد و غمز آسانتر و رمز از هر دو كتر . واعوذ بك رب ان يحضرون . و بار خدا یا پناه با تو میدهم از آنكه شیاطین بر من حاضر آیند و مرا وسواس و اغوا كنند و از حق مشغول گردانند مرا . حتی اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون . تا آنكه كه حاضر آید یکی از ایشانرا مرك گوید رب بار خدای من مرا با دنیا بری و باز گذاری يعنى رب ارجعون الى الحیوة اینمعنی در در مرك گوید اگر گویند چگونه گفت رب ارجعون خطاب با خداست و او یکیست و این ضمیر جمع چراست گوئیم دو وجه گفتند در این یکی آنكه جمع بر سبیل تعظیم كرد حملاً علی قوله . انا انزلنا و انا اوحینا و انا ارسلنا و غیر ذلك و وجهی دیگر آنكه دعا خدا بر است و ارجعون خطاب با فرشتگان است ایشان جمع باشند . لعلی اعمل صالحاً فیما تركت . تا همانا من عمل صالح كنم در اینكه رها کرده ام و تلافی كنم از تفریط را كه کرده ام كلاً كه زجر و ردعت يعنى حاشا و هرگز نباشد . انها كلمة . و قيل معناه حقاً انها كلمة قسم است وان جواب او يعنى حقاً كه این كلمتی است كه او میگوید بزبان و آنرا حقیقی نیست و انها ضمیر كلمه است ضمیر قبل الذکر علی شریطة التفسیر . و من ورائهم برزخ الى يوم یبعثون . و از پیش ایشان برزخی است تا بروز قیامت كه ایشانرا حشر كنند و بر انگیزند و بیا نكرديم كه وراء دو معنی دارد یکی خلف و یکی قدام و این بمعنی قدام است قال الشاعر . الیس و رای ان تراخت منیّ لزوم العصا یحیی علی - الاصابع . و برزخ حاجب و مانع باشد . قال الله تعالی . بینهما برزخ لا یبغیان . يعنی مانعی باشد ایشان را از رجوع كه مصلحت اقتضا نكند رجوع ایشانرا با دنیا . این قول مجاهد است . عبدالله عباس گفت حجاب باشد . سدی گفت اجل باشد . قتاده گفت بقیه دنیا است . ابن زید گفت این مدت كه از میان مرك و بعث باشد . ابو امامه گفت مراد كور است و گفتند امهال باشد . روایت كردند از رسول علیه السلام كه او گفت چون مؤمن فرشتگان مرك را به بیند او را گویند اختیار کنی تا تو را باز گذاریم تا با دنیا روی برطبق امتحان گوید نه كه دنیا سرای بلا و محنت است بل قدوماً الى الله . بل خواهم تا قدوم من بر خدای باشد

و اما چون كافر فرشتگان را بیند گوید . رب ارجعونی الایة و این خبر قوت قول آنكس باشد كه گفت خطاب با فرشتگان است . فاذا نفخ فی الصور فلا انساب بینهم الایة . چونكه صور درد مند در میان ایشان نسب نباشد يعنى در قیامت به نسب فخر نیارند چنانكه در دنیا ولا يتسائلون . و یكدیگر را نپرسند . ابو العالیه گفت این مانند آنست كه گفت . ولا یسئل حمیم حمیماً . این جریح گفت معنی آنست كه در قیامت كس به نسب چیزی نخواهد و توسل نكند خویشان یكدیگر از جهت نسب و قرابت و خلاف كردند در آنكه مراد بآیت کدام نفخه است . عبدالله عباس گفت این نفخ اول باشد كه وصعق من فی السموات و من فی الارض عند انحال فلا انساب بینهم یومئذ و لا يتسائلون . اما روز قیامت آن كه ثم نفخ فیها اخرى فاذا هم قیام یظنون و اقبل بعضهم علی بعض يتسائلون . يعنی در نفخه اول یكدیگر را نپرسند و در دوم یكدیگر را پرسند تا در آیات مناقضه نباشد . عبدالله مسعود گفت این در نفخه باز پسین باشد در قیامت زاذان گفت در نزدیک عبدالله مسعود شدم جماعتی توانكر در پیش او بودند با جامهای خز و بردهای یعنی میخواستیم كه بر آوردم مرا تمكین نكردند من گفتم ای عبدالله مسعود این برای آنست كه من مردی اعجمی ام مرا دور کرده و اینها را نزدیک مرا گفت بیشتر آی و مرا بر خود بنشانند چنانكه میان من و او كس نبود آنكه گفت چون روز قیامت باشد خدا تعالی بفرماید تا دست بنده و پرستار گیرند و منادی بر او ندا كند علی رؤس الاشهاد هذا فلان بن فلان . این فلان است پسر فلان هر كس را كه پیش او حقی هست بیائید و مطالبه كنید اصحاب حقوق كه بر او حق دارند شادمانه شوند تا زن بیاید و در شوهر آویزد و برادر در برادر و پدر در فرزند آنكه بر خوانند فلا انساب بینهم یومئذ و لا يتسائلون خدا تعالی گوید حق ایشان بده گوید بار خدایا از كجا آرم دنیا رفت و مال دنیا فانی شد و مرا چیزی نیست كه بایشان بدهم خدا تعالی گوید از ثواب و اعمال او بگیرد و باصحاب حقوق دهد بمقدار حق ایشان تا خوشنود شوند . آنچه او را باشند بگیرند و بمذعیان حقها دهند اگر او را مثقال حبه من خردل حسنی بماند خدا تعالی او را مضاعف كند و بآن ببهشت برد او را آنكه بر خواند . ان الله لا یظلم مثقال ذرة و ان یكن حسنة ضاعفنا و نوف من لثنا اجرا عظیماً . و اگر بنده شقی باشد فرشتگان گویند بار خدایا او را عملی نیست یا عملی نماند او را بمقدار آنكه در برابر این حق ایشان افتد گوید گناهان ایشان بگیرد و برو نهید و او را بگناه خود و ایشان بدوزخ برید این قول اصحاب حدیثی است و مذهب اصحاب اخبار اما آنچه مذهب محققان است آنست كه ثواب عمل كس بكس ندهند و بگناه كس كس را نگیرند لقوله . ولا تزروا ذرة وزر اخرى و قوله فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره و من یعمل مثقال ذرة شرّاً یره . و قوله ان الله لا یظلم الناس شیئاً و مانند اینها كه قرآن بآن مشحونست و مانند این آیت ها و بجز واحد ظاهر این آیات محكم رها نتوان كردن اما اصحاب مظالم كه مردمانرا برایشان حقی باشد خدا تعالی از عوض این ظالمان ایشان را خوشنود كند و آنكه ایشانرا ثواب اعمال . گفتند این انتصاف كه تا باشد باعواض آلام باشد

میان ایشان اگر گویند چه گوئید اگر اعواض ایشان بآن وفا نکند گوئیم خدا بتمکین ظالم نکند از ظلم الا آنکه داند او را چندانی عوض ثابت حاصل مستحق هست که بمظلوم شاید دادن و مذهب ابوالقاسم بلخی آنست که خدای تمکین کند چون داند که در قیامت بمانند آن برو تفصیل خواهد کردن که مقابله توانکرد. ابوهاشم گفت این مذهب معتمد نیست برای آنکه تفصّل واجب نیست و انتصاف واجبست و واجب نشاید که موقوف بود برنا واجب خدای آنکه تمکین کند که داند که او را چندانی زندگانی خواهد بودن که چندانی الم باو رسد که او چندانی عوض را مستحق شود که با مظلوم تواند او. گوئیم او را که این مذهب باطل است بآنچه مذهب ابوالقاسم بآن باطل کردی برای آنکه چنانکه تفصّل واجب نیست بر خدای اگر نکند او را باشد و انتصاف نا کرده بماند اینجا نیز بقیه واجب نیست و خدا بر است که نکند و انتصاف نا کرده بماند پس درست در این باب مذهب مرتضی است رحمه الله علیه که خدا بتمکین هیچ ظالم را تمکین نکند از ظلم الا آنکه که او را چندان عوض باشد ثابت مستحق که در حال انتصاف توانکردن میان ظالم و مظلوم. فن ثقلت موازین. هر کس که او را ترازوی حسناش گران بود یعنی هر کس که او را حسناش بسیار بود چنانکه از روی مثل در ترازوی نهند ترازو بآن گران شود. فاولئك هم المفلحون. ایشان ظفر یافتگان و رستکاران باشند. و من خفت موازین. و هر کس که برعکس این ترازوی حسناش سبک باشد. فاولئك الذين خسروا انفسهم. ایشان آنان باشند که بخویشتن زیان کرده باشند یعنی نقصان حظ خود کرده باشند از ثواب و اصل خسران نقصان بود. فی جهنم خالدون. در دوزخ همیشه باشند. و تلفح وجوههم النار. آتش رویهای ایشان میسوزد و لفع سوختن باشد. و هم فيها کالجون. و ایشان در دوزخ ترش روی باشند. این قول عبدالله عباس است. بعضی دیگر گفتند که کلوح آن باشد که لبها از دندانها باز شود چنانکه دندانها پدید آید. عبدالله مسعود را گفتند کلوح چه باشد گفت سر گوسفند بریان کرده دیده باشی دندانها پیدا شده همچنان باشد. قال الاعشى. وله المقدم لا مثل له ساعه الشّدق عن النّاب کلح. ابوالهشیم روایت کرد از ابو سعید خدری که رسول علیه السلام گفت در این آیه و هو قوله. تلفح وجوههم النار. چون آتش باو رسد لب ز برین او بر بالا جهد چنانکه بمیان سرش رسد و لب زیرین چنانکه بنافش رسد. قوله. الم تکر. در کلام محذوفی والتّقدیر بقال لهم عند آنحال ایشان را گویند نه آیات ما بر شما خواندند و شما بآن تکذیب میکردید و دروغ میداشتید ایشان بجواب گویند ربنا غلبت علينا شقوتنا. کوفیان جز عاصم خواندند شقاوتنا بفتح شین و الف و باقی قراء شقوتنا بکسر شین بی الف. بار خدایا شقاوت ما بر ما غالب شد و شقاوت مضرتی باشد که بعاقبت برسد و سعادت منفعتی باشد که بعاقبت برسد و آنکس که اودر رنج عظیم باشد از بیماری و جز آن گویند شقی بکذا و آنکس که از کسی منتفع شود بچیزی گویند

سعید است باو. قال. و انّی شقی باللّثام ولا یری شقیّاً بهم الا کریم الشّمایل. وقال آخر. تشقی اناس و تشقی آخرون بهم و بسعد الله اقواما باقوام. و معصیت را شقاوت برای آن خوانند که عاقبت آن دوزخ باشد و عقاب آن. بعضی دیگر گفتند مراد بشقاوت آن عذابست که ایشان در آن باشند. و کثراً قوما ضالّین. و ما در دار دنیا گروهی بودیم از راه راست کم شده و باز مانده آنکه در دعا و تمنا محال گیرند و گویند. ربنا اخرجنا منها. بار خدایا ما را از این دوزخ بیرون آر و با دنیا بر اگر ما بر سر معصیت و نافرمانی شویم پس ما ظالم باشیم و با آنکه این گویند روا باشد که اگر ایشان را با دنیا آرند با سر معصیت شوند برای آنکه شهوت عاجل باشد و مهلت در پیش باشد و بانواعی غرور مغر باشند و ملجأ نباشند بآنچه کنند از آنجا گفت. ولورد العاد والمآل نهوا عنه. و حسن بصری گفت این آخر کلام دوزخیان باشد نیز از پس این تمکین نکند ایشان را از سخن گفتن بل گویند. اخسوا فیها. دور شوید در دوزخ و قول العرب. خسأت الکلب ای قلت له اخسأ ای ابعد کما بعد غیرک من الکلاب. یعنی دور شو چنانکه سکن دیگر دورند و منه قوله. کونوا قردة خاسئين والخسأ الابعاد بمکروه چنان میماند که این فعل هم لازم است هم متعدی و لا تکلمون و با من سخن مگوئید گفتند این بر سبیل اذلال و اهانت باشد و مبالغه در مکروه و بعضی دیگر گفتند معنی آن است که در این باب سخن مگوئید که این مسموع نخواهد بود و عذاب از شما مدفوع و مرفوع نخواهد بودن انّه کان فریق من عبادی یقولون. هاء انّه ضمیرشان و امر است که شان و امر چنان افتاد که گروهی از بندگان من در دار دنیا می گفتند در وقت دعا و تضرع. ربنا. بار خدایا ما ایمان آوردیم بیامرز ما را و بر ما رحمت کن و تو بهترین رحمت کنند گانی شما که کافر اند ایشان را باین گفتار سخریت کفر قید و بر ایشان استهزاء کردید تا بحدی رسانیدید که از استهزاء ایشان از یاد شما بردند ذکر من. یعنی ذکر من فراموش کردید بآن سبب آنکه برای آنکه نسیان بذکر خدای عند سخریت ایشان بود و اشتغال بآن نسیان آنها حوالت با مؤمنان کرد بوقوع ذلك عند سخریة منهم والاستهزاء بهم چنانکه گفت در سوره فاذا ما انزلت سورة فممنهم من یقول ایکم زاده هذه ایمانا ای هذه السورة ایمانا. فاما الذين آمنوا فزادتهم ایمانا وهم یستبشرون. و اما الذين كفروا فزادتهم رجساً الى رجسهم الا به. گفت سورت مؤمنانرا ایمان بیفزود و کافرانرا کفر یعنی مؤمنان عند نزول سوره ایمان بیفزودند و کافران کفر ولیکن بر توسع حوالت بر سوره کرد و مانند این بسیار است. و کتم منهم یضحکون. و از ایشان و دعا و گفتار و تضرع ایشان میخندید. کوفیان خواندند مگر عاصم. سخریاً. بضم سین اینجا و در. ص. و باقی قراء هر درجا بکسر سین خواندند. خلیل و سیدویه گفتند هم الغنات بمعنی نحو. دری و دری و لچی و لچی و کرسی و کرسی. کسائی و قراء گفتند میان ایشان فرق است و آن آنست که چون بکسر کوئی معنی استهزاء باشد از گفتار و چون بضم کوئی معنی تسخیر و تذلیل و استبعاد باشد. انّی جزیتهم الیوم بما صبروا. من جزا دادم ایشانرا

یعنی مؤمنان را و جزا در مقابله عمل باشد آنچه مستحق باشد از ثواب یا عقاب و قوله بما وما مصدر است ای بصرهم . انهم هم الفائزون . حمزه و کسائی خوانند انهم بکسر الالف علی الاستیناف و باقی قرء خوانند انهم بفتح الف تعلیقاً بالجزاء ای جزیتهم اليوم الفوز بالجنته . گفت من ایشان را برای آن صبر که برای من کردند بر بلا و محنت شما رستگاری دادم ایشان را و ظفر ببهشت . قال کم لبثتم فی الارض . گوید خدای تعالی آن کافران را که شما چند گاه در زمین مقام کردید . درین خلاف کردند که مراد از مقام در زمین چیست . بعضی گفتند مدت مقام ایشان خواست در دار دنیا ایشان جواب دهند که . یوماً او بعض یوم . روزی یا بهری از روزی . فسل العادین . از شمار کفان پرس سئوال کردند برین قول چگونه گویند مادر دنیا روزی بودیم یا بهری از روزی . از این دو جواب گفتند یکی آنکه خدایتعالی از یاد ایشان برد که چند گاه در دنیا بودند و یا از شدت عذاب مدت مقام در دنیا فراموش کنند و گفتند این برای استدلال و استحقاق گویند یعنی پس مقام نبود مارا در دنیا باضافه بمالایقناهی . و گفتند مراد مقام ایشانست در کور و ایشانرا گویند چند گاهست تا شمار در شکم زمینید ایشان از آنجا که مرده باشند و ندانند گویند . یوماً او بعض یوم فسل العادین الایة . این از شمارندگان پرس و گفتند مراد آنست فسل الملائكة این معنی از فرشتگان پرس که ایشان حصر اعمال بندگان دانند . حمزه و کسائی خوانند . قل کم لبثتم و قل ان لبثتم . در هر دو جای بر صیغه امر و در مصاحف ایشان بی الف است و باقی قرءا قال خوانند با الف مکر این کثیر که اول قال خواند بر خبر و دوم بر امر . قال ان لبثتم . خدای گوید ایشانرا که شما مقام نکردید مکر اندکی اگر دانید و بر قرائت آنکه قل خوانند معنی آن باشد که با محمد بگو یا خطاب با ملائکه باشد و جواب همچنین حوالت با ایشان باشد . افحسبتم . آنکه خطاب کرد با جملة خلقات گفت شما پنداشتید که ما شما را بیازی آفریدیم . سیبویه گفت نصب عبثاً بر مصدر است و التقدير . عابثین ابو عبیده گفت صفت مصدری محذوف است ای خلقا عبثاً . بعضی دیگر گفتند بر مفعول له است و این بهتر است . و انکم الینا لانرجعون . و شما را با ما نخواهند آوردن و در خبر است که امیر المؤمنین علیه السلام در بعضی خطب خود گفت . ایها الناس اتقوا الله فما خلق امراء عبثاً فیلهو ولا اهل سدی فیلقوا . گفت ای مردمان از خدا بترسید که هیچکس را بهره نیافرید تا بازی کند و فرو نگذاشتند تا محال گوید . اوزاعی گفت شنیدم که خدایا فرشته ایست که میگوید هر روز . الالیت الخلق لم یخلقوا . ای کاشکی تا خلقتان را نیافریده بودند و ای کاشکی چون ایشان را بیافریدند بدانستندی که ایشان را بچه کار آفریده اند تا اندیشه کردند که ایشان چه می کنند و در میان چه اند اما اختلاف علماء در آنکه غرض خدای تعالی در خلق عالم چه بود و آنچه روایت کردند که عالم برای محمد و آل محمد آفرید و همه خلقتان در وجود بر ایشان طفیل اند و حدیث آدم علیه السلام و آنکه خدای تعالی او را گفت .

لولا هم لما خلقتک . اگر نه ایشانند تو را نیافریدی . این بر سبیل ابانت فضل و مبالغت منقبت ایشان است و درست آنستکه خدای تعالی خلقتانرا برای نعمت برایشان آفرید چه غرض او در خلق جمادات نفع احیا است و غرض او در خلق احیاء نفع مکلفانست عاجلا و آجلا تا در بهری نظر کنند و به بهری منتفع شوند و تحصیل معارف کنند و بآن مستحق ثواب شوند . محمد بن خالد البرقی روایت کرد از پدرش از محمد بن ابی نصر که از صادق علیه السلام پرسیدند که خدایتعالی خلقتانرا چرا آفرید گفت برای آنکه تا نعمتها که در لم بزل مقدور او بود اظهار کنند خلقتانرا در لایزال و افاضه احسان خود برایشان آنکه گفت . ان الله تعالی خلق الخلق و کان غنیاً عن خلقهم لم یخلقهم لجر منفعة ولا دفع مضرة ولیکن خلقهم واحسن الیهم و ارسل الیهم الرسل لیفصلوا بین الحق و الباطل فمن احسن کافاه بالجنة و من اساء کافاه بالنار . گفت خدایتعالی خلقتانرا بیافرید و از ایشان مستغنی بود نه برای جر منفعتی آفرید ایشانرا و نه برای دفع مضرتی و بیغمبران فرستاد بایشان و بیان حلال و حرام کرد ایشانرا تا فصل و تمیز کند میان حق و باطل و هر که احسان کند او را مکافات کند ببهشت و هر که اسائت کند او را مکافات کند بدوزخ . محمد بن علی الترمذی گفت خدایتعالی خلقتانرا برای عبادت آفرید تا او را پرستند و او ثواب دهد ایشانرا بر آن اگر عبادت او کنند امروز بندگانی باشند آزاد کرام و فردا آزادانی باشند پادشاه و در دار السلام و اگر امروز عبادت او رها کنند بندگانی گریخته سفله لثام باشند و فردا بندگانی در بند و زندان در میان اطباق و نیران و اما قوله . و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون . بر حقیقت غرض خدایتعالی نه رنج و مکلفانست غرض او آنست که از این عبادت بمنزاتی رسند که ممکن نیست و در حکمت نیکو نیست ایشانرا بآن نعمت رسانیدن الا از آن طریق چنانکه در کتب اصول بیان کرده است که خدایتعالی خواست تا آنچه بمکلفان دهد در بهشت بر سبیل استحقاق دهد مقرون بتعظیم و بتجلیل و در حکمت نیکو نباشد تا مستحق را تعظیم کردن پس تکلیف کرد ایشانرا تا بتحمل آن مستحق شدند تا آن نعمت بر بلیقتر وجهی برساند و این از غایت کرم اوست تعالی آنکه ثناء خود گفت تا ما را بیاموزد که بر او چگونه ثنا باید گفتن گفت . فتعالی الله الملك الحق بلند قدر است خدای تعالی و او پادشاهی است بدرستی و راستی . لا اله الا هو . جزا و خدای نیست و او خداوند عرش کریمست و مراد بکریم در آیت مکرّم و معظم است . و من یدع مع الله الها اخر لا برهان له . گفت هر کس که او با خدای خدائی را خواند که او را بر آن حجتی و برهانی نباشد حساب و شما را و بنزدیک خدای باشد و معنی آنست که هر کس که این معنی کند خود او را برهان و حجت نباشد مثله قوله . یقتلون الانبیاء بغیر حق . و کشتن بیغمبران جز بغیر حق نباشد و مثله قول الشاعر . علی لا حیر لا یهدی بمنارة ای لامارة هناك فیهتدی به . و اینرا و اخوات او را شرحی تمام رفته است وجهی ندارد اعاده کردن آنه لا یفلح الکافرون . که شان و کار چنانست که کافرانرا فلاح و ظفر و بقا نباشد آنکه رسول

و ائت او را دعا آموخت گفت . و قل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين . بگو بار خدا یا
 بیمارزو و بخشای و تو بهترین بخشایندگانی چه بخشایش همه از بخشایش تو است و هر که بخشاید
 منت نهد و بخشایش تو بی منت باشد . حبش بن عبدالله الصمعانی گفت که عبدالله مسعود بکروز
 بمبتلانی بگذشت بر او رفت و این آیات من قوله . افحسبتم انما خلقناكم عبثا تا بآخر سوره .
 در گوش او خواند نیک شد و بریای خاست . رسول علیه السلام گفت چه خواندی در گوش
 او گفت این آیتها رسول علیه السلام گفت بآخدای که جان من بامر اوست اگر بنده از سر
 یقین و ایمان این برکوه خواند از جای بشود .

سورة النور . بدانکه این سوره مدنی است بالاخلاف و شصت و چهار آیتست در کوفی
 و بصری شصت و دودر مدنی و هزار و سیصد و بیست و شش کلمه است و پنجاهزار و ششصد و
 هشتاد حرف است . و روایت است از ابو امامه از ابی کعب که گفت پیغمبر علیه السلام
 گفت هر که او سورة النور بخواند خدا بتهالی او را بعدد هر مؤمنی که بود و باشد از گذشتگان
 و آیندگان ده حسنه بنویسد . هشام بن عروه از عایشه روایت کرد که رسول علیه السلام
 گفت زنان را بر غرورها منشانید و ایشان را نوشتن میاموزید دوک رشتن پیاموزید و سوره نور .